

# اسلام ايجي تاريخ

جستس امير علي

منور پت

روشنی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# اسلام جي تاريخ

(جڳ مشهور ڪتاب ”دَ اسپرٽ آف اسلام جو سنڌي ترجمو)

HOMOEOPATHIC  
**DR. AHMED RAZA AGRO**  
D.H.M.S. R.H.M.P  
Bagh-e-Madina Colony, MEHAR  
Mob: No. 0307-2688799

سيد امير علي

منور پُٽ

روشنِي پبليڪيشن

ڪنڊيارو

2012ع

## **Roshni Book No. 578**

ڪتاب جو نالو: اسلام جي تاريخ

(اصل ڪتاب انگريزي ٻولي ۾)

ليکڪ: سيد امير علي

سنڌيڪار: منور ٻٽ

ڇاپو پهريون: © روشني 2012ع

ڪمپوزنگ: عبدالغفور پٽافي

ڪتابي صورت (ايڊيٽنگ): رفيق حسين ڪولاچي

روشني ڪپوزرس، حيدرآباد

ڇپيندڙ: فائين ڪميونيڪيشن، حيدرآباد

ڇپرائيندڙ: روشني پبليڪيشن، ڪنڊيارو سنڌ



## **ISLAM JI TARIKH (The Spirit of Islam)**

Translated by: **Munawar Butt**

Composed by: Abdul Ghafoor Pitafi

Edited by: Rafique Hussain Kolachi

Roshni Composers & Printers Hyder Chowk, Hyderabad

Printed: Fine Communication, Hyderabad, Sindh.

Published by: Roshni Publication, Kandiaro

First Edition © Roshni 2012

### **استاڪسٽ**

شاھ لطيف ڪتاب گهر. ڪاٺي کاتي حيدرآباد. پٽافي بوڪ هائوس اوريئنٽ سينٽر حيدرآباد  
ڪانڊيارو اسٽور اردو بازار ڪراچي. حسين عامر نيوز ايڄنسي مين بس اسٽاپ. سجاول  
رابيل ڪتاب گهر. لاڙڪاڻو + رهبر بوڪ اڪيڊمي رابھ سينٽر. لاڙڪاڻو  
مدني بوڪ ڊپوزيٽ لاڙڪاڻو + نيشنل بوڪ ڊپوزيٽ بندر روڊ. لاڙڪاڻو + نوراني بوڪ ڊپوزيٽ بندر روڊ. لاڙڪاڻو  
اشرف بوڪ اسٽال مسجد روڊ نوابشاھ. سڪندري بوڪ ڊپوزيٽ ڪپرو + حافظ ڪتب خانو ڪپرو  
المھراڻ ادبي ڪتاب گهر. سانگھڙ. الميزين ڪتاب گهر. عمرڪوٽ + ٿر ڪتاب گهر عمرڪوٽ  
سليم نيوز ايڄنسي ٽيپو بس اسٽينڊ. دادو + جنيد بوڪ ڊپوزيٽ دادو  
مرچو لال بوڪ ڊپوزيٽ بندين + رحيم بوڪ ڊپوزيٽ بندين + سوچرو ڪتاب گهر. بندين. ٿر ڪتاب گهر. مٺي  
ڪتاب مرڪز فريئر روڊ سکر + عزيز ڪتاب گهر. بئراج روڊ سکر + الفتح نيوز ايڄنسي. مھراڻ مرڪز سکر  
گل ڪتاب گهر. لک دڻ شڪارپور. تهذيب نيوز ايڄنسي خيرپور ميرس + نيشنل بوڪ اسٽال پنج گلو ڇوڪ. خيرپور ميرس  
سارنگ ڪتاب گهر. چمن بازار ڪنڊيارو مڪتبہ عزيزه ڪهڙا + سچل ڪتاب گهر. دروازا قاسمي لائبريري ڪنڊيارو



اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا  
نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي  
يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا  
خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ  
وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ  
حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ.

(آيت الكرسي)

سخن که ز بهر دین گوئی چه عبرانی چه سریانی  
مکان که ز بهر حق جوئی چه جالبقا چه جابلسا۔

## انگريزي ڪتاب جو انتساب

پنهنجي زال جي نالي

امير علي

## سنڌي ڪتاب جو انتساب

مان به هن ترجمي کي سيد امير علي جي تقليد ۾  
پنهنجي زال (ادڪرام زادي) جي نالي ٿو ڪريان، جيڪا  
منهنجين ڪوتاهين کي نظر انداز ڪندي مون سان  
زندگي گذاري رهي آهي.

منور ٻٽ

## فهرست

17	صفحو	پنهنجي پاران: سنڌيڪار
19	"	پيش لفظ: سيد منور علي جيلاني
29	"	مهاڳ: ليڪڪ
31	کان	تعارف: ليڪڪ

مذهبي واڌ ويجهه جو تسلسل - بلخ (باختر Bacteria) لاءِ انساني لڏي جو اصل ماڳ هجڻ جو خيال - نسلن جو مختلف طرفن ڏانهن پکڙجڻ - بت پرستي (Fetishism) ۽ شرڪ (Pantheism) - مشرقي ۽ مغربي آريا - اشوري (Assyrian) - بابل ۽ يهودي - هندومت - زرتشتي - مذهب - آئي سس (Asis) ۽ مٿرا (Mythra) جي پوڄا - يهوديت - عيسائيت - غناسطيت (Gnosticism) - مانويت (Manichaeism) - قديم مذهب جو گهٽجڻ (تنزل) - عرب قبيلن جو بڻ بنياد، انهن جي مذهبي ۽ تهذيبي تصورن جي ڦيرگير - عربن پر بت پرستي - عربستان جا لوڪ داستان - حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو ظهور مذهبي اوسر لاءِ هڪڙو لازمي ڪارج.

## ياڳو پهريون

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم

## جي زندگي مبارڪ ۽ رسالت

109 کان 166

## باب پهريون

محمد رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم

مڪو ۽ ان جو بنياد - قصي، ان جون اولادي پيڙهيون - عبدالمطلب - مڪي جي ڏه رڪني انتظامي جماعت - حبشين جي ڪاه - هاٿين وارو سن (عام الفيل) - حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو ڄمڻ - عڪاظ - عربن جو اخلاقي ڏيوالپڻو - حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي شادي مبارڪ - حلف الفضول واري

جماعت جو قيام - حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم لاءِ  
 "الامين" جو لقب - آزمائش، مراقبي، غوروفكر ۽ اتساه وارو عرصو -  
 رسالت جي ذميوارين جي شروعات - قريشين جا ظلم ۽ ڏاڍ - رسالت محمد  
 جون اخلاقي ثابتيون (نهادتون) - قريشين جي دشمني - غم وارا سال (عام  
 الحزن).

167 کان 180

## باب ٻيو

### هجرت

طائف جو سفر - طائف وارن طرفان خراب سلوڪ - مڪي  
 ڏانهن واپسي - عقبه جي پهرين بيعت - معراج وارو سفر - عقبه جي ٻي  
 بيعت - ظلم ۽ ڏاڍ جا ڏينهن - مديني ڏانهن روانگي (هجرت).

181 کان 188

## باب ٽيون

رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم مديني ۾  
 اسلام جي پهرين مسجد جي تعمير - پيغمبر صلي الله تعالى  
 عليه وآله وسلم طرفان دين جي تبليغ - رسول الله صلي الله تعالى عليه  
 وآله وسلم جي شخصيت.

189 کان 202

## باب چوٿون

قريشين ۽ يهودين جي دشمني  
 مديني جون ٽي جماعتون (ڌريون) - مسلمان، منافق، يهودي -  
 رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي سيرت پاڪ - قريشين  
 طرفان حملو - بدر واري لڙائي - اسلام جي سوڀ - اسلام ۽ عيسائيت ۾  
 ملائڪن جي باري ۾ تهڪور.

203 کان 226

## باب پنجون

مديني تي قريشين جي هلاڪ  
 احد جي لڙائي - مسلمانن جي ناڪامي - قريشين جون  
 وحشيائيون حرڪتون - يهودين جي سازش - بنو قينقاع ۽ انهن کي  
 شهر نيڪالي - بنو نضير ۽ انهن خلاف پابندي - مسلمانن خلاف دشمن

اتحاد - مديني جو گهراء - بنوقريظ ۽ انهن جي غداري - مسلمانن جي سوڀ - بنوقريظ وارن کي سزا.

227 کان 238

## باب چهون

رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي رحمدلي

سينٽ ڪيٿرين (St. Catherine) جي راهبن سان ڪيل معاهدو -  
ڏاڍ ۽ ظلم کان منع - صلح حديبيه - پيغمبر صلي الله تعالى عليه وآله وسلم  
طرفان هرقل (هرڪيولس Herculus) ۽ خسرو پرويز (Khusru Parvaiz)  
ڏانهن لکيل خط - عيسائين هٿان مسلمان ايلچي جو قتل.

239 کان 250

## باب ستون

دين اسلام جو پڪڙجڻ

يهودين جي مسلسل دشمني - خيبر واري مهم - يهودين طرفان  
معافي لاءِ منٿ ميٽ - قضا ٿيل عمري جي اڏائڻي وارو سفر - مڪي وارن  
طرفان صلح حديبيه جي خلاف ورزي - مڪي وارن جو آڻ مڃڻ -  
مڪي وارن سان برائي جي بدلي پلائي وارو سلوڪ - دين جو پڪڙجڻ.

251 کان 262

## باب اٺون

وفدن جو سال

مديني ۾ وفدن جو اچڻ - يونانين طرفان حملي جو انديشو -  
تبوك واري مهم - عروه جو اسلام قبول - ان (عروه) جي شهادت -  
بنوطي ۽ انهن جو اسلام قبول - ڪعب بن زهير جو اسلام قبول - ان  
(ڪعب) طرفان رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي شان ۾  
مولود شريف (قصيدو) پڙهڻ - مشرڪن تي ڪعبت الله شريف جي  
زيارت ڪرڻ تي پابندي

263 کان 280

## باب نائون

رسالتِ محمدي جي تڪميل

اڳين نبين مٿان رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي  
فوقيت - پاڻ ڪريم طرفان غور و فڪر ڪرڻ جي دعوت - عرفات

جبل تي ڏنل خطبو - اسلامي حڪمرانن ڏانهن هدايتون - نبوت جا  
ڪوڙا دعويٰ دار - رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو مرض  
الموت - سندن لاڏاڻو - سندن سهڻا اخلاق.

281 کان 294

## باب ڏهون

پيغمبري وارث (امام - خليفو)

امامت - خلافت جي باري ۾ سنيون جو عقيدو - عثماني  
سلطانن (حڪمرانن) لاءِ خليفي جو لقب.

## پاڻگوڀيو

### اسلام جو روح

297 کان 328

## باب پهريون

اسلام جو نصب العين

اسلام ۽ ان جي مراد - اسلام ۾ اخلاقي اصول - دنيا جي  
مختلف مذهبن ۾ خدا جو تصور - مريم پرستي ۽ عيسيٰ پرستي -  
جديد مثالي (آدرشي) عيسائيت - خدا بابت قرآن شريف جو تصور -  
اسلام جو مکيه ۽ اولين مقصد - اسلامي اخلاق.

329 کان 368

## باب ٻيو

اسلام جو مذهبي روح

اسلام ۾ عملي ذميواريون (فرائض) - عبادت جو تصور - اسلام  
۾ عبادت جو تصور - اخلاقي پاڪائي جو تصور - روزي جو قاعدو -  
حج جو دستور - انهن فرضن جو عقلي جواز - نشي ۽ جوا کان روڪ  
ٽوڪ - اسلام جو ضابطه اخلاق ۽ ان جا رياضت نفس جا قاعدا -  
حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو دين ۽ ان جا مقصد ۽  
اتساه - ايمان ۽ خيرات - رباڪاري ۽ ڪوڙڪيت جي مذمت -  
حقيقي عيسائيت ۽ حقيقي اسلام ۾ ڪو فرق ڪونه آهي - انهن ۾



موجوده تفاوت جا سبب - جديد اسلام جون خاميون - حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم طرفان قناعت ڪرڻ لاءِ هدايتون.

369 کان 392

## باب ٽيون

اسلام ۾ آخرت واري حياتي جو تصور

آخرت واري زندگي جو تصور انساني ذهن جي اوسر جو نتيجو آهي - مصرين، يهودين، ۽ زرتشتين ۾ آخرت واري حياتي جو تصور - هڪڙي مسيحا شخصيت جي باري ۾ يهودين جو عقيدو - ان عقيدي جو اصل بڻ بنياد - عيسائي روايتن جي خصوصيت - حضرت عيسيٰ عليه السلام ۽ جي پهرين شاگردن جي ذهن ۾ هڪڙي تڪڙي آسماني بادشاهي جو مضبوط عقيدو - حضرت عيسيٰ عليه السلام جي قول مطابق بهشت ۽ دوزخ جي حقيقت - هزار سالا تجديد وارو خواب ۽ ان کان نااميدي - آخرت واري حياتي جي باري ۾ اسلام جو تصور - قرآن شريف جي ڪيترين آيتن جي مثالي انداز واري جوڙجڪ - سلسليوار ترقي انساني فطرت جي ضرورت آهي - دنياوي راحت ۽ آخرت جي نعمتن جي باري ۾ قرآن جو تصور.

393 کان 418

## باب چوٿون

اسلام جو تبليغي جهاد

اسلامي لڙايون دفاعي هيون - اسلام ۾ درگذر ڪرڻ جو جذبو - يهودين، عيسائين، مجوسي زرتشتن ۽ هنڊن جي عدم رواداري - اسلام اڪيلائي ۾ ۽ ڌار رهڻ جو مخالف - رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي وفات کان پوءِ اسلامي لڙايون - مسلمانن هٿان يروشلم تي قبضي جي ان تي صليبين طرفان قبضي سان پيٽ.

419 کان 470

## باب پنجون

اسلام ۾ عورت جي حيثيت

گهڻين شادين جو رواج ۽ ان جو بڻ بنياد - سڀني قديم قومن ۾ گهڻيون شاديون ڪرڻ جي رواج جي موجودگي - عيسائين ۾ گهڻين شاديون جو رواج - سينٽ آگسٽين (St. Augustine) ۽ جرمن سماج سڌارڪن جي راءِ - عربن ۽ يهودين ۾ گهڻين شادين جو رواج - رسول

الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جا حڪم - هڪ زال هجڻ جو دستور سوچ جي ترقي جو نتيجو آهي - قرآني حڪمن جي ترقي جي هر مرحلي سان مطابقت - رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي شادين جو جائزو - ابتدائي عيسائيت ۾ عورتن جي حيثيت - حضرت عيسيٰ عليه السلام جو شادي جي باري ۾ تصور - يهودين ۽ رومين ۾ طلاق جو معاملو - عيسائين ۾ طلاق جو معاملو - رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جا طلاق جي باري ۾ حڪم - سنگتياڻي (سريت) رکڻ کان منع - عورتن کي پردي ۾ الڳ ٿلڳ رکڻ جو رواج - عورتپڻي (زناني لڏي) جي تعظيم - نبوت ۽ جوانمردي ريگستان جي پيداوار آهن - مسلمان عورتون - رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم طرفان عورتن جي حيثيت ۾ بهتري پيدا ڪرڻ لاءِ اُپاءَ.

471 کان 484

## باب چهون

### اسلام ۽ پانهپ (غلامي)

سڀني قديم قومن ۾ غلامي جو موجود هجڻ - رومين ۽ يهودين ۾ غلامن جي حيثيت - عيسائين ۾ غلامي - رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم طرفان غلامي بابت حڪم - غلامي اسلام جي مخالفت (هٽائي) ۾ آهي.

485 کان 512

## باب ستون

### اسلام جو سياسي روح

رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي ظهور وقت انساني لڏي جي بدحالي - جبري پورهيو ۽ زرعي غلامي - انساني آزادي ۽ مساوات جو فقدان - عيسائيت جو تعصب - حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جو پڌرنامو - رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم طرفان نجران جي عيسائين ڏانهن پيغام - مديني جي ابتدائي جمهوريت جي خصوصيت - حضرت ابوبڪر رضي الله تعالى عنه ۽ حضرت عمر رضي الله تعالى عنه جي خلافت - اسلام طرفان انساني مساوات جو سبق - اسپين عربن جي حڪومتي دور ۾.

## اسلام ۾ مذهبي ۽ سياسي فرقي بنديون

ان جي شروعات ريگستاني زندگي جي قبيلائي جهڳڙي سان ٿي، جنهن کي خانداني رقابتن هوا ڏني - حضرت عثمان رضي الله تعالى عنه طرفان بنواميه لاءِ جانبداري - حضرت عثمان رضي الله تعالى عنه جي شهادت - حضرت علي عليه السلام جي امامت ۽ خلافت تي مسند نشيني - معاويه جي بغاوت - صفين واري لڙائي - ابوموسي اشعري ۽ عمرو بن عاص جي ٿياڪڙي (تحكيم) - حضرت علي عليه السلام جي شهادت - معاويه جو خلافت تي قبضو - ڪربلا وارو ڪوس ۽ اهل بيت جي شهادت - شرڪ ۽ بت پرستي جي سوپ - مديني جي تاراجي - عباسين جو خروج - سني مذهب جي شروعات - مامون رشيد - امامت جو مسئلو - شيعا مذهب - سني مذهب - شيعن جا مکيه فرقا - زيديه - اسماعيلي - اثنا عشري - پالي (Paulician) - عبدالله بن ميمون القداح جو عقيدو - قاهره جو عظيم مرڪز - الموت جا پاڙيتو قاتل - اثنا عشري شيعن جو ٻن فرقن اصولي ۽ اخباري ۾ ورهائجڻ ۽ انهن جا واسطيدار عقيدا - سني جو حنفين، مالڪين، شافعين ۽ حنبلين ۾ ورهائجڻ - خارجي - بابيت (Babism).

## اسلام جو ادبي ۽ سائنسي روح

عربي رسول صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي علم ۽ ادب لاءِ دلچسپي - رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جا ارشاد - حضرت علي عليه السلام جا ارشاد - پهرين (سلف) مسلمانن ۾ علم ۽ فن جي موجودگي - مديني جو مدرسو (درسگاه) - امام جعفر صادق عليه السلام - بغداد جو بنياد - مامون الرشيد مسلمانن جو آگسٽس (Augustus) - المعز الدين الله - قاهره جو دارالحڪمت - عربن ۾ فلڪيات ۽ رياضي جو علم - فن تعمير - تاريخ - شعر و شاعري - قرآن شريف - مسلمانن جا علمي ۽ ذهني ڪارناما - مسلمانن ۾ موجوده جمود ۽ ان جا سبب - تاتارين جون خوفناڪ تباهيون - صليبي لڙاين جو نتيجو - ازبڪ ۽ افغاني

## اسلام جو عقلي ۽ فلسفائو روح

خدائي حڪومت ۽ ارادي جي آزادي (انساني اختيار) جي باري ۾ قرآن شريف جي تعليم - رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جا ارشاد - رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ حضرت علي عليه السلام جي اولين وارثن جا حڪيماڻا (حڪمت پريا) گستا - جبريه يا تقدير جا قائل - صفاتيه - معتزلي - اعتزال (معتزليت) ساڳي شي آهي جيئن آل رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اڪابر جي تعليم ۾ ٻڌايل آهي - اسلام ۾ عقليت - مامون رشيد جو دور - مسلمانن ۾ فلسفو - ابن سينا (Avicenna) ۽ ابن رشد (Averroes) - اسلام ۾ عقليت ۽ فلسفي جو زوال - ان جا سبب - متوڪل عباسي - قدامت پرستي سان ان جو ڳڻ جوڙ - قدامت پرستي جو غلبو - ابوالحسن علي اشعري - ان جون رجعت سان پريل تعليمات - امام ابوحنيفه، امام مالڪ، امام شافعي، ۽ امام احمد بن حنبل - علم الکلام - اخوان الصفا - انهن جي تعليم.

## اسلام جو آدرشي ۽ صوفياڻو روح

ان جي شروعات رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کان ٿي - قرآن شريف ۾ جاڻايل فڪر ۽ تصور - حضرت علي عليه السلام جا حڪيماڻا خطبا - جديد افلاطونيت (Neo-platonism) - پهريان صوفي - امام غزالي - ان جي زندگي ۽ لکڻيون - پوءِ واري زماني جا صوفي - درگاهون ۽ خانقاهون - مسلم آدرشيت

## پنهنجي پاران:

جڏهن محترم عبدالرحمان عزام جي عربي ڪتاب ”رساله خالده“ جي انگريزي ترجمي ”ايئرئل ميسيج آف محمد“ (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) (Eternal Message of Muhammad. P.b.u.h.) کي سنڌي ترجمي جو روپ ڏئي رهيو هوس ته انهي دوران سيد امير علي جو انگريزي ڪتاب ”دي اسپرٽ آف اسلام“ (The Spirit of Islam) پڙهڻ جي سعادت نصيب ٿي. اسلامي تعليمات تي جامع ڪتاب هجڻ ڪري مون محسوس ڪيو ته انهيءَ ڪتاب جي سنڌي ترجمي وسيلي اسان جي نوجوان طبقي کي اسلام جي حقيقي جهلڪ ڏيکارڻ نهايت ضروري آهي ته جيئن اهي پنهنجي مذهب جي حقيقت کي سمجھي مادي دور جي حملن ۽ اسلام دشمن ماڻهن جي تبليغ کان پاڻ بچائي سگهن.

ڪتاب کي پهرين مرحلي ۾ سنڌو سنئون انگريزي تان ترجمو ڪيو ويو هيو پر پهر دهرائڻ دوران اردو ترجمي تان به مدد ورتي آهي. انهيءَ ڪري سنڌي ترجمي جي مسودي ۾ اردو مترجم طرفان ڏنل حاشيه ۽ تبصرا به شامل ڪيا ويا آهن.

اصل ڪتاب جا ۽ اردو مترجم جا به، ڪجهه حاشيه ڊگها هيا ۽ ضميمو نمبر 3 به ٻن حصن ۾ ڏنل هيو پڙهندڙن جي سهوليت لاءِ ڊگهن حاشين کي ضميمي نمبر 3 ۾ شامل ڪيو ويو آهي ۽ ضميمي نمبر 3 جي ٻنهي حصن کي گڏائي هڪ ڪيو ويو آهي. انهي نتيجي ۾ ضميمي نمبر 3 جي متن جي صفحن جي ترتيب مطابق جوڙجڪ ڪئي آهي ته جيئن پڙهندڙ سلسليوار مطالعو جاري رکي سگهي ۽ ان جي ذهني لاڙي ۾ رنڊڪ پيدا نه ٿئي. ان سان گڏ ضميمي نمبر 3 جي ڪجهه مواد کي جيڪو مختصر وضاحت تي مشتمل هيو واسطيدار صفحن تي متن جي هيٺان حاشي جي صورت ۾ پيش ڪيو ويو آهي، ۽ اهڙو اشارو ڏنو آهي.

انگريزي مسودي ۾ ڪيترين جاين تي قرآن شريف جي آيتن جا حوالا يات غلط ڏنل هيا يات ڏنل ئي ڪونه هيا. اردو مترجم انهن کي سڌارڻ جي ڪافي ڪوشش ورتي هئي پر پوءِ به ڪجهه جاين تي حوالا رهجي ويا هيا. انهيءَ ڪري آيتن جي معنوي متن کي مقصد ۽ بنياد

بڻائيندي انهن جا صحي حوالا ڏيڻ جي ڪوشش ڪئي وئي آهي. اهو به يقيني بنائڻ جي ڪوشش ڪئي وئي آهي ته جيڪڏهن ڪوبه پڙهندڙ قرآن شريف ۾ انهن آيتن کي ڳولي مطالعو ڪرڻ گهري ته ان کي ڏکيائي محسوس نه ٿئي. قرآني آيتن جي صحي حوالن لاءِ محترم مولوي و حافظ مختار احمد پنهور امام و خطيب مدرسه و مسجد ابن عباس، علي ٽائون ميهڙ، ضلع دادو جن مدد ڪرڻ فرمائي آهي، جنهن لاءِ مان سندس ثورائتو آهيان.

سنڌي ترجمي ۾ انهي ڳالهه کي به يقيني بنائڻ جي ڪوشش ڪئي وئي آهي ته اصل مسودي ۾ گهٽ وڌائي نه ٿئي، انهيءَ ڪري انگريزي متن جي پوري عبارت جو ترجمو پيش ڪيو ويو آهي. جملي مان ڪنهن لفظ يا ٽڪري جي گهٽ وڌائي ڪونه ڪئي وئي آهي ته جيئن خيانت به نه ٿئي ۽ پڙهندڙ به ليکڪ جي سوچ کان مڪمل طور واقف ٿي سگهي.

مان محترم عبدالغفور پٿافي (0300 2648812)، اسٽينوگرافر، وزير اعليٰ سنڌ سيڪريٽريٽ، ڪراچي جو ثورائتو آهيان جنهن سموري سنڌي مسودي کي ڪمپيوٽر ۾ ڪمپوز ڪري ڏنو. سندس ڪمپوز ڪيل مواد کي پروف ريڊنگ ڪرڻ کان پوءِ ايڊٽ ڪري ڪتابي صورت ڏيڻ ۾ آساني ٿي وئي.

ڏٺي در دعا آهي ته سنڌي ترجمي کي سنڌي دوستن لاءِ مفيد ثابت ڪري ۽ ان مان ڀلائي حاصل ڪرڻ جو شرف عطا ڪرڻ سان گڏ اسان جي ڪاوش کي به قبول فرمائي. آمين.

**مَنُورُ پُٽ**

فون 0334 3181387

## پيش لفظ:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ه  
نحمده ونصلّي ونسلم علي رسول الكريم وآل وسلم  
(إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ)

دين ڇا آهي؟

عربي ٻولي (لفت) ۾ لفظ ”دين“ جون مختلف معنائون بيان  
ڪيون ويون آهن. ڪڏهن ته هي لفظ ”جزا“ يعني ”بدلي“ جي معنيٰ ۾  
ايندو آهي. جيئن قرآن شريف ۾ آهي:

”مالڪ يوم الدين“ جزا جي ڏينهن جو مالڪ (سورت فاتحہ)

ڪڏهن لفظ ”دين“ اطاعت، چيو مڃڻ ۽ فرمانبرداري جي معنيٰ  
۾ ايندو آهي. جيئن حضرت ورقہ بن نوفل اسدي رضي الله تعاليٰ عنه  
پنهنجي هن شعر ۾ بيان ڪيو آهي:

ولا سليمان اِذْ دَانَ الشُّعُوبُ لـ

والجن والانس تجري بينها البرد

هن شعر ۾ لفظ ”دان“ جيڪو دين مان نڪتل آهي، اطاعت ۽  
فرمانبرداري جي معنيٰ ۾ استعمال ٿيو آهي.

لفظ ”دين“ ڪڏهن عقيدتي جي معنيٰ ۾ به ايندو آهي. جيئن  
قرآن شريف ۾ آهي:

وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ه

”۽ انهن ماڻهن کي ته اهوئي حڪم ٿيو آهي ته الله جي بندگي ڪن ان  
تي عقيدو آڻيندي“ هتي لفظ ”دين“ عقيدتي جي معنيٰ ۾ آيو آهي.

لفظ ”دين“ ڪڏهن ملت ۽ شريعت جي معنيٰ ۾ به ايندو آهي.  
ملت ۽ شريعت، عقيدن ۽ عملن جي مجموعي جو نالو آهي. انهيءَ ڪري  
”دين“ عقائد ۽ اعمال جي معنيٰ ۾ به استعمال ٿيندو آهي. عربي لغت جي  
ڪتاب ”القاموس المحيط“ ۾ دين جي هي به معنيٰ بيان ڪئي وئي آهي.  
”انهن مڙني شين جي مجموعي کي دين ڪوٺيو ويندو آهي جن

جي ذريعي مالڪ سائين جي عبادت ۽ فرمانبرداري ڪئي وڃي ٿي.“

بنا شڪ جي ”دين“ جي ان معنيٰ ۾ عقيدا ۽ اعمال ٻئي غالب ۽ شامل آهن. اهوئي سبب آهي جو ”اسلام ۽ ايمان“ جي مجموعي کي ”دين“ سڏيو ويندو آهي. حديث جي مشهور ڪتاب مشڪوات المصابيح ۾ ڪتاب الايمان جي عنوان هيٺ پهرين حديث ”الاسلام ان تشهد لا اله الا الله وان محمد رسول الله“ جي تشريح ڪندي شاه عبدالحق محدث دهلوي رحمت الله تعاليٰ عليه لکي ٿو:

”اسلام ظاهري عملن ۽ ايمان باطني عقيدن جو نالو آهي ۽ ”دين“ اسلام ۽ ايمان جي مجموعي جو نالو آهي.“ (اشعت المعات شرح مشڪوات)

هڪڙي حديث ۾ آهي ته حضرت جبرائيل عليه السلام پاڻ سونهارن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جن جي خدمت ۾ انساني صورت ۾ حاضر ٿي اسلام ايمان ۽ احسان جي باري ۾ سوال ڪيا. پاڻ سونهارن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جن ان کي جواب ڏنا. ان کان پوءِ حضرت جبرائيل عليه السلام واپس هليو ويو. پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه کان معلوم ڪرڻ فرمايو: اي عمر! ڇا توکي خبر آهي ته اهو سوال ڪندڙ ڪير هيو؟ حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه ورائيو: الله ۽ ان جو رسول (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) ئي خوب ڄاڻن ٿا.

پاڻ سونهارن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جن فرمايو: اهو جبرائيل عليه السلام هيو جيڪو توهان کي دين سيکارڻ آيو هيو.

ان حديث جي تشريح ڪندي شاه عبدالحق محدث دهلوي رحمت الله تعاليٰ عليه لکي ٿو: ان مان معلوم ٿيو ته ”دين“ اسلام ايمان ۽ احسان جو مجموعو آهي ۽ شريعت به انهي مجموعي جو نالو آهي. ڪڏهن دين لاءِ خاص لفظ ”اسلام“ به استعمال ڪيل آهي. جيئن ”ان الدين عند الله الاسلام“ (بیشڪ الله وٽ دين صرف اسلام آهي. سورت آل عمران آيت 19) دين ڪامل مان مراد به اهائي آهي.

دنيا ۾ رهندڙ انسان مختلف دينن (اديان) جا پيروڪار ۽ مڃيندڙ آهن. ان ڪري فطري طور تي اهو سوال پيدا ٿئي ٿو ته: آيا اهي سڀ دين ”دين حق“ آهن؟



يا انهن مان ڪوبه هڪ دين ”دين حق“ آهي ۽ اهوئي قيامت تائين انسانن لاءِ ڪامل آهي؟  
يا اڃا ڪنهن ٻئي ”دين“ جي ضرورت پوندي؟

### حق جو دين:

ڪنهن به دين کي اختيار ڪرڻ جو مقصد ۽ مول متوا هو هوندو آهي ته هن دنيا ۾ ان دين جي عقيدن، اصولن ۽ ضابطه حيات جي اندر حياتي گذاري وڃي ته جيئن دلي سکون سان گڏ ڪائنات جي خالق ۽ مالڪ جي رضا حاصل ٿئي. آخرت ۾ آرام ۽ ابدي راحت نصيب ٿئي. اهو مقصد انهيءَ دين مان حاصل ٿي سگهي ٿو جنهن جا عقيدا، طرز عمل، ضابطه حيات، زندگي جي مسئلن جو حل، حقيقي مالڪ جي عبادت ۽ پانهپ جا طريقا، نيڪي ۽ ڀلائي، خدا شناسي ۽ خدا جي خوف جا اهي تصور ۽ فلاح و بهبود جا اهي ذريعا جيڪي انسان کي اختيار ڪرڻا آهن، اهي سڀ انهي حقيقي حاڪم جا ٻڌايل هجن جنهن جي ذات ۽ صفات ۾ ڪوبه شريڪ ڪونه آهي. جيڪو ڪائنات جو حقيقي مالڪ آهي. جنهن سموري مخلوقات کي پيدا ڪيو آهي. ان جي ٻڌايل عقيدن ۽ دستور حيات مطابق زندگي گذارڻ سان ئي ان جي خوشنودي حاصل ڪري سگهجي ٿي ۽ آخرت ۾ ان جي رحمتن جو اميدوار ٿي سگهجي ٿو.

لهذا جنهن دين ۾ اهڙا بنيادي عقيدا ۽ اعمال هجن، اهوئي ”دين“ حق جو دين آهي. ٻين لفظن ۾ حق جو دين انهيءَ ڳالهه جي تعليم ڏئي ٿو ته هن سڄي سنسار جو پيدا ڪندڙ هڪ آهي ۽ اهوئي ساري جهان جو پالڻهار آهي. سڀ قدرتون ۽ طاقتون ان کي ئي سونهن ٿيون ۽ اهوئي طاقت جو سرچشمو آهي. انسان يا ڪنهن ٻي مخلوق کي جيڪو ڪجهه مليو آهي، اهو ان جوئي ڏنل آهي. اهوئي حق حساب جي ڏينهن جو مالڪ آهي. سڀ ان جا محتاج آهن پر اهو ڪنهن جو به ڳيجهو ڪونه آهي. ان جو ڪوبه شريڪ ۽ ساڄمي ڪونه آهي. اهو جسم ۽ جسمانيات، ۽ زمان و مڪان کان پاڪ آهي. اهوئي قادر مطلق آهي. اهو منڍ کان آهي ۽ سدائين رهندو. عبادت جي لائق به صرف اهوئي آهي. ان جا پيغام ۽ حڪم برحق آهن جيڪي چوٽڪاري جو ذريعو آهن.

جيڪو دين انهن سڀني عقيدن جي خلاف هجي يا انهن مان ڪجهه عقيدن جي برخلاف تعليم ڏيندو هجي ته اهو دين باطل آهي. جنهن دين ۾ توحيد واري عقيدن جي خلاف تعليم ڏني ويندي هجي، ان جا اصول ۽ قانون خود ساختہ هجن ته يقينن اهو دين باطل آهي. پر اهو دين جنهن ۾ توحيد واري عقيدن جي تعليم ڏني ويندي هجي ۽ زندگي گذارڻ جا طريقا ڪائنات جي خالق جا ٻڌايل هجن ته اهوئي دين حق جو دين آهي. خدا طرفان ڏسيل دين اهو آهي جيڪو آغازِ انسانيت کان وٺي قرآن شريف جي نازل ٿيڻ تائين نبين سڳورن جي معرفت مختلف شريعتن جي شڪل ۾ انسانن جي فلاح ۽ بقا لاءِ ايندو رهيو آهي.

انهن دينن جي ظاهري صورتن ۽ تفصيلن ۾ جاگرافيائي، تمدني، نسلي ۽ قومي حالتن ۽ زماني جي تقاضائن جي تفاوت جي بنياد تي فرق ته ضرور آهي پر انهن جي روح ۽ بنيادي اصولن ۾ ڪنهن به قسم جو فرق ڪونه آهي. سڀني دينن توحيد واري عقيدن ۽ اطاعت الهي جي تعليم ڏني آهي. جيئن الله تعاليٰ قرآن شريف ۾ فرمائي ٿو:

”توهان جي واسطي دين جي اها وات مقرر ڪيائين جنهن جو نوح کي حڪم ڏنو هئائين ۽ جيڪو اسان تنهنجي طرف به وحي ڪيوسين ۽ جنهن جو حڪم اسان ابراهيم ۽ موسيٰ ۽ عيسيٰ کي ڏنو.“ (سورت شوريٰ آيت 13)

ان آيت جي تفسير ۾ علامہ قاضي بيضاوي رحمت الله تعاليٰ عليه لکي ٿو:

”.....حضرت نوح عليه السلام کان وٺي (اي محبوب!) توهان تائين جيترا نبي سڳورا پيدا ٿيا آهن سڀني لاءِ اسان دين جي هڪڙي ئي وات مقرر ڪئي آهي جنهن ۾ هوسپ متفق آهن. اها وات هي آهي ته جن ڳالهين ۾ ايمان هجڻ واجب ۽ ضروري آهي انهن تي ايمان آڻڻ ۽ الله جي حڪمن جي تابعداري ڪرڻ.“

**ڪامل دين:**

دين جي ڪامل هجڻ لاءِ ٽن ڳالهين جو هجڻ ضروري آهي:-

1. ان دين جا احڪام تعليم ۽ هدايتون عالمگير هجن.

يعني دين اهو ڪامل ليکبو جنهن ۾ ضابطه حيات مڪمل هجي. جنهن ۾ زندگي جي هر گوشي لاءِ احڪام ۽ هدايتون هجن. پينگهي کان قبر تائين زندگي جي هر هڪ شعبي سان لاڳو تعليمات موجود هجن، جيئن انسان زندگي جي ڪنهن به موڙ تي اصول، ضابطن ۽ هدايتن جي حصول لاءِ ڪنهن بهي جو محتاج نه ٿئي، ۽ ان کي اهو احساس نه ٿئي ته آيا سندس زندگي ۽ ڄمار مالڪ سائين جي مرضي مطابق گذري رهي آهي يا نه. ان کان علاوه اهي احڪام فطرت جي مطابق به هجن ته جيئن انهن تي عمل ڪرڻ جي معاملي ۾ انسان مجبور ۽ معذور ثابت نه ٿئي.

2. اهو دين اهڙي نبي جو آندل هجي جيڪو سڀني نبين ۾ آخري نبي هجي. چوڻ جيڪڏهن اهو آخري نبي نه هوندو ته سندس آندل دين جي ڪامل نه هجڻ لاءِ ان کان پوءِ ڪو ٻيو ايندڙ نبي ان ڳالهه جو دليل هوندو ته جيڪڏهن دين ڪامل هجي ها ته ان کان پوءِ ڪو ٻيو نبي نئين شريعت سان ڪونه موڪليو وڃي ها.

3. دين آئيندڙ نبي جي نبوت عام هجي. يعني اهو هر رنگ، نسل، ٻولي، خطي، هر قوم ۽ هر ملڪ ۾ بعثت واري زماني کان وٺي قيامت تائين سڀني ماڻهن لاءِ نبي هجي. جيڪڏهن اهو ڪنهن خاص قوم ۽ ملڪ لاءِ نبي هوندو يا ڪنهن خاص وقت ۽ زماني لاءِ نبي هوندو ته ٻين قومن ۽ زمانن لاءِ بهي نبي جي ضرورت پوندي ائين سندس دين، ڪامل دين چورائڻ جو حقدار ڪونه هوندو.

جيئن ته الله تعاليٰ کي ”اسلام“ کي ڪامل دين ڪرڻو هيو انهيءَ ڪري الله تعاليٰ پنهنجي محبوب صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي آخري نبي ڪري موڪليو. پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو اهڙو دين هو جنهن اڳين نبين جي شريعتن جا اهي سڀ احڪام منسوخ ڪري ڇڏيا جيڪي حالتن پٽاندڙ وقتي ۽ عارضي هيا. سندن دين ”اسلام“ فطرت جو دين آهي، انهي ڪري جيڪي احڪام فطرت مطابق هيا اهي اڄ تائين اسلام ۾ محفوظ آهن.

## اسلام ڪامل دين:

جيئن ته حضرت ابراهيم عليه السلام جي دين جا احڪام فطرت جي مطابق هيا ۽ ڪائنات جي رب جل جلاله کي نبي آخر زمان صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ذريعي حضرت ابراهيم عليه السلام جي دين کي قيامت تائين باقي رکڻو هيو ان لاءِ پاڻ سونهارن کي ملڻ ابراهيمي جي پيروي جو حڪم ڏنو ويو ۽ الله تعاليٰ سندن دين کي ”اسلام“ جو نالو ڏئي ڪامل دين مقرر ڪيو. جيئن الله تعاليٰ قرآن شريف ۾ فرمايو آهي:

ثُمَّ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ اَنْ تَتَّبِعَ اِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا. ”پوءِ اسان توتي وحي موڪليو ته دين ابراهيم جي پيروي ڪر جيڪو هر باطل کان جدا هو.“ (سورت نحل آيت 123)

اليوم اڪملت لڪم دينڪم ”(اي محبوب!) اڄ اسان توهان جي واسطي توهان جو دين ڪامل ڪري ڇڏيو.“ (سورت مائده آيت 3)

علم وارن لاءِ اها ڳالهه ڳجهي ڪونه آهي ته حضرت آدم عليه السلام کان وٺي حضرت عيسيٰ عليه السلام تائين جيترا به نبي سڳورا هن دنيا ۾ آيا انهن جون تعليمات ۽ هدايتون عالمگير ڪونه هيون انهن مان ڪوبه نبي سڳورو خاتم الانبياء ڪونه هيو ۽ نه وري انهن سڳورن جي نبوت عام هئي. هر هڪ نبي ڪنهن خاص قوم يا زماني لاءِ ايندو رهيو. مطلب سيد الانبياء والمرسلين، خاتم النبيين احمد مجتبيٰ محمد مصطفيٰ صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جن جي ذات گرامي ۾ ئي مالڪ سائين سڀ خوبيون سمائي رکيون. سندن ذات ۽ سندن دين ”اسلام“ هر اعتبار سان يعني هر پهلو هر گوشي ۽ هر زاويي سان مڪمل ڪامل ۽ جامع آهن.

اسلامي تعليمات جي هم ڳيري

ان جي ڪامل هجڻ جو دليل:

اسلام جا احڪام ۽ تعليم اڄ به اهڙي طرح موجود آهن جهڙي طرح صديون اڳ موجود هيا. اسلام اڄ به انتهائي جاهل ۽ غير مذهب قومن کان وٺي ترقي يافتہ ۽ مذهب قومن لاءِ هڪجهڙا ۽ ساڳيا لاڀائتا

احڪام ۽ هدايتون رکي ٿو. اسلام ۾ هيٺي ۽ ڪمزور کي سهارو ڏئي طاقتور ڪرڻ ۽ عزت واري مقام تي پهچائڻ جي هدايت موجود آهي. اهوئي سبب هيو جو اسلام اڪيلو آفريڪا جي جهنگلي قومن ۾ ديني تعليم ۽ هدايتون کڻي پهتو. اسلام کي انهن ماڻهن کي متمدن ۽ مذهب بنائڻ لاءِ ٻين دينن وانگر ڪنهن تعليم جي باهران ضرورت پيش نٿي اچي. مثال طور: عيسائي مذهب وارن کي عقيدا پادري جي ڪائونسل خانن مان، عبادت جا طريقا گرجا گهرن جي حڪمرانن ۽ بشپن کان، تهذيب ۽ تمدن جي تعليم يورپ جي ٻي دين ۽ ملحدن کان حاصل ڪرڻي پوندي آهي. جڏهن ته اسلام جي اها خصوصيت آهي ته اهو انساني زندگي جي هر موڙ ۽ مرحلي، ۽ ڪنهن به شعبي لاءِ احڪام ۽ هدايتن لاءِ ڪنهن ٻئي جو محتاج ڪونه آهي بلڪ هر ڳالهه بابت تعليم ۽ هدايت ان وٽ موجود آهي.

جتي پاڻ سونهارن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو پيغام قبول ڪونه ڪيو ويو آهي، اتي دنيا جي وڏين غلطين مان جيڪي اڃا تائين موجود آهن، هڪڙي غلطي اها آهي ته الله تعاليٰ جي ٻانهن جي وچ ۾ حسب نسب، مال و دولت، رنگ ۽ روپ، صورت ۽ شڪل، ۽ اميري غريبي جون تمام وڏيون ديوارون بيهاريون ويون آهن. جيڪي انساني حقوق جا علمبردار هجڻ جي دعوا ڪن ٿا، اهي ئي انهن غلطين جا گهڻو مرتڪب آهن. اڇوتہ دنيا تي ٿوري نظر وجهون:

هندوستان شروع کان وٺي پاڻ کان سواءِ سڀني انسانن کي اڇوت ۽ ناپاڪ قرار ڏنو آهي، پر خود پاڻ کي چئن ذاتين ۾ ورهائي عزت ۽ حقوق جي برتري قائم ڪندي ويچارن شوقين کي ته مذهب قبول ڪرڻ جو به حق ڪونه ڏنو آهي. ائين قديم ايران ۾ به ذاتيون قائم هيون. جڏهن ته رومين به پاڻ کي آقائي ۽ سرداري لاءِ ۽ ٻين قومن کي غلامي لاءِ خاص ڪيو.

بني اسرائيل پنهنجو پاڻ کي خدا جو اولاد هجڻ جو دعويدار بنايو ۽ پاڻ کان سواءِ ٻين کي نياڳو (چنڊو) قرار ڏنو. خود آمريڪا ۽ يورپ جو تهذيب ۽ انساني برابري جو دعويدار هجڻ باوجود ڪهڙو حال آهي؟ سفيد، اڇي ۽ چٽي چمڙي وارو گورو تهذيب ۽ تمدن جو وڏي ۾ وڏو

نيڪيدار ۽ پاڻ کي هن ڳري بار جو سڀ کان وڏو امين ٿو سمجهي. پر حال اهو آهي ته ايشياڻي قومون انهن ڳورن سان سفر ۾ گڏ ويهڻ جو حق نٿيون رکن. مختلف سوارين ۾ ڳورن لاءِ ويهڻ جون سيتون الڳ ته ڪارن لاءِ الڳ آهن. ڳورن جا رهائشي علائقا الڳ ته ڪارن لاءِ الڳ آهن.

فرق ۽ تفرقا دنياوي معاملن کان اڳتي وڌي عبادت گهرن تائين وڃي پهتا آهن. يورپي معاشري ۽ تهذيب جو اهو حال آهي ته ڳورن لاءِ گرجا گهر الڳ ته ڪارن لاءِ الڳ آهن. خدا جا اهي ٻانها خدا جي بندگي ۾ سجدو به گڏجي نٿا ڪري سگهن. پر اسلام انهن سڀني تفاوتن کي مٽايو. خود ساختہ عزت ۽ ناموس جي معيارن کي مساوات، پائيچارگي، دينداري ۽ تقويٰ جي لٽ سان ڀڄي پورا ڪيو. حسب نسب، مال ۽ دولت، شڪل ۽ سونهن جي بنياد تي جيڪي عزت جون ديوارون قائم ڪيون ويون هيون اسلام انهن ديوارن کي ڊاهي پٽ ڪيو. اسلام جي هادي مڪي پاڪ جي فتح ٿيڻ واري ڏينهن وڏي واڪي اعلان فرمايو:

اي قريشيو! الله تعاليٰ جاهليت جي غرور ۽ نسب تي فخر ڪرڻ کي مٽائي ڇڏيو آهي. سمورا انسان آدم جي نسل مان ۽ آدم مٽي مان ٺهيو آهي. عربي کي عجمي تي، ۽ عجمي کي عربي تي ڪابه فضيلت ڪونه آهي. اسلام ۾ جيڪي مڪي جي خالص عربن جا حق آهن اهڙائي عجم جي ڪاري بلال حبشي، صهيب رومي، ۽ ايران جي سلمان فارسي کي حاصل آهن. اسلام ۾ عزت، شرافت ۽ بزرگي جو معيار صرف ۽ صرف علم، تقويٰ ۽ پرهيزگاري آهي.

**اسلام هڪ عالمگير دين:**

دين اسلام جا احڪام ۽ هدايتون زندگي جي هر شعبي ۽ گوشي تي حاوي ۽ فطرت جي مطابق آهن. پينگهي کان وٺي قبر تائين سڀ احڪام تفصيل سان بيان ڪيل آهن. مالڪ سائين جي عبادت جا طريقا - حلال ڪمائي جا اصول - سياست ڪرڻ جا انداز - جمڙڻ ۽ جهڳڙڻ جا فيصلا - انصاف، عدالت ۽ مقدمن جا قانون - مال ۽ ملڪيت جي وراثت جا احڪام - صلح ۽ جنگ جا اصول - سير ۽ سفر جا طريقا - ڪاڻڻ ۽ پيئڻ جا آداب - سمهڻ ۽ جاڳڻ جا آداب - گهمڻ ڦرڻ جا طريقا. مطلب: عقيدا هجن يا عبادتون، اخلاقي اقدار هجن

يا تهذيب و تمدن جا آداب - خانگي، گهريلو ۽ نجى معاملا هجن يا ڪاروباري معاملا - انسان سان وهنوار هجي يا خدا جي ذات سان لاڳاپو، سڀ سان لاڳو احڪام هدايتون ۽ رهنما اصول اسلام ۾ موجود آهن ۽ تفصيل سان ٻڌايل آهن.

اسلام دين جي حيثيت ۾ سڀني قومن، قبيلا، ذاتين ۽ ملڪن جو آهي؛ چوڻ هڪ ئي آئين وٺڻو به سڀني جون ئي ۽ رسول آهي. جنهن جي نبوت ۽ رسالت عام آهي. دين به ڪامل، نبي به ڪامل. نبي جي نبوت به قيامت تائين رهندي ۽ سندس آئندل دين ”اسلام“ به سموري انسانيت لاءِ قيامت تائين باقي ۽ قائم رهندو.

زيرِ نظر ڪتاب ”اسلام جو روح“ جيڪو اصل ۾ سيد امير علي جي انگريزي ڪتاب ”دي اسپرٽ آف اسلام“ جو ترجمو آهي، اسلامي تعليمات جي ڪيترن ئي پهلوئن تي روشني وجهي ٿو ۽ اسلامي تعليمات جو اصل يا ائين ڪٿي چئجي ته حقيقي روپ ڏيکاري ٿو.

اهو نه وسارڻ گهرجي ته اصل ڪتاب جو ليکڪ سيد امير علي جو تعلق اثنا عشرى گهراڻي سان آهي. سيد امير علي توڙي جو اهل تشيع خاندان سان واسطو رکندڙ آهي پر نامياري ليکڪ بغير ڪنهن جانبداري جي اسلامي تعليمات جي وڪالت ڪئي آهي ۽ موضوع سان خوب نڀايو آهي. تنقيد وقت پهريائين ليکڪ جي نيت کي ڏٺو ويندو آهي. جيڪڏهن نيت صاف آهي ته ڀل چڪ جي ايتري اهميت ڪونه هوندي آهي. اهو به ڏٺو ويندو آهي ته ڪتاب ۾ صحيح ۽ مفيد ڳالهائون گهڻيون آهن يا غلط ۽ نقصانڪار ڳالهائون. نامياري ليکڪ جيڪڏهن ڪٿي ڪٿي اختلافي مسئلن جو ذڪر ڪيو آهي ته اهو به بدني تي جو نتيجو ڪونه آهي پر ڪنهن به تعصب کان خالي سوچ سان تاريخي حقيقتن کي آڏو رکي پيش ڪيو آهي. اها تاريخ جي ذميواري آهي ته اچي ڪاري جو فيصلو ڪري باقي سيد امير علي حق جي تلاشي لاءِ هن ڪتاب ۾ گهڻو ڪجهه سامان گڏ ڪيو آهي.

پنهنجي موضوع تي هڪڙو منفرد ۽ لاجواب ڪتاب آهي. ڪيتريون ڳالهائون اهڙيون آهن جن کي ليکڪ ڪنهن به فرقي يا مڪتبِ فڪر جي پرواهه ڪرڻ کان سواءِ پڙهندڙ آڏو پيش ڪيو آهي. پوءِ چوڻ سندس ئي مذهبي فرقي (اهل تشيع) جي ڪمزورين جو ذڪر

هجي. توڙي جو سيد امير علي انهيءَ ڪتاب لکڻ جي هڪ صدي کان وڌيڪ عرصو اڳ ضرورت محسوس ڪئي پر موجوده دور ۾ اسلام جي حقيقي روپ کي عالم انسان ۾ پيش ڪرڻ لاءِ هن ڪتاب ۾ ڄاڻايل مواد جي اڃا به وڌيڪ ضرورت آهي.

تعصبي ماڻهن ۽ اسلام جي دشمنن لاءِ جيڪي اسلام کي هڪ قدامت پسند دين چوندا آهن ۽ اڄوڪي نام نهاد جهاد کي ڏسي اسلام کي دهشتگرد دين چئي رد ڪري ڇڏيندا آهن، هن ڪتاب ۾ انهن جي سڀني سوالن ۽ ڳڻتي جو حل موجود آهي. اهي مسلمان جيڪي پاڻ کان سواءِ ٻين مسلمانن کي ڪافر ۽ مشرڪ تصور ڪندا آهن ۽ انسان ذات کي هڪڙي حقير شئي سمجهي هر وقت سادڙن سباجهن مسلمانن ۽ انسانيت جي خلاف بندوق ڪلهي تي کڻي انهن کي صفحي هستي تان مٽائڻ لاءِ پريشان رهندا آهن، جن جو اهڙو ورتاءِ اسلام جي اجري پيشاني ۽ انسانيت تي هڪ بدنما داغ آهي. اهڙن نام نهاد مسلمانن لاءِ هي ڪتاب تازيانہ عبرت آهي. انهن جي بصيرت واري اک کولڻ لاءِ ڪافي ۽ شافي آهي. ان سان گڏ هن ڪتاب ۾ ترقي پسند ۽ روشن خيال مسلمانن لاءِ انهن جي دين جي حفاظت جي ضمانت موجود آهي.

انگريزي منجهان سنڌي ۾ ترجمو ڪندڙ منهنجو پيارو مريد ۽ دوست محترم منور علي پٽ قادري صاحب اسلامي جذبي سان سرشار ٿي وڏي محنت سان سنڌي قوم ۽ سنڌي پڙهندڙن جي ڀلائي لاءِ ڪتاب کي ترجمو ڪري ترجمي جو حق به ادا ڪيو آهي ته ان سان گڏ سنڌي ادب ۾ هڪ بهترين ڪتاب جو واڌارو به ڪيو آهي. رب ڪريم اصل ڪتاب جي ليکڪ سيد امير علي ۽ سنڌيڪار منور پٽ صاحب جي لاءِ هن ڪتاب کي نجات ۽ بخشش جو ذريعو بڻائي. الله تعاليٰ هن ڪتاب کي پنهنجي لاءِ صدقہ جاريه ۽ پڙهندڙن لاءِ هدايت جو ذريعو بڻائي. آمين.

15 شعبان 1432ھ

فقط سڱ درگاه جيلاني  
فقير پير سيد منور علي شاھ جيلاني قادري  
پير آف نورائي شريف، حيدرآباد سنڌ.



## مهاڳ:

ايندڙ صفحن ۾ مون اسلام جي عالمي مذهب جي حيثيت ۾ واڌ ويجهه (اوسر) ۽ ان جي تيزيءَ سان پکڙجڻ ۽ وقت جي ٿورڙي عرصي ۾ ان جيڪا ڪروڙين ماڻهن جي ذهنن ۽ ضميرن تي غير معمولي ڪاميابي حاصل ڪئي، ان جي تاريخ بيان ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي آهي. اسلام انساني نسل جي ذهني ترقي کي جيڪا سگهه ڏني اها ته عام طور تي مڃي وڃي ٿي پر اسلام طرفان انساني لڏي جي بلند اخلاقي لاءِ ڪيل عظيم ڪارنامي کي يا ته نظرانداز ڪيو ويو آهي يا ان جو قدر ڪونه ٿو ڪيو وڃي. نه وري ان جي اصولي سمجهاڻي، ان جي نظرين ۽ ان جي اتساهي مقصدن کي چڱي نموني سمجهيو ويو آهي. اسلام جو جائزو پيش ڪرڻ ۾ منمنججي اها ڪوشش رهي آهي ته مذهبن جي تاريخ ۾ ان جي صحيح مقام کي نروار ڪريان. توڙي جو اصولي سمجهاڻي ۽ نظرين جو سرسري جائزو پيش ڪيو ويو آهي تڏهن به تازي آيل اُٿل پُٿل جي چڪ چڪان کان پوءِ انساني ذهن کي مضبوط ڪرڻ لاءِ اهو اصلاحي عقيدو جي تلاش ۾ ڀڙڪندڙن جي لاءِ مددگار ثابت ٿيندو. اها پڻ اميد ڪجي ٿي ته جيڪي دين اسلام جي پيروي ڪندڙ آهن، انهن لاءِ به هي جائزو سندن عقيدن جي اصولن کي سمجهڻ ۽ ٻين کي وضاحت سان سمجهاڻ لاءِ مددگار ثابت ٿيندو.

رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي زندگي مبارڪ ۽ نبوت جي باري ۾ پيش ڪيل منمنججو مواد ابن هشام جي لکيل ڪتاب ”سيرت رسول“ تي ٻڌل آهي. ابن هشام جيڪو پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي وفات کان ٻه سَوَ سال پوءِ 213 هجري (828ع) ۾ فوت ٿيو. ان سان گڏ ابن اثير جي عظيم الشان ڪتاب ”تاريخ الكامل“، طبري جي تاريخي ڪوجنائن (الامر والملوك)، حلبی جي ڪتاب ”انسان العيون“ (عام طور تي سيرت الحلبي جي نالي سان مشهور) تان

مدد ورتي وئي آهي. هن ڇاپي ۾ ٻه نوان باب شامل ڪيا ويا آهن: هڪڙو ”امامت ( خلافت )“ يعني پيغمبر جو تبليغي وارث، ۽ ٻيو ”اسلام ۾ روحاني ۽ آدرشي جذبو“ جي باري ۾ آهي. مقدمي ۽ ٻئي ڀاڱي جي ڏهين باب ۾ قابل توجهه نئون مواد پڻ شامل ڪيو ويو آهي. پنهنجي مانواري دوست ڪيمبرج يونيورسٽي جي پروفيسر اي - جي - براؤن (E.G.Browne)، جيڪو اسان جي مشرقي علمن جي نهايت وڏن ڏاهن مان هڪ آهي، طرفان آخري باب جي مواد لاءِ ڏنل قيمتي مشورن لاءِ مان پنهنجي طرفان ٿورائتو هجڻ جي اظهار ڪرڻ لاءِ هن موقعي جو فائدو وٺان ٿو. ۽ حڪومت آف انڊيا طرفان ڪيمبرج يونيورسٽي ۾ ريسرچ اسڪالر، محترم محمد اقبال جو سندس طرفان محتاط پروف ريڊنگ ۽ انڊيڪس جي ترتيب تي پڻ مان ٿورائتو آهيان. مان محترم عبدالقيوم ملڪ جا ٿورا مڃڻ لاءِ شڪرئي جو اظهار ڪرڻ گهران ٿو جنهن ڇپائي لاءِ نون بابن ۾ قرآني حوالن کي نقل ڪرڻ ۽ قرآني حوالن جي درستگي ڪرڻ جي تڪليف ورتي، ۽ پبلشر جو پڻ اهڙي ڏکي ڇپائي تي سندس صبر ۽ مستقل مزاجي جو مظاهرو ڪرڻ تي پڻ ٿورائتو آهيان.

عوامي ذميواري جي وڏين مصروفيتن دوران ڇپائي جي ڪم جي نظرداري ڪئي وئي آهي، انهيءَ بنياد تي جيڪڏهن ڪا غلطي ٿيڪ ڪرڻ کان رهجي وئي آهي ته مان پڙهندڙن کان رعايت ڪرڻ جي اميد ڪريان ٿو.

امير علي

## تعارف:

اے کہ درھیچ جاننداری جا  
بوالعجب مانده ام کہ هر جائی  
وصالی  
کفر و دین هر دو در رخت پویاں  
وحده لا شریک له گویاں.  
سنائی

انساني لڏي ۾ مذهبي ترقي جو تسلسل انساني فلسفي جو مطالعو ڪندڙ شاگرد لاءِ هڪڙو موهيندڙ دلچسپي جو موضوع آهي. ڪائنات کي پنهنجي پاڇي ۾ سمائيندڙ هڪڙي مطلق العنان هستي ۽ هڪڙي خاص ذات جي معرفت ڏانهن انساني ذهن جي درجي بدرجي سجاڳي، مڙني وجودن تي چائنجنڊڙ قاندي اندر رڪندڙ ۽ رهنمائي ڪندڙ هڪڙي عالمي جوهر جي صورت تي پهچڻ کان اڳ فرد ۽ نسل جن پيڙائن مان گذريا آهن. اهي پيڙائون انتهاڻي ڳوڙهي معنيٰ جا سبق فراهم ڪن ٿيون. انسانذات مادي شين جي پوڄا کان الله تعاليٰ جي عبادت ڪرڻ لاءِ جنهن عمل ذريعي ترقي ڪئي آهي. اهو عمل اڪثر ڪري سست ٿيندو رهيو آهي. انساني لڏي مان عوام الناس ۽ فرد ترقي جي وهڪري مان پري هٽندا ويا آهن. سندن پنهنجن خواهشن جي تڪڙي پورائي ڏانهن ڌيان ڏنائين. سندن پنهنجن دليين جي اڪيرن کي چاءُ ڏني اٿن. پنهنجي هالڪپڻي جي ديوتائن ۾ ڪردار اڀرائيندي آهي سڌن جي پوڄا ڏانهن موٽندا رهيا آهن. پر الله تعاليٰ جي منشا، توڙي جوارن ٻڌي ڪئي وئي. ته به سدائين حق ڏانهن دعوت جي پڪار ڪندي رهي آهي ۽ جڏهن به وقت آيو آهي ته ان جا خاص ٻانها، انسان جون پنهنجو پاڻ ڏانهن ۽ پنهنجي خالق ڏانهن ذميوارين جي اعلان ڪرڻ لاءِ اٿي پيا آهن. اهي خاص ٻانها الله تعاليٰ جا حقيقي ”پيغمبر“ ٿي گذريا آهن. اهي پنهنجي قوم منجه پنهنجي وقت جي پڪار ٿي آيا، انهن سچ، پارسائي ۽ انصاف لاءِ انساني روح جي شديد خواهشن جي نمائندگي ڪئي. انهن مان هر هڪ پنهنجي زماني جي روحاني تقاضائن جو ترجمان هيو.

هر هڪ اخلاقي طور ڪريل نسل ۽ بدعنوان معاشري کي سٺي رتبي وارو پارسائي وارو ۽ سڌاري وارو ڪرڻ لاءِ آيو. ڪي ننڍڙي تهذيب جا ۽ ننڍڙي علائقي کي هدايت ڪرڻ لاءِ مڌرس ٿي آيا؛ ٻيا عالمي سطح جي پيغام سان آيا - اهڙو پيغام جيڪو ڪنهن هڪڙي نسل يا قوم تائين محدود ڪونه هيو پر سڄي انساني لڏي سان واسطو رکندڙ هيو. اهڙا پيغمبر حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم هيا. انهن جي رسالت اڪيلو صرف عربن لاءِ ڪونه هئي. پاڻ ڪنهن هڪڙي زماني يا علائقي لاءِ ڪونه موڪليا ويا هيا، پر ”دنيا جي پڄاڻي تائين سڀني انسانن لاءِ“. انهي عظيم اوستاد جو ظهور جنهن جي حياتي مبارڪ جو تفصيل سندن نبوت جي اعلان کان وٺي رحلت فرمائڻ تائين هڪڙي تصديق ٿيل لکت ۾ موجود آهي، محض هڪڙو حادثو يا دنيا جي تاريخ ۾ هڪڙو اڻ لاڳاپيل واقعو ڪونه آهي. ڪائنات تي مڪمل طور هڪڙي چائنجنڊر طاقت ۾ محڪم يقين پيدا ڪرڻ لاءِ ساڳيا سبب، ساڳيون پڪاريندڙ خرابيون، اطمينان واري ڀروسي لاءِ ساڳي پختي گهر، جيڪي آگسٽس قيصر (Augustus Caesar) جي دور ۾ گيليلي جي ڪنارن تي هڪڙي اهڙي پيغمبر جي ظهور ڏانهن وٺي ويا هيا جنهن جي زندگي هڪڙو الميو آهي، انهن ئي سببن ستن عيسوي صدي ۾ نهايت وڏي طاقت سان عملي مظاهرو ڪيو. نيڪ چيو ويو آهي ته ستن صدي جي شروعات قومي، سماجي ۽ مذهبي ٽوڙ ڦوڙ جو زمانو هيو. ان جا ڏيک اهڙا هيا جيڪي صحيح عقيدو جي تازي ڍانچي کي جلوه گر ڪرڻ جو باعث ٿيندا آهن ته جيئن مڙني پتڪيل طاقتن کي روحاني (مذهبي) اوسر جي اڻ ٿر گس ڏانهن وري موٽائڻ لاءِ رهنمائي ڪجي، جنهن جي منزل ذاتي عبادت جي تڪميل ۽ تنظيم آهي. انهن مڙني حالتن، يهوديت ۽ عيسائيت طرفان خدائي مملڪت جو جيڪو نقشو پيش ڪيو هيو ان جي مقابلي ۾ هڪڙي وڌيڪ مضبوط ۽ مقدس ضابطي جي نزول جي ضرورت ڏانهن اشارو ڪيو. زرتشت، حضرت موسيٰ عليه السلام ۽ حضرت عيسيٰ عليه السلام طرفان جيڪا شمع روشن ڪئي وئي هئي ان جا شعلا انساني خون سان اجمامي ويا هيا. بگڙيل زرتشتي جيڪا صدين کان اڃا به وڌيڪ بگڙيل عيسائيت سان مهاڏا وٽڪايون پئي آئي، انسانيت جي آواز کي گهٽو ڏئي ڇڏيو هيو ۽ دنيا جي گولي جي ڪجهه خوشحال خطن کي حقيقي حيوانيت ۾

بدلائي ڇڏيو هيو. بالادستي لاءِ دائمي لڙايون، دائمي هاڻيڪار تڪرار جيڪي عقيدن ۽ فرقن جي مسلسل جهڳٽن سان گڏيل هيا، انهن ڌرتي تي رهندڙ ماڻهن ۽ قومن جي دلين مان ماڻهپي جي ست کي چوسي ڇڏيو هيو هڪڙي بي جان پادريت (ملائيٽ) جي لوهين ڪٽين هينان لتاڙيل خلق پنهنجن حاڪمن جي بدافعالين خلاف خدا کي ٻاڏائي رهي هئي. دنيا جي تاريخ ۾ اڳ ۾ هڪڙي چوٽڪارو ڏياريندڙ جي ظهور لاءِ ڪڏهن به ايتري شديد ضرورت محسوس ڪونه ٿي هئي ۽ ايترو مهلائتو وقت ڪونه آيو هيو. تنهن ڪري حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اخلاقي دنيا ۾ جيڪي ڪارناما انجام ڏنا انهن کي مڪمل طور تي مڃتا ڏيڻ لاءِ اسلام پڪڙجڻ کان اڳ جي ۽ ان وقت دنيا تي رهندڙ قومن جي مذهبي ۽ سماجي حالتن جو هڪڙو جائزو وٺون.

بلخ يا باختر (بيڪٽيريا Bacteria) جي پڪڙيل ڪشادي ڌرتي جنهن کي عرب جاگرافيدانن ”أمر البلاد“ (ملڪن جي ماءُ) جو مناسب خطاب ڏنو آهي، ان کي انساني لڏي جو پينگمو ۽ مذهب ۽ قومن جو اصل پٽڏاڻشي ماڳ سمجهيو ويندو آهي. توڙي جو انسانذات جي بالڪڙي تي نسبتي علم الانسان، جيڪا جڳي ۽ ڏنڊلي روشني وجهي تان وسيلي اسان انساني نسل جي انهي قديم گهر ۾ گئنبن جا ٽولا ڪنوٽيل ڏسون ٿا، جيڪي آهستي آهستي قبيلن ۽ خاندانن جي شڪل اختيار ڪن ٿا، ۽ پوءِ وڌندڙ آبادي جي دٻاءُ سان مجبور ٿي ڌرتي جي مٿاڇري تي پڪڙجي مختلف علائقن ۾ آباد ٿي وڃن ٿا. پنهنجن قديم ماڳن کي ڇڏڻ وارا پهريان ماڻهو گهڻو ڪري حامي (Hamitic) نسل وارا هيا. انهن جي پٺيان توراني نڪتا، جن کي ڪڏهن ڪڏهن اگروفيني (Ugro Finish) قبيلن به سڏيو ويو آهي، اهي يافثي (Jeophetic) خاندان جي شاخ هيا. گهڻو ڪري انهن مان ڪي اتر وارن علائقن ڏانهن روانا ٿيا ۽ پوءِ اتان پاڻ کي اوڀر ۾ پڪيڙي ڇڏيائون ۽ انساني نسل جي موجوده منگولي شاخ جو بنياد وڌائون. هڪڙو ٻيو ٽولو اولهه طرف روانو ٿي ويو ۽ آذربائيجان، همدان ۽ گيلان (غيلان) ۾ آباد ٿيو جيڪي ڪئسپين (Caspian) سمنڊ جي ڏکڻ ۽ ڏکڻ اولهه وارا ملڪ آهن ۽ قديم تاريخ ۾ مديا (Media) جي نالي سان وڌيڪ مشهور آهن. بعد ۾ انهن جي هڪڙي ٽولي بابل جي زرخيز خطن

جورخ ڪيو پراڻين حامي آبادين تي قبضو ڪيائون، ۽ وقت جي رفتار سان انهن ۾ رل مل ٿيندي اڪادي (Acadian) قوم جو بنياد وڌائون، جن کي يهودي ۽ عيسائي مذهبي ڪتابن ۾ ڪوشي (Kushite) سڏيو ويو آهي. انهي ملاوتي نسل بابل جو بنياد وڌو ۽ هڪڙو مذهبي طريقو ايجاد ڪيائون جيڪو پنهنجين اعليٰ صورتن ۾ فطرت پرستي واري وحدانيت (وحدت الوجوديت) سان هڪجهڙائي رکندڙ هيو. ليڪن جاهلائين صورتن ۾ ان ۾ هم ديوات (Pan-daemonism) جو عقيدو هيو. سڄ ديوتا ۽ چند ديوتا جي پوڄا هئي، مرداني عضوي واري لنگ پوڄا هئي ۽ شهوتي جذبن جي تسڪين واريون رسمون هيون. بل (Baal) ۽ مولخ (Moloch) جي لاءِ ٻارن جي قرباني، بيلتس (Beltis) ۽ اشتورث (Ashtoreth) ديوين لاءِ ڪنوارپ جي قرباني ڏيڻ واري رسم ان مان هڪڙي اهڙي عهد جي نشاندهي ٿئي ٿي جنهن ۾ هڪڙي طرف اعليٰ شان واري مادي ترقي هئي ته ٻئي طرف شهوت پرستي پاڙ تائين ڄميل هئي ۽ ظلم کي مذهب طرفان هٿي مليل هئي.

انهن کان پوءِ پنهنجا پندائشي ماڳ ڇڏڻ وارا پهريان ماڻهو سامي (Semitics) نسل وارا هيا. انهن ۾ ٻن تورانين جي وات وٺندي اولهه ڏانهن لڏ پلاڻ ڪئي ۽ معلوم ٿو ٿئي ته پاڻ کي ميسوپوٽامي (بين النهرين) ڏيڻا جي اترين حصي ۾ آباد ڪيائون. طاقت ۽ ڳاڻا تي ۾ وڌڻ سان انهن جلدئي بابل جي بادشاهت کي شڪست ڏئي قبضو ڪيو ۽ پري تائين پکڙيل هڪڙي سلطنت جو بنياد وڌائون جنهن مڙني پاڙيسري رياستن مٿان پنهنجي اثر رسوخ جو ملڪو حاصل ڪيو. اولهندي ايشيا جي ٻن وڏين ندين جي وچ ۾ پنهنجي سلطنت جي گادي واري هنڌ ۾ اشورين (آسارين Assyrian) جيڪو مذهب رائج ڪيو اهو ڪڏهن ڪڏهن هڪڙي مثبت توحيد تي تصور جي بلندي تائين پهچندو هيو. انهن جو فلڪي سرشتي وارو نظام هڪڙي مطلق العنان هستي جي مڃتا جا اهڃاڻ فراهم ڪري ٿو.

جڏهن سامي نوآبادڪارن جي وڏي جماعت پاڻ کي ڏيڻا جي مٿان علائقن ۾ ترقي وٺرائي رهي هئي، ان وقت انهن جو هڪڙو ننڍڙو جتو ڏور ڪلداني (Chaldaean)<sup>1</sup> بادشاهت جي آر (Ur) نالي علائقي ۾ اندر داخل ٿي ويو هيو. انهي قبيلي جو وڏڙو جنهن جي خود ساخت

<sup>1</sup> رالنسن (Rawlinson) اينشت موناڇ (Ancient Monarch)، صفحو 23.

جلاوطني ۽ جهان پيمانيون ڪيترن ئي عقيدن جي مذهبي روايتن منجهن قصا بڻجي ويون آهن. تاريخ جو مستقبل ٺاهيندڙن جو وڏو اڻوڻيو.<sup>1</sup>

لڳي ٿو ته يافثي (Jeophetic) پنهنجن قديم ماڳن ۾ گهڻي عرصي تائين ترسيا آهن. جنهن زماني ۾ ٻيا نسل جيڪي پنهنجي اصل بنياد کان ڌار ٿي ويا هيا ۽ نين سلطنتن ۽ مذهبن جو بنياد وجهي رهيا هيا، ان زماني ۾ پنهنجي نموني ۾ واڌ ويجهه ڪري رهيا هيا. پر قومن جي لڏپلاڻ جيڪا هڪ دفعو شروع ٿي هئي اها ڪڏهن به رڪجڻ واري ڪونه هئي. انهي فطري جوش کان مجبور ٿي جيڪو ويڙهو قبيلن ۾ عمل پيرا رهي ٿو يا آبادي جي دٻاءُ ڪري ۽ پنهنجي ڌنارپ وارين مشغولين لاءِ پنهنجن پراڻن وٽائن ۾ جڳهه جي تنگي کان متاثر ٿيندي قبيلن پٺيان اولهندي طرف ڏانهن لڏپلاڻ ڪئي. پيلسجين (Pelagian) ۽ ڪلتس (Celts) انهن مان پهريان لڏپلاڻ ڪرڻ وارا هيا. ٻيا قبيلو به ڪي لڳا تان جو خالص آريا پراڻن ماڳن ۾ اڪيلا رهجي ويا. هڪڙي جڳهه بدخشان جي ڀرسان پنهنجو ٺڪاڻو ٺاهيو. ٻيو خاص بلخ جي طرف ويو جتي اهي گهڻو ڪري صدين تائين پروارين قومن جي لڙاين يا انهن جي نقل و حرڪت کان بنا متاثر ٿيڻ جي الڳ ٿلڳ زندگي گذاريندا رهيا. بادشاهتن ۽ تهذيبن جو بنياد وجهندڙ اوله وارن نسلن تي جيڪا تاريخ جي روشني پوي ٿي، اها ڌرتي جي هنن قديم رهواسين تي پڻ پوي ٿي. توڙي اڻ چٽي ۽ هڪڙي ڌنڌ وانگر پر ظاهر ڪري ٿي ته ڪيترائي خاندان انهي پٺ تي پاڻ ۾ گڏ ٿيا، مڪمل وحشي پٺي کان ترقي ڪري نيم وحشيائي رويي ڏانهن وڌيا، ۽ اهي عالمگير آدرشپٽي جي احساس کان باخبر ٿيندا رهيا آهن. هيل تائين خوف جي ڪنٺي کان جن فطري شين جي پوڄا ڪندا هيا انهن جي جاءِ اڻ ڳڻيون خيالي هستيون والاري رهيون آهن. انهن قبيلن مان فطرت جي طاقتن جي ابهامي ۽ تمثيلي خيال وارا ڪجهه ماڻهو پڻ گهڻ پاسائن اصولن جي تابع آهن، يعني روشني ۽ اونداهي (نور ۽ ظلمت).

<sup>1</sup> عربي روايتن ۾ حضرت ابراهيم عليه السلام جي والد جو نالو آذر بيان ڪيو ويو آهي. جيڪو مڪمل طور اشور جو ٻيو نمونو آهي، ۽ آذر جي ٺاهيل خوبصورت بتن جو اسلامي ادب ۾ اڪثر ذڪر ٿيل آهي. اهي روايتون انهيءَ ڳالهه کي ثابت ڪن ٿيون ته حضرت ابراهيم عليه السلام اشوري نسل جو هيو.

روشنِي ۽ زندگيءَ جو چمڪندڙ ڍنڍورچي سج، هڪڙي مهربان خدا جي نشاني (علامت) ٿو ٿي وڃي، جنهن جي طاقت، توڙي جو مزاحمتن جي مقابلي ۾ رڌل آهي پر آخرڪار بچڙائي ۽ شر وارن مخالف اصولن تي غالب اچڻ واري آهي. ٻين جواهو حال آهي ته اهي جن معبودن کي اڳ ۾ پوڄيندا هيا ۽ هاڻي خيالي هستيون قرار ڏيڻ تي اصرار ڪن ٿا، اهي خيالي هستيون هڪٻئي ۾ ضم ٿي رهيون آهن؛ ڪنهن وقت اهي پنهنجين جدا جدا انوکين هستين ۾ مستحڪم بيٺل نظر ٿيون اچن ته ڪنهن وقت گڏجي هڪڙي حياتياتي مادي جي اڪائي ٿي وڃن ٿيون. آهستي آهستي ڪڪر هٿن ٿا ۽ اسان ڏسون ٿا ته قبلائي ۽ خانداني جوڙجڪ بادشاهيتون قائم ڪري ورتيون آهن. زراعت هوريان هوريان قدم وڌائيندي ڳوٺاڻن ڌنڌن جي جاءِ والاري رهي آهي. قديم هُنرن کي فروغ ڏنو پيو وڃي، ڌاتوئن جي استعمال جو رواج اچي رهيو آهي ۽ سڀ کان وڌيڪَ ڳالهه اها آهي ته ڪند ذهنن تي هڪڙي مطلق العنان (اعليٰ ۽ افضل) هستي جو اٿاهون تصور خودبخود اثر انداز ٿي رهيو آهي. ڪيمورس (Kaimurus) ۽ هوشنگ (Hoshang) ۽ ٻيا قديم بادشاهه جن جا گيت فردوسي شاندار نموني سان ڳايا آهن، اهي هڪڙي ترقي پذير تهذيب جا پهريان نمائندا آهن. لڳي ٿو ته آرين ۾ شهنشاهيت واري قانون جي شروعات ان زماني ۾ ٿي جڏهن آريائي خاندان جي ٻن شاخن جي وچ ۾ مذهبي تڪرار پيدا ٿيو جنهن جي نتيجي ۾ اڀرندي علائقي ۾ رهندڙ شاخ پنهنجي پيدائشي ماڳ کان بيدخل ٿي وئي. اولهندي علائقي وارن آرين منجهه هڪڙي مبلغ، جنهن کي سندس مذهبي ڪتاب ۾ ستام زرتشت (Citama Zarathustra) جي نالي سان ياد ڪيو ويو آهي، هڪڙي طاقتور مذهبي انقلاب جي رسمي شروعات ڪئي. انهي تحريڪ جي نتيجي ۾ جيڪو سخت مذهبي تڪرار پيدا ٿيو ان جا نشان انهن تبرن ۾ ملن ٿا جيڪي ويد جا ڇهن ڳائيندڙن پنهنجي مذهب ۽ نسل جي دشمن ويداس (Wedas) جي جردشتي (Djaradashti) تي ڳوڙهن پٽ پاراتن ۾ ڪيل ڦٽڪار ذريعي پيش ڪيا آهن. ويدن جا ڇهن ڳائيندڙن طرفان نئين عقيدتي ڏانهن پيش ڪيل ذهني رويو نالن ۾ غير معمولي هڪجهڙائي کان وڌيڪَ، انهي ڳالهه جو مضبوط ثبوت پيش ڪري ٿو ته خالص آرين جي ٻن شاخن جي وچ ۾ ڌار ٿيڻ جو مکيه سبب مذهبي اختلاف هيو. انهي لڙائي ۾ جيڪا گهڻو



ڪري انسانذات منجهه ڇڙيل پهرين مذهبي لڙائي هئي، ٻئي عقيددي (Dualist) وارا مغربي قبيلا پنهنجي مشرقي ڀائرن کي، جيڪي ڪجهه مشرڪاڻو (Polytheism) ۽ ڪجهه موحدانو (وحدت الوجودي) (Pantheism) عقيدو رکندڙ هيا، پاروپنميسڊ (Paropamisade) جي سرحدن مان هڪالي ڪڍڻ ۾ ڪامياب ٿيا. مشرقي آريا هندوستان ۾ ڌوڪي آيا ۽ اڳ رهندڙ ڪارن نسلن کي پنهنجي اڳيان بيوس ڪندي انهن جو قتل ڪندي ۽ غلام بڻائيندي انهن کي داس ۽ شودر يعني غلام ۽ ٻانهن سمجهندي انهن سان سدائين حقير مخلوق طور ورتاءُ ڪيائون. بهرحال، ويد جي مذهب ۽ زرتشت مذهب جي وچ ۾ اختلاف محض اضافي هيو. زرتشتي قدرت (فطرت) جي منظرن بدران انهن جي سبب جي پوڄا ڪندا هيا. انهن ويدن جي ديوتائن کي پوتن ۾ ۽ انهن جي پوڄارين کي ڪافر قرار ڏنو، جڏهن ته ويدن جا ڀڄن ڳائيندڙ ماڻهن ان جي جواب ۾ اويستا جي خدا اهورا - اسورا - کي خبيث ديوتا يعني ديوتائن جو سخت ترين دشمن سڏيو ۽ جردشتي (Djaradashti) مٿان ساڙ مان تيرن ۽ لعنتن جو مينهن وسايائون.

پهرين زرتشت جي پندائش جو وقت ۽ جاءِ مام جي پردي ۾ لڪل آهن، پر داريوش هيستاسپ (Darius Hystaspes) جي دور ۾ ساڳي نالي سان هڪڙو ٻيو سڪياري پيدا ٿيو جنهن قديم تعليمات جي بنياد کي وڌايو منظم ڪيو ۽ وري جياريو.

گهڙي کن لاءِ پنهنجن نشانن جو پيرو ڪڻون ته اسان کي هندوستان ۾ آريائي فتح جو ڏکڻ ۽ اوڀر طرف صدين تائين روان دوان هڪڙو وهڪرو ڏسڻ ۾ ايندو. هتان ڪري ايندڙن پنهنجن قديم ماڳن منجهان جيڪو پراڻو آريائي مذهب آندو هيو اهو مذهب خاص طور تي فطرت جي مظهرن ۾ قدرت جي علامتي طاقتن جي پوڄا ۽ پنهنجي مري ويل ابن ڏاڏن جي روحن جي پوڄا تي ٻڌل هيو. پنجن ندين واري ڌرتي (پنجاب) ۾ روحاني تصور وڌيڪ ترقي ڪئي: ويدن ۾ اسان کي ترقي جو سلسلو اڳتي وڌندو ڏسڻ ۾ اچي ٿو تان ته اسان اپنيشدن ۾ هندو مذهبي خيالن کي اوج تي پهتل ڏسون ٿا، اپنيشدن ۾ روحاني اڪير جي ايتري شدت آهي جو اهو مذهب گهڻو ڪري اعليٰ وحدانيت کي ويجهڙو پهتل لڳي ٿو. اپنيشد نه صرف خدا جي مطلق هجڻ جي باري ۾ بحث ڪن ٿا، يعني اهو عقيدو جنهن بعد وارن زمانن ۾ هندوستان جي

مادي وحدت الوجودي واري عقيدتي کي جنم ڏنو پر اهو به سڀڪاري ٿو ته هڪڙي اعليٰ هستي سڀني ساهوارن جي حفاظت ڪندڙ ۽ سڀني مخلوقن مٿان احڪم الحاکمين آهي. ۽ اها هستي انسانن جي دليين ۾ وسي ٿي ۽ آخرڪار انفرادي روح کي اهڙي گهرائي ۾ جذب ڪري ٿي ڇڏي، جيئن سمنڊ ندي کي پاڻ ۾ سمائي ڇڏيندو آهي. جڏهن سمائجڻ جو اهو عمل مڪمل ٿئي ٿو ته انساني روح مٽي جي بوتي ۾ حاصل ٿيل پنهنجي تجربي جي سموري آگاهي وڃائي ٿو ويهي. پر انساني ترقي جي انهن دلچسپ ڪارگزارين پنهنجي اندر ۾ روحاني ابتر جي جن پڪن پختن جيوتن کي به پاليو ٿي، انهن جلدئي ارتقا جي عمل کي پوئتي ڌڪي ڇڏيو. تنهن ڪري وڌيڪ اڳتي وڌڻ واري عمل جو مشاهدو ڪرڻ جي بجاءِ اسان زوال جي تسلسل کي ڏسون ٿا. اپنيشڊ پرائن ڌرم لاءِ رستو ٺاهڻ ٿا جيڪي وري تنهنجي پوڄا جي طاقت آڏو هار کائي وڃن ٿا.

اهو خيال، جنهن جو اپنيشڊ ۾ وري وري ذڪر ٿيل آهي، ته اعليٰ هستي (پرمر آتما) پنهنجو پاڻ کي مختلف نمونن ۾ ظاهر ڪري ٿي، ان اوتار يعني ٻئي جا روپ ڌارڻ واري نظريي کي هتي ڏني. ائين جيئن مغرب جي غير مذهبي (غير اهل ڪتاب) دنيا ۾ فلسفو هڪڙي ذاتي خدا جي لاءِ عام ذهن (نفس عام) جي تمنا کي مطمئن ڪرڻ ۾ ناڪام ويو ته سندس هڪڙو اهڙو ذاتي خدا هجي جنهن انسان ذات منجهه گڏ گذاريو هجي ۽ انهن سان روزمره جي زندگي ۾ مانوس رهيو هجي، اپنيشڊن جا موحداڻا ولولا به ائين هندوستان جي عوام کي جذباتي تسڪين مهيا ڪري ڪونه سگهيا، تنهن ڪري انهن جلدئي ويڙهاڪو خاندان جي هڪڙي ڀاتي ۾ باهمت ديوتا ڳولي لڏو جنهن جي لاءِ جلدئي اهو عقيدو رائج ٿي ويو ته اهو خود خدا (پرماٽما) هيو ۽ جسماني وجود ۾ هڪڙو مجسم ديوتا (اوتار) بڻجي زندگي گذارڻ آيو هيو.

پنهنجي مخالف عقيدتي ”ڪالي ماتا جي پوڄا“ وانگر ڪرشنا عقيدتي (ڪرشن ڀڳتي) جي مقبوليت نه صرف انهي ڳالهه جي نشاندهي ڪري ٿي ته ستين عيسوي صدي دوران هندوستان ڪهڙي مذهبي اُٿل پُٿل جو شڪار هيو پر ان ذهني تفاوت کي به ظاهر ڪري ٿي جيڪو

اڀنيسند ۽ ڀڳونت گيتا<sup>1</sup> کي ترتيب ڏيندڙ فلاسفرن جي ذهنن ۽ عام خلق جي احساسن ۽ سوچن جي وچ ۾ موجود هيو. اها ڳالهه مڪمل طور تي واضع آهي ته خاص هندوستان ۾ انهن جي وارد ٿيڻ کان گهڻو اڳ پنجاب ۾ آريائي نون آبادڪارن يا انهن جي پروهتن ۽ مذهبي سکيارين نهايت سخت قانون ٺاهيا جن جو مقصد هيوت هلاڻ ڪري ايندڙ آرين ۽ انهن جي اولادن کي انهن قبيلن سان باهمي ملاپ (خلط ملط ٿيڻ) کان بچائجي جن کي انهن اوڀر ڏانهن پنهنجي تڪڙي ۽ ڊگهي هلاڻ ۾ فتح ڪري مغلوب ڪيو هيو ۽ غلام بنايو هيو. مفتوحن کي، جن کي نهايت ڪمتر ۽ غلام طبقي ۾ تبديل ڪيو ويو هيو اچوت قرار ڏنو ويو، ۽ سڀني مذهبي رسمون، خاص طور تي مٿئين طبقي وارن ٽن قبيلن واريون، انهن لاءِ سختي سان ممنوع هيون.

وحدت الوجودي جي موضوع تي آريائي هندو سوچ جي مڙني لاهن چاڙهن دوران ابن ڏاڏن جي روحن جي پوڄا سدائين هندو ذهن کي سندس مذهبي ۽ سماجي دستور جي هڪڙي لازمي عنصر طور چڙهيل رهي آهي. شوبرن کي پنهنجن مثل وڏڙن لاءِ قربانيون ڪرڻ جي اجازت هئي پر ڪوبه برهمڻ انهن جي مذهبي تقريبن ۾ شرڪت ڪندو هيوت ان کي انتهائي وڏي سزا ڏني ويندي هئي. جيڪڏهن اتفاق سان ڪو شوبر ڪنهن برهمڻ کي منتر پڙهندي ٻڌندو هيوت ان (شوبر) کي ان جي ڪنن ۾ پگهاريل شيهو وجهڻ جي سزا ڏني ويندي هئي. جيڪڏهن ڪو شوبر ڪنهن برهمڻ سان ساڳي بينچ تي ويهڻ جي جرئت ڪندو هيوت ان کي جسم تي ڏنپ ڏيڻ جي سزا جو حقدار سمجهيو ويندو هيو. جڏهن ته شوبرن ۽ برهمڻن جي ٽن اوچين ذاتين جي وچ ۾ شاديون ڪرڻ يا ناجائز لاڳاپا رکڻ کان سختي سان منع ٿيل هئي ۽ ائين ڪرڻ تي سخت سزائون ڏنيون وينديون هيون. بهرحال ڪوبه قانون انهن جي مذهبي خيالن ۽ عملن کي اوائلي عقيدن کان متاثر ٿيڻ کان بچائي ڪونه سگهيو. وقت گذرڻ سان غير آريائي قبيلن ۽ خاندانن جا ديوتا هندو مندر منجهه شامل ٿي ويا ۽ انهن جي پوڄا روزمره واري هندو پوڄا پاٽ

<sup>1</sup> موجوده زماني جو ليکڪ چوي ٿو ته انهيءَ ۾ ڪوشڪ ڪونه آهي ته ڀڳونت گيتا ۾ وحدانيت جون نشانبيون ڏسڻ ۾ اچن ٿيون. پر اها وحدانيت ٻين غير موحدائن ڳالهين (عنصرن) سان گڏيل آهي.

جو حصو ٿي وئي. مختلف لاٿن ۽ اڻ برابري واري واڌ وارن قسمن قسمن عقيدن جي گڏ مڌ ٿيڻ ڪري نتيجو اهو نڪتو فلاسافر زمانن کان جنهن منجهيل ۽ ڳوڙهي وحدت الوجودي واري نظام جي خيال کي سڌارن جي ڪوشش پر ڏڌل هيا ان پر زوال اچي ويو.

هندوستان هزارن سالن تائين جنهن پردي جي پٺيان مام ۾ ويڙهيل گذاريو هيو اسلام جي پيروڪارن طرفان ان پردي کي هٽائڻ تائين ان جي ڪابه تاريخ ڪونه هئي. اهو ٻڌائڻ ممڪن ڪونه آهي ته واسديو ڪرشنا هڪڙي دور ۾ ٿي گذريو ۽ ان جي شخصيت جي باري ۾ اندازو ڪرڻ به ممڪن ڪونه آهي. ان جي باري ۾ ڪيتريون ئي اڻ ڳڻيون ڪهاڻيون آهن جيڪي نامناسب ۽ بي سريون لڳن ٿيون. ظاهر آهي ته اهي ڪهاڻيون انهن پروهتن طرفان گهڙيون ويون هيون جيڪي جيڪڏهن ديوتائن کان مٿيون نه ته به انهن جي برابر (همسر) ضرور ٿي ويا هيا. جن جو مفاد انهيءَ ۾ هيو ته عام ماڻهن جي ذهن کي مغلوب ڪري رڪن ۽ دليين کي ريجھائي رکن. واسديو ڪرشنا کي هندو ديومالا ۾ وشنو جي اوتار وارو مقام حاصل آهي ۽ انهيءَ ڪري پڳونت گيتا جي پوڄا پاٺ سان تعلق رکندڙ حصي ۾ ان کي مرڪزي حيثيت حاصل آهي. اهو پڌري پٽ هڪڙي جامع شخصيت وارو ديوتا آهي. ان جي هڪڙي شخصيت منجهان اهو منش ديوتا. اهو رنگيلو گنڀيا آهي جيڪو گوگل جي ڳنوارن منجهه رهندو هيو ۽ برنڊبان جي مشهور هٿڙن ۾ پنهنجن زنده دل ساٿين سان دل وندرائيندو هيو.<sup>1</sup>

واسديو ڪرشنا جي عقيدتي جو بنيادي رڪن اهو هيو ته مڪمل ڌرم يعني ايمان مڪتي چوٽڪاري جي ڪنجي آهي. وشنو جي هن اوتار ۾ ايمان رکندڙ جا زندگي ۾ ڪهڙا به عمل هجن، ان کي ابدي خوشي جو نصيب ٿيڻ يقيني هيو.

---

<sup>1</sup> شري ڪرشنا کي عام طور تي گوپال ڪرشنا يا ڳنوار ڪرشنا سڏيو ويندو آهي. ان جي مادي (عورت) ساٿيائين کي گوپيون يا ڪير ڏهڻ واريون (ڳنوار ٿيون) سڏيو ويندو آهي. اهي رن يعني هندوستان جي ڳنوار ذات وارن رهواسين ۾ انهي سورمي ديوتا جي باري ۾ ڪيتريون ئي مزيدار ڪهاڻيون مشهور آهن. ڪرشنا کي ڪنهن حد تائين هندن جو اپولو (Appolo) سڏيو ويندو آهي. توڙي جوان کي شاعري جو ويس پارائڻ ڏکيو آهي جيڪو عام طور تي ان نالي واري يوناني ديوتا کي ويڙهيل آهي.

ڪامل ايمان جي انهي نظريي اهڙن عقيدن ۽ رسمن کي جنم ڏنو جيڪي اڃان تائين هندوستان ۾ رائج آهن. جيئن ته ڪرشنا کي اعليٰ هستي (پرماٽما) سمجهي ان کي پنهنجي من ۾ ويهارڻ ۽ ذهني يڪسوئي ۾ سماڻڻ کي پارسائي سمجهيو ويندو هيو تنهن ڪري ويراڳ ۽ جوڳ ذريعي نفس کشي وارن عملن ماڻهن جي نظر ۾ هڪڙي اعليٰ ترين خوبي جو درجو حاصل ڪيو. ذهن کي ڪرشنا جي تصور تي ۽ نظرن کي بدن جي ڪنهن هڪڙي حصي تي ٽڪائي سالن تائين جهنگلن ۾ ويهي رهڻ؛ سالن تائين هڪڙي تنگ تي بيهڻ؛ بدن ۾ تنميل ڪوڪن سان هڪڙي دائري ۾ گذارڻ، اهي سڀ مذهبي عبادت جا اهڙا عمل هيا جن مڙني گناهن کان ڌوئي ٿي ڇڏيو. هڪڙي گناه جو ڪفارو ڏيڻ يا باس پوري ڪرڻ لاءِ ڪنهن شخص کي دان ڏنو ويندو هيو ته اهو پنهنجي جسم جي ڊيگه سان ان ماڻهوءَ جي گهر کان مندر تائين رستي کي ماييندو وڃي. ڀڳونت گيتا کي سڄي عقيدتي سان پڙهڻ (پاٺ ڪرڻ) يا گنگا ۾ يا ڪنهن مقدس حوض ۾ وهنجڻ (اسنان ڪرڻ) سان، هر مرد ۽ عورت جون سڀ بُرايون (پاپ) ڌوئي وينديون هيون.

اهو ٻڌائڻ ڏکيو آهي ته شڪتي پوڄا کي جيڪو هندو آبادي جي گهڻن ماڻهن تي غلبو حاصل آهي، ان کي اهو غلبو ڪڏهن حاصل ٿيو. شڪتي هر هندو ديوتا جو مؤثر پندائشي پهلو ۽ زنانو اڌ آهي. شڪتي يعني شوجي (Siva) جي ڪنوار (استري)، اها پوائتي ديوي آهي جيڪا پرڻاتي، پواني، ڪالي، مهاڪالي، درگا ۽ جمندا جي مختلف نالن سان پڪاري ويندي آهي. هن ديوي جي پوڄا جي تقريب، جيئن ستين صدي عيسوي ۾ لکيل پواپوتي ڊرامي ۾ بيان ڪيل آهي، انساني قربانين ۽ ٻين پيانڪ رسمن سان ملهائي ويندي هئي. ان کي جنهن به نالي سان ٻاڏيو وڃي يا جنهن به نموني ۾ پوڄيو وڃي، شوجي (سوا) جي انهي ڪنوار ۾ عيسائي مذهب جي ”ڏکي ممتا“ (مادر غمخوار Mater Dolorosa) جهڙي ڪابه خوبي ڪونه آهي، يا اسڪندريه جا پوڄاري آئي سس (Isis) ديوي ڏانهن جنهن انساني رحم يا انساني پيڙائڻ سان همدردي جي نسبت ڏيندا هيا. هن ديوي ۾ انهن مان ڪابه خاصيت موجود ڪونه آهي. اهو هيبتناڪ، بلڪ پوائتو تصور جيڪو هڪڙي ڪمزور مذهبي ذهن جي پيداوار آهي، اهو پڌري پٽ غير آريائي قومن معرفت اختيار ڪيو ويو هيو. اهو اهڙو تصور آهي جيڪو انساني خون

پر سرهو ٿو رهي ۽ انساني بدحالي ۾ موجون ٿو ماڻي، ۽ دنيا جي  
 ڪفر (غير اهل ڪتاب) وارن مذهبن ۾ به ان جو مثال ڪونه ٿو ملي، چوته  
 سبلي (Cybele) يعني رومين جي عظيم ماتا (مادر ڪبري Magna  
 Mater) به اهڙي بي رحم ڪونه هئي يا تڪليف لاءِ ايذاء ڏيڻ ۾ ايتري  
 گهڻي خوشي محسوس ڪونه ڪندي هئي جيئن ”تباھي جي ديوتا“  
 ”شوجي“ جي اها شڪتي ديوي هئي. ان ديوي جي پوڄا تترن وارين  
 مذهبي رسمن مطابق ڪئي ويندي آهي، جن کي شڪتي ڌرم جو بائيبل  
 چئي سگهجي ٿو. تترن جي پڄن مان ڪيترائي پاڻ اڀڻ واري قابل  
 غور جذبي (پڳتي ۽ سادتا) سان رنگيل آهن، ۽ ديوي کي جيڪي  
 التجائون (پرارٿائون) ڪيون ويون آهن انهن ۾ اڪثر ڪري ان کان  
 رحم ۽ ديا (ڪريا) جي درخواست ڪئي وئي آهي. پر فلاسفرن جي لاءِ  
 تترن ۾ ڪهڙي به گجهي (صوفيائي) معنيٰ رکيل هجي، عام ماڻهو ان  
 جي پوڄا گهڻو ڪري نهايت نامناسب طريقن سان ڪندا آهن.<sup>1</sup>

هندن جي ٻن وڏن رزميه داستانن (حماسن) منجهان، جن مان  
 هڪڙو پانڊوئن ۽ ڪوروئن جي وچ ۾ لڙائي بابت آهي، ۽ ٻيو لنڪا

<sup>1</sup> تترن جي پوڄارين جا ٻه مکيه گروه آهن. دڪشنا چاري (دڪنا چاري) ۽ وماچاري  
 (برهمچاري) يا ساڄي هٿ ۽ کاٻي هٿ وارين ريتن تي عمل ڪرڻ وارا، ساڄي هٿ  
 وارا يعني دڪنا چاري ظاهر ظهور پوڄا ڪندا آهن ۽ انهن ۾ ٻين ديوين مثلن وشنو  
 ديوتا جي شڪتي يعني لڪشمي يا مهالڪشمي کي مخاطب ٿيڻ کان سواءِ ٻئي  
 ڪنهن نموني جي پوڄا ڏسڻ ۾ ڪونه ايندي آهي. کاٻي هٿ وارن يعني برهمچارين  
 جي پوڄا ۾ جنهن کي خاص طور تي تترن ڪا سڏيو ويندو آهي، پوڄا جي خاص شي  
 صرف ڪالي (ڪاري) ديوي هوندي آهي. اها پوڄا اڪيلائي ۾ ڪئي ويندي آهي ۽  
 چيو وڃي ٿو ته ان ۾ ڪجهه غير مناسب (ناپاڪ) رسمن به ملهائون وينديون آهن.  
 انهي خاص فرقي (ڌرم) جا پيروڪار سڄي هندوستان ۾ گهڻي تعداد ۾ آهن ۽  
 ڪيترن علائقن ۾ انهن جون شاخون آهن. درگا پوڄا جي موسم ۾ جيڪا آگسٽ  
 جي مهيني ۾ ملهائي ويندي آهي، تخت تي ويٺل درگا جي مورت تي جو جلوس ڪڍيو  
 ويندو آهي. اتر هندوستان ۾ ان کي گيڙورنگ ڏئي چٽيو ويندو آهي، بنگال ۾ ان جي  
 مورت بلڪل ڪاري هوندي آهي ۽ ان جا چار هٿ هوندا آهن ۽ شينهن تي ويٺل  
 هوندي آهي. ڪالي گمات (جنهن تان ڪلڪتي شهر جو نالو پيو) جي مندر ۾ ان  
 جي گچي ۾ رت ٽمندڙ ڪوپراٽيون پاتل هونديون آهن. جڻپور جي مندرن مان هڪڙي  
 ۾ پوئتي مڙيل مٿي واري ديوي کي ڏسي سگهجي ٿو جنهن جي باري ۾ روايت آهي ته  
 انساني قرباني بجاءِ ان کي هڪڙيءَ جي قرباني پيش ڪئي وئي ته ان بچان مان منهن  
 ڦيرائي ڇڏيو.

(سلون) جي راجاراوڻ هٿان سڀني جي اغوا جي ڪهاڻي بيان ڪري ٿو. اسان ان وقت جي مقبول عام مذهبي عقيدن جي باري ۾ پنهنجي راءِ قائم ڪري سگهون ٿا. پنهنجي داستانن (حماسن) ۾ هڪڙي ترقي يافته معاشري جو نقشو چٽيو ويو آهي جنهن ۾ قابل توجهه مادي ترقي ٿي وئي هئي پر ان سان گڏوگڏ اخلاقي ابتري به وڌي وئي هئي. ائين ٻڌمت جي باني گوتم ٻڌ جي پيدا ٿيڻ کان گهڻو اڳ هندوستان جي ماڻهن ۾ مذهبي عبادت محض قربانين (پليڊانن) ۽ نذر نياز جو هڪڙو رسمي مجموعو ٿي وئي هئي، جنهن ۾ ثواب جو معيار پوڄاري جي نيڪي يا پرهيزگاري نه پر پروهت، جنهن جي خدمت کان سواءِ انهن رسمن جي بجا آوري جي اجازت ڪونه هئي، جي صلاحيت تي هوندو هيوت اهو منتر جي اچارن جي صحي ادائگي سان ديوتا کي دعا قبول ڪرڻ لاءِ مجبور ڪري سگهي. گوتم ۽ مهاوير (مهاوير) جيڪا بغاوت ڪئي اها خودغرض پروهتن جي خلاف هندن جي دل مان نڪرندڙ هڪڙو آواز هئي. ٻئي مذهبي پيشوا انهي ڳالهه کان انڪار ڪن ٿا ته ڪائنات جو ڪوئي خالق آهي يا ڪا عقل ڪل هستي آهي جيڪا هن ڪائنات جو نظام هلائي ٿي، پر ٻئي انفرادي زندگي جي هر حالت ۾ خاتمي جو اقرار ڪن ٿا؛ ٻئي اهو چوڻ ٿا ته اهو نيڪ انجام صرف نيڪ عملن جي ذريعي حاصل ٿي سگهي ٿو. پر انهن ۾ هڪڙو فرق آهي. جين مت ته برهمڻي (هندومت) سان ويجهي تعلق ۾ رهي آهي ۽ هاڻي عملي طور برهمڻن جي مذهب جو هڪڙو فرقو ٿي وئي آهي، پر ٻڌمت وڏي همت کان ڪم وٺي پنهنجي لاءِ هڪڙو نئون رستو ٺاهيو آهي. ان ڪرم (ڪرما) يعني عمل کي چوڻڪاري (مڪتي) جو واحد وسيلو قرار ڏنو ۽ ان جي عظيم باني پنهنجين دعوائن کي پورو ڪرڻ لاءِ عمر ۾ عملي جدوجهد ڪئي. مرڻ کان پوءِ انسان جي مقدار بابت ان جو نظريو برهمڻي عقيدن جي بلڪل ابتڙ هيو. ۽ ان جو مخفي الهامي (سري تصوف) سوچ وارو عقيدو جلدئي ٻين مذهبي عقيدن منجهه شامل ٿي ويو. پر پنهنجي جنم پومي ۾ هڪڙي مختصر پر شاندار زندگي گذارڻ کان پوءِ ٻڌمت وڏي تڪليف واري دور مان گذري ۽ غلبو ڪندڙ برهمڻي ڌرم طرفان ان سان جيڪو آزار وارو ورتاءُ ڪيو ويو ان جو داستان ڏکڻ هندوستان جي گوردوارن جي ديوارن تي نشاني طور موجود آهي. بهرحال اهو مڃڻو پوندو ته ٻڌمت پنهنجي اصل صورت ۾ اهڙيون ڪششون ڪونه ٿي رکيون جن سان برهمڻي ڌرم (هندومت) پنهنجي

پيروڪارن جون دليون ٿي موهيون. ان (ٻڌمت) ڪڏهن به هڪڙي مثبت مذهب هجڻ جي دعوا ڪونه ڪئي، ۽ ان جون جزائون ۽ سزائون، آخرت جي زندگي ۾ راحت ۽ سعادت جا واعدا، هن حياتي ۾ ذميواريون (فرض) نه نڀائڻ جا نتيجا، سڀ ايترو مبهم هيا جو عام ماڻهن جي دلين تي ان جو ڪوبه اثر نٿي ٿي سگهيو. ان لاءِ جلدئي اهو ضروري ٿي ويو ته اهو ٻاهرين دنيا سان پنهنجي چٽا پيٽي ترڪ ڪري يا جنهن مذهب جي جاءِ والارڻ لاءِ ان ڪوشش ڪئي هئي، ان سان ڪنهن ٺاهه لاءِ راضي ٿئي، ۽ گهڻي دير ڪونه گذري ته گوتم ٻڌ کي، جنهن مذهب جي تبليغ ڪئي هئائين ان جي بجاءِ، پنهنجن پيروڪارن کي اجازت ڏيڻي پئي ته نيڪ ڪمن کي ڇڏي پوڄا پاٽ جي طريقن کي اپنائين يا ان جي پنهنجي بي لطف تعليم ۾ دلچسپي پيدا ڪرڻ لاءِ تنترن واريون رسمن شامل ڪن. پنهنجي جنم پومي ۾ نهايت مددگار حالتن جي باوجود ان کي جيڪا ناڪامي ٿي، ان ناڪامي انهي مذهب لاءِ توڙي جو ان جي ڪجهه صوفياڻن پهلون مصر ۽ اولهه ايشيا جي فلسفن تي قابل ذڪر اثر ڪرڻ جو عملي مظاهرو ڪيو آهي، پاڻ کي هڪڙي اڀرندڙ مذهبي دستور طور ثابت ڪرڻ لاءِ ان جي قسمت جا دروازا بند ڪري ڇڏيا.

هندوستان مان ٻڌمت جي نيڪالي کان پوءِ برهمڻي ڌرم ٻيهر پنهنجي بالادستي حاصل ڪئي، جيستائين گوتم ٻڌ جي مذهب ملڪ تي تسلط قائم رکيو ان ڌرم ڏکڻي زماني ۾ گذاريو هيو پر ان مان سبق سکي ان پنهنجن روحاني نظرين ۾ ڪوبه سڌارو ڪونه آندو هيو، ۽ جنهن بيڪار رسم پرستي جي خلاف گوتم ٻڌ بغاوت ڪئي هئي اها هاڻي وري وڌيڪ مضبوط بنيادن تي استوار ٿي وئي هئي. وري بحال ڪيل برهمڻي ڌرم جي نظام هيٺ ماڻهن جي زندگي جي پهريان کان وڌيڪ ويجهڙائي کان نگراني ڪئي ويندي هئي. ماڻهن جون زندگيون هڪڙي قرباني ڏيڻ واري سلسلي اندر قابو ٿي ويون، ۽ اهو مذهب ماڻهن کي روحاني سکون ڏيڻ جي بجاءِ مورگو نذر نياز واري ڌرمي طريقي سان انهن جي جذبات کي هر ڪايو ٿي. عام ماڻهن منجهه مذهبي عبادت بيڪار رسم جي هڪڙي روزاني ڪرت ٿي وئي. انهن جا معبود انهن جا پروت هيا، مثل ماڻهن جا روح هيا، ۽ باقي صرف ظاهري طور ویدن جا ديوتا هيا. علامتي شين جي پوڄا کي، جيڪا ديسي باشندن جي مذهبي رسم طور مروج هئي، نه ته فلسفاڻي هندومت ۽ نه وري ٻڌمت جي عملي



اخلاقي تعليم برصغير هندوستان مان نيڪالي ڏني سگهي. اها هاڻي سڀني ذاتين جي اندروني زندگي ۾ داخل ٿي وئي هئي؛ بتن سان گڏ جن ۾ خانداني ديوتا، گهريلو ديوتا ۽ قديم ديوتائن جون علامتي مورتيون شامل هيون، وڻ، پٿر ۽ ٻيون قدرتي شيون، عام خلق جا معبود ٿي ويا هيا. مانو (منو) جو ڌرم شاستر جنهن تي هندوازم کي گهڻو فخر آهي، جيڪو بعد وارين صدين ۾ ٻين مشرقي قبيالن جي قانوني نظرين جو هڪڙو نمونو ٿي ويو اهو هڪڙي اهڙي سماجي حالت ڏانهن ڌيان ڇڪائي ٿو جنهن ۾ هڪڙي پاسي مادي تهذيب وڌي ترقي ٿي پھتل هئي ته ان سان گڏ ٻئي پاسي پروهت خاندان جي مڪمل بالادستي هئي ۽ عام خلق منجهه هڪڙو حيرت انگيز اخلاقي زوال هيو. پروهتن وانگر بادشاهه (راجا) به هاڻي ديوتا ٿي ويو هيو. ٻي عيسوي صدي ۾ جڏهن مانو جي نظريي (سمرتي) کي ايجان به مڃتا حاصل هئي ۽ ان کي هر معاملي ۾ آخري اختياري سمجهو ويندو هيو ان زماني ۾ يَجَنَواڪيہ (Yajnavalkya) جي تفسير يعني ”فڪري حاڪميت“ ان جي جاءِ والاري هئي. ان وٽ ذات پات جو فرق ائين پٿر تي لکير هئي جيئن مانو وٽ هيو، ۽ پنهنجي نظر ۾ شودر اهڙوئي پليت (مليج) هيا جهڙا اهي شروعاتي زمانن ۾ سمجهيا ويندا هيا.

جهالت جي دور وارن عرب ڪافرن وانگر نياڻي ٻار جو قتل به هندن ۾ عام هيو. انهيءَ جوڻو پڪو ثبوت ڪونه آهي ته ودوا (بيوهه) کي ساڙڻ (ستي جي رسم) جو رواج پهريان ڪڏهن کان شروع ٿيو پر اندازو آهي ته اها رسم ستين عيسوي صدي ۾ بلڪل عام هئي. ودوا (بيوهه) بهر حال چتا تي چڙهڻ (جيئري سڙڻ) وارو پوائتو موت خوشي سان قبول ڪندي هوندي چوٽه جيڪڏهن ان کي اولاد ڪونه هوندو هيو ته ان جي زندگي مورڳو زهر ٿي ويندي هئي.

عورت کي ويد پڙهڻ (پاٽ ڪرڻ) يا مٿن جي روحن کي نذر نياز پيش ڪرڻ ۾ حصو وٺڻ يا ديوتائن آڏو قربانيون پيش ڪرڻ کان منع ٿيل هوندي هئي. پنهنجي مڙس (ناٿ) جي خدمت (سيوا) ڪرڻ ئي زال (استري) جو ڌرم هو. ان جي دائمي خوشي (جُگ جُگ جو سک) انهي ذميواري کي چڱي نموني سان نڀائڻ تي منحصر هئي. اها وفادار عورت جيڪا پنهنجي فوتي مڙس (سوامي) جي چتا (ڪريا ڪرم) ۾ پنهنجو پاڻ به ستي ٿيڻ (فوتي مڙس جي لاش سان گڏ سڙڻ) جي قرباني ڏيندي

هئي ته اها پنهنجي جنس ۾ هڪڙي نهايت بهترين ۽ اعليٰ خاصيت واري هجڻ طور هندو مذهب جي سڀني پوئلڳن جي دلين ۾ جاءِ والاريندي هئي ۽ اڪثر ڪري اها خودبخود پوڄا جي هڪڙي شي (ديوي) ٿي ويندي هئي.

توڙي جو سوچ ويچار ڪرڻ وارن ماڻهن کي هندو مذهب جي انهن حقير رسمن ۾ هڪڙي ڳوڙهي معنيٰ نظر ايندي هئي: ۽ انهن رسمن جي ادائگي کي ڏسندي انهن جا روح بلند فضاين ۾ اڏامندا هيا، پر ڪنهن به هڪڙي فلاسافر يا پنڊت انهي بيوس ودوا جي ظالمانه نموني سان ستي ٿيڻ جي رسم خلاف ڪاوڙ يا نفرت جو ڪڏهن به اظهار ڪونه ڪيو بلڪ عام طور تي تماشو ڏسندڙ هڪڙي ٻار جي سوچ کان وڌيڪ مظاهرو ڪونه ڪيو. مذهبي تنظيمون، جيڪي عام طور تي ٻنهي جنسن تي مشتمل هونديون هيون، اڳيئي وجود ۾ اچي ويون هيون، ۽ مختلف ديوتائن کي پوڄڻ واريون مجرد ماڻهن جون ڪيتريون ئي جماعتون (منڊليون) وجود ۾ اچي ويون هيون، پر انهن جي زندگي ۾ پاڪبازي ڪونه هوندي هئي. اهي سدائين ڌرم شالن ۾ گڏ ٿيندا هيا جن ۾ عورتون به رسمي ميمبر طور داخل ڪيون وينديون هيون. انهن منڊلين منجهه جيئن ويراڳي (پينو فقير) ۽ جهر جهنگ وسائيندڙ (سنياسي) ٽولن منجهه هيو جيڪي گهڻو ڪري ساڳي زماني ۾ وجود ۾ اچي ويا هيا، ڪنوار ورهڻ وارو قسم (وچن) حقيقت جي مقابلي ۾ ظاهري ڏيکاءِ هيو ان جي قدرن جي پوئواري ڪرڻ جي بجاءِ ان کي ٽوڙڻ ۾ فخر محسوس ڪيو ويندو هيو. سنياسي جماعتن جو گهڻو ڳاڻاٽو گردوارن ۽ مندرن ۾ آرام ۽ سکون واري زندگي گذاريندو هيو. ڪيترائي سنياسي ۽ ويراڳي وچين دور (قرون وسطيٰ) جي پينو راهبن وانگر يا فليويئن (Flavian) دور جي ويراڳي ماڻهن (ڪلبي Cymics) وانگر خدا ترس ماڻهن کان خيرات وٺي ثواب ڪمائن لاءِ جتي ڪٿي گهمندا رهندا هيا. خيرات ڏيڻ وارن جي نظر ۾ انهن جي واحد سفارشي نشاني انهن جا بند ٿيل قلف، انهن جي اڻ سنواريل ڏاڙهي، گيڙو رنگ جي قميص جيڪا انهن جي ڪلهن تي لڙڪيل هوندي هئي، مٿي سان ڀريل اگهاڙو بدن ۽ مچڻو پيٽن وارو ڪستو ۽ ڏنڊو هوندا هيا.

جيئن ته ديوتائن کي ناچ ۽ گانا پسند هيا، انهيءَ ڪري ناچ ڪندڙ ڇوڪرين جي وڏي انگ کي مندرن ۾ شامل ڪيو ويندو هيو جيڪي نالي ۾ ته ديوداسيون هونديون هيون پر اصل ۾ ڌرمي نظام جي رکوالن (پروھتن) جي آرام ۽ خوشي لاءِ رڪيون وينديون هيون، اوائلي هندو قانون ۾ عورتن کي نهايت حقير درجو مليل هيو ۽ منو (مانو) عورتن لاءِ جن نفرت ڀريل لفظن جو اظهار ڪيو آهي انهن جو مثال صرف عيسائي راهب سينت ٽرٽولين (Saint Tertullian) جي تعصبي قولن ۾ ملي سگهي ٿو. مانو چوي ٿو ”عورتن ۾ ناپاڪ خواهشون هونديون آهن؛ اهي ارادي جون ڪمزور ۽ خراب ڪردار واريون هونديون آهن. لازمي آهي ته انهن کي رات ڏينهن سخت چوڪسي ۾ رکيو وڃي.“

باقي شوقرن جي باري ۾ ان گهڻو ڪري پنڊيڪٽ (Pandects) وارن ساڳين لفظن ۾ اعلان ڪيو ته خالق انهن کي غلام پيدا ڪيو آهي ۽ انهي قبيلي سان واسطو رکندڙ ماڻهو کي توڙي جو سندس مالڪ آزاد ڪري ڇڏي ته به ان کي آزاد نه سمجهيو ويندو، چوٽه ان تي قدرتي طور ٽائيل محنت ۽ مشقت کان انهيءَ کي ڪير چوٽڪارو ڏياري سگهندو؟ جڏهن اسلام جا پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم دنيا ڏانهن پنهنجو پيغام کڻي آيا ته ان وقت جي آريائي نسل جي قدرتي ذات سان گهڻو نوازيل قبيلن مان هڪڙي شاخ جي ماڻهن جي مذهبي ۽ سماجي حالت اهڙي هئي.

اچو ته اسان هاڻي فارس (ايران) تي نظر وجهون جيڪو اسان جي سنجيده ڌيان جو حقدار آهي، يعني اهو ملڪ جنهن اسلام جي جنم ڀومي سان پنهنجي ويجهڙائپ جي ڪري سدائين اسلامي سوچ ويچار تي گهڻو گهرو اثر ڪيو آهي، باقي ان جيڪو يهوديت ۽ عيسائيت ڏانهن رويو ۽ لهجو اختيار ڪيو ان جي باري ۾ ڳالهائڻ ضروري ڪونه آهي.

مغربي آريا روحاني ستاري جا مرحلا طئي ڪري ۽ هڪڙي قوم منجهه گڏ ٿي جلدئي پنهنجي قديم ماڳ جي حدن مان نڪري پيا ۽ موجوده افغانستان ۽ فارس (ايران) جي علائقن ۾ پکيڙجي ويا. ائين ٿو لڳي ته انهن گذرگاهن منجهان گذرندي انهن ماڻهن انهن علائقن ۾ اڳ رهندڙ حامي (Hamitic) ۽ ڪوشي (Kushite) نسلن جي ڪيترن قبيلن

کي تباه ڪيو يا قبضي ۾ آندو ۽ آهستي آهستي ڪئسپين (Caspian) سمنڊ (بحيره خزر) جي ڪنارن تائين پهتا، جتي اهي حامين ۽ ڪوشين کان وڌيڪ بهادر ۽ جهڳٽالو تورانين سان منهن مقابل ٿيا، جيڪي مديہ (Media) ۽ سوسيانہ (Susiana) ۾ آباد ٿيل هيا. بهرحال تورانين تي قبضو حاصل ڪرڻ جي ڪاميابي کان اڳ اهي پاڻ هڪٻئي ڌارئي هلاڻ ڪري ايندڙ قوم جي شڪن جي ۾ ڦاسي پيا، جيڪي ڪوشي يا اشوري (آسارين Assyrian) هيا، گمان آهي ته گهڻو ڪري اهي اشوري هيا، ڳچ وقت تائين اهي انهن جي سخت ڏاڍ هيٺ رهيا.<sup>1</sup> انهن ڌارين فاتحن جي نيڪالي کان پوءِ ايرانين ۽ تورانين جي وچ ۾ اهو تڪرار شروع ٿيو جيڪو صدين تائين جهڳٽالو حالتن ۾ جاري رهيو جنهن ۾ ڪڏهن هڪڙي ڌر غالب اچي ويندي هئي ته ڪڏهن ٻي ڌر اهو تڪرار ماديہ ۽ سوسيانہ ۾ تورانين جي جزوي محڪومي سان ختم ٿيو.<sup>2</sup> افراسياب ۽ ڪيڪائوس جي پيروڪارن جي ٻنن ٻارن ۽ عام ميٽراڪن وارين جاين تي بنا روڪ توڪ واري هڪٻئي سان لهه وچڙ پارسي مذهب تي دير يا اثر ڪيو. تورانين جي غير رواجي ماديہ پرستي پنهنجن ايراني مخالفن ۽ پاڙيسرين جي غير ترقي يافته آدرشي تصور ۾ مستي پيدا ڪرڻ ۾ ناڪام ڪونه وئي، توڙي جو ايراني ماديہ جي قديم رهاڪن تي غلبو حاصل ڪرڻ ۾ ڪامياب ٿيا، پر انهن کي تورانين جي عبادتي طريقن کي جزوي طور پنهنجي عبادتي نمونن ۾ شامل ڪرڻو پيو هو. تنهن ڪري جتي فارس (ايران) ۾ اڪيلي ارمزد (هرمزد) کي پوڄيو ويندو هيو ۽ اهرمن کي ملمون سمجهيو ويندو هيو اتي ماديہ ۾ خير ۽ شر جي انهن ٻنهي نمائندن جي پوڄا ڪئي ويندي هئي. توراني آبادي پنهنجن آريائي فاتحن جي خدا جي مقابلي ۾ پنهنجي قديم قومي ديوتا کي پوڄڻ لاءِ قدرتي طور وڌيڪ لاڙو رکندڙ هئي. تنهن

<sup>1</sup> پارسي (ايراني) روايتن مطابق ضحاک ايران مٿان اٽڪل هڪ هزار سالن تائين حڪومت ڪئي ۽ ڪيترن محققن اشورين (آسارين Assyrian) جي اقتدار جو به بلڪل ايترو عرصو بيان ڪيو آهي. انهيءَ خيال مطابق فریدون جي بغاوت ۽ نينوا جي شڪست ساڳي زماني ۾ واقع ٿيون هونديون.

<sup>2</sup> ڏسوليورمنت (lenormant) جو ڪتاب ”اينشنٽ هستري آف دي ايسٽ“ (Ancient History of the East) صفحو 54.

ڪري توراني عوام مقبول عام پوڄا ۾ وري اهرمن يا افراسياب کي ارمزد (هرمزد) تي فوقيت ڏيندي هئي.

مدي ورن ۽ بابل وارن جي هڪٿي باهمي تعاون واري معاهدي جي ڪري جيڪو تاريخ ۾ پنهنجي نوعيت جو پهريون مثال آهي، اشوري سلطنت جو تختو اونڌو ٿي ويو. پر اشوري مذهب آرين طرفان قبضي هيٺ آيل ڪيترن ئي علائقن مٿان پنهنجي ڊيرا تسلط ڪري زرتشتي نظرين تي هڪڙو ائمت نشان ڇڏيو. آسماني رابطو بندين ۽ درجہ بندي واري سرشتي جو پيچيده تصور جيڪو اشورين منجهه رائج هيو زرتشتي مذهب تي ان جي چاپ (پيوند) لڳي وئي. هاڻي ارمزد (هرمزد) کي اشور ثاني طور پوڄيو وڃڻ لڳو. ۽ پارسين روشني جي مهربان خدا کي مجسم ڪرڻ لاءِ جيڪو علامتي نشان چونڊيو اهو اشورين جو پرن وارو هڪڙو جنگجو سپاهي هيو جيڪو هٿ مٿي ڪنيون ۽ ان ۾ ڪمان جهليون دنيا جي دائري ۾ محصور بيٺو هيو. انهن جو ترقي جي نشاني وارو گهڙيل ڦنڊيلن وارين شاخن وارو وڻ جيڪو چوٽي تي صنوبر جي ميوي واري شڪل جو هوندو هيو هاڻي پارسي سَرو جي ميوي جي شڪل ۾ بدلايو ويو هيو. فارسستان ۾ ڪسري (سائرس) (Cyrus) جي چڙهائي ۽ سندس مستحڪم سوين کان اڳ اوائلي پناهگيرن ۽ نون آبادڪارن منجهه جيڪا علامتي پوڄا رائج هئي اها عام ماڻهن منجهه بگڙي باهه جي پوڄا (آتش پرستي) ٿي وئي، يا ان ڪلدانين ۽ اشورين جي صابئي مذهب جي شڪل اختيار ڪري ورتي.

آشور (Ashhur) جو شهر جنهن اٽڪل هزار سالن تائين هندوستان جي سرحدن تائين اولهه ايشيا تي حڪومت ڪئي هئي، ۽ ذري گهٽ مصر جي سلطنت به فرعونن کان ڪسي هٽائين، طاقتور سارگون (Sargon) ۽ عظيم سنجاريب (Sennacherib) جو شهر، 606 قبل مسيح ۾ دنيا جي قومن منجهه وري پنهنجو ڪنڌ نه کڻي سگهڻ لاءِ، مادي ۽ بابل جي اتحادي لشڪر آڏو آڻ مڃي پيش پيو هيو. بابل جيڪو نينوا سان پنهنجي اوائلي رقابت ڪري ايشورين جي تابعداري ۾ اچي ويو هيو هڪڙو پيرو پهر ايشيائي تهذيب جو مرڪز ٿي ويو. ان انهن مڙني علمن ۽ هنرن کي جيڪي هزار سالن ۾ واڌ ويجهه جو نتيجو ۽ قومن، مذهبن، مندرن ۽ پروهتن جي ملاوت جو لاڀ هيا، پنهنجي دامن ۾ ڀري ڇڏيو ۽ آڳاٽي دور جي بي جان مذهبن ۽ جديد عقيدن جي وچ ۾

ڳانڍاپي جي ڪڙي مهيا ڪئي. ايشورين نه صرف اوائلي اڪادين (Accadian) کان تهذيب (تمدن) ۽ ادب حاصل ڪيو پر ان سان گڏ انهن جي مذهب جو به ڳچ حصو پنهنجو ڪري ورتو هيو. بابل نينوا (Nineveh) جي مٿي منجهان وڌيڪ سگهاري شان ۽ شوڪت سان اڀرندي ايشوري ۽ ڪلداني مذهبن جي جوهر کي پنهنجي مرڪزيت ۾ آندو. بخت نصر (بنوخذنصر) (نيبوچدنيذر Nebuchadnezzar) جي دور ۾ بابل جي سلطنت پنهنجي طاقت جو اوج حاصل ڪيو. يهوديه (Judaea) شڪست کاڌي ۽ سر ڪرده ماڻهن کي غلام بڻائي بابل آندو ويو ته جيئن ان جي درياء جي ڪنارن تي ويهي يهوده جي بادشاهي ختم ٿيڻ جو ماتم ڪن. اهو طاقتور فاتح عربستان منجهه به داخل ٿي ويو ۽ بني اسماعيل تي غلبو حاصل ڪيائين ۽ ذري گهٽ انهن کي تباهه و برباد ڪري ڇڏيائين: ان صورين (Tyrian) تي به حملا ڪيا، ۽ مصري فرعون جي طاقت کي به ختم ڪيائين. توڙي جو عبراني وطن پرست ان تي ڏير ساريون لعنتون وجهن ٿا، پر بابل يهودين تي ڪنهن به نموني ۾ ايتريون سختيون ڪونه ڪيون جيتريون انهن تي مصر ڪيون هيون. اسرائيلي خود انهن طرفان ڪيل درياء دلي واري سلوڪ جي شاهدي ڏيندا آهن. جيستائين چوٽڪارو ڏياريندڙ پنهنجي سگهاري لشڪر سان ان بد نصيب شهر تي چڙهائي ڪونه ڪئي ان وقت تائين اسرائيلي بابل جي خلاف پنهنجو آواز بلند ڪونه ڪيو. جڏهن انهن کي آزادي ملي ته پوءِ پٽ پاراتن ۽ لعنتن جو طوفان ڪڙو ٿي ويو جيڪو عبراني نسل جي آڳاٽي جهنگلي پٽي جو خاصو هيو: ”اسان بابل جي دريائن جي ڪنارن تي ويهي ساهي پئي، ۽ صيهونين کي ياد ڪري روئي ڏنو. او بابل جي نياڻي! خوش نصيب هوندو اهو شخص جيڪو تنهنجي تازو جاول ٻارن کي پٿرن تي زور سان ڦٽي ڪندو.“<sup>1</sup>

بنوخذنصر (بخت نصر) جي دور ۾ بابل بنا شڪ شڪي جي ان زماني جي مٿني تهذيبن جو مرڪز هيو ۽ ان جي پروهتن کي جيڪو اثر رسوخ حاصل هيو اهو بابل جي سلطنت جي زوال سان ختم ڪونه

ٿيو. بابلي نظرين جو نقش ٻنهي يهوديت ۽ عيسائيت جي دستورن ۾ نمايان طور چٽيل ڏسڻ ۾ اچي ٿو. يهودين ڪلداني موبدن منجهه جيڪا ڊگهي جلاوطني واري زندگي گذاري بابل جي بادشاهه جي درٻار ۾ عبراني ماڻهن کي جيڪا رسائي حاصل ٿي ۽ ٻنهي قومن جي وچ ۾ ميل جول وارو جيڪو اثر عمل ٿيو انهن گڏجي بعد واري زماني جي يهوديت کي نئون ڪردار ڏنو. اهي جڏهن بابل ڏانهن قيد ڪري آندا ويا هيا ته نيم وحشي هيا، جڏهن اهي جلاوطني واري ڌرتي مان ڊگهي مدي کان پوءِ صيهون (Zion) ڏانهن موٽيا ته اهي اهڙي نئين قوم بڻجي ويا هيا جيڪا عقيدن ۽ نظرين ۾ ترقي يافته، وڌيڪ وڏين اميدن سان ڀريل ۽ وڏي سياسي ادراڪ جي مالڪ هئي.

بابل جي فتح سان مذهبي ترقي ۾ هڪڙي نئين دور جي شروعات ٿي ٿئي. تڏهن کان ايشيا تي دوئي (شرڪ) واري مذهب جي بادشاهت قائم ٿي وئي. ڪسري (سائرس) يهودين سان جيڪو درگزر ڪرڻ وارو وڏو رويو اختيار ڪيو ان جي موت ۾ انهن هن کي ”مسيحا“ يعني ”چوٽڪارو ڏياريندڙ“ ۽ ”شفيع عالم“ جا لقب ڏنا. عبراني قبيلن جي اسيري ۽ مجبوري سان انهن جي پارسي (ايراني) حڪومت جي سرحد ڀرسان نئين آبادڪاري ۽ ان کان پوءِ ڪسري (سائرس) جي دور ۾ پارسيان سان انهن جو نسلي ملاپ گهڻو ڪري هي سڀ ڳالهون زرتشتي جي انهي مذهبي سڌاري جون محرڪ ٿيون جيڪو داريوش هستاسپ (Darius Hystaspes) جي دور ۾ ظاهر ٿيو. اتي باهمي عمل ۽ رد عمل (فعل و انفعال) جو ٻه طرفو عمل جاري هيو. اسرائيلي نواڻ ڏنل زرتشتي مذهب تي ڪائنات کي پنهنجي ڀرتو ۾ سمائيندڙ هڪڙي قدسي هستي جي هڪڙي ڳوڙهي ۽ پائيدار تصور کي ذهن نشين ڪرايو. ان جي بدلي ۾ انهن ايرانيان کان آسماني درجہ بندي وارن مرتبن ۽ خير ۽ شر (نيڪي ۽ بدئي) جي تخليق جي دوئي (بتي) اصولن جي تصور جو خيال حاصل ڪيو ان کان پوءِ اسرائيلي ائين ڪونه چوندا هيا ته اهو خدا (الله) آهي جيڪو گناهگرن جي اندر بچرائي جي سوچ وڃي ٿو. تڏهن کان اهرمن وانگر شيطان عبراني جي مذهبي ۽ اخلاقي تاريخ ۾ هڪڙو نمايان ڪردار ادا ڪرڻ شروع ڪيو.

ڪسري (سائرس) جو حڪومتي دور ملڪ گيري جو زمانو هيو باقي تنظيمي دور ڪونه هيو. داريوش جو دور حڪومت هڪڙو استحڪام وارو دور هيو. اهو ارمزد (هرمزد) جو پڪو پوڄاري هيو ۽ پنهنجين مڙني ڪاميابين کي ان جو احسان سمجهندو هيو تنهن ڪري زرتشتي مذهب کي مڙني ڌارين وڌائڻ کان خالص بنائي، ۽ مادي وارن جي مجوسيت جي مضبوط پڪڙ جون پاڙون پئي، ان آريائي نسل جي فارس کي مذهب دنيا جي زبردست طاقت ڪري ڇڏيو. بهرحال دل مل (انحطاط) ٿيڻ واري انهي عمل کي ڪير به روڪي ڪونه سگهيو. هڪڙو سو سال گذرڻ کان اڳ ئي زرتشتي مذهب انهن براين کي وڌي پيماني تي اختيار ڪيو جن جي خلاف ان پنهنجي شروع عمري واري دور ۾ ويڙهه ڪئي هئي. جيڪي ماڻهو بت پرستن لاءِ عذاب جا فرشتا هيا ۽ جن ۾ بت ڪني جو ايڏو جوش هيو جو انهن پنهنجن پڙڪندڙ جذبن ۾ مصرين جي مقدس ڏاند اپيس (Apis) کي گهڻي ڇڏيو هيو ۽ ان جي وٽان کي ڊاهي پت ڪري ڇڏيو هو. انهن جلدئي هرمزد جي پوڄا ۾ پنهنجي رعيتي علائقن جي سامي ديوتائن کي شامل ڪري ڇڏيو. پراڻي مجوسي علامتي پوڄا وري بحال ٿي وئي، ۽ داريوش جي پهرين وارثن مان هڪڙي اردشير ميمون (Artaxerxes Mnemon) زرتشتن منجهه انهي پتي جنس (مخنت) واري ديوتا مٿرا (Mythra) جي پوڄا کي رائج ڪرايو. اهو ديوتا ڪلداني ديوتا مليتا (Mylitta) يا انائيٽس (Anaitis) جو ثاني (مٿني) هيو ان سان گڏ مرداڻي عضوي (لنگ پوڄا) جي مذهبي رسم به لاڳاپيل هئي. انهي مٿرا پوڄا واري رسم جو روشني جي خوبصورت ديوتا سج (سورج ديوتا) جي پوڄا منجهه تبديل ٿيڻ وارو عمل تواريخ جي حيران ڪن ڳالهين مان هڪ واقعو آهي. جڳ مڳ ڪندڙ سج جو ڪنڊر جبلن جي شگافن مان اڀري نڪرڻ، مقدس ڍڳي کي ان جي وٽان ۾ ذبح ڪرڻ ۽ ان جي رت سان انساني ڏوهن جو ازالو ڪرڻ وارو عمل، اهو هڪڙو اهڙو تصور آهي جيڪو دنيا جي هڪڙي عظيم مذهب تي پنهنجي اڻمٽ چاپ ڇڏي ويو آهي. مٿرا جي انهي پوڄا واري رسم کي رومي لشڪر وارا فرات جي وادي مان يورپ جي ڏورانهن ڇيڙن تائين کڻي ويا ۽ روم جي ڊايوڪليٽين (Diocletian) نالي واري قيصر جي حڪومتي دور ۾ اها پوڄا روم جو سرڪاري مذهب ٿي وئي.



عورت جي حالت ڪڏهن به ايتري خراب ڪونه هئي. نه وري اها ڪڏهن انتهائي تابعداري هيٺ رکي وئي هئي. يعني مرد جي چلولائي لاءِ هڪڙي ٻانهي، جيتري اها مجوسي زرتشتن جي هٿ هيٺ هئي. مانو (ماني) جي ضابطن پاڪدامني جا ڪجهه قانون نافذ ڪيا ۽ ڌارين ۾ شادي ڪرڻ واري قديم رواج به ڪنهن حد تائين نفساني جذبن کي روڪي رکڻ جو ڪم ڪيو. ليڪن فارس وارن جنسي لاڳاپن جي معاملي ۾ ڪنهن به ضابطي کي تسليم ڪونه ٿي ڪيو بلڪ اهي پنهنجين خواهشن جا تابع هيا. اهي پنهنجين انتهائي ويجهڙين ماتنيائين<sup>1</sup> سان پرڻجي سگهندا هيا ۽ پور پوڻ تي پنهنجين زالن کي طلاق ڏئي ڇڏيندا هيا. عوتن کي پردي ۾ رکڻ وارو دستور صرف اڪيلن فارسين ۾ مروج ڪونه هيو آيونيا (Ionia) جي يونانين منجهه عورتن کي ڪوٽن (حرم سرا Gynaikonitis) جي اندر بند رهنديون هيون. اڪثر ڪري ڪُنڇي ڪلف ۾ رکيون وينديون هيون ۽ ماڻهن آڏو اچڻ جي اجازت ڪونه هوندي هيون. پر تڏهن به ابتدائي زماني ۾ يوناني ڪوٽن (Gynaikonitis) ۾ رهڻ وارين عورتن کي مارڪٽ ڪري بيوس ڪونه ڪيو ويندو هيو. فارس ۾ عورتن جي چوڪيداري ڪرڻ لاءِ ڪڏهن کي ملازم ڪري رکڻ جي ريت گهڻو آڳاٽي دور کان مروج هئي. يونان وانگر ايرانين ۾ شريت رکڻ هڪڙو تسليم ٿيل سماجي دستور هيو ۽ معاشري جي پاڻن ۾ ڳٽيل هيو. بهرحال، فارس وارن زناڪاري کي ڪڏهن به قومي عبادت ۾ داخل ٿيڻ ڪونه ڏنو. انهن ڪنهن به ايفروڊائٽي پنڊيموس (Aphrodite Pandemus) يعني حسن جي ديوي وارين ويائن جي پوڄا ڪونه ٿي ڪئي، زرتشتي معاشرو انهي ”اخلاقي وبا“ ۾ به مبتلا ڪونه هيو جيڪا سڀني اوڳڻن مان گهڻو ذلت واري وبا آهي، جيڪا يونان ۾ عام هئي ۽ ان کان پوءِ خود بخود روم ۾ به پکڙجي وئي هئي، ۽ عيسائيت به ان جي پاڙ ڪونه پئي سگهي.<sup>2</sup>

<sup>1</sup> جن عورتن سان اسلام ۾ شادي جائز ڪونه آهي. سنڌيڪار

<sup>2</sup> ڏسو ڊولنجر (Dollinger) جو ڪتاب دي جيئنائيل اينڊ دي جيو جلد ٻيو (The Gentile and the Jew - Vol. II)، صفحو 239.

جڏهن هخامنشي (Achaemenian) سلطنت جو زوال آيو ته زرتشتيت جو دنيا جي ترقي ۾ هڪڙي اتساهيندڙ طاقت وارو زور ختم ٿي ويو. فاتحن جي لشڪرن جا ولر جيڪي فارس جي ڌرتي تي ماکڙ وانگر ڌوڪيندا آيا، انهن سماجي ۽ اخلاقي زندگي جي سموري نظام کي تباهه ڪري ڇڏيو. سڪندر مقدوني (Macedonian) جو ڪامياب حملو ۽ مختلف روپن وارا ڪٽڪ جيڪي ان جي ڪڍ لڳا آيا، ايشيا ڪوچڪ جا اهي ذليل ترين ماڻهو سليشي (Cilician)، صوري (Tyrian)، پمفيلي (Pamphylian)، فريزي (Phrygian) ۽ ڪيترين ٻين قومن جا ماڻهو اڌ يوناني، اڌ ايشيائي جن ڪنهن به اخلاقي ضابطي کي ڪونه ٿي مڃيو خود فاتح جي ابهرائي واري ۽ بي پرواهه طبيعت، انهن سڀني ملي ڪري زرتشتي مذهب کي ڏلت ۾ ڌڪي ڇڏيو. ڌارين فاتحن موبدن (Mobeds) کي جيڪي قومي سگهه جا نمائندا هيا ڏاڍ ذريعي ڪسمپرسِي واري حالت هيٺ رکيو چوٽ ان فاتح جي زندگيءَ جو مکيه مقصد ايشيا کي يوناني رنگ ۾ رنگڻ هيو.

سڪندر (Alexander) جي زندگي هڪڙو روشن ستارو (شهابِ ثاقب) هئي. ان جي شخصيت جي چوڌاري قصن ڪهاڻين جو جيڪو تاجي پيٽو اٿيو ويو آهي، تنهن ان کي هڪڙي ديومالائي شخصيت ۾ بدلائي ڇڏيو آهي. اهو تمام وڏن نظرين ۽ حڪمت وارن مقصدن واري هڪڙي انسان طور اسان جي آڏو اچي بيهي ٿو جنهن ۾ اعليٰ درجي جي همت هئي ۽ هڪڙو اهڙو جذبو هيس جنهن جي ڪري سڀني مخالفن تي غلبو حاصل ٿي ڪيائين، ۽ هڪڙي اهڙي شخصي ڪشش هيس جنهن ان کي پنهنجي چوڌاري رهندڙ سڀني ماڻهن جي ذهنن کي پنهنجي خواهش مطابق موڙڻ جي قابل ٿي ڪيو. ان جو مزاج تضادن سان ڀريل هيو. ارسطو (Aristotle) جو اهڙو شاگرد جنهن جو نصب العين هيوت ايشيا کي ٻيو يونان بنائي ۽ پاڻ سموري دنيا کان پنهنجي لاءِ خراج عبوديت وصول ڪري ان کان علاوه اهو ڏاهن ماڻهن ۽ فلاسفرن جو ساٿي به رهي چڪو هيو پر ان جي باوجود ان جي زندگي نفرت ڪرڻ وارن نمونن سان ڀريل هئي. ان جو هڪڙو قدر دان چوي ٿو ”صور (Tyre) جي علائقي جي تاراجي ۽ ان جي رهاڪن کي غلامي جو طوق پارائڻ، هندوستان ۽ بلخ (Bactria) ۾ قتل عام ۽ قاسيون،

ڪلائتش (Clytus) جو قتل، فلوتس (Philotas) ۽ وفادار پارمينو (Parmenio) جي موت جا پروانا، تخت جمشيد (Persipolis) کي ساڙڻ ۽ ان جي شاندار ڪتب خاني (لئبريري) کي هڪڙي رنڊي جي هشي تي باهه جي پنيٽ حوالي ڪرڻ، اهي سڀ اهڙا عمل آهن جن جي لاءِ ڪوبه تاريخدان معذرت پيش ڪري ڪونه سگهيو آهي. سڪندر جي فتح ۽ هخامنشي سلطنت جي بربادي کان پوءِ زرتشتي جي جاءِ يونانيت (Hellenism) ۽ ڪلداني تهذيب جي انتهائي خراب رسمن والاري ڪيترن ڏندڪٿائي داستانن جي هيرو جي بابل جي حق ۾ نهايت گهڻي جانبداري ۽ انهي شهر کي وري آباد ڪرڻ، ۽ ان کي هڪڙي سگهاري ۽ وڌيڪ مڪمل تهذيب جو مرڪز ٺاهڻ لاءِ ان جي بيتابي واري خواهش، انهن سڀني ڳالهين ڪري ان انهن سڀني عقيدن ۽ مذهبي رسمن، ۽ سڀني مذهبي يا سياسي تنظيمن جي حوصله شکني ڪئي جيڪي ان جي اڪيلي وڏي خواهش جي ضد ۾ ٿي آيا. سيليوئي (Seleucidae) حڪمرانن جي دور ۾ ايراني جي قومي خاصيتن کي تبديل ڪرڻ وارو عمل تيز رفتاري سان جاري رهيو. انٽيوکس ايبيفينز (Antiochus Epiphenes) کي جنهن يهودا جي پوچارين کي ظالمانن طريقن سان ستايو يهودين به ۽ زرتشتين به اهرمن جو قابل نفرت لقب ڏنو. پارٿين (Parthian) جي اقتدار ۾ اچڻ پڻ زرتشتي مذهب جي تباهي ۽ زوال کي تيز ڪري ڇڏيو. سليوڪي فرمان روا دجله (Tigris) ۽ اورنتس (Orontas) جي ڪنارن تي حڪمران هيا؛ پارٿين پنهنجي لاءِ هخامنشي سلطنت جي وچ واري علائقي ۾ پنهنجي بادشاهي قائم ڪئي. يوناني باختر خاندان اوڀر وارن علائقن يعني باختر ۽ افغانستان جي اترين حصي تي قابض هيو. سليوڪين جو سرڪاري مذهب ڪلداني ۽ يوناني مذهب جو مرڪب هيو. يهودين ۽ زرتشتين کي برادري مان نيڪالي ڏئي سماجي حقن کان محرومي واري پابندي هيٺ رکيو ويو هيو. پارٿين جي حڪومت ۾ توڙي جو مزدڪيت مڪمل طور تي ختم ڪونه ٿي وئي هئي، پوءِ به پاڻ کي حڪمرانن جي ڏم کان لڪائڻ لاءِ مجبور هئي. پُرسڪون ۽ امن امان وارن علائقن ۾ زرتشتي، مدي ۽ ڪلدانين جي پراڻي صابيت (Sabaeism) ۾ رمل ٿي وئي؛ يا

جتي پنهنجي اصل صورت ۾ قائم به رهي ته اتي اها صرف انهن چند مويدين جي دليين ۾ رهجي وئي هئي جن پنهنجي ملڪ جي دورانهن علائقن ۾ پناهه ورتي هئي. پر جڏهن پارٿيا پڪڙجي هڪڙي سلطنت جي شڪل اختيار ڪئي ۽ پارٿي حڪمرانن جي دليين ۾ شهنشاهه جي لقب لاءِ شوق جاڳيو ته انهن زور زبردستي کان هتي ڪري درگذر ڪرڻ جو رستو اختيار ڪيو ۽ ائين مجوسي زرتشتيت وري نئين سر دنيا جي مذهبن جي صف ۾ پنهنجو ڪنڌ ڪنيو. ساسانيين (Sasanides) جي اقتدار جي عروج ان کي سگهه جو هڪڙو ٻيو سهارو ڏنو. نئين بادشاهي جي بانيڪار مويدين کي سلطنت جي وڏن عهدن سان نوازيو. موت کي ويجهو پهتل مذهب جا اهي آخري نمائندا هيا. ساساني خاندان جي سهڪارن هيٺ انهن جي آڏو نئون ويس پاتل مذهبي وجود اميدن جو درياءُ هيو. نئين سلطنت جي بانيڪار اردشير بابيڪان (Artaxerxes longimanus) جون پر جوش اميدون ڪيتري قدر پوريون ٿيون اها ڳالهه هڪڙو تاريخ جو معاملو آهي. فارس جي سياسي آزادي يعني ان جي قومي زندگي ته وري بحال ٿي وئي پر سماجي ۽ مذهبي زندگي ايتري خراب ٿي وئي هئي جو ان کي وري جيانڻ حڪمرانن جي وس کان ٻاهر ٿي ويو هيو. قديم زماني جون تعليمات شايد ڪتابن جي ورقن ۾ ته زندهه هيون، ليڪن ماڻهن جي دليين ۾ اهي گشتاسپ (Gashtasp) يا رستم وانگر مري ويون هيون.

ساسانيين جي دور ۾ زرتشتين پنهنجي اقتدار جو اوج ماڻيو. صدين تائين اهي ايشيا جي بادشاهي لاءِ روم سان مقابلو ڪندا رهيا. ڪيترا ڀيرا انهن روم جي فوجن کي شڪست ڏني، ان جي شهرن جي ڦرلٽ ڪيائون، ان جي بادشاهن (قيصر) کي قيد ڪيائون، ۽ ان جي رعيت کي سندن جمع پونجي کان محروم ڪيائون. پر هڪڙي اخلاقي عامل طور زرتشتيت جي باهه ٿڌي ٿي چڪي هئي. اها آتشڪدن جي اوچن چبوترن ۾ ته ٻرندي هئي پر ماڻهن جي دليين ۾ وسامي ختم ٿي وئي هئي. حقيقي خدا جي پوڄا جي بدلي مذهبي عقيدن ۾ جاءِ ڪلداني مجوسيت والاري هئي، ۽ اردشير ۽ ان جي وارثن جنهن پرتشدد تعصب سان مخالف مذهبي عقيدن کي دٻائڻ جي ڪوشش ڪئي هئي ان

وسيلي به زرتشتيت پنهنجو مقصد ماڻڻ ۾ ڪامياب ڪونه ٿي. آخري ساساني بادشاهن جي دور ۾ ايراني سلطنت فرقي واري ۽ حڪمرانن جي شهوت پرستي ۾ ڦاٿل هئي. ان جا امير امراءِ اخلاقي بگاڙ ۾ ڦاٿل هيا ۽ ان جا مويده (پادري لڏو) ٽڪر جو شڪار هيا. انهن سڀني ٻنهي ۾ ان جي صرف بيزنطين سان ئي پيٽ ڪري سگهجي ٿي. بادشاهن کي ئي ديوتا سمجهيو ويندو هيو. اهي پنهنجي رعيت وارن جي جان ۽ مال جا ڪلي طور مالڪ هيا. رعيتي ماڻهن جا ڪي به حق ڪونه هيا بلڪ اهي حقيقي غلام هيا. بد اخلاقي ۽ بدڪاري ان وقت عروج تي پهچي وئي جڏهن مزدڪ سورھين عيسوي صدي جي شروعات ۾ ڪميونزم (اشتراڪيت) جي پرچار ڪئي. جنهن سان جديد يورپ اڃا هاڻي مانوس ٿيو آهي. ۽ ماڻهن کي اها تعليم ڏنائين ته سڀئي ماڻهو عورتن ۽ ٽن دولت ۾ ڀاڱي ڀائيوار آهن. بلڪل ائين جيئن اهي باهه، پاڻي ۽ گاهه ۾ ڀائيوار آهن. ذاتي ملڪيت جو ڪوئي وجود ڪونه آهي. ۽ هر ماڻهو کي مزو ماڻهو آهي يا هن دنيا جي هر سني ۽ خراب قسمت کي برداشت ڪرڻو آهي.<sup>1</sup> مجوسي زرتشتي اڳيئي پيڻ ۽ ٻين رت جي (محرمة) رستن سان شادي ڪرڻ کي جائز قرار ڏئي ڇڏيو هيو. انتها پسندي واري انهي ڪميونزم جي پرچار رياست منجهه سٺن خيالن وارن ماڻهن کي باغي ڪري ڇڏيو تنهن ڪري مزدڪ کي. جنهن پاڻ کي زرتشت جو جانشين ٿي سڏايو قتل ڪيو ويو. پر ان جي نظرين پنهنجون پاڻون پختيون ڪري ورتيون هيون. ۽ فارس منجهان اهي اولهه طرف پکڙجي ويا.

انهن مڙني خرابين اخلاقي زندگي جي هڪڙي مڪمل بگاڙ جي شڪل اختيار ڪئي ۽ پنهنجن مثالن ذريعي قوم جي مستقبل جي حق ۾ تيزي سان تباهه ٿيڻ جي اهڃاڻن ڏانهن اشارو ڪرڻ لڳيون. اها قضا، توڙي جو ڪسري نوشيروان جي سني ڪردار ڪري وقتي طور ٽريل رهي، پر ان جي مرڻ کان پوءِ اٽل ٿي وئي. بهرحال، هڪڙي عظيم

<sup>1</sup> ڏسو دبستان مذاهب از محسن فاني. ان سان گڏ ڏسو علام اقبال جو ڪتاب "ڊولپمينٽ آف ميٿافزڪس ان پئرسيا" (Development of Metaphysics in Persia), صفحو 18.

ڏاهي جو اڳ ئي ظهور ٿي چڪو هيو. جنهن جي منزل دنيا جي سموري ڏيک کي بدلائڻ هيو.

يهودين تي بابل جي غلامي واري قيد کان آزاد ٿيڻ تائين يارهن صديون گذري ويون هيون ۽ پنهنجن حالتن ۾ ڪيترائي لاهه ڇاڙها ۽ تبديليون ڏٺيون هئائون. حضرت موسيٰ عليه السلام جي بدقسمت امت تي هڪٻئي پٺيان جيڪي مصيبتون آيون اهي ٽائيتس (Titus) ۽ هيڊرين (Hadrian) جي بادشاهن (قيصرن) جون لڙايون هيون. روم انهن جي پوڄا گهر (هيڪل) کي مسمار ڪري ڇڏيو هيو ۽ باهه ۽ تلوار ذريعي انهن جو هڪڙي قوم طور وجود کي نابود ڪري ڇڏيو هيو. عيسائي قسطنطنيه (هاڻي استنبول) به انهن کي اهڙي ئي بي رحمائي ڏاڍ سان ستايو پر ماضي جي شامتن مان مستقبل لاءِ انهن ڪوبه سبق ڪونه سڳيو. يهودين پنهنجي سنگدل ۽ ظالم مخالفن هٿان جيڪي اذيتون سڻيون انهن مان انسانيت ۽ امن پسندي جو ڪوبه سبق ڪونه سڳيو. مصر. قبرص (Cyprus) ۽ سيريني (Cyrene) جي شهرن ۾ جتي اهي اصل رهاڪن سان دوستي جو ڍونگ ڪندي دغا بازی واري ميل جول سان گذاري رهيا هيا، انهن جن وحشي ظلمن جو ارتڪاب ڪيو اهي ظلم انهن جي مستقبل واري حالت زار لاءِ همدردي جي مڙني احساسن کي ختم ڪري ٿا ڇڏين. اسرائيلي قوم جو گهر مڪمل طور تي ويران ٿي ويو. ان جا رهواسي ڌرتي جي مٿاڇري تي پٽڪندا رهيا. هنڌين ماڳين اجهو ڳوليندا رهيا، پر جتي به ويا ٿي اتي پنهنجي ان اڻ ورڇ غرور ۽ دل جي پنهنجي باغيائي سختي کي کنيو ٿي ويا، جنهن عادت جي سندن هڪڙي کان پوءِ ٻئي پيغمبر مذمت ڪئي هئي. يهودين کي ڌارين علائقن ۾ جتي به پناه ملي انهن اتي پراڻن وقتن وارا ساڳيا ڪرتوت دهرايا. اها قوم اميدن تي زندهه رهي، پر انهن اميدن ۾ هڪڙي پاسي سخت ۽ ڪثر تعصب هوندو ٻئي پاسي شهوت راني ۽ عيش پرستي مليل هئي. حضرت عيسيٰ عليه السلام آيا ۽ هليا ويا پر انهن جي حالت بدلائي ڪونه سگهيا. ان زماني ۾ هڪڙي مسيحا جي اچڻ جي باري ۾ جيڪي خيال عام هيا، حضرت عيسيٰ عليه السلام ان ماحول ۾ پيدا ٿيو ۽ ان ماحول ۾ اهو پليو ۽ وڌو ٿيو. حضرت دانيال عليه السلام جو ڪتاب

جيڪو قوم جي انتهائي وڏين پيڙائن وارن دورن منجهان هڪڙي دور جي دوران لکيو ويو هيو جيڪو اميدن ۽ اتساهن سان ڀريل هيو ان ڪتاب ٻيو نه پر پنهنجن ڌڻيل ماڻهن جي حالت مٿان ماتم ڪندڙ اوستاد جي ذهن تي ڳوڙهو تاثر ڇڏيو. پنهنجن جابلو گهرن ۾ ويٺل زيلتن (Zealots) جو شديد تعصب، صدوقين (Sadduces) جي بيجان رسم پرستي فريسين (Pharisees) جي اڌ دلي واري آزاد خيالي، يهودي عابدين (Essenes) جو هڪڙو هٿ اسڪندريه ڏانهن وڌايل ۽ ٻيو ڀڄمت واري هندوستان ڏانهن وڌائي اميدن ڀريا خواب ڏسڻ، ان مست درويش جا ملامتن سان ڀريل واعظ جنهن جي حياتي هيرودين (Herodian) جي درٻار جي سياھ ڪارين جي نظر ٿي وئي، انهن سڀني ڳالهين حضرت عيسيٰ عليه السلام جي دل کي متاثر ڪيو. پر رومي باز يهوديه (Judaean) جي دل کي پنهنجن چنبن ۾ قابو ڪري رکيو هيو ۽ رومي لشڪر ڪنهن به قسم جي انقلاب کي ڪر ڪٽڻ کان اڳيئي چٽي ٿي ڇڏيو. حضرت عيسيٰ عليه السلام جي دنيا تياڳڻ واري تعليم ۽ الله تعاليٰ جي سڌي سنئين اپاءَ سان قائم ٿيڻ واري آسماني بادشاهت جو ان جيڪو خواب ڏٺو اهي ٻئي ان جي زماني جي پيداوار هيا. اهو هڪڙي وحشي ۽ پٽر دل هٿ ڌرمي قوم منجهه عالمگير پائيچاري ۽ پيار جي پيغامبر جي حيثيت ۾ آيو هيو. هڪڙي مغرور ۽ يگاني قوم منجهه گذاريندڙ ان مسڪيني ۽ انڪساري کي پنهنجو شيوو بڻايو، پنهنجن قريبي ساٿين (حوارين) سان مهربان ۽ همدرد هوندا هيا، سڀني جي ڀلائي جو خيال ڪندا هيا، ان پنهنجي پٺيان هڪڙو اعليٰ دانشور اٿو ۽ من مارڻ واري جذبي جو تاثر ڇڏيو. طاقتور شاهوڪار ۽ حڪمران طبقن منجهه ته ان ڌڪار خوف ۽ اختلاف جا احساس پڙڪائي ڇڏيا هيا، پر غريبن، محرومن، اڻ پڙهيلن ۽ ستايل ماڻهن جي دلين منجهه عظيم اوستاد ڳوڙهي خدا ترسي، پيار ۽ شڪر گذاري جي جذباتي احساسن کي پري ڇڏيو هو. اهو هڪڙي روشن چمڪندڙ صبح جو دل ۾ اها اميد سانڍي ته پاڻ جنهن ڪم لاءِ واعدو ڪيل مسيحا بڻجي دنيا ۾ آيو هيو ان ۾ کيس ڪاميابي ٿيندي، اهو يهودي تعصب جي قلعي ۾ داخل ٿيو پر پندرهن ڏينهن به ڪونه گذريا ته اهو پنهنجي وقت جي مفادپرستي آڏو قربان ٿي ويو.

حضرت عيسيٰ عليه السلام جي زندگي جي باري ۾ جيڪي افسانوي روايتون مشهور آهن، ڪنهن حد تائين انهن منجهه گهڻو ڪجهه واضح ٿيل آهي. اهو غريبن منجهه پيدا ٿيو هيو ۽ ان جو پيغام به غريبن لاءِ هيو. اهو رباني علم جو وڏو ماهر هيو ۽ مختصر عرصي واري نبوت دوران ان جي تبليغ خاص طور تي پهراڙي جي مسڪين رهاڪن يعني غربت جي ماريل ڪٽمين ۽ گيليلي جي مهاڻن لاءِ وقف هئي. ان جا پيروڪار (حواري) به غريب ۽ اڻ پڙهيل ماڻهو هيا. اهي پنهنجي سادي سودي طبيعت ڪري ۽ حضرت عيسيٰ عليه السلام جي پراسرار نموني سان غائب ٿيڻ ڪري حيران ٿي ويا، ان جي باوجود انهن حضرت عيسيٰ عليه السلام بابت ڪڏهن به هڪڙي انسان کان وڌيڪ پيو ڪجهه هجڻ جو خيال ڪونه ڪيو. ان بابت هڪڙي مجسم خدا يا فرشتو يا مافوق الفطرت هستي هجڻ جو تصور ته عيسائيت ۾ گهڻو پوءِ سينٽ پال (St. Paul) داخل ڪيو هيو. جنهن پنهنجين اکين سان ان جي سوليءَ تي چڙهڻ جو مشاهدو ڪيو هيو. ڪليسا جو تاريخدان چوي ٿو ”مقدس روح جي ظهور“ سان لاڳاپيل واعدي جي باوجود، اهو ضروري سمجهيو ويو ته آسماني پيغام جي حمايت لاءِ ڪوئي اهڙو شخص هجي جيڪو تعليمي قابليت ۾ مهارت رکندي يهودي عالمن ۽ ڪافر فلاسفرن جو خود انهن جي پنهنجن دليلن جي هٿيارن ذريعي مقابلو ڪري سگهي. انهي مقصد لاءِ خود حضرت عيسيٰ عليه السلام غيبي آواز جي هدايت تي هڪڙي تيرهين شخص کي پنهنجن حوارين جي حلقن ۾ شامل ڪيو هيو جنهن جو نالو سال (Saul) هيو (جيڪو پوءِ پال Paul ٿي ويو) ۽ جنهن کي عبراني (يهودي) ۽ يوناني علمن ۾ تمام گهڻي مهارت هئي.<sup>1</sup>

مجوسي زرتشتيت جو عقيدو هيو ته هڪڙو چوٽڪارو ڌياريندڙ ملائڪ يا غيبي سروش (Surush) اوڀر کان ظاهر ٿيندو. ٻڌ جا پوئلڳ، هڪڙي مجسم ديوتا يا اوتار جا قائل هيا جيڪو ڪناري ماءُ مان پيدا ٿيو هيو. اسڪندريه جي افلاطوني صوفين ”ڪلام“ (لوگوس Logos) ۽

<sup>1</sup> ڏسو موشيم (Mosheim) جو ڪتاب ”ايڪليسيستڪل هسٽري“، جلد ٻيو (Ecclesiastical History, Vol. II)، صفحو 63.



نيم خدا (Demiurge) جو نظريو ايجاد ڪيو. سائرس (اوسيرس Osiris) جي ڄمڻ، مرڻ ۽ وري زنده ٿيڻ، آئي سس سيريز (Isis) جو تصور يعني هڪڙي ڪناري ماءُ ”پنهنجي هنج ۾ تازو ڄاول ٻار سورج ديوتا (هورس Horus) ۱ ڪنيل“ جهڙا عجيب نظريا، مصر ۽ شام پنهنجي ۾ عام هيا. پال جيڪو فريسي هيو ۽ وڏو علم وارو به هيو پنهنجي وقت جي انهن اڌ صوفيائن ۽ اڌ فلسفائن خيالن کان گهڻو متاثر هيو. اهو طبيعت جو جوشيلو ۽ تصور پسند هيو ۽ اسٽراس (Strauss) جي قول مطابق اهو جسماني معذوري ۾ مبتلا هيو اهو حضرت عيسيٰ عليه السلام سان ڪڏهن به روبرو لافاتي ڪونه ٿيو هو تڏهن به اهو حضرت عيسيٰ عليه السلام لاءِ هڪڙي الوهي هستي يا هڪڙو مجسم فرشتو هجڻ واريون ڳالهيون منسوب ڪرڻ لاءِ سولائي سان جهڪي ويندو هيو. عيسيٰ عليه السلام جي سولين سادين تعليمات ۾ ان جديد فيثاغورسيت (Neo-Pythagoreanism) جي انتهائي پراسرار نظرين کي داخل ڪري ڇڏيو جن ۾ ڏور اوڀر وارن کان پنهنجو ڪري ورتل تشليث جو گمان ۽ گجمن رازن (عقول ساويا) واري ڏاهپ جو نظريو به شامل هيو. ڏيهي ۽ پرڏيهي، يهودي ۽ غير يهودي ٽولن جي وچ ۾ جيڪو ساڙ هيو ان جو مظاهرو سڀ کان پهريائين حضرت عيسيٰ عليه السلام جي ٻن حوارين، پطرس (پيٽر Peter) ۽ پال جي هڪٻئي لاءِ مشهور ڌڪار ۾ ظاهر ٿيو. 2 ابوني (Ebionites) گهڻو ڪري ناصري (Nazareth) نبي جي اصولن شاگردن جي عقيدن جا نمائندا هيا. حضرت عيسيٰ عليه السلام انهن سان بنا ڪنهن تڪلف جي روبرو ڳالهه ٻوله ڪئي هئي، ۽ انهن ان کي ”عقلي ۽ حيواني حياتي جي مڙني عملن ۾“ سندن پنهنجي فطرت جهڙو ساڳيو ڏٺو هيو. انهن هن کي ٻارڻي کان نوجواني ۽ نوجواني

1 ڏسو مسٽر ارنيسٽ ڊي بنسن (Mr. Ernest de Bunsen) جو ”محمدس پليس ان دي چرچ“ (Muhammad's Place in the Church) جي عنوان سان ايشياٽڪ ڪوارٽرلي ريو (Asiatic Quarterly Review) جي اپريل 1889ع واري رسالي ۾ ڇپيل مضمون.

2 ڏسو ملنر (Milner) جو ڪتاب ”هستري آف دي چرچ آف ڪرسٽ“ History (of the Church of Christ) جلد پهرين، صفحو 26 ۽ 27.

کان جواني تائين وڏو ٿيندي ڏٺو هيو. انهن هن کي قد ڪاٺ ۾ وڌندي ۽ عقل ۽ ڏاهپ ۾ ترقي ڪندي ڏٺو هيو. ان جي باري ۾ هڪڙي انسان هجڻ وارو سندن عقيدو سندن چارڻ ذريعي حاصل ڪيل معلومات تي مبني هيو. اهو اصلي عقيدو بگاڙ جي مختلف مرحلن منجهان گذري تبديل ٿي ويو. مثال طور ڊوسيتي (Docetes)، مارشوني (Marcionites)، پتري پاسي (Patripassian)<sup>1</sup> ۽ ٻيا ڪيترائي جن جي آخر ۾ 328ع ۾ منعقد ٿيل نيس (Nice) جي ڪائونسل جي فيصلن تائين هڪڙي مسلسل زنجير آهي. ان زماني ۾ جيڪو عام عقيدو هيوت ذاتِ باري تعاليٰ جو وقت به وقت ظهور ٿيندو آهي، ان ماڻهن جي سڀني طبقن کي متاثر ڪيو خاص طور انهن ماڻهن کي جن حضرت عيسيٰ عليه السلام کي نه ڪڏهن ڏٺو هيو ۽ نه ان جي شخصيت جو مشاهدو ڪيو هيو يا ان جي روزمره جي اٽلي ويهڻي کي به ڪونه ڄاڻيو هيو انهن بنان ڪنهن چون چران جي ان جي الوهي هستي واري نظرئي کي قبول ڪري ورتو.

جنهن وقت حضرت عيسيٰ عليه اسلام پنهنجي تبليغ شروع ڪئي هئي، ان زماني ۾ روم جي بادشاهي يورپ جي اڌ کان وڌيڪ علائقن تي پڪڙيل هئي، ۽ گهڻو ڪري سڄو اتر آفريڪا ۽ اولهه ايشيا جو ٻه ٽيون علائقو ان ۾ شامل هيا. تاريخ جي هڪڙي اتفاقي حادثي ڪري اهو وڏو علائقو ايندڙ صدين ۾ عيسائيت جو نيباج گهر ۽ ويڙهاڪو فرقن لاءِ لڙائي جو ميدان ٿي ويو.

فريزين (Phrygian) جي ديوي سبلي (Cybele)<sup>2</sup> کي روم ۾ آڻڻ کان پوري هڪڙي صدي اڳ بطلومي سوتر (Ptolemy) جيڪو وڏي

<sup>1</sup> ڊوسيتي (Docetes) عقيدو وارا حضرت عيسيٰ عليه السلام کي خالص خدا مڃيندا هيا. مارشوني (Marcionites) وارن جو عقيدو هيو ”اهو خدا سان مشابهت رکندڙ وجود آهي، بلڪ ان جو پٽ يسوع مسيح آهي جنهن کي جسم سان ملندڙ جلندڙ هڪڙي مخصوص نموني جو لبادو پاتل آهي ته جيئن انساني اکيون ان کي ڏسي سگهن.“ پتري پاسين (Patripassians) جو عقيدو هيو ته آسماني پيءُ پنهنجي پٽ سان گڏ سوليءَ تي اذيت برداشت ڪئي. (ڏسو موشيم (Mosheim)، گبن (Gibbon) ۽ نيندر (Neander) جا ڪتاب).

<sup>2</sup> سبلي (Cybele) جي پوڄا کي هندوئن جي مشهور ديوي درگا يا ڪالي جي پوڄا سان ويجهڙي مشابهت آهي.

قسمت جو ڏٺي ۽ سڪندراعظم جي جرنيلن مان نهايت گهڻو دورانديش ماڻهو هيو مصر جو حاڪم ٿي ويو هيو. مصرين ۽ يونانين کي هڪڙي مشترڪ مذهب جي پنڌڙ ۾ متحد ڪري هڪڙي جنس واري قوم ٺاهڻ جي مقصد سان ان کي خيال ٿيو ته هڪڙي اهڙي عبادت جو طريقو ايجاد ڪجي جنهن جي اڏاڻگي ۾ ٻئي قومون هڪٻئي سان گڏ شامل ٿي سگهن. اندازن ۾ هزار سال پوءِ اهڙو ساڳيو خيال هندوستان جي اڪبر بادشاهه جي ذهن ۾ به آيو هيو. پر جتي اڪبراعظم ناڪام ويو هيو اتي بطلومي ڪامياب ويو چو ته سموريون حالتون ان جي حق ۾ هيون. يوناني زيوس (Zeus) ۽ دميتير (Demeter) ۽ اپولو (Appolo) يا ڊايونيسس (Dionysus) جي پوڄا ڪندا هيا. ۽ مصري وري اوسيرس (Osiris)، آئي مس (Isis) ۽ هورس (Horus) جي پوڄا ڪندا هيا. جڏهن ته تشليث جو عقيدو ٻنهي ۾ مشترڪ هيو. مصري مذهب جو دائرو هورس يعني پٽ جي سولي چڙهڻ ۽ وري زندهه ٿيڻ واري عقيدي جي چوڌاري ٿي ٿريو. جڏهن ته يوناني مذهب وارا ڊايونيسس جي تڪليف ۾ مرڻ ۽ وري زندهه ٿيڻ جي عقيدي وارا هيا. يونان جي شهر ايليوسس (Eleusis) ۾ به پوڄا جا پراسرار طريقا رائج هيا، جن ۾ نون ايندڙن لاءِ داخلا جون مخفي رسمون ادا ڪيون وينديون هيون. مصري پيشوا به آئي مس (Isis) جي پراسرار پوڄا جي اڳواڻي ساڳين مخفي رسمن سان ڪندا هيا. ڪنهن کي به ان جو فڪر ڪونه هيو ته ديوتا ڪهڙي نالي سان پوڄيا ٿا وڃن يا مذهبي رسمون ڪيئن ٿيون ادا ڪيون وڃن. انهن کي پوڄا جي مکيه تصور کي خيال ۾ برقرار رکڻ سان مطلب هيو نالن سان ڪو سروڪار ڪونه هيو. ائين سيراپيوم (Serapeum) جو عظيم فرقو وجود ۾ آيو. سيراپس (Serapis) يونانين منجهه زيوس (Zeus) ديوتا جي جاءِ ۽ مصري منجهه اوسيرس (Osiris) ديوتا جي جاءِ والاري آئي مس (Isis) اسڪندريائي مسلڪ جي ”مادرِ غمخوار“ (ميتير ڊولوروسا Mater Dolorosa) ٿي وئي جنهن دميتير (Demeter) ديوتا کي منظر تان هٽائي ڇڏيو ۽ ڊايونيسس کي هيستائين جيڪا پوڄا واري عقيديت مليل هئي اها هورس هيپوڪرائٽيز (Horus Hapocrates) کي پيش ڪئي ويڃڻ لڳي. بهرحال ڏسڻ ۾ ڪونه ٿو اچي ته ڪو انهي ديوتا (ڊايونيسس) ايشيا مائنر جي ساحلي رهاڪن منجهه پنهنجو مرتبو وڃايو هجي. انهي ڪري جو ماڻهن ۾ اهو عقيدو رائج هيو ته انساني لڏي منجهه هڪڙو

ديوتا رهندو هيو. اهو سختيون برداشت ڪري دنيا مان هليو ويو هيو ۽ وري قبر مان زندهه ٿي اٿيو هيو. انهي عقيدې پوءِ وارين ايندڙ صدين ۾ عيسائيت جي پکڙجڻ کي آسان بڻايو.

اهو ٻڌايو ويو آهي ته آئي سس (Isis) ديوي جي پوڄا ڪي، جنهن جي شان و شوڪت جي آڏو سندس مڙس جي شخصيت گم ٿي وئي هئي، روم ۾ حضرت عيسيٰ عليه السلام جي ڄمڻ کان اٽڪل اسي سال اڳ رائج ڪيو ويو هيو. ان جلدئي پنهي، عام خلق ۽ سڌريل طبقن کي سوگهو ڪري پنهنجي لاءِ جان گهوريندڙ بڻائي ڇڏيو. ان جي ڏج مڃ واري پوڄا جي رسم، ان جا ٺوڙها ۽ ڏاڙهي مڃ ڪوڙيل پروت، ٻرندڙ ميٺ بتيون کڻي هلندڙ سفيد ڪپڙن وارا نوجوان خدمتگار رسمي جلوس جنهن ۾ اوسيرس هورس (Osiris Horus) جي تڪليفن ۽ موت تي انتهائي شديد ڏک ۽ ان جي وري زندهه ٿيڻ تي وڏي خوشي جي جذبن کي اڀارڻ لاءِ ڪاٺي ڪسر ڪونه ٿي ڇڏي وئي. پنهنجين صوفيائين معنائن سان ڀريل پراسرار عبادتون، سڀ کان وڏي ڳالهه ته اهڙي دنيا جي جاوداني حياتي جي بشارت، جنهن جا پراڻا ديوتا چپ ٿي ويا هيا ۽ جيڪا جڳ جهان جي دائمي مسئلن سان قريبي رابطي لاءِ بي چين هئي، ان حياتي وڏي ڪشش ٿي رکي. اها حيران ڪن ڳالهه ڪونه آهي ته آئي سس ديوي رومي قوم جي دل پنهنجي قبضي ۾ ڪري ورتي.<sup>1</sup>

توڙي جو ”مايوسن تي هڪڙي ماءُ جو منڙو پيار نڇاور ڪندڙ“ آئي سس ديوي جي پوڄا ماڻهن جي جذبن تي سدائين مسلط رهي پر ان جي پيٽ ۾ خوبصورت سورج ديوتا مٿرا (Mythra) جي وڌيڪ مڙسي واري عقيدې، جنهن ۾ پراسرار رسمن سان گڏ گناهن جي ڪفاري وارو عقيدو ۽ انسانذات سان ديوتا جي سڌو سنئون تعلق تي به اصرار هيو رومي سپاهين منجهه خصوصي حمايت حاصل ڪئي. اهي لشڪر وارا

<sup>1</sup> ڏسو ڊل (Dill) جو ڪتاب ”رومن سوسائٽي فرام نيرو ٽو مارڪوس اوريلس“ (Roman Society From Nero to Marcus Aurelius) باب پنجون، ۽ ليڄي (ليگي Leggi) جو ڪتاب ”فور رنرس اينڊ رائلز آف ڪرسچئنٽي“ (Fore Runners and Rivals of Christianity) جلد ٻيو صفحو 87.

جتي جتي به ويا ۽ جتي به ڏاهو ڪيائون ته اهي اتي پنهنجي عبادت جا يادگار ڇڏيندا ويا.

عيسائيت جي اها دعوا ته ان کي سڀني مذهبن کان وڌيڪ بلڪ ڪنهن به ٻئي مذهب جي شرڪت کان سواءِ ان کي حق آهي ته اها سموري انساني لڏي کي پنهنجي جهنڊي هيٺ گڏ ڪري ۽ ان جي ضمير تي حڪومت ڪري انهن مٿي ڀرائپ وارين ۽ نرالين دعوائن جو صحيح ڪاٿو لڳائڻ لاءِ انهن سببن کي ذهن ۾ ويهارڻ ضروري آهي جيڪي قسطنطين (Constantine) جي تخت نشيني کان اڳ ناصري دين جي پڪڙجڻ ۾ مددگار ثابت ٿيا. ”الله تعاليٰ جي بادشاهي“ قائم ڪرڻ لاءِ حضرت عيسيٰ عليه السلام جو ٻيهر دنيا ۾ اچڻ جي واعدي ته ان ۾ غريب ماڻهو مٿانهين مان وارا هوندا ۽ ڍڙ (Dives) جي جاءِ تي ليزارس (Lazarus) بهشتي نعمتن جو مزو ماڻيندو ان ڳالهه مسڪين ماڻهن جي دل منجهه طوفاني جوش پيدا ڪري ڇڏيو. حضرت عيسيٰ عليه السلام جي قريبي ساٿين ۽ پيروڪارن جي پرجوش اميدن فطري طور آس پاس ۾ رهندڙ ماڻهن کي به متاثر ڪيو. جيئن جيئن عيسوي دين جون تبليغي جماعتون وڌڻ لڳيون، ائين انهن وسيلي اهو پرجوش عقيدو به هر هنڌ پهچي ويو. اهڙو مذهب جنهن ناانصافي ۽ بي واجبين جي تررت تلافي ڪرڻ ۽ اڻ برابري جو حالتن موافق تدارڪ ڪرڻ جي واعدي جي پرچار ٿي ڪئي، ان عام ماڻهن منجهه هڪي تڪي قبوليت حاصل ڪئي. حضرت عيسيٰ عليه السلام جي ٻيهر ظهور سان الله تعاليٰ جي بادشاهي قائم ٿيڻ واري ان عقيدو عام خلق منجهه گهڻي طاقت ورتي هئي پر جيئن ته ان واعدي جي ان جي اولين ساٿين جي حياتي اندر ئي پوري ٿيڻ جي يقين دهاني ڪرايل هئي، جيئن ئي سال گذرندا ويا اها اميد پوري نه ٿيڻ ڪري اونڌاهي ٿيندي پوئتي ڌڪبي وئي، تڏهن به جن اميدن ۽ اڳ ڪٿين کي ان جنم ڏنو هيو انهن جو زور ايستائين گهٽ ڪونه ٿيو جيستائين عيسائين کي صليبي لڙاين ۾ آخري شڪست ڪونه ٿي. هڪ هزار سالن کان پوءِ جن ۾ پهريائين سخت ڪشالا هيا ۽ پوءِ سوڀ وارو دور آيو عيسائيت جا ويڙهو سپاهي پنهنجي آقا جي ٻيهر ظهور واري پختي عقيدو کي دل ۾ ڄمايون ته انهن

جي نبي جو ظهور ويجهڙو هيو هڪڙي ٻئي مذهب جي مڃيندڙن کي تباهه ويران ڪرڻ لاءِ ميدان ۾ نڪري آيا.

انهي کان علاوه ٻيا به اهڙا متاثر ڪندڙ ڪيترائي سبب هيا جن حضرت عيسيٰ عليه السلام جي وفات يا ايٿيونين (Ebionites) ۽ مسلمانن جي عقيدتي مطابق ته غيب جي پردي ۾ لڪي ويو کان پوءِ عيسائيت جي اهڙي صورت ۾ پڪڙجڻ ۾ مدد ڪئي جيڪا ان پوءِ اختيار ڪئي.

جيئن اڳي ئي ذڪر ڪيو ويو آهي، يهودين کان سواءِ ايشيا مائنر، شام ۽ يونان سمند جي ساحلي علائقن جي سڀني قومن منجهه مري وري زنده تيل هڪڙي ديوتا ۽ تثليث قدسيه جو تصور عام هيو. اهو مصر جي سراپسي (Serapean) مذهب جو هڪڙو لازمي حصو هيو. تنهن ڪري آئي سس ديوي جي پوڄا جي عام ٿيڻ سان گڏ رومي سلطنت جي هر علائقي ۾ تثليث جو نظريو گهر ڪندو ويو. اهوئي سبب هيو جو حضرت عيسيٰ عليه السلام جي ڪجهه ويڃڻ کان پوءِ واري عيسائيت جي اهڙن عقيدن کي مڃڻ واري رستي ۾ جذباتي احساس يا مذهبي رجحان منجهان ڪا به رڪاوٽ اڳيان ڪونه ٿي آئي.

ساڳي وقت فلاسفرن به غير شعوري طور ۽ غير ارادي طور بلڪه ان جي عقيدن جي ڪنهن به ڄاڻ کان سواءِ عيسائيت جي مقصد کي هٿي وٺرائي. انهن خدا جي شخصيت (فطرتِ الاهي) ۽ موت کان پوءِ واري حياتي جي باري ۾ جيڪي قياس آرايون ڪيون انهن جو اثر اهو ٿيو ته آئي سس ديوي ۽ مٿرا جي پراسرار ڳالهين ۽ پراڻن مذهبن جي رسمن جي ادائگي جي طريقن بابت ڪيترن صاحبِ فڪر ماڻهن جو عقيدو ڪمزور ٿي ويو. ليڪن سڌريل ماڻهن جي دلين تي سورج ديوتا جو ۽ اسڪندريائي ديوتائن جو اثر رسوخ اڃا ايترو مضبوط هيو جو انهن نئين دين (عيسائيت) جي انقلابي تعليمات کي شڪ وارين نظرن سان ڏٺو ٿي، تنهن ڪري اٽڪل ٽن صدين تائين عيسائيت جي اشاعت اڻ پڙهيلن ۽ گهٽ عقل وارن ماڻهن تائين محدود رهي. جيستائين عيسائي چرچ پنهنجن هيسائيندڙن ۽ وڏن مخالفن جا ايماني مسئلا ۽ اڪثر ڪري انهن جا سڀئي قاعدا، رسمون، ادائگي جا طريقا، ۽ رواج

پنهنجا ڪري پنهنجي ديني عملن ۽ ڪليسا ئي نظام سان شامل ڪونه ڪيا. تيستائين اها مذهب ماڻهن منجهه ڪوبه مقام ناهي ڪونه سگهي. پوءِ جڏهن اهي ڳالهيون مذهبي ڏاڍ يا شاهي حڪم جي دٻاءُ هيٺ ڪليسا جي حلقن ۾ داخل ٿيون ته انهن پاڻ سان اهي سڀئي ترڪيبون آنديون جن جديد عيسائيت ۽ ان جي لاتعداد فرقن کي وجود ۾ آندو. بهرحال عيسائيت تي ان جي شروعاتي واڌ واري دور ۾ صدين تائين جاري رهندڙ بيدردِي واري ڏاڍ ان جي نظرين ۽ عقيدن جي هڪڙي يقيني وحدت کي برقرار رکيو.

عام خلق منجهه آئي سس ديوي جي پوڄا مريم پرستي منجهه تبديل ٿي وئي. ۽ حضرت عيسيٰ عليه السلام جي امڙ حضرت مريم رضي الله عنها مصري ديوي جي بجاءِ ”امن جو نڪاڻو“ ۽ ”رحم جو چبوترو“ يعني ملجا و ماوي، ٿي وئي. ان کان پوءِ اها ”خدا جي ماءُ“ (Madre de dios) طور پوڄي وڃڻ لڳي، جيئن اها لاطيني قبيلن منجهه اڃان تائين پوڄي وڃي ٿي.

اسڪندريا جي الهوي هستين جي پرستارن ۾ ”ترڪ دنيا“ هڪڙو پسنديدو مشغلو هيو. فيثاغورث ۽ آرفين (Orphics) جا مڃيندڙ ان تي گهڻو عمل ڪندا هيا. جن اهو گنگا ڍيلا جي پروهنن کان حاصل ڪيو هيو جن منجهه ان جو عمل عام هيو. عيسائي چرچ ان عمل کي اختيار ڪيو ۽ مرد ۽ عورت جي ٻنهي جنسن لاءِ انهي رواج کي مقدس قرار ڏنو. يوحنا وٽ بپتسمه<sup>2</sup> (Baptism) واري رسم بلڪل سڌي سادي هئي، پر آئي سس ديوي جي پوڄا واري ڌرمي نظام جي اثر هيٺ اها بپتسمه (پاڪ ڪرڻ) واري رسم هڪڙي پراسرار ۽ پرتڪلف رسم ٿي وئي. عيسائيت ۾ داخل ڪرڻ لاءِ بپتسمه واري رسم جي جاءِ تي شرڪت عشاءِ رباني جو قاعدو رائج ٿي ويو. ۽ آئي سس ديوي جي پراسرار پوڄا وارين رسمن ۾ جيڪو عقيدو هيو ته شراب مثل خدا جي

<sup>1</sup> ڏسو ڊل (Dill) جو ڪتاب ”رومن سوسائٽي فرام نيرو ٿو مارڪوس اوريلس“ (Roman Society From Nero to Marcus Aurelius) باب پنجن.

<sup>2</sup> وهنجاري پاڪ ڪري عيسائي بنائڻ وارو غسل. سنڌيڪار

رت ۾ تبديل ٿي وڃي ٿو اهو عقيدو پڻ عيسائي دستور ۾ شامل ٿي ويو. ڏاڙهي مچ ڪوڙيل ۽ ٽڪڻ ٿيل حالت ۾ آسماني رنگ وارا ڪپڙا پاتل پادرين، سفيد چوڻا پاتل خدمتگارن، مذهبي رسمن جي شان و شوڪت، عيسائي چرچ جي عشاءِ راني جي طريقن، روزن ۽ تھوارن جي مڏتن<sup>1</sup> کي تاريخ جي عينڪ سان ڏسجي ته اهي پراڻا مذهب جن کي عيسائيت مٽائي ڇڏيو هيو پنهنجي سموري شان و شوڪت ۽ ڌوم ڌار سان اکين جي آڏو ڦڙ ڳڻ ٿا. عيسائي ڪليسا جي جماعتي عبادت جي دعائن ۾ اسان کي هڪ دفعو ٻيهر اهي خوبصورت ۽ اثر ڪندڙ ڀڄن ڳائجندي ٻڌڻ ۾ اچن ٿا جيڪي سفيد چوڻا پاتل هزارين چوڪرا ۽ چوڪريون ملي ڪري اسڪندريا جي ديوي (يعني مغربي غير اهل ڪتاب دنيا جي ”مادرِ غمخوار“ Mater dolorosa) جي حضور ۾ ڳائيندا هيا ۽ اسان کي سينٽ پيٽريا سينٽ پال جي گرجا کان سراپيوم جي مندر تائين خيالي سفر ڪرڻ لاءِ ڪوشش ڪرڻ جي ضرورت ڪونه ٿي پوي.

حضرت عيسيٰ عليه السلام جي وڏن وڏن حوارين ان جي مذهب کي جنهن صورت ۾ پيش ڪيو ان ۾ اهو پرايون پنهنجو ڪيل ۽ ڌارين تجويزن کان علاوه، پنهنجو پاڻ به اهڙين امتيازي صفتن سان ڀريل هيو جيڪي انهن ماڻهن جي عقيدت ڇڪڻ لاءِ منفرد حيثيت واريون هيون جيڪي ماڻهو مذهبي عقيدن ۽ روحاني نظرين جي مونجهارن ۾ انڌن وانگر هڪڙي سڪون واري جاءِ لاءِ هٿوراڙيون هڻي رهيا هيا جتي امير ۽ غريب، بي سمجه ۽ عالم سڀئي ساڳي همسري واري سطح تي ٻيهي سگهن. پنهنجي اعليٰ پهلون ذريعي جيڪڏهن آئي مس ۽ مٿا جي مذهبي عقيدن جي مقابلي ۾ وڌيڪ پرزور نه ته به ڪنهن حد تائين يقيني طور وڌيڪ وڏي خاطري سان ان انسانذات جي وڌيڪ سٺين جبلتن کي پاڻ ڏانهن ڇڪ محسوس ڪرائي. مرڻ کان پوءِ واري حياتي جي باري ۾ ان جو واعدو رازن ۾ گهٽ ڍڪيل هيو. ان جا مذهبي عقيدا فلاسفرن جي منجهيل خيالن جي مقابلي ۾ وڌيڪ پڪا پختا ۽ مثبت

<sup>1</sup> ڏسولي جي (ليگي Leggi) جو ڪتاب ”فوررنرس اينڊ رائيولس آف ڪرسچئنٽي“ (Fore Runners and Rivals of Christianity).



هيا. ان ڌڻي لاءِ راحت ۽ آت آندي ۽ سموري انساني لڏي ۾ برابري ۽ پائيداري جي هڪڙي واعدي جي پرچار ڪئي (البت اهو واعدو اڃا تائين پورو ڪونه ٿيو آهي) ۽ جن به ان جي مذهبي عقيدن کي قبوليو چاهي امير يا غريب انهن کي مستقبل جي چوڻڪاري ۾ هڪجهڙي خاطري جوڳو ڀروسو ڏياريو. جڏهن ته ان جي مبلغن جي مذهبي فڪر اڪثر ڪري نه رڳو ملڪي قوت سان سوال اٿاريندڙ ذهنن کي مات ڪرائي ٿي ڇڏيو پر انهن ماڻهن جي هوراڪورا کي به مطمئن ڪيو جيڪي پراڻن مذهبي عقيدن کان ڦرندي يا فطرت پرستي سان وابسته لڪل بي حياتين کان پڇندي ان يقين جي تلاش ۾ هيا ته دنياوي حياتي بس هڪڙي ڊگهي زندگي جو هڪڙو حصو هيو. مختصر ته سموري مغربي دنيا هڪڙي آسائتي ڪيفيت ۾ ڪنهن مثبت ۽ سڌي الهامي انڪشاف جي انتظار ۾ هئي؛ ۽ ماضي جي مڙني تعليمن ان جي ذهن کي حق جي دعوت کي لبيڪ چوڻ لاءِ تيار ڪري ڇڏيو هو. گيليلي جي دين انهي موقعي مان فائدو حاصل ڪيو ۽ پنهنجن ”مخالفن ۽ پيشروئن“ طرفان ڇڏيل مذهبي عقيدن جي وراثت ۽ مذهبي رسم کي پنهنجي لاءِ مخصوص ڪرڻ ۽ اپنائڻ کان پوءِ آهستي آهستي انهن ماڻهن جي عقيدت حاصل ڪئي جيڪي روم طرفان تابع ڪيا ويا هيا. آيا حضرت عيسيٰ عليه السلام جي سولين سادين تعليمات کي وڌيڪ جلد قابل قبول بنائڻ لاءِ ائين روپ ڏيڻ ترقي هئي يا پستي. اهو هڪڙو اهڙو سوال آهي جنهن جو هن وقت جواب ڪونه ٿا ڏيون. پر مسلمان حضرت عيسيٰ عليه السلام جي پيروڪارن تي جيڪو الزام ٿا هڻن ته انهن عيسوي دين کي بگاڙي ڇڏيو اهو الزام به مڪمل طور تي بي بنياد ڪونه آهي.

حضرت عيسيٰ عليه سلام جي تبليغ جي بي وقت خاتمي ۽ ان جي تعليمات ۾ ڪنهن ترڪيبي نظام نه هجڻ ڪري هڪ پاسي تصوراتي خيالن کي آزاد حدون، شايد عقيدتي ۽ عمل جو وڌيڪ آزاد ماحول، مليو<sup>1</sup> جيئن اوائلي عيسائين جي زندگي مان ظاهر آهي ته ٻئي پاسي چٽاڀيٽي ڪندڙ ڌڻن کي نه صرف نظم و ضبط جي مسئلن، عبادت

<sup>1</sup> ڏسو موشيم (Moshiem) جو ڪتاب صفحو 121.

جي ۽ مذهبي عقيدن بابت پر خود سندن پيغمبر جي فطرت جي باري ۾ تڪرار ڪرڻ لاءِ ڀڄڻ کليل ميدان مهيا ڪيو. جيروسليم (يروشليم-بيت المقدس) مان يهودين ۽ عيسائين جي نيڪالي جتي حضرت عيسيٰ عليه اسلام جي باري ۾ هڪڙي انسان هجڻ لاءِ تمام گهڻيون روايتون هيون. ان جي پيروڪارن جو غير يهودي ماڻهن سان باهمي ملاپ جيڪي انهن کي چئني پاسن کان گهيريون پيا هيا ۽ جن منجهه ڪائنات جي نظم و نسق جي باري ۾ ٿورو ڪي گهڻو نوفيٿاغورسي يا افلاطوني خيال رائج هيا، حضرت عيسيٰ عليه السلام جي شخصيت جو ابهامي تصور جيڪو ان جي پيروڪارن ۾ موجود هيو انهن سڀني ڳالهين جلدئي مذهبي عقيدن ۽ فرقن جي هڪڙي لامحدود نمونن کي جنم ڏنو. وقت به وقت حضرت عيسيٰ عليه السلام جو هڪڙو اهڙو خيالي بت تراشيو ويو جنهن جا نقش نگار انسانن سان ڪابه مشابيهت ڪونه رکندا هيا. ان جي اصل درد ڀري حياتي جو داستان ”طلسماتي ڪهاڻي“ ۾ تبديل ٿي ويو ۽ ان جي حياتي بابت ڏند ڪٿائن جو اهڙو تاجي پيٽو اٿيو ويو جو هاڻي اسان لاءِ اهو جائز ممڪن ڪونه آهي ”اهو اصل ۾ ڇا هيو ۽ ڇا ڪيائين“.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ظهور کان اڳ وارين صدين ۾ عيسائيت جيڪي عجيب و غريب روپ ڌاريا، اهي دلچسپ به آهن ته سبق آموز به آهن.

غناسطي مذهبي عقيدا جيڪي يهودي النسل عيسائين جي خيالن سان مڪمل طور تي ٽڪراءُ ۾ آهن، ائين سمجهيو وڃي ٿو ته اهي پهرين عيسوي صدي جي آخر ڌاري رائج ڪيا ويا، گهڻو ڪري ان زماني ۾ جڏهن هيڊرين (Hadrian) نالي قيصر يروشليم کي فتح ڪري برباد ڪيو. سيرنٿس (Cerinthus) جيڪو انهي صدي ۾ غناسطي اوستادن مان وڏي نالي وارو هيو پنهنجن پيروڪارن منجهه پيءُ ۽ پٽ جي پٽي پوڄا کي رائج ڪيو جنهن کي يعني پيءُ ۽ پٽ کي اهو يسوع يعني دنيا کي پيدا ڪرڻ واري کان بلڪل جدا هستيون سمجهندو هيو.

سينٽ پال واري تنگ نظر عيسائيت ۽ پنهنجن مذهبي عقيدن کي اسڪندريائي مڪتب فڪر جي فلاسافي سان ٻيهر هر آهنگي

ڪرڻ لاءِ ان جيڪي اجايون ڪوششون ڪيون، انهن ان ئي زماني ۾ ايمونيس ساڪاس (Ammonius Saccas) جي نوافلاطوني چونڊ نظرئي کي جنم ڏنو جنهن کي ايندڙ وقت ۾ اوريجن (Origen) ۽ ٻين وڏي حيثيت وارن عيسائين اختيار ڪيو. ان هرفن مولا ليکڪ، جنهن جو اثر گهڻو ڪري اوائلي صدين جي سڀني عيسائي مفڪرن جي لکڻين ۾ ڏسڻ ۾ ايندو ان زماني ۾ موجود مڙني فرقن ۽ عقيدن منجهه هڪڙي عام موافقت پيدا ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي، ڪجهه معاملن ۾ ايمونيس (Ammonius) مانو (ماني Mani) جو پيشرو هيو ۽ بنا شڪ شبهي جي پنهنجن مڙني همعصرن جي سطح کان گهڻو مٿي هيو. اهو هڪڙي درسگاه قائم ڪرڻ ۾ ته ڪامياب ويو پر ان جي تعليمات ڪنهن خاص جماعت جي اخلاقي اقدارن يا عقيدن جي تشڪيل ڪونه ڪئي. ٻي عيسوي صدي جي شروعات بدعظمي ۽ تڪرارن سان ٿي. عيسائي ڪليسا ۾ بدعت ۽ فرقابندي جي بازار گرم هئي. غناسطيت وڏي طاقت ۾ هئي ۽ عيسائيت تي ان اڻ مٽ نقش ڇڏيا. ان صدي ۾ جيڪي فرقا مشهور ٿيا انهن مان ڪجهه مطمئن ڪندڙ ڌيان جا حقدار آهن، چوڻو اهي نه صرف انهن پڇڙاين کي ظاهر ڪن ٿا جيڪي ڪليسا جي تعليمات ۾ پيدا ٿيون پر انهي اثر کي پڻ ظاهر ڪن ٿا جيڪي عيسائيت مٿان زرتشتي، نوفيٿاگوروسيت ۽ ڪلدانين جي قديم صابيت وڌو. مارشيوني (Marcionites) جيڪي شايد اوائلي غناسطي هيا، هن اصولن جي وجود جا قائل هيا، هڪڙو مڪمل طور تي سنو (خير ڪل) ۽ ٻيو مڪمل طور تي خراب (شر ڪل). انهن ٻنهي جي وچ ۾ نيم خدا (ڊيمرج Demiurge) هيو يعني وڃڻو خدا، نه مڪمل طور تي سنو ۽ نه مڪمل طور تي خراب، پر خير ۽ شر جي گڏيل خاصيت وارو (يا مرڪب)، جيڪو انعام (جزائون) ۽ سزائون ڏيندو هيو. مارشيوني مذهبي عقيدن مطابق اهو نيم خدا هن دنيا جو خالق هيو ۽ خرابي (شر) جي اصول سان دائمي تڪرار ۾ رڌل هيو (هتي زرتشتي خيالن جو اثر غور طلب آهي!) اصول مطلق انهي جهڙي کي ختم ڪرڻ ۽ انساني روحن کي، جن جو ماڳ جنتي ۽ قدسي الاصل آهي، مخالف اصولن جي غلامي مان آزاد ڪرائڻ جي لاءِ يهودين ڏانهن ”ڀاڻ جهڙو

هڪڙو وجود، مطلب، پنهنجو پٽ يسوع مسيح“ موڪليائين، جنهن انساني (جسماني) شبيهه جو هڪڙو لباس پائي رکيو هيو ته جيئن انساني اکين سان ڏسي سگهجي. انهي آسماني پيغمبر جي ذميواري اها هئي ته اهو پنهنجي بوائي (شر) جي اصول ۽ هن دنيا جي خالق جي سلطنت کي ختم ڪري ۽ ڀڳندڙ روحن کي حق جي رستي تي واپس وٺي اچي. ”انهيءَ ڪري بوائي (شر) جي اصول ان تي ناقابل بيان تشدد ۽ غضب سان حملو ڪيو“ ۽ نيم خدا (ڊيميورج Demurge) ان حملي ۾ اصول شر جو ساٿ ڏنو. پر اهو حملو ناڪام ويو ڇو ته صرف ظاهري ڏيکاري ڏيندڙ جسم هجڻ ڪري آسماني پيغمبر ڏک ۽ تڪليفن سهڻ کان محفوظ هيو.

ويلنٽيني (Valentinians) جن جو اثر رسوخ وڌيڪ جتاندار ثابت ٿيو اها تعليم ڏيندا هيا ته قادر مطلق پنهنجي پٽ، حضرت عيسيٰ عليه السلام کي اجازت ڏني ته سچ مچ واري جسم سان نه پر جنتي ۽ هوائي جسم سان ويڙهجي مٿانهين طبقي کان هيٺ زمين تي لهي اچي ۽ انسان ذات کي مڙني بڻائڻ کان، جن ۾ اهي قاسمي ويا هيا، پاڪ ڪري ويلنٽيني حضرت عيسيٰ عليه السلام کي باري تعاليٰ جي ذات جو هڪڙو جوهر سمجهندا هيا جيڪو ڌرتي تي اونڊاهي جي بادشاهه جي حڪومت کي تباهه ڪرڻ لاءِ آيو هيو.

اوفي (Ophis) جيڪي مصر جا رهاڪو هيا، ٻين مصري غناسطين وانگر ابديت، مادي جي قدامت يعني سدائين قائم رهڻ واري حالت، خدا جي منشا جي خلاف دنيا جي تخليق، نيم خدا جي مطلق العنانيت جا قائل هيا، ۽ حضرت عيسيٰ عليه السلام جي باري ۾ انهن جو اهو عقيدو هيو ته خداوند يسوع ۽ مسيح نالي هڪڙو بشر هڪ ٿي ويا آهن ته جيئن غاصب جي باطل حڪومت کي تباهه ڪن. انهن جو اهو به عقيدو هيو ته جنهن نانگ حضرت آدم عليه السلام ۽ بيبي حوا رضي الله تعاليٰ عنها کي ٻرغلايو ۽ جنهن جي ڪري اهي بهشت مان ڪڍيا ويا هيا اهو يا ته پاڻ مسيح هيو يا نانگ جي روپ ۾ صوفيا (Sophic).

جڏهن ڪلداني فلسفي جي اثر رسوخ ذريعي غناسطي مذهبي عقيدا عملي وجود ۾ اچي رهيا هيا، ته ٻئي پاسي يوناني انهن کوششن ۾ مصروف هيا ته ”پيءُ، پُٽ، ۽ مقدس روح (روح القدس) ۽ ٻن فطرتن جو

مسيح جي صورت ۾ گڏ هجڻ“ جي باري ۾ پال واري مذهبي عقيدتي ۽ دنيا جي نظام بابت پنهنجن فلسفائن خيالن جي وچ ۾ هڪڙي هر آهنگي پيدا ڪن. پريخسس (Praxeus) عيسائيت جي انهن دليلن سان تبليغ ڪندڙ (سوفسطائي) مبلغن مان پهريون هيو ۽ ان ڳالهه جي شروعات، انهي دعوا سان ڪئي ته ”پيءُ، پُٽ، ۽ مقدس روح“ جي وچ ۾ ڪوبه حقيقي فرق ڪونه آهي ۽ اها دعوا ڪيائين ته آسماني پيءُ پنهنجي پُٽ مسيح سان ايترو ته ذاتي طور گڏيل هيو جو اهو (خدا) پُٽ جي مصيبت ۾ ڦاٿل زندگي جي جسماني ڏڪ ۽ تڪليف، ۽ هڪڙي شرم جهڙي موت جي پيڙائين جي اذيت ۾ ان سان شريڪ هيو!

موشيم (Mosheim) چوي ٿو ”اهي فرقا فلسفي جي پيداوار هيا. عيسائي ڪليسا تي فرجيا (Phyrgia) جي رهواسي مونتاس (Montas) جي صورت ۾ هڪڙي ٻي مصيبت اچڻ واري هئي.“ انهي ماڻهوءَ جنهن سموري ڄاڻ ۽ علم تي غرور ٿي ڪيو پنهنجي لاءِ دعوا ڪئي ته حضرت عيسيٰ عليه السلام جنهن شفا ڏيندڙ (فارقليط) جي بشارت ڏني هئي، اهو هي پاڻ آهي. اهو جلدئي پيروڪارن جي هڪڙي وڏي جماعت کي پاڻ سان ملائڻ ۾ ڪامياب ٿي ويو جنهن منجهان گهڻو مشهور پريسلا (Priscilla) ۽ مئڪسيملا (Maximilla) هيون. اهي پاڻ کي نيباليون (عورت نبي) چونديون هيون پر ”پنهنجي پاڪدامني جي مقابلي ۾ پنهنجي شاهوڪاري لاءِ وڌيڪ نراليون عورتون هيون.“ انهن اتراشيا کي ڪوس گهر ۾ تبديل ڪري ڇڏيو ۽ پنهنجي بي حس تشدد ذريعي انساني نسل تي پيانڪ اذيتن جا نقش چٽيائون.

جنهن زماني ۾ مارشيوني، ويلننتيني، مونتانسي ۽ ٻيا غناسطي فرقا رومي سلطنت جي ڪنڊڪڙڇ ۾ پنهنجن عقيدن جي تبليغ ۾ مصروف هيا، ان زماني ۾ فارس (ايران) جي سرزمين تي هڪڙو اهڙو ماڻهو پيدا ٿيو جنهن جي شخصيت ٻن ڪنڊن جي فلاسافي تي اڻمت نقش ڇڏي وئي آهي. مانو ”ماني“ Mani هر پهلو کان پنهنجي زماني جي ڏاهپ جو ڪامل ترين نمائندو هيو. اهو مانائتي حيثيت وارو ماڻهو هڪڙو ماهر فلڪيات، ماهر طبيعيات، هڪڙو موسيقار ۽ وڏي پاڻي جو

هڪڙو نقاش هيو. ان جي هنري نمائش گهر (ارزنگ ماني) جي متعلق ڳالهيون زماني جون مثالي چوڻيون (اصطلاح) ٿي ويون آهن.

اهو (مانو) غناسطي اوستادن جي تعليمات ۽ يهودين جي باطني علم (قبالا Cabbala) کان پوري طرح واقف هيو مشرقي تصوّف ۽ قديم فلسفوان جي رڳ رڳ ۾ سمايل هيا. پٽدائشي يعني نسلي طور مجوسي هيو پر تعليم ذريعي عيسائي ٿي ويو هو. مانو جي چئني پاسن کان جيڪو اختلاف ۽ نفرت جو هنگامو برپا هيو اهو انهن حالتن جي خلاف بغاوت ڪري اٿي پيو ۽ پاڻ کي عقيدن جي ڏڦيڙن منجهان ڪڍي هڪڙي اهڙي مذهب کي ايجاد ڪرڻ جي مهم ۾ مصروف ٿي ويو جيڪو مڙني گهرجن ۽ سڀني دليين جي آرزوئن کي مطمئن ڪري سگهي. ظاهري اقرار ڪرڻ سان مانو موجود مذهبن کي ڪمزور ڪرڻ لاءِ سندرو ٻڌي ڇڏيو. اهو اهڙي انداز ۾ طنز ڪندو هيو جو نون سيڪڙائن جي ايمان جي مڙني بنيادن کي لوڏي ڇڏيندو هيو — ايندڙ وقت ۾ ان جي هر خيال اسماعيلين به انهي طريقي کي اختيار ڪيو<sup>1</sup> — باطنين وانگر سڀني مذهبي عقيدن ۾ هڪڙي ڳجهي بصيرت جي ڄاڻ جي ان جيڪا دعوا ڪئي، ان ڳالهه سڀني فرقن ۽ مذهبن جي ماڻهن کي ان جي خلاف هٿياربند ڪري ڇڏيو. نتيجو اهو نڪتو ته اهو ۽ ان جا پيروڪار جتي به ويندا هيا ته انهن کي اهڙي وحشي پٽي سان ستايو ويندو هيو جنهن جو مثال ملڻ مشڪل آهي.

مانو جو مذهبي عقيدو عيسائين جي عقيدن، ۽ پارسين (ايرانيين) ۽ ڪلدانين جي قديم فلسفي جو هڪڙو عجيب و غريب مرڪب هيو. ان جو عقيدو هيوت مادو ۽ نفس هڪٻئي سان دائمي تڪرار ۾ رڌل آهن. انهي تنازعي دوران مادي ۽ن جبلتن سان نوازيل انسان، هڪڙي قدسي (روحاني) ۽ ٻي مادي کي پيدا ڪيو. پهرين جبلت آسماني نور يا روح جو هڪڙو جزو آهي جنهن کي جنت مان ڪڍيو ويو هيو. جدوجهد ڪندڙ قدسي روح کي ان قيد مان ڇڏائڻ جي مقصد سان جنهن ۾ اهو سوگهو ٿيل هو قادر مطلق (خدا ۽ برتر) شمسي ولايت مان

<sup>1</sup> اسماعيلي فرقي وارن بابت پڙهون ڪتاب جي ٻئي ڀاڱي جو ڏهون باب.

خود پنهنجي جوهر مان پيدا ٿيل هڪڙي وجود کي موڪليو. جنهن کي مسيح سڏيو ٿي ويو. اهو مسيح ائين هڪڙي انساني جسم جو فرضي لباس پائي يهودين منجهه ظاهر ٿيو ۽ پنهنجين مذهبي ذميوارين دوران فاني انسانن کي اهو سڀڪاريائين ته عاقل روح کي گناهگار جسم کان ڪئين آزاد ڪرائجي ۽ مادي جي شر واري عمل کي ڪيئن قابو ڪجي. اونهاهي جي بادشاهه يهودين کي هشي ڏني ته اهي مسيح کي ختم ڪري ڇڏين تنهن ڪري ان کي سوليءَ تي چاڙهيو ويو جيڪو حقيقت نه پر نظر جو ڏوڪو هيو. چوٽه بجاءِ ائين هجڻ جي، اصل ۾ مسيح پنهنجو تبليغي مقصد پورو ڪري پنهنجي شمسي ولايت جي گادي ڏانهن موٽي وڃي تخت تي ويٺو.

تنهن ڪري مانوي عقيدتي وارو مسيح ڪاٺي پي يا ايڏاء محسوس ڪري يا مري نٿي سگهيو. اهو مجسم (انساني روپ ڌاريل) خدا يا اوتار به ڪونه هيو پر هڪڙي خيالي مشابهت رکندڙ هيو يعني هر هنڌ وسندڙ نور جو عنصر جيڪو فطرت جي قيد ۾ هيو پر مادي جون ڪي مستقل صورتون اختيار ڪرڻ کان سواءِ مادي مان جان ڇڏائڻ لاءِ جاکوڙ ڪندو هيو. بهرحال، اهي مذهبي عقيدا ڪيترا به ڪفر تي ٻڌل ۽ چونڊ عقل جي خلاف ڏسجڻ ۾ ايندا هجن، پر مسلمانن کي قرباني جي کاڌي وارو مذهبي عقيدو يعني عشاءِ رباني وارو مسئلو ته مقدس تقريبات ۾ پيش ڪيل شيون خدا جي اصل گوشت ۽ رت ۾ تبديل ٿي وڃن ٿيون، مسلمانن کي وڌيڪ ڪفر وارو ۽ عقل جي خلاف عقيدو لڳي ٿو.

مانو پنهنجن مريدن کي ٻن طبقن ۾ ورهايو. هڪڙو ”چونڊيل طبقو“ يعني وڏي رتبي وارا ۽ ٻيو ”ٻڌندڙ“ يعني صرف واعظ ٻڌندڙ ”چونڊيل“ طبقي وارن کي مڙني نشي وارين شين جي استعمال ۽ جانورن مان حاصل ٿيندڙ خوراڪ کان سخت پرهيز ڪرڻي هوندي هئي، انهن کي شادي نه ڪرڻ ۽ خواهشن جي مڙني خوشين کان به مڪمل پاسو ڪرڻو هوندو هيو. ”ٻڌندڙ“ طبقي وارن لاءِ جيڪو ضابطو مقرر ڪيل هيو اهو هڪڙي وچٿري قسم يعني گهٽ سختي وارو هيو. انهن کي گهر گهاٽ ٺاهڻ، زمينون ۽ ملڪيت رکڻ، گوشت کائڻ، ۽ ازدواجي رشتي جي ٻنڌڻ ۾ داخل ٿيڻ جي اجازت هئي. پر انهن کي اها آزادي به

ڪيترين ئي پابندين سان ۽ امن پسندي ۽ پرهيزگاري جي نهايت سخت حالتن هيٺ رهڻ جي تاڪيد سان ڏني ويندي هئي.

مانو بهرام گور هٿان قتل ٿي ويو پر ان جا عقيدا عيسائيت ۾ داخل ٿي ويا، چوٽ بعد وارن زمانن ۾ جن تڪرارن ڪليسا ۾ ڌار وجهي ڇڏيا انهن ۾ انهن عقيدن جا اثر واضح ڏسڻ ۾ اچن ٿا.

ٽين عيسوي صدي جي وچ ڌاري سابيلين (Sabillian) فرقو ظاهر ٿيو جنهن عيسوي دين ۾ هڪڙي نئين پيش قدمي جي نشاندهي ڪئي. انهن حضرت عيسيٰ عليه السلام کي صرف هڪڙو انسان ٿي سمجهيو پر ان ڳالهه ۾ ايمان ٿي رکيو ته عظيم آسماني پي مان هڪڙي حقيقي سگهه نڪري پاڻ کي هڪڙي يسوع نالي انسان ۾ داخل ڪري ڇڏيو هيو ائين ان کي خدا جو پٽ ٿي ٺاهيائون. اهو عجيب و غريب مذهبي عقيدو جنهن کي گبن (Gibbon) عيسوي عقيدو جي وحدت ۾ ايمان رکڻ ڏانهن هڪڙي اڳڀرائي ٿو سمجهي، اهو عيسائي ڪليسا ۾ سخت بدنظمين جو سبب ٿيو ۽ ان جي ردعمل ۾ انهن بدنظمين اوريجن (Origen) کي چوٿين عيسوي صدي جي اوائل ۾ حصي ۾ خدائيت ۾ ٽن مختلف هستين جي هجڻ واري عقيدو (يعني ٽن خدائن وارو عقيدو) کي رائج ڪرڻ جو رستو ڏيکاريو. اهو ٽن خدائن وارو عقيدو قديم بي دينن (غير اهل ڪتاب) ماڻهن جي پراڻن عقيدن جي نئين ترميم هئي جنهن کي انهن ماڻهن جي مزاج مطابق بڻايو ويو هيو جن ماڻهن يسوع مسيح عليه السلام جي دين کي قبوليو هيو. شرڪ يعني گهڻن خدائن کي مڃڻ انهن جي فطرت ۾ شامل ٿيل هيو تنهن ڪري ٽن خدائن جي پوڄا وارو عقيدو حضرت عيسيٰ عليه السلام جي تعليمات ۽ اڻ ڳڻين خدائن جي قديم پوڄا جي وچ ۾ هڪڙي مصلحت وارو ٺاه هيو. هوريان هوريان ٽن خدائن جي پوڄا وارو عقيدو تثليث جي مذهبي عقيدو منجهه ضم ٿي ويو پر ان کان اڳ ان عيسائيت جي نهايت وڏي فلسفاتي مزاج واري هڪڙي فرقي کي جنم ڏنو.<sup>1</sup>

<sup>1</sup> ڏسو موشيم (Moshier) جو ڪتاب صفحو 411.



ايريوسيت (Arianism) جو خروج خاص ڪري ڪليسا جي نامعقول تعليمات خلاف انساني عقل جي نفرت جو نتيجو هيو. ايريوس (Arius) اسڪندريا ۾ جيڪو ان زماني ۾ عيسائي دنيا جو وڏو تعصب ستيل شهر هيو خود پنهنجي بڻج جي خيالن جي مخالفت ۾ پرچار ڪرڻ جي وڏي همت ڪئي ته حضرت عيسيٰ عليه السلام الله تعاليٰ جي اصل جوهر مان ڪونه هيو. ايريوسيت جلدئي مصر ۽ اتر آفريڪا ۾ پکڙجي وئي ۽ وڏين ظالماڻين مخالفتن جي باوجود انهن علائقن ۾ ۽ ان سان گڏوگڏ اسپين ۾ پڻ پنهنجو اثر رسوخ قائم رکيائين، جيستائين، آخرڪار ان جا پيروڪار اسلام جي دائري ۾ داخل ٿي ويا.<sup>1</sup>

ايريوش جي فرقي بندي ڪري پيدا ٿيل فسادن جي تدارڪ لاءِ 325 عيسوي ۾ شهنشاه قسطنطين (Constantie) مجبور ٿي بٿينيا (Bithynia) ۾ نيس (Nice) جي ڪائونسل جي گڏجاڻي ڪوٺائي. انهي عام گڏجاڻي ۾ ٻنهي طرفن کان ڪيترن جهڳٽالو بحثن کان پوءِ ايريوس جي مذهبي عقيدتي کي رد ڪيو ويو ۽ ”حضرت عيسيٰ عليه السلام کي آسماني پيء (خدا) سان هم ذات ۽ ان جو اصل جوهر قرار ڏنو ويو.“<sup>2</sup> ان کان اڳ ۾ عيسائي ڪليسا جي ڪهڙي به حالت رهي هجي پر ان فيصلي کان پوءِ ان جي تواريخ فساد ۽ تشدد جي هاڻيڪار تڪرار ۽ مناظري جي خوفناڪ ۽ ظالماڻه اهڃڻ، سخت نفرت ۽ ماڻهن جي ذهنن منجهان انصاف ۽ سوچ جي سگهه کي ختم ڪرڻ جي دائمي ڪوشش جي پڪي ۽ افسوسناڪ شاهدي پيش ڪري ٿي. ڪليسا ۾ ڪم

---

<sup>1</sup> سورھين عيسوي صدي جي آخر ڌاري سي اينا (Sienna) جي سوسينس (Socinus) اٽلي ۾ ايريوس (Arius) جي عقيدن جي تجديد ۽ توسيع ڪئي. اڄوڪي زماني جا عيسائي موحد سڌوسنئون سوسينس جا روحاني جانشين آهن. جنهن حضرت عيسيٰ عليه السلام جي باري ۾ الوهيت واري عقيدتي کان انڪار ڪيو هيو. اهي فطري طور گناهگار هجڻ (انسان خطا جو پتلو) جا قائل هيا ۽ ڪفاري (حضرت عيسيٰ عليه السلام جي سولي چڙهڻ ڪري ٻين جا گناه معاف ٿيڻ جي عقيدتي کان به انڪار ڪندڙ هيا. انهن وٽ صرف اڪيلو الله تعاليٰ ئي عبادت جي لائق هيو.

<sup>2</sup> ڏسو گين (Gibbon) جي ڪتاب جو جلد چوٿون، صفحو 307.

ڪندڙ پادرين جي ڪڏن ڪرتوتن خطرناڪ رخ اختيار ڪري ورتا، ۽ انهن جي عيش عشرت، غرور، تڪبر ۽ شهوت پرستي هر طرف کان شڪايت جو موضوع ٿي وئي. اوائلي زمانن واري نفس ڪشي (تارڪِ دنيا) واري زندگي جي جاءِ رهبانيت والاري ۽ راهبن جي شهوت پرستي وارا ڪرتوت هر زبان تي عام ٿي ويا. اهي چرچ جا چڙواڳ سپاهي هيا — سدائين سرڪشي ۽ هنگامي کي هشي ڏيندڙ — انهن جي سرڪشي ۽ هنگامن جي نتيجي ۾ قسطنطنيه (هاڻي استنبول)، اسڪندريا ۽ روم جي گهڻين ۾ اڪثر ڪري رت جون نديون وهنديون رهنديون هيون.

هائي پيشيا (Hypatia) جي قاتل سِرل (Cyril) سان نسطورين (Nestorians) جو تڪرار عيسائين جي تواريخ جو هڪڙو مشهور باب آهي. چرچ ۾ جيڪي مختلف جماعتون پيدا ٿي ويون هيون انهن کي ڪنهن حد تائين راضي ڪرڻ جي مقصد سان ايفيسس (Ephesus) جي ٻي ڪائونسل جو اجلاس منعقد ڪيو ويو. پر گبن (Gibbon) ٻڌائي ٿو ”اسڪندريا جي وڏي پادري جي خودسري بحث مباحثي جي حق جي آزادي کي هڪ دفعو وري ڪچلي ڇڏيو. حضرت يسوع مسيح عليه السلام جي مذهبي تعليمات جي ابتڙ ٻن خاصيتن واري نظريي کي باقائده طور رد ڪيو ويو. اهي جيڪي حضرت عيسيٰ عليه السلام کي الڳ ٿا سمجهن انهن کي تلوار سان ٽڪرا ڪرڻ ڪپي. انهن کي ٽڪرن ۾ وڍڻ ڪپي. انهن کي زنده ساڙڻ گهرجي. عيسائي ڪليسا جون اهڙيون همدرد تمنائون هيون.“

ڪالسيدون (Chalcedon) جي ڪائونسل جي گڏجاڻي واري موقعي تي جيڪا روم جي بڻ جي مطالبن تي منعقد ڪئي وئي هئي، حضرت عيسيٰ عليه السلام جي باري ۾ اهو عقيدو تسليم ڪيو ويو ته اهو خدا جي اوتار واري حيثيت ۾ هڪڙو شخص هيو پر ان ۾ ٻه خاصيتون گڏ ٿيل هيون.

مونوفيزن (Monophysites) ۽ نسطورين (Nestorians) حضرت عيسيٰ عليه السلام جي باري ۾ مجسم خدا هجڻ واري عقيدو سان اختلاف ڪندي ڪالسيدون جي فتوا خلاف موقف اختيار ڪيو پر اهي ڪتر مذهبي ماڻهن طرفان، جيڪي پنهنجي اوستاد جي فطرت

جي مام کي سمجھڻ ۾ ڪامياب ٿي ويا هيا. ٿيندڙ سخت مارا ماري آڏو هار کائي ويا. يروشليم (جيروسليم) تي راهبن جي هڪڙي لشڪر قبضو ڪري ڇڏيو. هڪڙي واحد الفطرت اوتار جي نالي ۾ انهن ڦرمار ڪئي ۽ قتل ڪيا. ائين حضرت عيسيٰ عليه السلام جي خيالي مزارت سان ڀرجي وئي. اسڪندريائي عيسائي جيڪي هڪڙي عورت کي ته اڳيئي قتل ڪري چڪا هيا هاڻي انهن پنهنجي بطريق (مذهبي اڳواڻ) پادرين جو سردار) کي به پاڪ ٿيڻ واري غسل خاني (بپتسمه گاهه) ۾ قتل ڪري ڇڏيو ان جي چچريل لاش کي باهه جي شعلن حوالي ڪيائون ۽ ان جي خاڪ کي هوا ۾ اڇلائي ڇڏيائون.

ڇهين صدي جي وچ ڌاري مونوفيزن جي قسمت جو ستارو انهن جي هڪڙي رهنما، يعقوب (جيڪب Jacob) نالي اديسه (Edessa) جي بيشپ جي اڳواڻي ۾ وري چمڪڻ لڳو. ان ۽ ان جي جانشينن جي هٿ هيٺ انهن مشرقي سلطنت ۾ چڱي خاصي بالادستي حاصل ڪئي. پر انهن نيسٽورين تي بي پناه ظلم ڪيا ۽ ڪلدانين سان جهڳٽن ڪري انهن عيسائي ڪليسا کي خون خرابي ۽ گهرو لڙائي واري حالت ۾ غرق ڪري ڇڏيو. مونوفيزن جا اهي مذهبي عقيدا جن جي انهن تعليم تي ڏني ته ”حضرت عيسيٰ عليه السلام جون قدسي ۽ بشري فطرتون اهڙي نموني جون هيون جو اهي هڪڙي واحد فطرت ۾ گڏ ٿي ويون، پر اهڙي طرح جو انهن ٻنهي فطرتن ۾ نه ڪائي تبديلي آئي ۽ نه ڪو مونجهارو پيدا ٿيو ۽ نه وري پاڻ ۾ رل مل ٿيون.“ هڪڙي غير عيسائي کي اهي نظريا ڪالسيدون جي ڪائونسل طرفان مقرر ڪيل عقيدن کان ڪنهن به صورت ۾ مختلف ڪونه ٿا لڳن. تڏهن به اهو بنا فرق وارو امتياز انساني لڏي جي وڏي انگ لاءِ مصيبت جو سبب ٿيو. آخرڪار 630ع ۾ هيراڪليس (Heraclius) هڪڙي نئين فرقي کي، يعني مونوٿيلين (Monothelites) جو فرقو ايجاد ڪري انهن بدنظمين کي گهٽائڻ جي ڪوشش ڪئي، پر ان فرقي جا مذهبي عقيدا گهڻو انوکا ۽ عقل خلاف هيا. مونوفيزن جو عقيدو هيوته ”حضرت عيسيٰ عليه السلام ٻئي، حقيقي خدا، ۽ حقيقي انسان به هيو ۽ ان ۾ اهي ٻئي مختلف فطرتون مستقل طور اهڙي نموني سان گڏ ٿيون جو نه ڪائي ملاوت ظاهر ٿي ۽ نه ڪو

مونجھارو پر پنهنجي يڪجائي ۾ اهي هڪڙي واحد شخصيت ٿي ويون.“ بهرحال عيسائي ڪليسا ۾ امن قائم ڪرڻ جي بجاءِ ان فرقي فساد جي خرابي کي اڃان به گهڻي هٿي وٺرائي. جنهن جي نتيجي ۾ اولهه ايشيا، اتر آفريڪا ۽ يورپ جا ڪجهه علائقا لڳاتار حضرت عيسيٰ عليه السلام جي نالي ۾ قتلام هنگامن ۽ هر قسم جي اڻ ڪٽ پرتشدد ڪارواين جون نمونو ٿي ويا.

اسلام جي اشاعت کان اڳ جيڪي صديون گذريون انهن ۾ عيسائي دنيا جي حالت اها هئي.

شهنشاه قسطنطين طرفان عيسائيت قبول ڪرڻ سان روم جي بادشاهي ۾ عيسائيت بالادست طاقت ٿي وئي. ڪفر (غير اهل ڪتاب) جي قسمت پڄاڻي ٿي اچي وئي هئي. توڙي جو رومي بادشاهن مان هڪڙي نهايت وڏي گهڻ گهري ۽ جليل القدر بادشاه (قيصر) جي دور ۾ ڪجهه وقت لاءِ ان کي جيئڻدان مليو پر بي ديني (ڪفر) جو خاتمو اڻ ٿر ٿي ويو هيو. گبن (Gibbon) ٻڌائي ٿو ”ڪفر جي خاتمي کان پوءِ عيسائي امن ۽ خدا پرستي جي زندگي بسر ڪندي پنهنجي منفرد ڪاميابي ماڻي ٿي سگهيا پر انهن جي اندر ۾ نفرت جو جيڪو بچ پوکيل هيو اهو وڏي وڻ ٿي ويو هيو ان ڪري اهي پنهنجي مذهب جي بانئڪار جي قانونن تي عمل ڪرڻ جي بجاءِ ان جي فطرت جي باري ۾ ڄاڻڻ لاءِ کوجنا ڪرڻ لاءِ وڌيڪ فڪر مند هيا.“<sup>1</sup> سمورو عيسائي يورپ مڪمل اونداهي ۾ غرق ٿيل هيو ۽ عيسائي ڪليسا اختلافن ۽ دين کان گمراهي ۾ ڦاٿل هئي. عام خلق جو مذهبي عقيدو عيسائيت کان اڳ واري شرڪ جي حد کان اڳتي ڪونه وڌيو هيو. مثالن جي روحن جي پوڄا ڪئي ويندي هئي، ۽ جيڪي جيئرا ماڻهو احترام جي لائق هيا انهن جا تصويري خاڪا پوڄا جي شئي ٿي ويا هيا. تبرڪ وارين شين ۽ بزرگ (ولي) ماڻهن جي پوڄا عام ٿي وئي هئي، مطلب ته عيسائيت ڪفر والحد ڏانهن موٽي وئي هئي.

<sup>1</sup> شهنشاه جوليان (Julian) (جيڪو مرتد طور معروف آهي) لاءِ نقل ٿيل آهي ته ان ائين چيو ”جهنگلي جانور به انسان جا ايترا دشمن ڪونه آهن جيترو عام طور تي عيسائي فرقا هڪٻئي خلاف آهن.“

جيڪي قومون عيسائيت جي تابع هيون انهن جي سياسي ۽ سماجي حالت به ايتري ئي افسوسناڪ هئي. انساني لڏي پر فڪر ۽ راءِ جي آزادي کي طاقت ذريعي دٻايو ويو هيو ۽ حضرت عيسيٰ عليه السلام جي سلطنت جو جشن اهڙن ماڻهن جي قرباني ذريعي ملهائيو ويندو هيو جيڪي وقتي طور رائج ڪنهن به خيال سان اختلاف ڪرڻ جي جرئت ڪندا هيا.

اسڪندريا جي گهڻين پر مذهب دنيا جي نظرن آڏو ان زماني جي هڪڙي نهايت اشراف عورت کي لفظن ۾ بيان نه ڪري سگهڻ واري دهشت سان هڪڙي اهڙي عيسائي هٿان ڪٺو ويو جنهن ماڻهو جو نالو عيسائي اوليائن جي فهرست ۾ شامل آهي، ۽ افسوس ته ان ماڻهوءَ جي عمل جي حمايت جديد دور جي هڪڙي ليکڪ به ڪئي آهي. ان بچڙي ۽ قابل نفرت ڏوه کي، جيڪو عيسائيت جي دامن تي سدائين رهڻ وارو نهايت وڏو داغ آهي، ڊريپر (Draper) وڏي فصاحت ۽ بلاغت سان بيان ڪيو آهي. هڪڙي خوبصورت، ڏاهي ۽ پاڪدامن عورت جنهن جي پڙهائڻ واري ڪمري ۾ اسڪندريا جي فضيلت پرين ۽ دولتمند ماڻهن جو ايترو تعداد ايندو هيو جو تر چٽڻ جي به جاءِ ڪونه بچندي هئي. اها جڏهن پنهنجي تعليمي اداري مان ٻاهر اچي رهي هئي ته عيسائيت جي جوشيلن ماڻهن جي هڪڙي ٽولي ان تي حملو ڪيو. دين جي انهن نيڪيدارن خوفناڪ رڙيون ڪندي ۽ نعرا هڻندي ان کي سندس گهوڙي گاڏي مان گهلي لاثو ۽ پري بازار ۾ ان کي الف ننگو ڪري ڇڏيائون. ڊپ مان پند پاھڻ ٿيل ان عورت کي پر واري چرچ ۾ گهلي ويا ۽ اتي هڪڙي نام نهاد ”درويش“ جي ڏنڊي سان ان کي ڪٽي ڪٽي ماري ڇڏيائون. ويچارڻي اگاهڙي لاش جي بي حرمتي ڪئي وئي ۽ ان جو عضوو عضوو چيري چڪي الڳ الڳ ڪيو ويو پوءِ به اهو شيطاني ڪيل ايستائين پورو ڪونه ٿيو جيستائين چرين سان گوشت کي هڏن تان ڪونه ڪوريو ويو ۽ باقي بچل لاش کي باھ جي حوالي ڪونه ڪيائون. انهي بيانڪ ۽ قابل نفرت ظلم جي لاءِ جنهن شيطاني صفت انسان هشي ڏني، عيسائي دنيا ان ڪميٽي ماڻهوءَ کي ”ولي“ (سينٽ) جو لقب ڏئي اهڙي مان سان نوازيو آخرڪار زندگيءَ جو نذرانو ڏيندڙ ان هاڻپيشيا (Hypatia) نالي

عورت جي خون جو بدلو عمرو بن عاص، عرب دنيا جي مشهور سپه سالار جي تلوار تي ورتو.

جسٽينن (Justinian) جي دور ۾ جنهن جي عيسائي نوازي ۽ قانون سازي جا قصيدا ڳايا ويندا آهن، قسطنطنيه (هاڻي استنبول) جون حالتون ان اخلاقي ابتري ۽ بي مانائتي حالت جو بهترين آئينو آهن، جيڪا حالت ان زماني ۾ سموري عيسائي معاشري مٿان چانيل هئي. سماجي ۽ معاشرتي زندگي ۾ ظاهري ۽ باطني عصمت جي ڪا به اهميت ڪونه هئي. قيصر بادشاهن جي تخت تي هڪڙي ڪسيائي ويٺي هئي ۽ قيصر کي رياست طرفان ملندڙ عزت ۽ احترام ۾ هڪجيترو شريڪ هئي. ٿيودورا (Theodora) قسطنطنيه جي شهر ۾ ڪلم ڪلا عصمت فروشي جو ڌنڌو ڪري چڪي هئي ۽ ان شهر جي لفنگن ماڻهن منجهان جو نالو مشهور ٿيل هيو جڏهن ته هاڻي ان ساڳي شهر ۾ ”عدليه جا اهم ماڻهو قدامت پسند بڻجي، فاتح جرنيل ۽ قيدي بادشاهه“ ان کي هڪڙي راڻي جي حيثيت ۾ تعظيم پيش ڪندا هيا. ان جي ظلمن ڪري جنهن ۾ نه ڪنهن اخلاقي ۽ نه مذهبي قانون جي پابندي هئي بادشاهت بدنام ٿي وئي. اوچتا فساد ۽ رتوچاڻ وارا وڳوڙ جنهن ۾ پادريين سدائين گهڻو نمايان حصو ٿي ورتو، روزمره جو معمول ٿي ويا ۽ انهن موقعن تي هر خدائي ۽ انساني قانون پيرن هيٺيان لتاڙيو ويندو هيو. گرجاگهر ۽ قربان گاهون وحشائتن قتلن سان آلوده ٿي وينديون هيون. ڪابه جاءِ ڦرلٽ کان محفوظ يا بچيل ڪونه هئي. معاشري جا سمورا رابطا ڪٽجي ويندا هيا، ۽ ڏينهن جي چٽي روشني ۾ قابل نفرت ڀرتشدد ڪارواين جو ارتڪاب ڪيو ويندو هيو. بهرحال، جسٽينن جي حڪومت جي پنجين سال ۾ نڪا (Nika) وارن هنگامن دوران هن بدامني واري شهر مٿان جيڪي ڪارا ڪرتوت مڙهيا ويا انهن جو مثال پيش نٿو ڪري سگهجي. ڪٽرپڻي جي وڏن ماهرن، مختلف فرقن جي نهايت وڏن وحشين جي جيڪا حمايت ۽ پٺڀرائي ڪئي ان تماشاڻي ماڻهن جي رتوچاڻ ڪرڻ واري رجحان ۽ دنياوي خواهشن سان ڀرپور چٽواڳي کي نهايت خراب جوش ۾ آڻي ڇڏيو جنهن جو ان وقت جي غير عيسائي علائقي ۾ مثال ڪونه ٿي مليو.

ان دور جي قسطنطنيه (استنبول) جي مقابلي ۾ فارس (ايران) هڪڙو قانون ۽ نظم و ضبط وارو ملڪ هيو.

عيسائي قسطنطنيه جي تاريخ جن ڏوهن سان داغدار ٿيل آهي ان جي روءِ داد پڙهي انسانيت جا لنگ کانڊارجي وڃن ٿا. جنهن وقت اسلام جا پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اڃان ٻاراڻي عمر ۾ هيا ته انهن ڏينهن ۾ هڪڙي عيسائي بادشاه جي هشي تي هڪڙي بيزنطيني شهنشاهه کي، جيڪو ان سلطنت جي حاڪمن مان نيڪ سيرت ۽ پارسا هيو، پنهنجن ٻارن ۽ زال سان گڏ وحشيائي نموني سان قتل ڪيو ويو. قاتلن بادشاهه کي هڪڙي عبادتگاه مان، جتي ان پناه ورتي هئي، گهلي گڏيو ۽ ان جي پنجن پٽن کي هڪٻئي پٺيان ان جي اکين آڏو قتل ڪيو ۽ اهو ڏکوئيندڙ ڪيل بادشاهه جي پنهنجي ڦاسي سان ختم ٿيو. راڻي ۽ ان جي ڌيئرن کي پهريائين اڻ ڄاتل اڏيتون ڏنائون ۽ پوءِ ان ئي ساڳي ميدان تي انهن جا ڪنڌ ڪپيا ويا جيڪو ويچاري موريس (Maurice) بادشاهه جي رت سان رڱيل هيو. شهنشاهه جي دوستن، ساٿين ۽ حمايتن سان جيڪو بي رحمي وارو سلوڪ اختيار ڪيو ويو اهو بيزنطيني عيسائين جي اخلاقي ڏيوالپڻي جو هڪڙو تفصيل مهيا ٿو ڪري انهن جون اکيون ڦوڙيون ويون، انهن جون زبانون پاڙن کان پٽيون ويون، انهن جا هٿ ۽ پير وڍيا ويا، ڪجهه ڪوڙن جي وسڪاري ۾ مٿا ته ٻيا باهه جي شعلن ۾ ساڙيا ويا. ۽ باقي ڪجهه کي تيرن جو ڪاڇ بڻايائون. گبن چوي ٿو ”تڪڙو ۽ آسان موت ڄڻ هڪڙي نعمت هئي جيڪا تمام ٿورن کي نصيب ٿي.“

بيزنطيني سلطنت جيڪا هوريان هوريان پنهنجو رت وهائيندي موت ڏانهن وڌي رهي هئي، جنهن کي سياسي ۽ مذهبي ڌڙابندي ٽڪرا ٽڪرا ڪري ڇڏيو هيو جنهن کي مذهبي بحث مباحثن پريشان ڪري ڇڏيو هيو ۽ ”مذهبي عقيدن جي يڪسانيت (هڪجهڙائي) کي طاقت ذريعي لاڳو ڪرڻ جي خواهش چريو ڪري

چڏيو هيو سياسي قتلن، شويديائي وارن ۽ وحشائن عملن جو هڪڙو چتونظارو پيش ڪري رهي هئي.<sup>1</sup>

اهي ملڪ جيڪي فرات ندي جي اولهندي طرف ايشيائي ترڪي ۾ شامل هيا اهي ڪڏهن پارٿين (Parthian) ته ڪڏهن رومين طرفان تباه و برباد ٿيندا رهندا هيا ۽ وري ڪڏهن پارسين (ايرانين) ته ڪڏهن بازنطينين طرفان. اهي نسوري نااميدي جي جملڪ پيش ڪندا هيا. عوام جي مادي تباهي انهن جي اخلاقي بدحالي کان به اڳتي نڪتل هئي. حضرت عيسيٰ عليه السلام جي پيروڪارن انهي بچڙائي کي گهٽائڻ جي بجاءِ زور وٺرايو. ميسوپوٽاما ۾ مجوسي زرتشتي تباهي ڏانهن

<sup>1</sup> ان زماني جي عيسائيت جي باري ۾ ملمن (Milman) هيئن چوي ٿو: ”قسطنطينيه (ڪانسٽنٽينوپل) جو بڻسپ بيزنطيني شهنشاه جو بيوس شڪار فرمانبردار غلام يا ڌڙابندي ڪندڙ مخالف هيو. اهو شهنشاه جي آمريت مٿان ڪنهن موثر اخلاقي اثر جو عملي مظاهرو ڪونه ڪري سگهيو. ادنيٰ طبقي جي پادرين، چاهي انهن جا مخفي مفاد يا سنا ڪارناما معاشري تي ڪهڙو به اثر ڪندا هجن، جي قبضي ۾ ايتري طاقت، دولت ۽ مرتبو هيو جو انهن جي دلين ۾ وڏائي جي تمنائن جو پيدا ٿيڻ يا سازش جا چار وچائڻ سولو ڪم هيو. پر انهن ۾ ڪنهن به وڏي مفاد جي مقصد لاءِ عام ماڻهن جي ذهن تي اثر انداز ٿيڻ، زوال پذير عهد جي مضبوط اخلاقي خرابين کي روڪڻ، مخالف مفادن ۾ هر آهنگي پيدا ڪرڻ، هڪٻئي جي دشمن نسلن کي پاڻ ۾ کيرڪند ڪرڻ جي ڪا موثر طاقت ڪونه هئي. عام طور تي اهي چڻ حڪمران هيا. جڏهن انهن جو حڪم هلندو به هيو ته انهيءَ ڪري نه ته ڪو ماڻهو انهن جا شيدائي هيا يا عزت ڪندا هيا پر ان ڪري جو ماڻهو توهه پرستي ڪري ڊهندا هيا. مورگو اهي پاڻ عام جهالت جي پستي ۾ ٻڏي ويا ۽ بدترين وحشت ۽ بربريت جي آڏو آڻ مڃي ويا، يعني هڪڙي تباه حال تهذيب جو شڪار ٿي ويا. رهبانيت ڪيترن ماڻهن جي اڪثريت کي جيڪي ڪارائتا ۽ همت ڀريا شهري ٿي وڃن ها، بي عملي واري گوش نشيني ۽ ڪاهلي واري مذهبي زندگي ۾ ڌڪي ڇڏيو. پر سواءِ انهن موقعن جي جڏهن راهب سياسي چٽڪڙائي يا گروهه مباحثن جي ڌڙابندي ڪندا هيا، ۽ اهي وقت به وقت ائين ڪندا به هيا، معاشري جي حالتن تي انهن جو ڪو خاطر خواه اثر ڪونه ٿيندو هيو. اهي دنيا کان الڳ ٿلڳ رهندا هيا. تارڪين دنيا وانگر پنهنجن جمنگلي ماڳن ۾ ۽ راهب پنهنجين الله توڪل ٺاهيل مڙهين ۾ ۽ جيئن اهي سمجهندا هيا، خود پنهنجي چوٽڪاري جوت انهن کي يقين هيو پر باقي انساني لڏي کي انهن جي حال تي ڇڏي ڏيندا هيا ته سرگ وڃن يا نرگ وڃن. (ڏسو ملمن (Milman) جو ڪتاب ”لئٽن ڪرسچئنٽي“ (Latin Christianity) جلد پهرين ۾ تعارف، صفحو 4.



وڌندڙ عيسائيت سان الڳ زور آزمائي ڪري رهي هئي ته ٻئي پاسي وري نسطوري قدامت پسند عيسائين سان الڳ خطرناڪ تنازعي ۾ رڌل هيا. ان کان علاوه مونتانس (Montanus) ۽ نبوت جي دعوا ڪندڙ عورتن ۾ الڳ الڳ چيفلشنون جاري هيون. انهن سڀني گڏجي اولهه ايشيا کي مايوسي ۽ ويراني جي هڪڙي بيابان ۾ تبديل ڪري ڇڏيو هيو.

آفريڪا جي مٿان جيڪي فتح جون تيز هوائون گهمليون هيون، ۽ عيسائي مذهب جي اوستادن ۽ مبلغن لاقانونيت ۽ خون خرابي جا جيڪي طوفان برپا ڪيا انهن سڀني گڏجي مصر ۾ ۽ تباهه ٿيندڙ غساني بادشاهي جي آفريڪي صوبن ۾ اخلاقي زندگي جي هر نشان کي تباهه ڪري ڇڏيو هيو. يورپ ۾ ماڻهن جي حالت ان کان به اڃا وڌيڪ خراب هئي. چئي ڏينهن جي روشني ۾ نه صرف عوام پر مذهبي اڳواڻن جي موجودگي ۾ نارسيز (Narses) کي جيڪو ملڪ جو وڏو سماجي ڪارڪن هيو قسطنطنيہ (هاڻي استنبول) جي بازار ۾ جيئري ساڙيو ويو هيو. روم جي گهٽين ۾ اڪسارڪ (Exarch) جي اکين اڏو مخالف بشپن جي طرفدارن لڙائي ڇيڙي ڇڏي ۽ گر جا گهرن کي عيسائين جي رت سان ٻوڙي ڇڏيائون. اسپين گوڙ گهمسان ۽ تباهي جو هڪڙو هيانءَ ڌاريندڙ نظارو پيش ڪري رهيو هيو. شاهوڪار ۽ ڪجهه مراعات يافته ماڻهو جيڪي شهنشاهن جي ماتحت صوبن جي انتظامي عهدن تي مقرر هيا ۽ اهي جيڪي اعزازي عهدن سان نوازيل هيا، اهي سڀئي مڙني محصولن کان آجا هيا. اهي ٻنهي جنسن جي غلامن جي گهيري ۾ سهڻن محلاتن ۾ وڏي مزي جي زندگي گذاريندا هيا؛ پنهنجو گهڻو وقت حمام خانن (مساجد گهرن) ۾ گذاريندا هيا جيڪي بچڙائي جا وڏا اڏا هيا؛ جڏهن ڪاٺ پيئڻ کان وندا هوندا هيا ته جوا جي ميز تي ويٺا هوندا هيا. انهيءَ عيش عشرت ۽ شاهوڪاري جي نظاري جي مقابلي ۾ عام خلق جي حالت قسمبرسي واري هئي. وچولو طبقو يعني شهرن ۽ ڳوٺن جا آزاد رهواسي. رومين جي ظالمانن عملن جي ڪري ڌرتي سان لڳل هيا. زرعي غلامي ته ختم ٿي وئي هئي؛ پر ان جي جاءِ نوآبادڪارن ورتي هئي جيڪي آزادي ۽ غلامي جي وچ واري حيثيت ۾ هيا يعني نه غلام ۽ نه وري پوري طرح آزاد. البت اهي ڪن ڳالهين ۾ غلامن کان ڪجهه وڌيڪ

خوش هيا. اهي شاديون مراديون ڪري ٿي سگهيا. اهي جيڪا زمين آباد ڪندا هيا ان جي ايت مان به ڪجهه حصو حاصل ڪندا هيا. ۽ انهن جي سهاڻا ڪندڙ مالڪن کي اهو حق ڪونه هيو ته اهي انهن کان سندن سامان يا ڍور ڍڳا ڪسي وٺن. باقي ٻين معاملن ۾ اهي زمين جا غلام هيا. حڪومت کي انهن کان هر طرح جو ڪم وٺڻ جو اختيار هيو. ذاتي (گهريلو) غلامن وانگر انهن کي جسماني سزائون<sup>1</sup> به ڏنيون وينديون هيون. اهي ڪنهن فرد جا ته غلام ڪونه هيا پر زمين جا غلام هيا. يعني اهي جن زمينن کي آباد ڪندا هيا انهن سان نه صرف پاڻ عمر ڀر ڀر پيڙهي ڀر پيڙهي موروثي طرح ٻڌل هوندا هيا. انهن نالي ۾ آزاد ماڻهن کان علاوه آباديءَ جو ڳچ حصو ٻين غلامن تي مشتمل هيو ۽ انهن غلامن جي حالت ايتري خراب هوندي هئي جو بيان ڪرڻ کان ٻاهر آهي. انهن سان بي رحمي وارو ۽ جانورن کان به بدتر ڏاڍ وارو سلوڪ ڪيو ويندو هيو. وحشي قبيلن جي ڪاهه مصيبت جي ماريل اسپين مٿان هڪڙي نئين قيامت کي پاڻ سان گڏ آندو. اهي پاڻ سان گڏ سخت ۽ مڪمل سڄ ڪڍي آيا، اهي جتي به ويا اتي برباديون ڪيائون، قتلام ڪيائون، انهن عورتن، ٻارن ۽ پادرين کي به غلام بڻايو.

يهودين جو هڪڙو وڏو تعداد صدين کان اسپين جي ان جزيري ۾ آباد ٿيل هيو. 616 ع ۾ وزيگوت سسيبت (Visigoth Sisebut) جي عهد ۾ ڪليساڻي پادرين طرفان انهن تي جيڪي پيانڪ اهڃ شروع ٿيا اهي تڏهن ختم ٿيا جڏهن اسلام اچي انهن جمالت ۽ ڪٽرپڻي جي انهن بدنصيب ستايلن کي چوٽڪارو ڏياريو. اهو اسلام جي ئي برڪت ڪري هيو جنهن يهوديت کي ابن ميمون (Maimonedes) ۽ ابن جبرول (Gebrol) جمرڻ ماڻهن کي پيدا ڪرڻ جي توفيق بخشي.

هاڻي اسان کي عربستان ڏانهن نظر وجهڻ ڪپي. داستانن ۽ مام جي اها ڌرتي جيڪا دنيا جي وڏين قومن کان الڳ ٿلڳ، انهن جي لڙاين يا انهن جي سياست کان متاثر ٿيڻ کان سواءِ هن وقت تائين ماڻ ۽

<sup>1</sup> معمولي ڏوهن جي عام سزا به ٿي سو ڪوڙا هئي. ڏسو ڊوزي (Dozy) جو ڪتاب "اسپيني مسلمانن جي تاريخ" (هسٽري ديس مسلمانن دي اسپيني History des Musulmans d'Espagne). جلد ٻيو صفحو 87.

هيڪلائي جي پردي ۾ ويڙهي پئي هئي. ايران جي خسرو بادشاهن ۽ رومي قيصرن جون فوجون زمانن کان جاري ان جي سڪون ۾ رخنو وجهڻ کان سواءِ صدين تائين ان جي سرحدن ڀرسان اڄ وڃ ڪنڊيون رهيون هيون. وقت به وقت فارس (ايران) ۽ بيزنطين جي راڄن کي جيڪي طوفان پنهنجي گهيري ۾ آڻي ڇڏيندا هيا، انهن جي گجگوڙ جي ڪڙڪاڪاڪا ڪري ان جي ڪنن تائين به پهچندي هئي، پر اهي به ان کي ان جي اونگهه مان جاڳائڻ ۾ ناڪام ويا هيا. بهرحال ان جي جاڳڻ جو وارو اچي ويو هيو. ۽ پنهنجن پُٽن مان هڪڙي نهايت اشراف جي آواز تي، عربستان سجاڳ ٿي ويو.

جبلن جي اها قطار جيڪا، فلسطين کان خاڪنءِ سوئيز (Isthmus of Suez) تائين پکڙيل آهي ۽ ڳاڙهي سمنڊ سان گڏوگڏ پور وچوت تي هلندي عربستان جي جزيري جي ڏاکڻي ڇيڙي تائين پهچي ٿي ان کي عربي ٻولي ۾ حجاز سڏيو وڃي ٿو ۽ اها قطار يمن تائين جنهن علائقي مان گذري ٿي اهو سمورو علائقو ان جي نالي سان سڃاتو وڃي ٿو. ڪيترين جاين تي جبل سمنڊ سان گڏوگڏ هلندا رهن ٿا، ڪن جاين تي ڪناري کان پري ٿي وڃن ٿا. انهن جبلن ۽ سامونڊي ڪناري جي وچ ۾ هيٺاهين واري پٽيانگ، ويران، ۽ غير آباد زمين آهي. ڪٿي ڪٿي ساوڪ واريون ماڻهيون ۽ شاداب نخلستان (ڪڇيءَ جا باغ) هن جيڪي برساتي نالن جي وهڻ ڪري خودبخود پيدا ٿي ويا آهن. ان قطار جي پريان اوڀر طرف ڏانهن نجد جو خشڪ رڻ پٽ يعني عربستان جو ”ڪوهستان“ پکڙيل آهي. جيڪو هڪڙو وسيع پوٺوهار آهي، جنهن ۾ بيابان (رڻ پٽ)، جابلوڪ، ۽ ڪٿي ڪٿي اکين کي راحت ڏيندڙ سائي وڻڪار آهي. حجاز ۾ مڪي ۽ مديني جا مقدس شهر آباد آهن، جيڪي اسلام جي جنم ڇوڙ ۾ پرورش جو ماڳ آهن.

اهو وسيع علائقو چئن مقرر ڪيل حدن وارن پرڳڻن ۾ ورهايل آهي. پهريون، اتر طرف عرب الحجر (Arabia Petraea) آهي، جنهن ۾ قديم اڊومين (Edomites) ۽ مديانين (Midianites) جا ملڪ شامل آهن. ٻيو خاص حجاز ٿو اچي جنهن ۾ يثرب جو مشهور شهر شامل آهي، جيڪو بعد واري تواريخ ۾ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وسلم جي

شهر طور ”مدينه النبي“ يا ”مدينه المنوره“ جي نالي سان سرفراز ٿيو. تيون، خاص حجاز جي ڏکڻ ۾ تهاما (Tihama) جو پرڳڻو آهي جنهن ۾ مڪي جو شهر آهي. ۽ جدي جو سامونڊي بندرگاه جيڪو مسلمان حاجين لاءِ سمنڊ رستي حرمين شريفين پهچڻ جي جاءِ آهي. چوٿون ۽ ڏاکڻي چيڙي وارو حصو عسير (Asyr) سڏيو وڃي ٿو جيڪو يمن جي سرحد سان گڏ آهي. يمن، خاص طور ان نالي سان سڏيو ويندڙ علائقو عرب جزيري جي ڏکڻ اولهه واري آخري چيڙي وارو ملڪ آهي، جنهن جي اولهه ۾ ڳاڙهو سمنڊ آهي، ڏکڻ ۾ هندي سمنڊ، اتر ۾ حجاز ۽ اوڀر ۾ حضر موت اٿس. عام طور تي يمن نالو ڏاکڻي عربستان لاءِ گهڻو ڪتب ايندو آهي. ان علائقي ۾ پوءِ خاص يمن کان علاوه حضر موت ۽ حضر موت جي اوڀر ۾ مهرا (Mehra) جا علائقا به شامل آهن، مهرا کان ڀرتي جزيري جي ڏکڻ اوڀر ڪنڊ تي اومان رياست آهي ۽ ان جي اتر ۾ بحرين يا الاحساء (احساء al Ahsa) آهي جيڪو ايراني نار جي ڪناري تي واقع آهي. ان آخري علائقي کي هجر (Hijr) پڻ سڏيو ويندو آهي، جيڪو ان جي سڀ کان وڏي صوبي جونالو آهي.

نجد، ڪوهستاني علائقو هڪڙو وسيع پونوهار آهي جيڪو حجاز جي جبلن جي اوڀرندي طرف کان شروع ٿي مرڪزي عربستان جي سڄي علائقي تي پکڙيل آهي. نجد جو اهو حصو جيڪو يمن سان ملي ٿو اهو يمن جو نجد (نجداليمن) سڏيو ويندو آهي ۽ اتر وارو پاسو صرف نجد سڏبو آهي. اهي ٻئي ڊويزنون اسلامي تاريخ ۾ مشهور يماما نالي سڏيو ويندڙ جابلو علائقي ذريعي ڌار ٿيل آهن. نجد جي اتر ۾ شام جو رڻ پٽ پکڙيل آهي، جيڪو اصل ۾ عربستان جو حصو ڪونه آهي، پر هاڻي ان ۾ عرب جا بدوي قبيلو پاڻ کان اڳ گذريل قديم آرامي (Aramaean) قبيلن وانگر خانه بدوشي واري آزاد زندگي گذارين ٿا. ان جي اتر اوڀر ۾ عراق جا رڻ پٽ آهن جن جي سرحد فرات ندي جي ساڄي ڪناري تي ڪالديه (Chaldaeae) جي زرخيز علائقي سان مليل آهي جنهن کي اهي عربستان جي زرعي طور آباد ٿڪرن کان ڌار ڪن ٿا. اوڀر طرف نجد بيابان (ريگستان) جي انهن رڻ پٽن مان هڪڙي ريگستان ذريعي الاحسا کان ڌار ٿيل آهي جنهن کي عربستان وارا نفوذ

جو رڻ پٽ سڏيندا آهن. ڏکڻ طرف دھنا (Dahna) جو وسيع رڻ پٽ آھي. اھو نجد کي حضرموت ۽ مھرا کان ڌار ڪري ٿو.

اھو ڪشادو علائقو جيڪو پنھنجي عروج جي زماني ۾ فرانس جي ايراضي کان بہ ٻيڻي علائقي تي مشتمل ھيو. ھاڻي وانگر تڏھن بہ ٻن مختلف نمونن جي ماڻھن سان آباد ٿيل ھيو. يعني ”شھري“ شھرن ۾ رھندڙ ماڻھو ۽ ”بدوي“ (بيابان جھاڳيندڙ). بدوي ماڻھن ۾ جيڪي گڻ ۽ اوگڻ آهن. يعني انھن جي پنھنجي قبيلي سان محبت، عزت لاءِ ان جي بلند سوچ، ان جو انتقامي جذبي وارو جوش ۽ دليري ۽ انساني زندگي کان انھن جي بي پرواھي، انھن سڀني ڳالھين کي برٽن (Burton) ۽ پول (Poole) جھڙن نالي وارن ليکڪن چئن ۽ ھمدردائن لفظن سان بيان ڪيو آھي. پر بدوي ۽ شھري ۾ ڪيترو بہ فرق ھجي، اصل ۾ عرب فطري طور ريگستان جو ٻار آھي. آزادي سان ان جو جذباتي لڳاءُ ۽ ان جو روحاني اوج، يعني ان جي پنھنجي ذاتي مان شان ۽ خودمختياري جو شعور اھي سڀ ريگستاني اچھي جي ان کليل ھوا، جيڪا اھا ساھ ۾ اندر ڪڍي ٿو ۽ کليل علائقو جنھن کي اھو لتاڙي ٿو جو نتيجو آھن. مڪي ۽ عڪاظ ۾ ھر سال منعقد ٿيندڙ ميلن جي باوجود عربستان جي ڌرتي تي جيڪي قومون ۽ قبيلآ آباد ھيا اھي ھڪجھڙين خوبين وارا ڪونہ ھيا. ھر قبيلو ٿورو يا گھڻو معيار ۽ مذھب ۾ ٻئي کان مختلف ھيو. اھو تفاوت خاص ڪري انھن ۾ اصل بڻ بنيادن جي فرق ڪري ھيو. جزيري کي مختلف زمانن ۾ مختلف نسلن جي ماڻھن اچي آباد ڪيو ھيو. انھن مان ڪيترا نسل مري ختم ٿي ويا ھيا پر انھن جي سٺن يا خراب ڪارنامن جون يادون انھن کان پوءِ اچي انھن جي جاءِ والاريندڙ نسلن جي ذهنن ۾ تازيون رھيون، ۽ انھن روايتن گڏجي قوم جي تواريخ ٺاھي. خود عرب انھن قومن کي، جيڪي جزيري ۾ آباد رھيون ھيون، ٽن وڏن حصن ۾ ورھائين ٿا، مثلاً: (1) عرب البائڏهه يعني اھي عرب جن جو نسل ختم ٿي ويو آھي، جنھن ۾ حامي (Hamitic) ۽ ڪوشي (ڪشي Kushites) قبيلآ شامل آهن، جن سامين (Semites) کان اڳ رھائشي آباديون قائم ڪيون، ان کان علاوه شام فونيشيا (Phoenicia) ۽ ٻين علائقن جون ارامي (Aramaeon) قومون؛ (2) عرب العاربه يا متعاربه يعني اصل عرب، ۽ خالص سامي قومون جن کي روايت مطابق قحطان يا يقطان جي اولاد ٻڌايو وڃي ٿو ۽ جن ڏکڻ طرف پنھنجي پيش

قديمي دوران اصلوڪن رهواسين کي تباھ ڪري ڇڏيو هيو. قحطاني عرب، جيڪي فطري طور بدوي هيا، انهن علائقن جي قديم باشندن تي جيڪي حامي نسل جا هيا ۽ تارن کي پوڄيندڙ هيا، پنهنجو تسلط قائم ڪيو. انهن جو اصل ماڳ اهو علائقو هيو جتان ابراهيمي نسل وارا پڻ آيا هيا، ۽ ان جي حدن جو تعين قحطان جي ٻن سڌن وڌڻن جي اهم نالن سان ٿيل آهي، يعني ”ارفخشاد“ Arphaxad جنهن جي معنيٰ آهي ڪالدي جي سرحد، ۽ ”عبر يا عابر“ Eber جنهن جي معنيٰ آهي درياءُ پار کان آيل ماڻهو. ان جو اشارو بابل ڏانهن آهي يا فرات جي ساڄي ڪناري تي آباد ٿيل ضلعو جنهن کي هاڻي عراق عرب سڏيو وڃي. (3) عرب المستعرب يا ”عرب قوم پر داخل ڪيل ماڻهو“ مطلب اهي ماڻهو جيڪي ڌارين علائقن مان اچي عربستان ۾ آباد ٿي ويا. اهي ابراهيمي نسل جا سامي هيا جيڪي پرامن مهاجرن طور يا فوجي آبادڪارن طور جزيري ۾ اچي آباد ٿيا، ۽ انهن قحطاني عربن سان سنگاڻنديون ڪيون ۽ انهن منجهه رهائش اختيار ڪيائون.<sup>2</sup> اهي ٽئي نالا عارب، متعرب ۽ مستعرب ساڳي بنيادي مادي مان ورتل آهن ۽ انهن جي لفظي جوڙجڪ جي فرق مان خبر پوي ٿي ته اهي مختلف قبيلن ڪهڙي ڪهڙي زماني ۾ عرب قوم ۾ اچي داخل ٿيا.<sup>3</sup>

عرب العارب منجهان اسلام جي تاريخ جي حوالي سان جيڪي قبيلن خصوصي ذڪر جي قابل آهن، اهي بني عاد،<sup>4</sup> عمالق، بني ثمود ۽ بني جديس آهن. (ڊايوڊورس سڪيولس Diodorus Siculus ۽ بطلمي)

<sup>1</sup> ڏسو لينورمنٽ (Lenormant) جو ڪتاب ”اينشت هسٽري آف دي ايسٽ“ (Ancient History of the East) جلد ٻيو صفحو 293.

<sup>2</sup> ابن اثير جلد پهرين، صفحو 55 کان 58.

<sup>3</sup> ڪاسين ڊي پرسيل (Caussin de Perceval) ٻانڌه ۽ عارب کي ساڳيو هڪ ئي سمجهي ٿو ۽ متعرب کي ٻئي گروهه ۾ شمار ڪري ٿو. ايندڙ صفحن ۾ مون ان جي درجہ بندي واري عمل کي اختيار ڪيو آهي.

<sup>4</sup> چيو وڃي ٿو ته بني عاد وارن تي قحطاني عربن غلبو حاصل ڪيو فتح ڪيو ۽ تباھ ڪيو. جڏهن ته بنو ثمود جيڪي غارن ۾ رهڻ وارو هڪڙو عجيب نسل هيو کي خضار الاحمر (Chedorlaomer) جي ماتحت اشورين (آسارين Assyrians) تباھ ڪيو.

Ptolemy جا ثمودي ۽ جديش). بني عاد جيڪي اصل ۾ حامي نسل منجهان هيا، عرب جزيري ۾ پهريان آبادڪار ۽ رهائش اختيار ڪندڙ ماڻهو هيا ۽ اهي خاص ڪري وچ عربستان جي انهي علائقي ۾ آباد ٿيل هيا جنهن کي عرب تاريخدان ۽ جاگرافيدان احصاف الرمال (Ahsafur Ramal) سڏيندا آهن. جنهن جون سرحدون يمن، حضرموت ۽ اومان جي سرحدن سان مليل آهن. پنهنجي تاريخ جي هڪڙي دور ۾ بني عاد هڪڙي طاقتور ۽ فاتح قوم هيا. هن نسل جي بادشاهن مان هڪڙي شداد نالي بادشاهه جنهن جي باري ۾ قرآن شريف ۾ به آيل آهي. لڳي ٿو ته پنهنجي حڪومت کي عرب جزيري جي سرحد کان به پري تائين وڌايو هيو. ٻڌايو وڃي ٿو ته ان عراق کي فتح ڪيو ۽ هندوستان جي سرحد تائين پڻ چڙهائي ڪئي هئائين. انهي روايت جو اشارو غالبن عربن طرفان بابل يا ڪالدي تي چڙهائي ڪرڻ ڏانهن آهي، جيڪو ٻه هزار سال قبل مسيح جو واقعو آهي، شايد اهڙي ٻئي ساڳي واقعي جي حوالي ۾ به اها روايت هجي جيڪو فارسي روايت ۾ ضحاک جي حملي سان مشهور آهي. ساڳئي شدد يا ان جي اولاد مان ٻيو ساڳئي ناليوارو پنهنجن هٿياربند فوجن کي ساڻ ڪري مصر ۽ ڏور اولهه وارن علائقن ڏانهن چڙهائي ڪرڻ لاءِ ويو. مصر تي عربن واري انهي حملي کي ڪجهه مورخ انهي علائقي تي هاڪوئن (Hyksos) جي چڙهائي جو به نالو ڏين ٿا. انهي نظريي جي تائيد ان مان ٿئي ٿي جنهن طريقي سان انهن بدوي حملي آورن کي آخرڪار ٿيبائڊ (Thebaid) جي بادشاهن جي هڪڙي گڏيل تنظيم پنهنجن حبشين (Ethopian) ۽ ڪوشي (Kushites) پاڙيسرين جي مدد سان آفريڪا مان ڪڍي ڏکڻ طرف ڀڄائي ڇڏيو. ڇيو ٿو وڃي ته بني عاد وارن جا تمام گهڻا ماڻهو هڪڙي وڏي ڌڪار ذريعي تباھ ٿي ويا، جنهن سندن علائقي کي مصيبت ۾ ڦاسائي ڇڏيو هيو. هڪڙو ننڍڙو ٽولو جان بچائي نڪري ويو ۽ ٻي نئين عاد قوم جو وجود قائم ڪيائين. جنهن يمن ۾ چڱي خاصي خوشحالي حاصل ڪئي. بهرحال، اهي پوئين عاد قوم وارا قحطاني لڏي جي لپيٽ ۾ اچي ختم ٿي ويا.

بني عمالقه جن کي لينورمنٽ (lenormant) ارامي نسل مان چوي ٿو بناشڪ شهبه جي اهي ساڳيا آهن جن کي يهودين ۽ عيسائين جي مقدس ڪتابن ۾ عمالقي ۽ مصري آثارِ قديمه جي ڪتابن ۾ شاشو (Shashu) جي نالي سان سڏيو ويو آهي. جن کي اشوري (آسارين Assyrian) بادشاهن بابل مان هڪالي ڪڍيو. اهي ماڻهو عربستان ۾ داخل ٿيا ۽ آهستي آهستي حجاز، يمن، فلسطين ۽ شام ۾ پکڙجي ويا. معلوم ٿو ٿئي ته اهي مصر ۾ به وڃي پهتا ۽ ڪيترائي فرعون انهن جي نسل مان هيا. حجاز جا عمالقي بنو قحطان جي هڪڙي شاخ بنو جرهم وارن هٿارن تباھ ٿي ويا يا پڇاڻي ڪڍيا ويا، جن ابتدائي طور ڏاکڻي حصي ۾ رهائش اختيار ڪئي ۽ بعد ۾ اتر طرف وڌندي عمالغن تي قابض ٿي ويا هيا.

بني ٿمود جيڪي بني عاد وانگر ڪوشي يا حامي نسل جا هيا ادوم (Edom) جي سرحدي علائقي ۾ آباد ٿيا ۽ پوءِ حجر جي علائقي ۾ جيڪو عرب الحجر جي اوڀر ۾ حجاز ۽ شام جي وچ ۾ واقع آهي. اهي ماڻهو غارن وارا هيا ۽ ٽڪرين جي پاسن ۾ کوٽيل گهرن ۾ رهندا هيا. سر هينري لي يارڊ (Sir Henry Layard) پنهنجي ”ارلي ٽريولز“ (Early Travels) نالي ڪتاب ۾ انهن پهاڙن ۾ رهائش جي ڪنڊرات جو ذڪر ڪيو آهي ۽ جديد دور جي سياحن طرفان سفرنامن ۾ بيان ڪيل احوالن ۽ تازين کوجنائن جي نتيجن سان عربي روايتن جي ڀيٽ ڪرڻ سان ڪير به بني ٿمود جي وطن جو تعين ڪري سگهي ٿو. شام ۽ نجد يا حجاز جي وچ ۾ واپار جي لاءِ ”بنه ضروري وچواري ڌر“ هجڻ ڪري ٿمودي وڏي خوشحالي واري حالت کي پهتا. آخرڪار اهي عظيم عيلامي (Elamite) فاتح خزدار الاحمر (Chedorlaomer) هٿارن ان جي شام ۽ عربستان تي فاتحانه چڙهاين دوران وڏي تعداد ۾ تباھ ٿي ويا. انهن غارن ۾ رهندڙ قديم ماڻهن مٿان، جن پاڻ کي پنهنجن مضبوط ماڳن ۾ قدرتي آفتن کان محفوظ ٿي سمجهيو جيڪا پيانڪ آفت ٿئي ان جو قريش کي تنبيهه ڪرڻ جي غرض سان قرآن شريف ۾ ذڪر ٿيل آهي.

انهي مصيبت کان پوءِ بني ٿمود وارن منجهان باقي بچيل ماڻهو عيلامي نار (خليج عيلا Elemitic Gulf) جي اتر طرف جبل سعي (Mount



(Seir) ڏانهن هليا ويا. جتي اهي حضرت اسحاق عليه السلام ۽ حضرت يعقوب عليه السلام جي زماني ۾ رهندا هيا. پر اهي جلد ئي پاڙيسري قبيلن ۾ ضم ٿي ختم ٿي ويا ۽ انهن جي جاءِ اڊومين (Edomites) والاري جن ڪجهه وقت تائين سمير جبل تي پنهنجو قبضو ڄمائي رکيو.<sup>1</sup> معلوم ٿو ٿئي ته آخرڪار انهن اڊومين جي مال ملڪيت تي عربن جي هڪڙي جماعت قبضو ڪيو جنهن کي بني قحطان وارن يمن منجهان تڙي ديس نيڪالي ڏني هئي. ديودورس سڪيولس (Diodorus Siculus) جي دور ۾، پنهنجن وڏن (پيشروئن) وانگر اهي رومي لشڪرن کي فوجي جٿا مهيا ڪندا هيا.

تسم (Tasm) ۽ جديس (Jadis) ۽ ٻين ننڍن قبيلن کي ڇڏي، جيڪي خاص ذڪر ڪرڻ لاءِ اهميت رکندڙ ڪونه آهن، اسان بنو جرهم ڏانهن اچون ٿا جيڪي پڻ ”عرب العاربة“ جي هڪڙي طبقي ۾ شمار ٿين ٿا. ۽ جن لاءِ سمجهيو وڃي ٿو ته انهن حجاز ۾ عماليقن تي قبضو ڪري انهن کي تباه ڪيائون. لڳي ٿو ته ساڳي نالي وارا ٻه قبيلو گذريا آهن. انهن مان هڪڙو نهايت قديم ۽ بني عاد قوم جي ساڳي زماني وارو (همعصر) ۽ گهڻو ڪري اصل ٻڻ بٺياد ۾ ڪوشي نسل وارو هيو. جڏهن ته ٻيو قحطان جي اولاد مان هيو. جن وڏي ڏڪار واري هڪڙي موسم ۾ يمن جي ماڻهي کان نڪري اچي حجاز تي قبضو ڪيو ۽ اتان عمالقي قبيلن کي ديس نيڪالي ڏئي پاڻ انهن جي جاين جڳهين ۾ آباد ٿي ويا. چيو وڃي ٿو ته قحطاني نسل جي بني جرهم وارن ان وقت چڙهائي ڪئي جڏهن اسماعيلي نسل جا عرب عماليقن منجهه جن جي علائقي ۾ اهي گهڻي عرصي کان رهائش پذير هيا، نمايان حيثيت حاصل ڪرڻ شروع ڪئي. اسماعيلي عرب ڪاه ڪري ايندڙ ڪٽڪن سان سمجهوتو ڪري دوستائين لاڳاپن ۾ داخل ٿي ويا ۽ ڪيتري عرصي تائين انهن سان ڪلهو ڪلهي ۾ ملائي امن واري زندگي گذاريندا رهيا. آل اسماعيل جي وڌندڙ لهر آڏو بنو جرهم آهستي آهستي ماڻهي مٿان پنهنجي گرفت ڪمزور ڪرڻ لڳا ۽ هڪڙي صدي به نه گذري ته حجاز ۽

<sup>1</sup> ڪتاب پيدائش باب چوڏهون (Gen, xiv, 4,6)

تھامہ جون رياستون ابراهيمي عربن (اولادِ ابراهيم) جي ھٿ ۾ اچي ويون. مستعربہ عربن جي ترقي بابل جي بادشاھ (شاھِ بابل) جي حد دخلي ڪري عارضي طور رڪجي وئي، پر اسان جيئن اڳتي ڏسنداسين ته انھن (ابراهيمين) جلدئي پنھنجي ويجايل سگھ وري حاصل ڪري ورتي ۽ حجاز نجد، ۽ عراق ۽ ميسوپوٽاما جي بيابانن ۾ پکڙجي ويا، جتي آخرڪار انھن پاڻ کان اڳ اتي رھندڙ قحطانين کي پاڻ ۾ سمائي ڇڏيو. عرب المتعارفہ ۾ اھي قبيللا شامل ھيا جيڪي قحطان بن عابر جي اولاد ھيا<sup>1</sup> ۽ زيادہ تر يمن ۾ رھائش پذير ھيا. قحطاني قبيللا عربستان ۾ ان جي اتر اولھہ ڪنڊ کان داخل ٿيا ھيا ۽ وقت بہ وقت ھيٺ ڏکڻ طرف وڌندا ويا ھيا جتي اھي ڪجھہ عرصي تائين ته ڪوشي نسل جي بني عاد وارن وٽ انھن جي سياسي بالادستي آڏور عيت جي حيثيت ۾ گذاريندا رھيا، ۽ آخرڪار پاڻ حڪمران طاقت بڻجي ويا. بھر حال، قحطان منجھان پيدا ٿيل آدم زاد صرف ڏاکڻي عربستان تائين محدود ڪونہ ھيو. انھن جي رھائش جو اوائلي ماڳ ميسوپوٽاما ۾ ھيو. انھي علائقي کان ڏکڻ طرف يمن ڏانھن ويندي قحطاني قبيلن لازمي طور جزيري جي ھڪ ڪنڊ کان ٻي ڪنڊ تائين سفر ڪيو ھوندو ۽ بنا ڪنھن شڪ جي پنھنجي وات سان پنھنجي پٺيان ضرور ڪجھہ نيون وسنديون آباد ڪندا ويا ھوندا.

عرب تاريخدانن جي قول مطابق ان زماني ۾ مھاجر ن جي جيڪا لھر عرب جزيري ۾ داخل ٿي انھن جا اڳواڻ بہ پاڻ، قحطان ۽ يقطان، ھيا جيڪي عابر يا حابر جا پٽ ھيا. اھو قحطان جو پٽ يعرب ھيو جنھن کي اھي يمن جو پھريون بادشاھ سمجھن ٿا، جنھن جي نالي سان ان جي اولاد ۽ سموري جزيري کي عرب يا عربستان سڏيو وڃي ٿو. چيو وڃي ٿو ته يعرب کان پوءِ ان جو پٽ يشحب (يشھد Yashhad) تخت تي ويٺو جيڪو سلطنت جي قديم گادي جي ھنڌ مارب جو باني ھيو ۽ مشھور عبدشمس عرف سبا جو پيءُ ھيو. يشھد ھڪڙو عرفي نالو آھي جنھن جي معنيٰ ”ملڪ گير“ يعني فتحون ڪندڙ آھي، جيڪو ان طرفان

<sup>1</sup> ابن اثير ان کي عابر يا غابر سڏي ٿو.

گھڻيون سوڀون حاصل ڪرڻ ڪري ان تي رکيو ويو هيو. سڀا جو اولاد قحطاني نسل جي مختلف قبيلن جا جد امجد ٿي ويا، جيڪي عربي روايتن ۾ مشهور آهن. سڀا پنهنجن پوٽرن ۾ ٻه پٽ ڇڏيا، هڪڙو حمير (Himyar) جنهن جي معنيٰ آهي ڳاڙهو<sup>1</sup> ۽ ٻيو ڪهلان (Kuhlan). پهرين پنهنجي پيءُ جو تخت ماڻيو ۽ ان جي نالي پٺيان ئي سڀا جو شاهي گھراڻو حميري سڏجڻ لڳو.<sup>2</sup> هن جي ۽ هن جي پيءُ ڪهلان جي اولاد حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ڄمڻ کان هڪ صدي اڳ تائين واري واري سان يمن تي حڪمراني ڪندا رهيا. عظيم بادشاه ذوالقرنين ۽ مشهور بيبي بلقيس جيڪا حضرت سليمان عليه السلام جي زماني ۾ بيت المقدس (يروشلم) ڏانهن وئي هئي جو تعلق هن شاهي گھراڻي سان هيو.<sup>3</sup>

بني اسماعيل عربستان ۾ جيڪي اوائلي وسنديون آباد ڪيون انهن جي باري ۾ روايتن جو سلسلو حضرت ابراهيم عليه السلام ۽ ان جي ڪالديه (Chaldaea) مان نيڪالي يا جلاوطني واري زماني سان وڃي ملي ٿو. آل اسماعيل حجاز ۾ وڌندو ويجهندو ۽ ترقي ڪندو رهيو جيستائين اهي پنهنجن اتحادي جرهمين سان گڏ بابل جي هيٺناڪ بادشاه بخت نصر (Nebuchadnezzar) هٿاران محڪوم ۽ گھڻو تڏو تباه ٿي ويا. اهو انهن سڀني بادشاهن مان جن عربستان جي دل (مرڪز) تي حملو ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي هئي، اڪيلو هيو جيڪو ان تي ڪاري ضرب هڻڻ ۾ ڪامياب ويو. مڪي مڪرم جو بنياد گھڻو ڪري ان زماني ۾ پيو جڏهن ابراهيمي عربن عرب جزيري ۾ اچي رهائش اختيار ڪئي، چوٽه عرب روايتن مطابق هن شهر جو بنياد رکندڙ هڪڙو مضاض بن عمرو نالي جرهمي سردار هيو جنهن جي نياڻي مستعربه

<sup>1</sup> ڳاڙهي چوغي جي ڪري جيڪو اهو مصر جي فرعونن جي نقل ڪندي پائيندو هيو.

<sup>2</sup> يمن جا حميري بادشاه جن جو توباس (Tobbas) لقب هيو لڳي ٿو ته انهن جو اوائلي زمانن کان فارس ۽ بيزنطينن ٻنهي سان لڳ لاڳاپي وارو رابطو هيو.

<sup>3</sup> هي حاشيو ضميمو نمبر 3 ۾ ڏسو.

عربن جي جدا مجد حضرت اسماعيل عليه السلام سان پرڻائي وئي هئي. ان ئي زماني ۾ هڪڙي عبادت گهر يعني ڪعبت الله شريف جي تعمير ٿي. جنهن مڪي کي عربستان جي ٻين شهرن مٿان فوقيت بخشي. ”قبيلن جي عظيم ابي“ حضرت ابراهيم عليه السلام جي هٿان پرڻائي دور جي انتهائي ويران ۾ ٺاهيل ڪعبو سدائين قوم جي عبادتگاهن مان انتهائي مقدس ۽ گهڻو واجب الاحترام عبادت گهر (معبد) رهيو آهي. ان ۾ هڪ سو سٺ بت رکيل هيا، هر ڏينهن لاءِ هڪڙو بت، ان جي مرڪز ۾ هبل نالي وڏو بت هيو جيڪو ڳاڙهي عقيق جي پٿر مان تراشيل هيو. ان کان علاوه سون ۽ چاندي جا به هرڻ، حضرت ابراهيم عليه السلام ۽ ان جي پٽ حضرت اسماعيل عليه السلام جا مجسما به هيا. هر سال قبيلن جا ماڻهو هتي اچي ڪاري پٿر (حجر اسود) کي، جيڪو حضرت آدم عليه السلام جي اوائلي ڏينهن ۾ بهشت مان موڪليو ويو هيو، ڇمندا هيا، ۽ اڳاڙو ٿي ڪعبي جي چوڌاري طواف جا ست ڦيرا پائيندا هيا. ائين مڪو شروع زماني کان وٺي نه صرف عربن جي مذهبي گڏجاڻين جو ڀرپور انهن جي واپاري ڌنڌن جو پڻ مرڪز هيو. پرڻائي زماني جي واپاري رستي تي واقع هجڻ ڪري ان پنهنجي پاڙيسري ملڪن جي دولت ۽ ثقافت کي پاڻ ڏانهن ڇڪي ٿي آندو. بابلي فاتح کي به همت ڪونه هئي ته ان شهر جي تجارتي ڪاميابي کي نقصان پهچائي سگهي. چوڻهه انهن عربن کي جيڪا جاگرافيائي بيهڪ واري اهميت حاصل هئي ان ڪري حجاز جا عرب دنيا جي قومن جا رکوالا ٿي ويا هيا.

مڪو انهن تجارتي سرگرمين جو مرڪز هيو جن عربن کي سدائين اوڀر (ايشيا) جي قومن کان ناميارو رکيو. مڪي مان قافلا نڪرندا هيا جيڪي يمن ۽ گهڻو مشهور ٿيل هندوستان جون قيمتي پيداوارون ڪٽي بازنطين رياست ۽ فارس (ايران) ڏانهن پهچائيندا هيا، ۽ شام منجهان فارس جي شهرن جا ريشمي ڪپڙا ۽ اناج جون جنسون آڻيندا هيا. پر اهي پاڻ سان واپاري سامان کان گهڻو وڌيڪ ٻيو ڪجهه به آڻيندا هيا؛ انهن قافلن جي قطار ۾ عيش عشرت واريون اهي سڀئي عادتون ۽ علتون به اينديون هيون، جن پاڙيواري بادشاهين جي اصل جذبي کي ڳاري ڇڏيو هيو. پارسي (ايراني) ۽ يوناني غلام چوڪريون،

جيڪي شام ۽ عراق مان خريد ڪري آنديون وينديون هيون، نه صرف پنهنجي ڳاڻڻ ۽ ناچ ذريعي شاهوڪار ماڻهن کي اڀاڻڪين گهڙين ۾ وندرائينديون هيون پر انهن جي نفساني خواهشن جي پوراڻو ڪرڻ جو ذريعو به هونديون هيون. شاعر، جنهن جا نظر قوم جي فخر وارو سرمايو هجڻ کپن، فقط وقتي حياتي جي مزو جي باري ۾ گيت ڳائيندو هيو ۽ ماڻهن جي بداخلاقي کي هٿي وٺرائيندو هيو ۽ ڪنهن کي به سياڻي جو فڪر ڪونه هيو.

عرب، ۽ خاص ڪري مڪي وارا، شراب نوشي، جوا ڪيڏڻ ۽ راڳ رنگ جا جذباتي حد تائين سخت عادي هيا. ٻين اوڀر وارن (ايشياڻي) ملڪن وانگر ناچ ڪرڻ ۽ ڳاڻڻ گهٽ حيثيت وارين عورتن جو ڌنڌو هيو جن کي ڦيان (Kiyani) يا اڪيلي کي ڦين سڏيو ويندو هيو ۽ اهي عصمت فروشي لاءِ به مشهور هونديون هيون. پوءِ به انهن جي گهڻي عزت ڪئي ويندي هئي ۽ وڏا وڏا سردار انهن جي آڏن تي حاضري ڀريندا هيا.<sup>1</sup> هندن وانگر عربن ۾ به گهڻين زالن رکڻ جو رواج بي حد و حساب موجود هيو. حقيقي ماءُ کان سواءِ بيوهه کي پنهنجي مثل مڙس طرفان ڇڏيل ميراث جو حصو سمجهيو ويندو هيو ۽ ان جي پٽ (ويڳي پٽ) جي استعمال ۾ هلي ويندي هئي؛ معصوم نياڻين کي جيئري پورڻ وارو غير انساني عمل به عام هيو.

يهودين کي، جن کي اشورين، يونانين ۽ رومين هڪ ٻئي پٺيان اڀاڻن ڪن مان بي گهر ڪيو هيو، عربن منجهه سلامتي ۽ تحفظ ملي

---

<sup>1</sup> ماڻهن جي اخلاقي پستي جو اندازو انهيءَ حقيقت مان لڳائي سگهجي ٿو ته اهي عورتون دعوتن جو بندوبست ڪنديون هيون جن ۾ شهر ۾ رهندڙ امير امراءِ سڀئي شرڪت ڪندا هيا. شهري عرب چڪي راند تي شرط رکڻ جو ايترو شوقين هيو جو تيسي (Tacitus) جي جرمنن وانگر اهو پنهنجي آزادي کي به داءِ تي لڳائي ڇڏيندو هيو. انهن خرابين جي ڪري ۽ انهن جي عملن سان وابسته بداخلاقيون جي ڪري ئي هيو ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجن امتين کي جوا ڪيڏڻ ناچ گانا ڪرڻ، ۽ شراب پيئڻ کان سختي سان منع ڪئي. امويين انهن ٽنهي براين کي ٻيهر جاري ڪيو. حقيقت ۾ انهن پراڻي ڪفر واري انهي رواج کي وڌائڻ جي نمائندگي ڪئي، جنهن جون پاڙون عظيم پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم وڌي محنت سان پٽي ڇڏيون هيون.

ويو هيو. پر انهن پنهنجي مذهب سان گڏ تڪرارن جا اهي تلخ جذبا به آندا هيا جيڪي گهڻو ڪري سندن بدقسمتي جي وڏي حصي جو سبب هيا. بهرحال اهي عربستان ۾ ماڻهن جي وڏي انگ کي پنهنجي مذهب ۾ داخل ڪرڻ ۾ ڪامياب ٿي ويا هيا؛ ۽ جنهن وقت حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي نبوت جو اعلان ڪيو ته ان وقت ڪهلان جي نسل مان حمير ۽ ڪنده جي اولاد جو هڪڙو معزز گروه يمن ۾ ۽ بنوقريظ ۽ بنونضير جيڪي اسماعيلي نسل (بني اسماعيل) مان هيا پر قديم زماني کان عربن سان گڏ زندگي گذاري رهيا هيا، خير ۽ يثرب ۾ يهودي مذهب جا پيروڪار هيا. نسطورين (Nestorian) ۽ يعقوبي (جيڪي عيسائين پڻ عربستان ۾ نيون آباديون قائم ڪري ورتيون هيون. عربستان تي تسلط حاصل ڪرڻ لاءِ انهن ٻنهي مخالف مذهبي ٽولن جي وچ ۾ سخت دشمني نهايت وڌيڪ زرخيز علائقن ۾ ڪڏهن ڪڏهن خونخوار لڙاين کي اڀاريو ٿي.<sup>1</sup> ربيع بن نزار جي نسل مان ڪجهه ڪٽنبن مثال طور ميسوپوٽاما ۾ آباد ٿيل بنوتغلب ۽ بنوعبدالقيس جيڪي بحرين ۾ آباد هيا، انهن عيسائي مذهب قبول ڪيو هيو. نجران ۾ بني حارث بن ڪعب، عراق ۾ بني عباد، شام ۾ غساني (آل غسان) ۽ ڪجهه بنوخزاع وارا، دومت الجندل ۾ سيڪوني (Saconi) ۽ بني ڪلب وارا عيسائي مذهب قبول ڪري چڪا هيا. جيڪي قبيلا مصر ۽ فلسطين جي وچ ۾ پکڙيل رڻ پٽ ۾ گهمندا رهندا هيا انهن مان پڻ ڪجهه عيسائي هيا. عربن منجهه مجوسيت ۽ صابيت جا مڃيندڙ به هيا ۽ خاص ڪري آل حمير منجهه موجود هيا، بني اسد وارا عطارد کي، بنوجزام وارا مشترقي کي، بني طي وارا سهيل (Canapur) کي، قيس عيلان جو اولاد شعري<sup>2</sup> (Sirius) کي پوڄيندا هيا. قريش جا

<sup>1</sup> ابن اثير جلد پهرين، صفحو 308، گبن (Gibbon) جو ڪتاب ”ڊڪلائين اينڊ فال آف دي رومن ايمپائر“ جلد ڇهون (Decline and Fall of the Roman Empire, Vol. VI)، صفحو 114؛ ڪاسن ڊي پرسيل (Causin de Perceval) جو ڪتاب ”هسٽري ڊيس عربييس“ (History des Arabes, Vol. I) جلد پهرين، صفحو 128.

<sup>2</sup> ڏسو سورت خم سجده آيت 37.

ڪجهه گروه ٽن چنڊن وارين مورتين، لات يعني چمڪندڙ چنڊ، منات يعني ڪارائيل چنڊ، ۽ ٻنهي جي گڏيل عزا کي پوڄيندا هيا، جن کي خدا جون ڌيئرون (بنات الله) سڏيندا هيا. ان زماني ۾ مڪو پري پري تائين ڦهليل بت پرستي جو مرڪز هيو جنهن جون شاخون سموري عرب جزيري جي قبيلن ۾ پکڙيل هيون. بنوڪنانه، جيڪي قريشن سان خوني رشتي ۾ به ۽ سياسي اتحاد ۾ به گڏيل هيا، الدبران (Aldobaran) ستاري کان علاوه عزا مورت کي به پوڄيندا هيا، جيڪا مڪي کان ڏيڍ ڏينهن جي پنڌ تي نخل نالي جاءِ تي هڪڙي وڻ ۾ مجسم تصور ڪئي ويندي هئي. هوازن جيڪي مڪي جي ڏکڻ اوڀر ۾ ڦرندا رهندا هيا، لات انهن جي دل پسند ديوي هئي، جنهن جو بت طائف جي جاءِ تي ٺاهيل هيو. منات کي مڪي ۽ شام جي وچ ۾ هلندڙ قافلي واري رستي تي هڪڙي ٽڪري ۾ موجود (مجسم) سمجهيو ويندو هيو. انهن مورتين جي پوڄا ۾ خاص طور لنگ پوڄا جي رسمن تي عمل ڪيو ويندو هيو انهي ساڳي نموني ۾ جيڪو قديم سامين ۽ فونيئن ۽ بابلين ۾ عام هيو. پر قوم جي گهڻائي، خاص طور تي آل مضر سان واسطو رکندڙ قبيلن، هڪڙي نهايت ذليل قسم جي بت پرستي ۾ تمام گهڻو ڪريل نموني ۾ ڦاٿل هيا. جانور ۽ وڻ ٽڻ، هرڻ، گهوڙو، اٺ، ڪڇي جو وڻ، پهاڙ ٽڪرين ۽ پٿرن وغيره جهڙيون بي جان شيون پوڄا جون خاص شيون (معبود) هيون. بهرحال، اهي هڪڙي قادر مطلق هستي جي تصور کان به واقف هيا پر ان جو اثر تمام ٿورن ماڻهن ۾ هيو جن بت پرستي جي قيد مان ڀڄندي پاڻ کي هڪڙي فلسفيائي بي اعتقادي ۾ مبتلا ڪيو جيڪا ٿورو ڪي گهڻو انهن جي پاڙيسرين صابين، يهودين ۽ عيسائين جي مذهبي ۽ لاديني قصن ڪهاڻين سان رنگيل هئي. انهن منجهان ڪجهه ماڻهن چئي نموني وڏي شان واري الله تعاليٰ جي نظريي کي تسليم ٿي ڪيو ۽ پنهنجي زماني جي فحاشين ۽ مجموعي مادي پرستي کان نفرت ڪندي هڪڙي هدايت ڪندڙ - هڪڙي پيغمبر - جي ظهور جو شدت سان انتظار ڪري رهيا هيا جنهن لاءِ انهن پنهنجن دلين ۾ محسوس ٿي ڪيو ته جلد ئي ظاهر ٿيندو.

ڪجهه قبيلن منجهه فوتگي جي صورت ۾ قبر تي هڪڙو اٺ قربان ڪيو ويندو هيو يا اتي ٻڌي ڇڏيندا هيا ته ڀلي اڃا ۽ بڪون ڪاٽي مري وڃي. اهو انهيءَ عقيدو ڪري هيو ته مثل ماڻهوءَ جي ايندڙ حياتي ۾ اهو جانور ان لاءِ سواري جو ڪم ڏيندو. ڪن ماڻهن جو ايمان هيو ته روح جسم کان جدا ٿي هڪڙي پکي جي شڪل اختيار ٿو ڪري جنهن کي ”هاما“ يا ”صدي“ چوندا هيا. جيڪڏهن مثل ماڻهو ڪنهن پر تشدد موت جو شڪار ٿيل هوندو ته پکي جيستائين خون جو بدلو نه ورتو وڃي اسقوني اسقوني (مونکي پاڻي پياريو) جون دانهون ڪندي قبر مٿان لامارا ڏيندو رهندو آهي. جنن پوتن ۾ ايمان ۽ پنهنجن بتن ذريعي ڳجهين ڳالهين جو اطلاع حاصل ڪرڻ، تيرن واري ازلام يا قداح سڏي ويندڙ ڦال ذريعي ڪنهن ڪم جو مشورو حاصل ڪرڻ، جو عقيدو عام هيو. هر قبيلي کي جدا جدا پنهنجا خاص بت ۽ خاص بت خانا هيا. انهن بت خانن سان وابسته پنڊتن ۽ پروهتن کي پوڄارين طرفان قيمتي سوکڙيون ملنديون هيون. اڪثر ڪري هڪ ٻئي جي مخالف بت خانن جي پوڄارين يا پيروڪارن جي وچ ۾ رتوڇاڻ وارا تڪرار اڀرندا رهندا هيا.<sup>1</sup>

پر حضرت ابراهيم عليه السلام ۽ حضرت اسماعيل عليه السلام جي عبادتگاه يعني ڪعبت الله شريف سڀني قبيلن منجهه بغير ڪنهن اعتراض جي وڏي احترام ۽ عظمت وارو هيو. يهودي ۽ صابئي به اتي نذرانا موڪليندا هيا. انهي عبادتگاه جي سار سنڀال (توليت) قبيلن منجهه وڏي ريس جو سبب هئي؛ ڇو ته ان سنڀال ڪري سنڀاليندڙ کي اهڙا اعزاز ۽ مراعاتون مليل هونديون هيون جيڪي عربن جي نظر ۾ نهايت گهڻي قدر ۽ منزلت واريون هيون. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ڄمڻ وقت اهو اعزاز سندن ڪٽنب وارن کي مليل هيو ۽ سندن ڏاڏو سائين ان خدائي مملڪت جي قومي جماعت جو بزرگ ۽ معزز سردار هيو جنهن جون گڏجاڻيون ڪعبي جي ڀرسان

<sup>1</sup> ٻين ڪيترن بت خانن کان علاوه يمن ۾ بنو خثعم وارن جو ذوالخلاص، نجد ۾ بنو ربيع وارن جو روضه، عراق ۾ ذوسبات، ۽ سمنڊ ڪناري ويجهو قديد جي جاءِ تي يشرب جي رهاڪن اوس ۽ خزرج قبيلن جو منات گهڻو مشهور هيا.



منعقد ٿينديون هيون. انساني قربانيون عام جام هيون. بت خانن ۾ رکيل خاص خاص بتن کان علاوه هر ڪٽنب جا گهرو ديوتا هيا، جن جي پابندي سان پوڄا ڪئي ويندي هئي.

عربن جي اخلاقي ۽ مذهبي حالت اهڙي هئي جو نه يهوديت، نه ئي وري عيسائيت انهن ۾ انساني خوبي پيدا ڪرڻ ۾ ڪامياب ٿيون هيون. ميور (Muir) ٻڌائي ٿو ”عيسائي بنائڻ واري تبليغ جي پنجن صدين گذرڻ کان پوءِ به عيسائين جا صرف ڪٿي ڪٿي هڪ اڌ ٽولا ڏسڻ ۾ ايندا هيا؛ يعني نجران جا بنو حارث، يمام جا بنو حنيفه، تيماء (Tayma) ۾ بنوطي جا ڪجهه خاندان، ۽ مشڪل سان ڪوبيو. يهوديت جيڪا گهڻو وڌيڪ طاقتور هئي، ذونواس (Zunawas) جي دور ۾ مذهب تبديل ڪرائڻ لاءِ اڌوگاريون ڪوششون ڪيون هيون: پر ان وقت هڪڙي متحرڪ ۽ تبديل ڪرڻ جهڙي سگهه وارو هجڻ جي بجاءِ يهودي عقيدتي جون تبليغي سرگرميون ختم ٿي ويون هيون. صاف طور تي هڪڙي مذهبي نقط نظر کي ڌيان ۾ رکجي ته اسان کي خبر پوندي ته عيسائيت جي ڪمزور ڪوششن عربي زندگي ۾ مٿاڇريون هلڪيون لهرون پيدا ڪيون. يهوديت جا طاقتور اثر گهڻو گهرو ۽ وڌيڪ هيڃاڻي صورت واري رجحان ۾ ڏسڻ ۾ ايندا؛ پر مقامي بت پرستي جي لهر ۽ اسماعيلين جي توهه پرستي جو سيلاب ڪمبي ڏانهن هر طرف کان ڌوڪيندو پئي آيو اهي ڳالهائون چڱو خاصو ثبوت پيش ڪن ٿيون ته مڪي جي مذهب ۽ عبادت جي طريقي عرب ذهن کي شدت سان پنهنجي غلامي جي شڪنجي ۾ قابو ڪري ڇڏيو هيو.<sup>1</sup>

مخالفائين سوچن سان ڳنڍيل قبيلن جا باهمي اختلاف ۽ رقابتون،<sup>2</sup> جن مذهبي ۽ نسلي اختلافن ڪري هڪڙي ڪي ٻئي جي خلاف پڙڪايو ٿي تن ايشورين، بابليين، يونانين، پارسين، حبش وارن کي اتر ۾ اوڀر ۾ ۽ ڏکڻ اولهه ۾ مختلف علائقن جو حاڪم ٿيڻ جو موقعو

<sup>1</sup> ڏسو ميور (Muir) جي ڪتاب جي جلد پهريون جو مقدمو.

<sup>2</sup> اهي قبيلائي ساڙ ۽ خانداني جهڳڙا جن جي باري ۾ مون کي اڳتي ذڪر ڪرڻو آهي، انهن ڳالهين جو مکيه سبب هيا جن عرب سلطنت کي تباهي جي ڪناري تي پهچايو.

فراهر ڪيو. حبش وارا ته ايترو اڳتي وڌي آيا جو انهن قومي عبادت گهر يعني ڪعبت الله شريف کي ڏاهي شهيد ڪرڻ جي نيت سان حجاز تي حملو به ڪيو هيو. پر حضرت عبدال مطلب رضه جي اٽل حُب الوطني ڪري انهن جي طاقت مڪي آڏو ناڪام ٿي وئي هئي. ويهن سالن تائين انهن حبشين يمن کي ڏاڍ جو نشانو بنائي رکيو ان کان پوءِ هڪڙي مقامي حڪمران يعني مشهور سيف ذواليزن جي پٽ، فارس جي مدد سان انهن کي يمن مان ڀڄائي ڪڍيو. عيسائين هٿارن ان جي قتل ٿيڻ کان پوءِ ان جي رياست، جنهن تي اهو نوشيروان عادل جي سهڪار سان حڪومت ڪري رهيو هيو مڪمل طور تي پارسين (ايرانيين) جي هٿ هيٺ هلي وئي ۽ يمن فارس جو ڏن پريندڙ ٿي ويو.<sup>1</sup>

قسطنطنيه ۽ طيسفون (مدائن) يعني فارس جي هڪٻئي جي رقيب سلطنتن عربستان جي مختلف علائقن تي جيڪو سڌو تسلط قائم ڪري رکيو هيو ان کان علاوه عرب جي وڏن حڪمرانن مان بن، غسان ۽ حيره جي بادشاهن پنهنجون اطاعتي وفاداريون قيصر ۽ خسرو پر ورهائي ڇڏيون. ۽ انهن بي مقصد ۽ بي لاپ هاجيڪار لڙاين ۾، جيڪي پارسين ۽ بيزنطينن وارن تباهي مچائڻ واري حوس ڪري پنهنجن ماڻهن جو رت ست ڀڙيندڙي هڪٻئي خلاف وڙهيون ٿي، توڙي جو گهڻو ڪري عيسائين جي مقابلي ۾ حق زرتشتن جي طرف هوندو هيو. پر غساني ۽ حيره وارا دشمني واري صف بندي ۾ آمهون سامهون ٿي بيٺا ٿي يا انتهائي سنگين ويڙهه ۾ جنبي ٿي ويا.<sup>2</sup>

ان وقت ۾ عرب جزيرو جن مختلف طبيعتن جي ماڻهن سان آباد ٿيل هيو انهن علائقي جي لوڪ ڪهاڻين ۾ انتهائي گهڻو مونجهارو

<sup>1</sup> ابن اثير جلد پهرين، صفحو 324. ڪاسن ڊي پرسیول، جلد پهرين، صفحو 138. طبري (زوتنبرگ Zotenberg وارو ترجمو) جلد ٻيو صفحو 217.

<sup>2</sup> يمن، بحرین، ۽ عراق جي عرب آبادي جو شهري حصو فارس (ايران) جي تابع هيو. انهن علائقن جا بدوي ماڻهو حقيقت ۾ سموري محڪومي کان آزاد هيا. شام جا عرب رومين جي رعيت ۾ شامل هيا؛ ميسوپوٽاما (بين النهرين) وارا ڪڏهن رومين جا ته ڪڏهن فارس جا رعيتي هوندا هيا. وچ عربستان ۽ حجاز جا بدوي جن مٿان حميري موثر طور تي حڪومت ڪندا رهيا هيا، نالي ماتر فارس جي حڪمراني هيٺ هيا، باقي انهن اصلي آزادي جو مزو ٿي ماڻيو.

پيدا ڪري ڇڏيو آهي. غير مُهذب قومن منجهه سدائين اهورجahan رهيو آهي ته اهي واقعن کي قصن ڪهاڻين جو لبادو پارائيندا آهن. انهن منجهه نوان تصور ٺاهڻ جو عمل شين کي نه صرف گلابي رنگ ۾ رنگي ٿو پر اصل مقصد کي وڌائي چڙهائي ڇڏيندو آهي. ڪنهن قوم جي تهذيب جيڪڏهن ثقافتن جو مرڪب هجي ته ان ۾ لاتعداد ڪهاڻيون رائج ٿي وينديون آهن. جيڪي ٿورو گهڻو حقيقي واقعن تي ٻڌل هونديون آهن. يمن جي علائقي ۾ ۽ عام طور تي ڏکڻ اولهه وارن علائقن ۾ جيڪي حامي ماڻهو اچي آباد ٿيا، اصل حامي جيڪي انهن پٺيان آيا، اوڀر ۾ آرين وانگر، يهودين ۽ عيسائين، انهن سڀني پنهنجون پنهنجون روايتون، پنهنجون ڏند ڪٿائون، پنهنجون ڪهاڻيون، پاڻ سان گڏ آنديون. زماني جي وهڪري ۾ انهن ماضي جي باقيات هڪڙو ڪردار ۽ تسلسل حاصل ڪيو پر بهرحال ظاهر ۾ اهي چونڊ ڪيتريون بي بنياد معلوم ٿين پر پرڪ ڪرڻ تي سدائين انهن منجهه حقيقت جو عنصر ملندو. مثال طور شداد ۽ ان جي ارم واري باغ جي مشهور قصي جي ڌنڌلي آئيني ۾ اسان کي هڪڙي عظيم الشان بادشاهت جو عڪس ڏسڻ ۾ اچي ٿو جنهن مصر کي پڻ فتح ڪري پنهنجي بادشاهت ۾ شامل ڪيو جيڪي هڪڙي دولتمند قوم وڏين وڏين ماڙين جا ٺاهيندڙ ڪالديه جي ترقي يافتہ تهذيب سان هڪجهڙي مشابهت رکندڙ بابل جي مذهب سان ملندڙ جلندڙ مذهب کي مڃيندڙ هڪڙي مختصر قوم جنهن ۾ مادي ترقي سان گڏ وڏو اخلاقي بگاڙ ۽ گنديون رسمون به سلهاڙيل هيون.<sup>1</sup> اهڙي طرح عاد ۽ ثمود وارين قومن جي تباهي جي باري ۾ جيڪي اڌ افسانوي ۽ اڌ تاريخي روايتون آهن، اسان کي اشورين ۽ عربن يعني سامين جي لهر آڏو حامي نسل جي تباهي جو نقشو ڏسڻ ۾ اچي ٿو.<sup>2</sup>

آل يعقوب پنهنجن خونخوار دشمنن کان ڀڄندي عرب جزيري ۾ پاڻ سان گڏ پنهنجون ڪهاڻيون ۽ روايتون به کڻي آئي ۽ ائين جزيري

<sup>1</sup> ڏسو لينورمنٽ (Lenormant) جو ڪتاب "اينشت هسٽري آف دي ايسٽ" (Ancient History of the East)، جلد ٻيو صفحو 296.

<sup>2</sup> ابن اثير جلد پهريون، صفحو 55 کان 58.

جي لوڪ ڪهاڻين ۾ هڪڙي نئين عنصر جو اضافو ڪيائون. سامي مهاجرن مان آخري جيڪي عربستان ۾ داخل ٿيا اهي خود به پاڻ کي ۽ ان سان گڏوگڏ سندن پاڙيسري به انهن کي اولاد ابراهيم سمجهندا هيا. ۽ نسل درنسل انهي عقيدتي جي روايت هلندي آئي جنهن هڪڙي حقيقي امر جي صورت اختيار ڪئي.

جڏهن مانوي مذهب کي فارس (ايران) ۽ بيزنطين جي راڄن مان نيڪالي ملي ته ان کان پوءِ ان به عربستان ڏانهن رخ ڪيو.<sup>1</sup> هن آزاد ڌرتي (ملڪ) ۾ اوائل ڊوسيتين (Docetes)، مارشيونين (Marcionites) ۽ ويلنٽينين (Valentinian) سڀني عقيدن جا مڃيندر موجود هيا. انهن سڀني پنهنجون پنهنجون روايتون ۽ نظريا ڦهلايا جيڪي هوريان هوريان ان علائقي جي روايتن اندر گڏجي ويا. اهي عيسائي فرقا جيڪي پنهنجن پرتشدد مخالفن جي مقابلي ۾ پنهنجن خيالن ۾ وڌيڪ مضبوطي سان انهي عقيدتي تي قائم هيا ته حضرت عيسيٰ عليه السلام مجسم خدا، يا گهٽ ۾ گهٽ خدا جو پٽ، يا خدا جو ڪلام هيو، جنهن ابديت جي پيٽ مان جنم ورتو اهو الوهيت جو هڪڙو مظهر هيو نوري عرش جي ولايت مان نڪرندڙ هڪڙو ڪرڻو جيڪو سوري تي نه مري ٿي سگهيو ۽ نه وري مٿو هيو. انهن جو اهو به ايمان هيو ته رجعت پرست عيسائين طرفان روايتن ۾ جيڪي تڪليف ۽ اذيت وارا لفظ حضرت يسوع مسيح عليه السلام جي واتان نڪتل ٻڌايا وڃن ٿا، نه ان جي چپن مان اهي لفظ نڪتا ۽ نه وري نڪري سگهيا ٿي. مختصر طور ته اهو ماڻهو جنهن سوليءَ تي چڙهڻ جي تڪليف برداشت ڪئي، اهو اصل حضرت عيسيٰ عليه السلام نه پر ڪوپيو ماڻهو هيو ۽ حضرت عيسيٰ عليه السلام جلادن جي هٿن مان بچي نڪري ويو ۽ جتان آيو هيو انهن ماڳن (عرش برين) ڏانهن هليو ويو.<sup>2</sup> بهرحال توڙي جو اهو عقيدو ظاهر ۾ ڪيترو به وهمي چون لڳندو هجي پر اهو عقيدو

<sup>1</sup> ڏسو بيوسبر (Beausobre) جو ڪتاب ”هستري ڊو ماني ازم“ (Hist. du Manicheisme) ڀاڱو پهريون، باب چوٿون.

<sup>2</sup> ڏسو موشير ۽ گبن جا ڪتاب (Mosheim and Gibbon, in loco).

يسوع مسيح عليه السلام جي لاءِ الله جو پٽ (ابن الله) هجڻ واري عقيدي سان گهڻو مطابقت رکندڙ آهي ۽ ائين ٿو لڳي ته ان جو بنياد ڪجهه مضبوط گمانن ڳالهين تي رکيو ويو آهي. فلوطس (Pilate)، جنهن جي لاءِ ترتولين (Turtulion) چوي ٿو ته اهو اندران اندران عيسائي هو جي پر جوش خواهش ڪري ته ڪنهن طرح سان يسوع مسيح عليه السلام جي جان بچائي،<sup>1</sup> ۽ ناصري پيغمبر جي خون ڪري پنهنجي خلاف وڌيڪ نفرت سر تي کڻڻ کان هيروڊ (Herod) جو راضي نه ٿيڻ ڪري به جڏهن انسانذات جي وڏي همدرد کي پواستن نظارن، جيڪي سڄي رات جاري رهيا هيا، جي تڪميل ڪرڻ لاءِ صليب ڏانهن آندو ويو هيو ۽ ان وقت جيڪو انڌيرو ڇانيل هيو ته انهي کيل جي نهايت هيبتناڪ منظر وقت قانون فطرت خلاف جيڪا گگهه اونده ڌرتي تي ڇانئجي وئي،<sup>2</sup> اهي مڙئي حادثاتي حالتون ۽ واقعا انهي عقيدي کي مڃڻ لاءِ مضبوط امڪان فراهم ڪن ٿا ته بي ڏوهي (معصوم) بچي نڪري ويو ۽ ڏوهي ماڻهو پوڳيو.<sup>3</sup>

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه واله وسلم جي ظهور کان اڳ واقعن تي ٻڌل اهي سڀئي روايتون، توڙي جو تصوراتي رنگن ۾ رنگيل هيون، لازمي طور ماڻهن جي عقيدن ۾ گهر ڪري ويون هونديون ۽ علائقن جي لوڪ روايتن جو بنيادي حصو ٿي ويون هونديون. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه واله وسلم جڏهن پنهنجي دين ۽ پنهنجي

<sup>1</sup> ڏسولنٽ (Blunt) جو ڪتاب ”هسٽري آف دي ڪرسچن چرچ“ (History of the Christian Church)، صفحو 138.

<sup>2</sup> ڏسو ملن جو ڪتاب ”هسٽري آف ڪرسچئنٽي“ (History of Christianity) جلد پهريون، صفحو 348 کان 362.

<sup>3</sup> جيڪڏهن ڪا شي انهيءَ عجيب و غريب عقيدي کي وڌيڪ مضبوط گمان ڏئي سگهي ٿي ته اهو ليوڪ (Luke) جي ڪتاب لوقس ۾ آيل اهو واقعاتي بيان آهي جنهن ۾ اهو ذڪر ڪيو ويو آهي ته حضرت عيسيٰ عليه السلام پنهنجن خوفزدہ پيروڪان کي، جن ان کي هڪڙو روح ٿي سمجهيو آت ڏيڻ لاءِ قبر مان اٿڻ کان پوءِ اجازت ڏني ته اهي ان جي جسم کي ڇهي تسلي ڪن، ۽ ان کائڻ لاءِ ڪجهه کاڌي جي گهر ڪئي، ۽ پڳل مڇي ۽ ماڪي کاڌائين.

شرعي قانونن جي تبليغ شروع ڪئي ته پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه واله وسلم انهن روايتن کي پنهنجي قوم منجهه رائج ۽ گردش ڪندي ڏٺو پاڻ انهي ۾ دلچسپي ڏيکاريا ٿيون ۽ عربن ۽ پسگردائي وارين قومن کي سماجي ۽ اخلاقي پستي وارين اونهاين مان مٿي کڻڻ لاءِ جن ۾ اهي ڦاسي ويا هيا، انهن روايتن کي هڪڙي سهاري جي نموني طور اختيار ڪيائون.

طورسينا جبل تي جيڪو نور اڀريو هيو ۽ اهو نور جنهن گيليلي (Galilee) جي مهاڻن ۽ ٻني ٻارن ۾ پورهيو ڪندڙ ڪڙمين جي زندگين کي روشن ڪري ڇڏيو هيو اهو نور هاڻي فاران جي چوٽين تي چمڪي رهيو هو:

جاء الله من سيناء و اشرق من ساعير او استعلي من فاران.<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup> ياقوت پنهنجي مجمع البلدان نالي جاگرافيائي انسائيڪلوپيڊيا جي ڪتاب جي جلد ٽيون ۾ صفحي 834 تي لکي ٿو ته ساعير فلسطين ۾ هڪڙو جبل آهي. جڏهن ته فاران مڪي وارو جبل آهي.

ڀاڱو پھريون

رسول الله

صلي الله تعالى عليه وآله وسلم

جي زندگي مبارڪ ۽ نبوت





## باب پهريون

بلغ العلي بكمال      كشف الدجي بجمال  
حسنت جميع خصال      صلو عليه وآله

مٿيون عربي ستون، جيڪي پنهنجي خوبصورتِي مطابق ترجمو ڪري نٿيون سگهجن، ان شخصيت جي ڪردار جي اعليٰ مقام واري طبيعت جي سباجهڙائي جي باري ۾ ڪنهن به قسم جو وڌاءُ پيش ڪونه ٿيون ڪن، جنهن جي زندگي، منصب، ۽ تعليمات جي باري ۾ اسان ايندڙ صفحن ۾ بيان ڪرڻ چاهيون ٿا. ستين عيسوي صدي جي شروعات ۾ مڪي جي گهٽين ۾ اڪثر، هڪڙو زندگي جي ڦوهه جواني کان اڳتي وڌيل خاموش ۽ غور و فڪر ۾ مشغول شخص ڏسڻ ۾ ايندو هيو سندس عربي چوڻو ڪلهن تي لڙڪندڙ سندس رومال (طيلسان)<sup>1</sup> منهن تي ويڙهيل، ڪڏهن پروار نموني سان هوريان هوريان قدم ڪڍندڙ ڪڏهن ٽڪڙيون وڪون ڪڍندڙ ٻنهي صورتن ۾ نه پريان لنگهي ويندڙن کي اک ڪڍي ڏسندو هيو ۽ نه پنهنجي چوڌاري ٿيندڙ راند روند جي نظارن تي ڌيان ڌريندو هيو بلڪ پنهنجي ڳوڙهي سوچ ويچار ۾ مگن هوندو هيو پر ان جي باوجود غريبن جي سلام جو جواب ڏيڻ کان يا ٻارن سان شفقت وارا لفظ ڳالهائڻ کان، جيڪي سندس چوڌاري انبوهه ڪري گڏ ٿي ويندا هيا، ڪڏهن به غافل ڪونه هوندو هيو. اهو ”الامين“ (امانتدار) آهي. ان پنهنجي زندگي اهڙي شرافت ۽ محنت سان گذاري آهي جو پنهنجي لاءِ پنهنجن ڳوٺاڻن کان سڄاڻ ۽ امين جهڙا عزت پريا لقب حاصل ڪيا اٿائين. پر هاڻي سندس اوڀرين تبليغن ڪري سندس ڳوٺاڻا کيس معاشري جي پراڻين روايتن کي نوان موڙ ڏيڻ جو خواهشمند، انهن جي قديم مراعاتن کي ختم ڪرڻ، انهن کي انهن جي پراڻن مذهبي عقيدن ۽ رسمن کي ترڪ ڪرڻ لاءِ مشورو ڏيندڙ، ۽ هڪڙو وڏا خواب لهندڙ ۽ جنوني انقلابي سمجھندي مشڪوڪ نظر سان ڏسڻ لڳا آهن.

<sup>1</sup> هڪڙو وڏو رومال جيڪو مٿي تي ۽ جيبي جي مٿان کليل نموني رکي. کاڌي جي هيٺان ڦيرائي ان جو هڪڙو پلاند کابي ڪلهي تي رکي ڇڏبو آهي.

انهن ڏينهن ۾ مڪي جو شهر پنهنجي ٻنهي بيهڪ ۽ تاريخي پس منظر ڪري عربستان جي شهرن منجهه وڏي اهميت ۽ حيثيت وارو منفرد شهر هيو. مڪو اتر کان ڏکڻ طرف پکڙيل هڪڙي وادي جي هيٺاهين ۾ واقع هيو. اولهه طرف کان پهاتن جي هڪڙي قطار ۽ اوڀر کان اوچن معدني ۽ سخت پٿرن وارن جبلن سان گهيريل هيو. ان جي وچ ۾ ڪعبت الله شريف جي عمارت هئي. پنهنجي ترتيب ۽ پڪين سرن سان ٺاهيل گهٽين، مضبوط گهرن، عوامي گڏجاڻين واري هال (دارالندوه) جنهن جو دروازو ڪعبي جي طواف جي ميدان طرف ڪلندو هيو. جي ڪري شهر طاقت ۽ خوشحالي جو هڪڙو غير معمولي ڏيک ڏيندو هيو. ڪعبت الله شريف جي سنڀال جو ذميو جيڪو اصل ۾ حضرت اسماعيل عليه السلام جي اولاد (بني اسماعيل) جو موروثي حق هيو. بابلين (اهل بابل) جي حملي جي نتيجي ۾ بنوجرهم وارن جي هٿ ۾ هليو ويو هيو. ديني ۽ دنياوي اقتدار جي ميلاپ بنوجرهم جي سردارن کي اهو درجو بخشيو هيو جو انهن ”ملڪ“ يعني بادشاهه جو لقب اختيار ڪيو هيو. ٽين عيسوي صدي جي شروعات ۾ هڪڙي قحطاني نسل جي بنو خزاع سڏجندڙ شاخ يمن مان چڙهائي ڪري اچي مڪي ۽ حجاز جي ڏاکڻين علائقن تي قبضو ڪيو جنهن سبب بنوجرهم وارن جو اقتدار ختم ٿي ويو. انهيءَ دوران بني اسماعيل وارا جن بابل جي بادشاهه جي دور ۾ نهايت تڪليف سان گذاريو هيو. آهستي آهستي پيهر پنهنجي اڳين سگهه ۽ حيثيت حاصل ڪري رهيا هيا. بني اسماعيل مان هڪڙي عدنان نالي شخص جنهن جو زمانو هڪ صدي قبل مسيح جي لڳ ڀڳ آهي، پنهنجي جد امجد (حضرت اسماعيل عليه السلام) وانگر هڪڙي جرهمي سردار جي نياڻي سان شادي ڪئي هئي ۽ مڪي ۾ ئي رهائش اختيار ڪئي هئائين. ان عدنان جو پٽ معد، نجد ۽ حجاز ۾ رهندڙ بني اسماعيل جو حقيقي جد امجد ٿي ويو. فھر عرف قريش جيڪو معد جي اولاد ۾ ٽين صدي عيسوي ۾ ڄائو اهو انهيءَ قبيلي جو ڏاڏو هيو جنهن عربستان کي ان جو رسول ۽ قانون ساز ڏنو.

بنو خزاع ٻن صدين کان به وڌيڪ عرصي تائين ڪعبت الله شريف جا متولي رهيا ۽ ان منصب کي جيڪا فضيلت ۽ مان مليل هيو

ان جا مالڪ بڻيا رهيا. بنوخزاع جي آخري سردار حُلِيل جي مرڻ پڄاڻان فھر جي اولاد مان قصي،<sup>1</sup> جنھن حُلِيل جي نياڻي سان شادي ڪئي هئي، بنوخزاع وارن کي مڪي مان تڙي ڪڍيو ۽ شھر ۾ سمورو انتظام ديني ۽ دنياوي بڻي. پاڻ سنڀالي ورتو ۽ ائين حجاز جو حقيقي حڪمران ٿي ويو.<sup>2</sup> هاڻي اسان مڪمل طور تواريخي حقيقتن تي اچون ٿا.

خبر ٿي پوي ته قصي پنجين عيسوي صدي جي وچ ڌاري پاڻ کي مڪي جو سردار قرار ڏنو ۽ هڪدم شھر کي هڪڙي منظم بنياد جي انتظام واري هلائي ڇلائي تي هلائڻ ڏانهن ڌيان ڏنائين. قصي جي زماني تائين، قريش جا مختلف خاندان الڳ ٿلڳ ۽ ڇڙوڇڙ هنڌن تي ڪعبت الله شريف کان چڱي خاصي فاصلي تي رهندا هيا. انهن جي دل ۾ ڪعبت الله شريف جو جيڪو احترام هيو ان ڪري اهي ڪعبت الله شريف ڀرسان گھر ٺاهي رهڻ کان پاسو ڪندا هيا. سندن قومي عبادت گھر (ڪعبو) جن غير حفاظتي حالتن ۾ گھيريل هيو انهن خطرن کي مدنظر رکندي هن (قصي) قريش کي ترغيب ڏني ته ڪعبت الله شريف جي چوڌاري طواف لاءِ مناسب جاءِ ڇڏي اهي ڀرورين جاين ۾ رهائش اختيار ڪن. جن خاندانن کي اها زمين ڏني وئي انهن اتي نهايت مضبوط ۽ قلعي نما جايون ٺاهي رهائش اختيار ڪئي.

قصي پنهنجي لاءِ هڪڙو محلات ٺهرايو جنهن جو دروازو ڪعبت الله شريف<sup>3</sup> جي طواف جي ميدان طرف ڪلندو هيو. ان محل جو نالو دارالندوه ”ڪائونسل هال“ هيو. جتي قصي جي صدارت ۾ عوامي معاملن تي ڳالھ ٻولھ ٿيندي هئي ۽ ان متعلق حڪم جاري ڪيا ويندا

<sup>1</sup> قصي فھر جي پنجين پيڙهي واري اولاد هيو ۽ اٽڪل 398ع ۾ ڄائو هيو. لفظ قريش ”قرش“ مان نڪتل آهي جنهن جي معنيٰ واپار ڪرڻ آهي، چوٽه فھر ۽ ان جي اولاد جو ڌنڌو واپار هيو.

<sup>2</sup> ان کان پوءِ بنوخزاع وارن جي باري ۾ اسان تڏهن ٻڌو جڏهن قريشين انهن کان رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خلاف مدد گھري

<sup>3</sup> انهيءَ عمارت کي جيڪا وقت به وقت ڪيترا دفعا وري وري تعمير ٿي، آخرڪار عبدالملڪ ثاني، جيڪو اموي حڪمران هيو جي دور ۾ مسجد ۾ تبديل ڪيو ويو.

هيا. انهيءَ حال ۾ قصي جي اولاد کان سواءِ چاليهن سالن کان گهٽ عمر واري ڪنهن ٻئي ماڻهوءَ کي داخل ٿيڻ جي اجازت ڪونه هئي. هتي نجبي تقريبن ۾ منعقد ٿينديون هيون. جڏهن قرين جي ڪنهن لڙائي ۾ شموليت اختيار ڪرڻي هوندي هئي ته اهي هتي دارالندوه ۾ قصي هٿان ”لوا“ نالي جهنڊو وٺندا هيا. قصي پاڻ پنهنجن هٿن سان هڪڙي نيزي جي چوٽيءَ تي سفيد ڪپڙي جو ٽڪرو ٻڌندو هيو ۽ پوءِ پاڻ يا پنهنجن پٽن مان ڪنهن هڪڙي جي هٿان اهو قرين سردارن جي حوالي ڪندو هيو. اها تقريب جنهن کي ”عقدالوا“ جي نالي سان سڏيو ويندو هيو قصي طرفان جاري ٿيڻ کان پوءِ عرب سلطنت جي خاتمي تائين جاري رهندي آئي. قصي طرفان جاري ڪيل هڪڙو ٻيو دستور ان کان به وڌيڪ گهڻي زماني تائين قائم رهيو. غريب زيارتي (حاجي) جيڪي هر سال مڪي ۾ ڪعبت الله شريف جي زيارت ڪرڻ ايندا هيا، انهن کي کاڌو ڪارائڻ جي ضرورت کان آگاهه ڪندي ۽ انهن جي رهائش جي بندوبست ڪرڻ لاءِ زوربار ڪندي قصي قرينن کي سالياني امداد ڏيڻ لاءِ راضي ڪري ورتو جنهن کي اهي رفاده سڏيندا هيا. ان آمدني کي اهو ”ايام المنى“ يعني مني<sup>1</sup> ۾ رهائش وارن ڏينهن دوران غريب حاجين جي کاڌ خوراڪ جي خرچ لاءِ ڪتب ۾ آڻيندو هيو. ايام المنى مطلب قرباني وارو ڏينهن ۽ ان کان پوءِ وارا ٻه ڏينهن جيڪي حاجي مني ۾ گذاريندا هيا. اسلام جي نافذ ٿيڻ کان پوءِ به اهو دستور جاري رهيو ۽ اها ئي کاڌي ورهائڻ جي اصل حقيقت آهي جيڪو کاڌو خليفن، سلطانن ۽ ٻين حاڪمن جي طرفان هر سال مني ۾ حاجين ۾ ورهائيو ويندو هيو. لفظ ”ندوه“، ”لوا“ ۽ ”رفاده“ انهن عهدن جي نشاندهي ڪن ٿا، جن جون ذميواريون قصي طرفان ادا ڪيون وينديون هيون، جيڪي هي آهن: قومي گڏجاڻي جو انعقاد ڪرڻ ۽ صدارت ڪرڻ، جهنڊو عنايت ڪرڻ جيڪو فوجي اڳواڻي جي نشاني هيو ۽ سامان تي محصول لاڳو ڪرڻ جيڪو زيارتين (حاجين) کي کاڌو ڪارائڻ جي

<sup>1</sup> مني مڪي جي ڀرسان هڪڙي ٻهاڙي جاءِ آهي، جتي حاجي تي ڏينهن رهي حج جا رڪن ادا ڪندا آهن يعني قرباني ڪندا ۽ شيطان کي پٿريون هڻندا آهن.

مقصد لاءِ حاصل ڪيو ويندو هيو. انهن عهدن کان علاوه قصي وٽ ٻيون به ذميواريون هيون مثلاً مڪي ۽ ان جي پسگردائي وارن ڪوهن مان پاڻي پهچائڻ (سقايا)، ۽ بتن جي پوڄا لاءِ خدمت چاڪري ڪرڻ سان گڏ ڪعبت الله شريف جي ڪنجين جي حفاظت (حجابا) جو انتظام به هيو. ائين قصي سڀني مذهبي، سماجي ۽ سياسي اهم ذميواريون پنهنجي ذات ۾ گڏ ڪيون هيون. اهو هڪ ئي وقت بادشاهه، قاضي ۽ مذهبي پيشوا هيو. هن جي اختيار جيڪو گهڻو ٿيو شاهانو هيو قريش جي قبيلن لاءِ جنهن جو اهو مڃيل وڏو هيو وڏي ناماچاري آندي ۽ ان جي ئي زماني کان قريش بنو اسماعيل جي ٻين قبيلن مٿان نمايان فوقيت حاصل ڪئي.

قصي وڏي عمر ۾ اٽڪل 480ع ۾ وفات ڪئي. ان پنهنجي حياتيءَ ۾ پنهنجي وڏي پٽ عبدالدار کي پنهنجو جانشين مقرر ڪيو هيو ۽ سندس وفات کان پوءِ سندس اهو پٽ آرام سان ۽ بغير ڪنهن تڪرار جي پنهنجي پيءُ جي اعليٰ مسند تي ويٺو. ليڪن عبدالدار جي وفات کان پوءِ ان جي پوٽن ۽ ان جي پيءُ عبدمناف جي پٽن جي وچ ۾ شديد تڪرار پيدا ٿي ويا. مختلف گهراڻا ۽ انهن جا ساٿاري ۽ پاڙيسري ٻن مخالف ٽولن ۾ ورهائجي ويا. بهرحال تڪرار وقتي طور صلح صفائي سان نبرجي ويو. ائين راضي نامي ذريعي ٿيل ٺاه مطابق سقايه ۽ رفاده جا عهدا عبدمناف جي پٽ عبدشمس جي حوالي ڪيا ويا، جڏهن ته حجابا، ندوه، ۽ لوا عبدالدار جي اولاد وٽ ئي رهيا. عبدشمس جيڪو نسبتن هڪڙو غريب ماڻهو هيو پنهنجيون ذميواريون جيڪي ان کي مليون هيون پنهنجي پيءُ هاشم جي حوالي ڪيون جيڪو قريش منجهه هڪڙو شاھوڪار ۽ گڏوگڏ هڪڙي وڏي اثر رسوخ وارو ماڻهو هيو. هاشم قصي طرفان قريشين تي حاجين جي مدد لاءِ لڳايل محصول وصول ڪندو هيو ۽ انهن جي امداد مان حاصل ٿيل آمدني کي اهو پنهنجن وسيلن ۾ شامل ڪري ٻاهرين ماڻهن جي، جيڪي حج جي ڏينهن ۾ مڪي ۾ گڏ ٿيندا هيا، کاتخوراڪ لاءِ ڪتب آڻيندو هيو.

مڪي جي اڪثر رهاڪن وانگر هاشم به واپار ڪندو هيو. هي اهوئي ماڻهو هيو جنهن پابندي سان مڪي مان ٻن قافلن کي روانو ڪرڻ جو بنياد وڌو هڪڙو سياري ۾ يمن ڏانهن، ۽ ٻيو اونھاري ۾ شام ڏانهن.

هاشم اٽڪل 510ع ڌاري شام ڏانهن پنهنجي هڪڙي واپاري سفر دوران غزا نالي شهر ۾ وفات ڪئي، ۽ پنهنجي پٺيان يثرب جي سلم نالي عورت مان صرف هڪڙو شيبه نالي پٽ وارث ڇڏيائين. هاشم جي وفات کان پوءِ سقايه ۽ رفاده جي ذميواري ان جي ننڍي ڀاءُ مطلب جي حوالي ٿي. جنهن پنهنجي اهليت ۽ فياضي ڪري پنهنجن ڳوٺاڻن طرفان پنهنجي لاءِ ”الفيض“ يعني سخي جو مانائتو لقب، ۽ احترام جو هڪڙو وڏو مقام حاصل ڪري ورتو هيو. مطلب، سفيد وارن واري چوڪري شيبا کي يثرب مان مڪي وٺي آيو. غلطي سان شيبا کي مطلب جو غلام سمجهندي ماڻهو ان کي عبدالمطلب ”مطلب جو غلام“ سڏڻ لڳا، تنهن ڪري تواريخ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ڏاڏي کي عبدالمطلب جي نالي کان سواءِ ڪنهن ٻئي نالي سان ڪونه ٿي سڃاڻي.<sup>1</sup>

مطلب 520ع جي آخر ڌاري يمن ۾ غزوان (قزوان) شهر ۾ وفات ڪئي، ۽ ان کان پوءِ ان جو ڀائٽيو عبدالمطلب مڪي جي قومي جماعت جي حقيقي اڳواڻ طور ان جو جانشين ٿيو. مڪي جي حڪومت ان وقت قصي جي گهراڻي جي ڀاتين مان خاص حيثيت رکندڙ ماڻهن جي هڪڙي انتظامي ٽولي جي هٿ ۾ هئي. جڏهن عبدالمطلب زمزم جي پاڪ ڪوهه کي ڳولي لڌو ۽ ان جي نگهباني جي باري ۾ جيڪي تڪرار پيدا ٿيا، انهن جي نبيري کان پوءِ جيڪا انتظامي جماعت قائم ٿي، اها ڏهن ماڻهن تي مشتمل هئي، جن کي ”شريف“ جي لقب سان سڏيو ويندو هيو. رياستي انتظام ۾ انهن عمائدن جو سڀني کان اعليٰ مقام هيو ۽ انهن جا عهدا هر خاندان جي سربراهه يا وڏي عمر واري فرد جي حق ۾ موروثي سمجهيا ويندا هيا.

اهي مکيه مرتبا (عهدا) هي هيا :

1. حجابہ يعني ڪعبت الله شريف جي ڪنجين جي سنڀال، جيڪو اهم حيثيت وارو هڪڙو مشائخي رتبو هيو. اها ذميواري عبدالدار

---

<sup>1</sup> عبد مناف جي پٽن مان پهريائين هاشم غزا ۾ وفات ڪئي، ان کان پوءِ عبد شمس مڪي ۾ فوت ٿيو، پوءِ مطلب غزوان (قزوان) ۾ ۽ آخر ۾ مطلب کان ٿورو عرصو پوءِ نوفل عراق ۾ سلمان جي ڳوٺ ۾ وفات ڪئي.

جي خاندان جي حوالي ٿيل هئي ۽ جڏهن مڪي وارن اسلام قبول ڪيو ته ان وقت عثمان بن طلحه ان عهدي تي فائز هيو.

2. سُقايه يعني زمزم جي پاڪ ڪوه جي رکوالي ۽ حاجين جي استعمال لاءِ سموري گهريل پاڻي جو بندوبست. اهو مرتبو هاشم جي خاندان جي حوالي هيو ۽ مڪي جي فتح وقت پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو چاچو حضرت عباس رضي الله تعاليٰ عنه انهي عهدي تي فائز هيو.

3. ديات يعني ديواني يا فوجداري عدالت. جيڪا گهڻي وقت کان تيمر بن مُره جي خاندان حوالي ٿيل هئي ۽ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم جي ظهور (بعثت) وقت عبدالله بن قهاف المعروف حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه ان منصب تي فائز هيو.

3. سِفاره يعني حڪومت جي نمائندگي. جنهن ماڻهوءَ کي اهو عهدو مليل هوندو هيو ان کي رياست جو بااختيار وڪيل سمجهيو ويندو هيو. ان شخص کي قريشن جي وچ ۾ ۽ ٻين عرب قبلين جي وچ ۾ ۽ ڌارين سان پڻ، پيدا ٿيل اختلافن کي ٻڌڻ ۽ نبيرڻ جو اختيار حاصل هوندو هيو. اهو عهدو حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه کي مليل هيو.

4. لَوا يعني جهنڊي جي مالڪي: جنهن جهنڊي هيٺ گڏ ٿي قوم پنهنجي دشمن تي چڙهائي ڪندي هئي، ان جي حفاظت. انهيءَ جهنڊي جو سنڀاليندڙ حڪومت جي سڀني لشڪرن جو سپهه سالار هوندو هيو. اهو فوجي عهدو اموي گهراڻي کي مليل هيو ۽ اهو عهدو حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نهايت ڪنور دل دشمن طور سڃاتو ويندڙ ابوسفيان بن حرب جي حوالي هيو.

5. رفاذه يعني غريبن لاءِ امداد واري محصول جو انتظام. قوم طرفان ملندڙ امداد سان گڏ ٿيندڙ اها رقم غريب حاجين جي کاڌ خوراڪ تي استعمال ٿيندي هئي، آيا اهي مسافر هوندا هيا يا ڏيهي، حڪومت انهن کي الله تعاليٰ جو مهمان سمجهندي هئي. اها ذميواري جيڪا حضرت ابوطالب رضي الله تعاليٰ عنه کي حضرت عبدالمطلب رضي الله تعاليٰ عنه جي وفات کان پوءِ ملي هئي، پر ان جي وفات کان پوءِ نوفل بن عبدمناف جي خاندان جي حوالي ڪئي وئي هئي، ۽ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي زماني ۾ حارث بن عمرو کي مليل هئي.

6. نڌو يعني قومي مجلس جي صدارت. اهو عهدو رڪڻ وارو ماڻهو حڪومت جو مشير اعليٰ سمجهيو ويندو هيو ۽ سلطنت جا سمورا عوامي معاملن ان جي مشوري سان نبيريا ويندا هيا. پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي زماني ۾ اهو عهدو عبدالعزا بن قصي جي خاندان جي ماڻهو اسود کي مليل هيو.

7. خاتم يا قبو يعني جماعت خاني جي سنڀال. اها ذميواري جنهن جي عهديدار کي اجلاس گهراڻن سان گڏ لشڪرين کي هٿيار مهيا ڪري ڏيڻ لاءِ هدايت ڪرڻ جي پڻ اختيار ملي هئي، مخزوم بن مره جي خاندان منجهان خالد بن وليد کي مليل هئي.

8. خازنه يعني بيت المال جو انتظام. حسن بن ڪعب جي خاندان جي حوالي ٿيل هيو ۽ حارث بن قيس کي مليل هيو.

9. ازلام يعني ڦال وجهڻ وارن تيرن جي سنڀال. جيڪي ديوتائن ۽ ديوين کان فيصلو (استخارا) حاصل ڪرڻ لاءِ اڇلايا ويندا هيا. اهو عهدو ابوسفیان جي پيءُ صفوان کي مليل هيو.

ساڳي وقت اهو دستور به مقرر ٿيل هيو ته سڀني کان وڏي عمر وارو رڪن (ميمبر) گهڻي کان گهڻي اثر رسوخ استعمال ڪرڻ جو حق رکندو ۽ ان کي رئيس، سيد يا سردار جو لقب مليل هوندو هيو. پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي زماني ۾ انهن رڪنن مان سندن چاچو حضرت عباس رضي الله تعاليٰ عنه پهريون شخص هيو.

بهرحال اختيار ۽ مراعاتن جي انهي ورهاست هوندي حضرت عبدالمطلب رضي الله تعاليٰ عنه جي ذاتي اخلاق ۽ اثر رسوخ ان کي هڪجيڏن ۾ امتيازي درجو ڏياري ڇڏيو هيو. قوم جو اهو معزز وڏڙو جنهن پنهنجي قوم جي روايتن مطابق ڪميت الله شريف ۾ رکيل ديوتائن سان پنهنجي نرين اولاد مان هڪڙي جي قرباني پيش ڪرڻ جي باس باسي هئي، ڪيترن ئي پٽن سان نوازيل هيو.<sup>1</sup> پنهنجي باس پوري

---

<sup>1</sup> عبدالمطلب کي ٻارهن پٽ هيا ۽ ڇهه ڌيئر هيس. پٽن مان حارث جيڪو 538ع ڌاري ڄائو اهو سڀني مان وڏو هيو. ٻيا پٽ هي هيا: عبدالعزا عرف ابولهب جيڪو پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي آزاريندو هيو، عبد مناف جيڪو ابوطالب جي نالي سان وڌيڪ مشهور آهي (540ع ۾ ڄائو ۽ 620ع ۾ وفات ڪيائين)، زبير ۽ عبدالله (جيڪو 545ع ۾ ڄائو) اهي فاطمه بنت عمرو مخزومي جي پيٽان ڄاوا، ضرار ۽ عباس (جيڪو 566ع ۾ ڄائو ۽ 652ع ۾ وفات ڪيائين) نتيله جي (ڏسو بقايا....)



ڪرڻ لاءِ پنهنجي عبادت خاني جي بي حس ديوتائن کي پنهنجي نهايت پياري پٽ عبدالله جي قرباني پيش ڪرڻ لاءِ اڳتي وڌيو پر ائين ٿيڻو ڪونه هيو ۽ قدرت کي ڪجهه ٻيو منظور هيو. انساني جان جي قرباني کي عبادت خاني جي ڪاهن (پوپي عورت)<sup>1</sup> جي راءِ مطابق، هڪ سَوَائن ۾ بدلايو ويو ۽ ان زماني کان هڪ سَوَائن خون بها جي حد مقرر ٿي وئي.

حضرت عبدالله رضي الله تعالى عنه کي زهره قبيلي جي سردار وهب جي نيائي حضرت آمنه رضي الله تعالى عنها سان پرڻايو ويو. حضرت عبدالله رضي الله تعالى عنه جي شادي کان پوءِ هڪڙو اهڙو سال شروع ٿيو جيڪو اهم واقعن سان ڀريل هيو. سال جي شروع ۾ ئي هڪڙو اهڙو واقعو پيش آيو جنهن جي ڪري سڄو عربستان حيرت ۾ ونجي ويو ۽ ان واقعي سموري قوم منجهه هڪڙي ڏکڻي پيدا ڪري ڇڏي. يمن جي حبشي بادشاهه ابرهه الاشرم صنعا ۾ هڪڙو گرجا گهر ٺهرايو هيو ۽ ان جي تمنا هئي ته ڪعبت الله شريف جي حرمت ۽ عظمت جنهن دولت کي مڪي ڏانهن ڪشش ٿي ڪئي، ان کي پنهنجي شهر ڏانهن موڙي وڃي. مڪي جي هڪڙي رهواسي گرجا گهر جي بي حرمتي ڪئي، جنهن واقعي ان کي هڪڙو کليل بهانو مهيا ڪيو ۽ ان هڪڙي وڏي لشڪر سان ڪعبت الله شريف کي ڏاهي پٽ ڪرڻ لاءِ چڙهائي ڪئي. اهو پاڻ هڪڙي شاهائي انداز سان سنجيل هائي تي سوار ٿي پنهنجي لشڪر جي اڳواڻي ڪري رهيو هيو. هڪڙي وڏي لشڪر جي وچ ۾ پختگي سان هراڻگهون ڪندڙ انهي وڏي جُڻي واري جانور کي ڏسي عرب قبيلن جي ذهن تي ايترو اثر ٿيو جو انهن انهيءَ

---

(بقايا) پستان ڄاوا؛ مُقَوَّم جهر عرف الغيداق (معنيٰ فراخ دل) ۽ حمزه پنهنجي امڙ هالا مان ڄاوا. نيائيون هي هيون: عاتڪ، اميم، اروه، بره ۽ امر حڪيم عرف البيضاء (گوري - پوري) انهن جي ماءُ فاطمه هئي؛ ۽ صفيه جنهن جي ماءُ هالا هئي، ان جي شادي عوام سان ٿي جيڪو مشهور زمانه عبدالله بن زبير، جنهن اسلامي تاريخ ۾ گهڻو مڪيه ڪردار ادا ڪيو جو ڏاڏو هيو. عبدالمطلب جي باقي ٻن پٽن جا نالا معلوم ڪونه آهن شايد انهيءَ ڪري جو انهن پنهنجي پٺيان ڪا اولاد ڪونه ڇڏي (ڪجهه تاريخي ڪتابن مطابق انهن جا نالا قثم ۽ حجل هيا. اردو مترجم).

<sup>1</sup> ان ڪاهن (پوپي) عورت جو نالو سجاع ٻڌايو ويو آهي. (اردو مترجم)

واقعي پٺيان هڪڙي سن جو آغاز ڪيو ۽ ان کي عام الفيل (هاڻي وارو سال) جو نالو ڏنائون (اهو 570ع جو واقعو آهي). حبش وارن جي فوج اڳتي وڌندي آئي ته قريشي پنهنجن ٻارن ٻچن کي ساڻ ڪري پيروان پهاڙن ڏانهن هليا ويا ۽ اتان ڪارگذاري جو مشاهدو ڪرڻ لڳا. هروقت دل ۾ اها اميد ٿي ڪيائون ته ڪعبت الله شريف ۾ رکيل ديوتا (خدایان ڪعبا) پنهنجي رهائشگاه جو خود بچاءُ ڪندا. حبشي فوج جڏهن مڪي جي ويجهو پهتي ته ان وقت چٽو صبح ٿي ويو هيو روايت ڪرڻ وارا بيان ڪن ٿا ته ان وقت هڪڙو عجيب واقعو ظاهر ٿيو ڏسن ته آسمان هڪدم ننڍڙن پکين جي ولر سان ڪڪرن وانگر ڍڪجي ويو. اهي ابابيل هيا، جن بدبخت فوجين جي مٿان ننڍڙيون پٿريون وسائڻ شروع ڪيون. انهن پٿرين ماڻهن جي بدن تي پاتل زهرن کي چيري جانورن جي بدن منجهان زور سان لنگهي، هلاڪ ڪري ايندڙن منجهه خوفناڪ تباهي مچائي ڇڏي ساڳي وقت آسمان مان ٻوڏ وارا دروازا به کلي ويا ۽ مينهن ريلا ڪري وسڻ شروع ٿي ويو جيڪو مٿلن ۽ مرنڙن کي لوڙهي سمنڊ ڏانهن کڻي ويو.

ايره زخمي حالت ۾ صنعا ڏانهن ڀڄي ويو ۽ اتي پهچڻ کان پوءِ جلدئي مري ويو. ابن هشام انهيءَ غير معمولي واقعي کي بيان ڪرڻ کان پوءِ وڌيڪ چوي ٿو ”اهوان ٿي ساڳئي سال جو واقعو آهي جڏهن ماتا جو مرض عربستان جي علائقي ۾ پهريون دفعو ظاهر ٿيو.“ ڪاسن ڊي پرسويل (Caussin de Perceval) چوي ٿو ”اهو اهيان معجزو کي ثابت ڪري ٿو.“ هر ڪوئي چڱي نموني سمجهي سگهي ٿو ته ايره جي لشڪر جي تباهي ڪنهن خوفناڪ عذاب جو نتيجو هئي. ساڳي ويا جنهن سنچاريب (Sennacherib)<sup>1</sup> جي فوج کي هلاڪ ڪيو جنهن سان وري مينهن جي انهن وڏن وهڪرن مان هڪڙو شامل ٿيو جيڪي اڪثر ڪري مڪي جي وادي کي خوفناڪ ٻوڏ ۾ غرق ڪري ڇڏيندا هيا.

انهي واقعي کان ٿورو پوءِ حضرت عبدالله رضي الله تعاليٰ عنه پنهنجي عمر جي پنجويهين سال ۾ يثرب ڏانهن هڪڙي مسافري دوران

<sup>1</sup> اشوريا جو بادشاهه (705 کان 681 قبل مسيح). (اردو مترجم)

وفات ڪئي.<sup>1</sup> ڪجهه ڏينهن کان پوءِ ان جي ڏکويل زال هڪڙو پٽڙو ڄڻيو جنهن جو نالو محمد (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) رکيو ويو. محمد (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) ربيع الاول جي 12 تاريخ يعني 29 آگسٽ 570ع تي هاڻين واري سال ۾ حبش وارن جي لشڪر جي بربادي جي اٽڪل پنجاهه ڏينهن کان پوءِ ڄاوا هيا. روايتن ۾ اچي ٿو ته پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ڄمڻ سان اهڙيون نشانيون ۽ حيرت انگيز ڳالهين ظاهر ٿيون جن مان ڌرتي تي رهندڙ قومن سمجهيو ته جنهن چوٽڪاري ڏيارڻ واري جو انتظار هيو ان جو ظهور ٿي ويو آهي. دليل جو قائل (عقليت پسند) تاريخدان ماڻهن طرفان انهن نشانين تي ايمان رکڻ جو ٻڌي ڪلي ٿو مناظر ڪرڻ وارو اهو عيسائي جيڪو صرف قياسي استدلال جي بنياد تي بنان ڪنهن حيل وحت جي انهن ٽن سببن جي ڳالهه کي قبول ڪري ٿو ڇڏي جيڪي هڪ اڀرندڙ تاريخي ڏسي حضرت عيسيٰ عليه السلام جي پٽدائش واري جاءِ تائين وڃي پهتا هيا. پر اسلام جي پيغمبر متعلق عادت جي خلاف انهن نشانين جو ذڪر پڙهي انهن تي ٺٺولي ڪري ٿو. ليڪن تاريخ جو تنقيدي جائزو وٺندڙ شاگرد، جيڪو اڳين ماڻهن جي سوچ ۽ فڪر تي همدردي سان غور ڪري ٿو ۽ جنهن جي دل تعصب کان پاڪ آهي، اهو انهن ”نشانين ۽ حيرت انگيز ڳالهين“ لاءِ، جن لاءِ مسلمان چون ٿا ته انهن جي نبي صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ڄمڻ سان ظاهر ٿيون، سمجهي ٿو ته اهي اهڙيون حقيقتون آهن جيڪي تواريخي تجزيي جون حقدار آهن. اسان جديد زماني ۾ پيدا ٿيڻ وارن کي، قومن ۽ فردن جي حياتين ۾ ٿيندڙ عام رواجي واقعن ۾ هڪڙي اٽل قانون جو موجود هجڻ ڏسڻ ۾ اچي ٿو پوءِ ان ڳالهه ۾ ڪهڙو عجب آهي ته اڄ کان 1400 سال اڳ وارن ماڻهن کي هڪڙي قوم جي يادگار عمارت جي ڊهڻ ۾ خدا

<sup>1</sup> اهو عدي جي پٽن جي گهر ۾ دفن ٿيو جيڪي سندس ماما هيا.

<sup>2</sup> ڪسرا نوشيروان جي حڪومت جي چاليهين سال جي آخر ڌاري ۽ سيليوٽي (Seleucide) سن 880 جي آخر ڌاري (تاريخ اسلام جي ليکڪ اڪبر شاهه نجيب آبادي جي مطابق 22 اپريل 571ع اردو مترجم)

جوهٽ نظر آيو هجي<sup>1</sup> جيڪو انهن جي ظلمن ۽ بدڪارين جي ڪري ان ٿر قسمت ڏانهن اشارو ڪندو هجي. عربن جي دستور مطابق ٻارڙي کي سندس اوائلي ننڍپڻ ۾ هوازن جي هڪڙي شاخ بنواسد قبيلي جي هڪڙي بدوي عورت (حليمه سعديا)<sup>2</sup> جي حوالي ڪيو ويو. جڏهن حليمه ان ٻارڙي کي واپس کڻي آئي ته حضرت آمنه رضي الله تعالى عنه وڏي نزاکت واري سنڀال سان ان جي پالنا ڪئي. پر جلد ئي اها وفات ڪري وئي ۽ ٻئي يتيمي وارو ٻارڙو ائين پنهنجي ڏاڏي حضرت عبدالمطلب رضي الله تعالى عنه جي ڪفالت ۾ هليو ويو جنهن ان جي امڙ کان پوءِ جيڪي سال زندهه رهيو پنهنجي پوتي جي وڏي شفقت سان سار سنڀال ڪئي. پر والدين جي انهي پيار ۽ سنڀال جي ڪوت کي، جيڪي ٻارڙي جون نعمتون آهن، ڪابه شئي پورو ڪري نه ٿي سگهي. سندن والد سڳورو سندن ڄمڻ کان اڳ وفات ڪري ويو هيو. جڏهن پاڻ فقط ڇهن ورهين جي عمر جا ٿيا ته امڙ کان به محروم ٿي ويا ۽ انهيءَ پورائون ٿيڻ جھڙي نقصان حساس ٻارڙي جي ذهن تي ڳوڙهو تاثر ڇڏيو. تن يا چئن سالن کان پوءِ پاڻ پنهنجي ڏاڏي جي شفقت کان به محروم ٿي ويا. حضرت عبدالمطلب رضي الله تعالى عنه، صنعا جي مسافري تان واپسي کان پوءِ 579ع ڌاري وفات ڪئي<sup>3</sup> جتي اهو قرشين جي نمائندي

---

<sup>1</sup> گهڻو ڪري ڪسرا نوشيروان جي محل جي ڪنگرن جي ڪرڻ ڏانهن اشارو آهي. (اردو مترجم)

<sup>2</sup> ڪجهه سالن کان پوءِ جڏهن ان مسڪين بدوي عورت (حليمه رضا) کي قرشين مڪي ۾ قيد ڪري آندو ته حضور جن ان کي هڪدم سڃاڻي ورتو ۽ سندن اکين مان خوشي جا لڙڪ وهي هليا، پاڻ ڪريم صلي الله تعالى عليه وآله وسلم پنهنجي شاهوڪار زال کان ان ٻيڙي عورت جي عمر ۾ جي ڪفالت جو بندوبست ڪرايو.

<sup>3</sup> حضرت عبدالمطلب رضي الله تعالى عنه کي جيڪي سڃاڻيا (پاڻي پيارڻ) ۽ رفاده (ڄمندو ڪڍڻ) وارا ٻه منصب مليل هيا انهن مان هڪڙو سڃاڻيه زمزم جي نگهباني سان گڏ ان جي پٽ حضرت عباس رضي الله تعالى عنه جي حوالي ٿيو. جڏهن ته ٻيو حضرت ابوطالب رضه کي مليو جيڪو مڪي ۾ وڏي اختيار ۽ مرتبي وارو ماڻهو هيو. بهرحال، حضرت ابوطالب رضي الله تعالى عنه رفاده جي منصب کي پنهنجي اولاد جي حوالي ڪونه ڪيو. ان جي وفات کان پوءِ اهو منصب نوفل بن عبد مناف جي هٿ ۾ ويو ۽ جڏهن رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم (آسو بڻاڻيا...)

طور سيف بن ذواليزن کي فارس جي مدد سان تبابع (توباس Tobbas) جي سلطنت حاصل ڪرڻ جي ڪاميابي تي مبارڪباد ڏيڻ لاءِ ويو هيو. حضرت عبدال مطلب رضي الله تعاليٰ عنه جي وفات کان پوءِ هن ڀڄي ٻارڙي جي حياتيءَ جي هڪڙي نئين دور جو آغاز ٿيو. پنهنجي موت واري بستري تي ٻڌي ڏاڏي ابوطالب کي سندس پاءُ جي ٻچڙي جي سنڀال حوالي ڪئي هئي ۽ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم پنهنجي زندگي مبارڪ جا شروعاتي ڏينهن حضرت ابوطالب رضي الله تعاليٰ عنه جي گهر ۾ گذاريا. اسان تصور جي اک سان ان چوڪري کي جنهن جون غور ۽ فڪر ۾ ٻڌل اکيون ڄڻ مستقبل جي گهراڻن ۾ ڏسنديون هجن. پنهنجي چاچي جي غريبائي ڪٽنب جي مسڪيني حال ۾ هيڏي هوڏي ڪم ڪار ڪندي يا اڪثر ڪري ريگستان ۾ وڃي قدرت جي نظارن جو مشاهدو ڪندي ڏسي سگهون ٿا. سپاءُ جو مٺڙو ۽ اشرف، انساني پيڙائن لاءِ تڪليف جو احساس رکندڙ ريگستان جو اهو صاف دل وارو چوڪرو پنهنجي ننڍڙي سنگت جو دلبر هيو چاچي ۽ ڀائٽي جي وچ ۾ سدائين دلي محبت وارو لاڳاپو رهيو. ”الله جي فرشتن ان جي دل کي چيري کوليو هيو ۽ ان کي نور سان ڀريو هيو.“<sup>1</sup> سندن شروعاتي حياتي محنت ۽ مشقت جي بار کان آزاد ڪونه هئي. اڪثر ڪري پنهنجي چاچي جي جانورن جي سار سنڀال لاءِ کين ريگستان ۾ وڃڻو پوندو هيو. هاشم ۽ عبدال مطلب جي مهمان نوازي واري شاهي سخاوت ڪري سندن وارثن کي تمام گهٽ ورثو مليو هيو ۽ هاڻي آمدني جي گهٽتائي سبب غربت ڪري هاشمي پنهنجي اختياري ۽ اقتداري حيثيت تيزي سان وڃائي رهيا هيا. ڪعبت الله شريف جي زيارت (حاجين) کي کاڌو ڪارائڻ واري ذميواري انهن جي مخالف اموي قبيلي جي حوالي ڪئي وئي هئي، جن سدائين آل هاشم ڏانهن نهايت سخت ساڙ ۽ حسد وارو رويو رکيو هيو.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم اڃا ٻارائي عمر ۾ هيا جڏهن ناپاڪ لڙايون - غزوات فجار - يعني انهن لڙاين جي

---

(بقايا) مڪو فتح ڪيو ته ان وقت جيئن اسان اڳ ۾ ذڪر ڪري آيا آهيون رفاده جو منصب حارث بن عمرو بن نوفل جي حوالي ٿيل هيو. (زيني جلد پهرين)  
<sup>1</sup> سيرت ابن هشام (اردو مترجم)

سلسلي مان هڪڙي جيڪي ڪيترن سالن تائين انساني حياتين جي وڏي نقصان ۽ قسمتَن کي هيٺ مٿي ڪندي جاري رهيون - هڪ دفعو وري عڪاظ جي ميدان تي چڙهي پئي. هڪڙي پاسي قريش ۽ بنوڪنانه هيا ته ٻئي پاسي قيس عيلان. عڪاظ مڪي کان ٽن ننڍين منزلن جي مفاصلي تي طائف ۽ نخله جي وچ ۾ واقع آهي. انهيءَ جاءِ تي هر سال ذوالقعد جي مقدس مهيني ۾ جڏهن لڙائي ڪرڻ يا ڪاوڙ ۾ اچي خون وهائڻ حرام هيو، جن ”هڪڙي قسم جو مذهبي معاهدو“ هيو. عرب تواريخ جو هڪڙو مشهور وڏو ساليانو ميلو لڳندو هيو. ٻيا ميلا به لڳندا هيا. هڪڙو مڪي کان ٿورو پري مرالظهران ۾ سان مڃنا وٽ ۽ ٻيو جبل عرفات جي ڀر ۾ ذوالمجاز وٽ. ٻي عڪاظ جي ميدان تي لڳندڙ ميلن کي هڪڙي وڏي قومي تقريب سمجهيو ويندو هيو. ان مقدس مهيني ۾ جڏهن سموري دشمني ۽ قبيلائي تڪرارن کي وقتي طور دفن ڪيو ويندو هيو هتي عربستان جي سڀني علائقن ۽ ڏورانهن ڀرڳڻن مان ڀڄڻ، دنيا جو واپاري سامان ايندو هيو. هتي حجاز ۽ نجد جا واپاري ۽ ريگستان جا جنگجو شاعر (مبازر) ايندا هيا، ۽ فنڪار به ايندا هيا جيڪي اڪثر ڪري پاڻ کي خون جو پلاند وٺندڙن کان بچائڻ لاءِ پهروپ ڪري يا منهن تي نقاب ويڙهي رکندا هيا ۽ اتي گڏ ٿيل قومن کان داد وصول ڪرڻ لاءِ پنهنجا شعر پڙهي ٻڌائيندا هيا. عڪاظ عربستان جو ”اولمپيا“<sup>1</sup> هيو. اهي ماڻهو هتي فقط واپار لاءِ ڪونه ايندا هيا پر پنهنجي بهادري ۽ پنهنجي شان مان جا گيت ڳائڻ يعني پنهنجين شاعرائين ۽ ادبي صلاحيتن جو مظاهرو ڪرڻ لاءِ به ايندا هيا. انهن جا اهي قصيدا جن کي گڏ ٿيل انبوه طرفان گهڻو ساراهيو ويندو هيو انهن کي سون جي اڪرن ۾ اڪيريو ويندو هيو ۽ اولاد لاءِ يادگار طور چڙڻ لاءِ قومي عبادت گهر (ڪعبت الله شريف) ۾ لتڪايو ويندو هيو.<sup>2</sup> ميلي جي انهن ڏينهن دوران عڪاظ خوشي ۽ جوش جي هڪڙي وڻندڙ نظاري جو ڏيک ڏيندو هيو. پر اتي تصوير جو ٻيو رخ به هيو. ناچڻيون عورتون،

<sup>1</sup> يونان جو قديم شهر جتي عالمي راندين جا مقابلا ٿيندا آهن. ۽ انهي سلسلي ۾ هڪڙو وڏو جشن منعقد ڪيو ويندو آهي. (اردو مترجم)

<sup>2</sup> انهي مناسبت سان انهن کي ”معلقات“ يعني لتڪائي هنيل شاعري پڻ چوندا هيا.

پنهنجين جديد دور جي نمائندين، مصر جي الماس ۽ غوازن (Ghawazin) وانگر، هڪڙي تنبو کان ٻئي تنبو ڏانهن وينديون هيون. پنهنجي تهڪن ۽ پنهنجن راڳن سان ريگستان جي اُڀري نسل جي نوجوانن جي جذبات کي اڀارينديون هيون؛ اوباش چوڪرن جا ميڙاڪا جيڪي موسيقي جي الف بي کان به واقف ڪونه هوندا هيا پر ڳائڻ جو بي ڊولو مظاهرو ڪندا رهندا هيا؛ شرابي رنگ رليون جيڪي گھڻو تڻو رتو ڇاڻ ۽ دنگن فسادن سان پڄاڻي تي پهچنديون هيون؛ جوا جا اڏا جتي مڪي جا ماڻهو رات کان صبح ٿيڻ تائين جوا ڪندا رهندا هيا؛ رقيب شاعرن طرفان ڌيان ڇڪائيندڙ شعرن ذريعي پيدا ڪيل دشمنيون ۽ سخت نفرتون ۽ اڻ سهنداڻپ، جيڪي اوچتئين مارامارين، ۽ ڪڏهن مستقل ۽ تباھ ڪن جهيڙن ۽ لڙائي جي صورت اختيار ڪنديون هيون، انهن سڀني ڳالهين تصوير جي ٻئي رخ کي اونداهو ڪري ڇڏيو هيو ۽ انهن حضرت آمنه رضي الله تعاليٰ عنها جي يتيم ٻارڙي جي دل کي سخت متاثر ٿي ڪيو. انهن لڙاين مان پهرين ۽ ٻي لڙائي جي وچواري پرامن عرصي دوران، جن لڙاين کي ”نپاڪ لڙائي“ يعني حرب الفجار انهيءَ ڪري چيو وڃي ٿو جو اهي جنهن مهيني ۾ سڀئي تڪرار ممنوع هيا ان جي تقدس جي انحرافي ۾ ڇيڙيل هيون، حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم پنهنجي چاچي ۽ سنياليندڙ حضرت ابوطالب رضي الله تعاليٰ عنه سان شام ڏانهن ان جي هڪڙي واپاري سفر ۾ گڏ ويا.<sup>1</sup> اتي سندن نظرن مذهبي ڏيوالپڻي ۽ سماجي بدحالي جو اهڙو نظارو ڏٺو جنهن جو تصور سندن ياد مان ڪڏهن به ختم ڪونه ٿيو. ائين خاموشي ۽ نمائائي سان پنهنجي ذهن ۾ ڪيترين سوچن کي ويهاريون اهو هيڪلو يتيم ٻار پنهنجي ٻاريڻي کان نوجواني ۽ نوجواني کان جواني ڏانهن وڌندو رهيو.

ڀاڻ پنهنجي قوم جي روايتي ڄاڻ کان ته پلي پت واقف هيا پر کين جديد زماني جي اصطلاح واري ڪاڻي تعليم مليل ڪونه هئي.

<sup>1</sup> حضرت ابوطالب رضي الله تعاليٰ عنه پنهنجي والد ۽ ڏاڏي وانگر يمن ۽ شام سان چڱو خاصو واپار ڪندا هيا. اهو دمشق، بصري ۽ شام جي ٻين شهرن ڏانهن حجاز ۽ حجر جون کارڪون (ڪتل) ۽ يمن جا عطر کڻي ويندا هيا ۽ بدلي ۾ بازنطيني سلطنت جون پيداواري شيون کڻي ايندو هيو.

پنهنجن ماڻهن لاءِ سموري محبت جي باوجود پنهنجين عادتن ۽ سوچن جي طور طريقن ۾ پاڻ انهن کان گهڻو مختلف هيا. هڪڙي انتشار واري معاشري درميان الڳ ٿلڳ رهندي بگڙيل ۽ زوال يافتہ دور جي چرندڙ پرندڙ رخن کي سندن نظرون سنجيدگي سان ڏسي رهيون هيون. مڪي وارن منجهه ڀرپور لاقانونيت، عڪاظ جي ميلن ۾ ايندڙ قبيلن منجهه اجاين ۽ خونخوار لڙاين جو اوچتو ڇڙي پوڻ، قريشن جي بداخلاقي ۽ شرڪ پرستي، قدرتي طور هڪڙي حساس نوجوان جي ذهن ۾ نفرت ۽ تمام سخت بچان جي احساسن جي پيدا ٿيڻ جو سبب بڻيا.

پنهنجي عمر جي پنجويهين سال ۾ حضرت محمد صلي الله عليه وآله وسلم پنهنجي ئي خاندان جي حضرت خديجہ رضي الله تعالى عنها نالي هڪڙي قريشي عورت جي ملازم يا عام مختيار جي حيثيت ۾ هڪڙو دفعو ٻيهر شام ڏانهن سفر ڪيو. پاڻ جنهن دانائي سان پنهنجون ذميواريون ادا ڪيائون ان کان حضرت خديجہ رضي الله تعالى عنها گهڻو متاثر ٿيون، جيڪو آخرڪار محبت جي صورت اختيار ڪري سماجي بندڙ جي گهرائي تائين وڃي پهتو. جلدئي حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم ۽ سندس خاندان جي ان معزز عورت جي وچ ۾ وهانءَ جو بندوبست ڪيو ويو شاديءَ جي اها تقريب هڪڙي منفرد خوشي ثابت ٿي، ۽ سموري خلق جي شادمانن واري شموليت سان ۽ ڌام ڌور سان ملهائي وئي. حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم ۽ سندن گهر واري جي وچ ۾ عمر جي فرق جي باوجود، جيڪا عمر ۾ پنهنجي مڙس کان گهڻو وڏي هئي، زال مڙس وڏي محبت واري پنهنجائپ جو مظاهرو ڪندا رهندا هيا. انهيءَ شادي کين اهو اعتماد ۽ روزمره جي ضرورتن کان چوٽ ڏياري. پنهنجي عظيم مقصد لاءِ ذهن کي تيار ڪرڻ لاءِ جنهن جي کين ضرورت هئي. پر ان کان به وڌيڪ انهيءَ شادي کين پيار ڪرڻ واري عورت جي دل ڏني، سندن نبوت کي مڃڻ واري اها پهرين شخصيت هئي، مايوسي ۾ اها هروقت کين آڻت ڏيندي رهندي هئي، ۽ جنهن وقت ڪنهن به ماڻهوءَ سندن مٿان ايمان ڪونه ٿي آندو ۽ نه رڳو پاڻ مايوس هيا پر سندن نظرن آڏو دنيا اونداهي لڳي پئي هئي، اها سندن اندر ۾ اميد جي ڪمزور ٿمڪندڙ لات کي زندهه رکڻ لاءِ تيار هوندي هئي.



حضرت خديجہ رضي الله تعالى عنها مسلمان عورت ذات منجه هڪڙي مثالي ۽ قابل تقليد شخصيت آهي. حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي شريعت تي جيڪو الزام لڳايو ٿو وڃي ته ان عورت جي جنس کي گهٽ درجي واري حيثيت ڏني. اهو الزام انهي اعليٰ حيثيت سان چڱي طرح غلط ثابت ٿيل آهي جيڪا سندن گهر واري ۽ سڀني کان ننڍي نياڻي فاطمه الزهرا سلام الله تعالى عليها کي مسلمانن جي احترام وارين نظرن ۾ حاصل آهي. حضرت خديجہ رضي الله تعالى عنها منجهان حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم کي ٽي پٽ ۽ چار نياڻيون ٿيون: پرسيڻي پٽ ۽ الحڪمي پٽ ۽ ٽي فوت ٿي ويا. پاڻ ڪريم صلي الله تعالى عليه وآله وسلم کي انهن سان تمام گهڻي محبت ۽ لڳاءُ هيو انهن جي وڇوڙي ڏکويل والد جي دل کي جيڪو جمهور ڏٺو ان صدمي ساڙيلن قريشن کي پيغمبر صلي الله تعالى عليه وآله وسلم سان وابستہ ڪرڻ لاءِ هڪڙو گستاخي وارو فقرو مهيا ڪيو.<sup>1</sup> نياڻيون نبوت جي اعلان کان پوءِ به گهڻو وقت جيئرو رهيون. عام ڪچهرين ۾ ڪڏهن ڪڏهن اچڻ کان سواءِ سوبه جڏهن سندن نجی گهرجن يا سندن جنم واري شهر جي ضرورتن ان جو مطالبو ٿي ڪيو سندن شادي کان پوءِ وارا پندرهن سال پنهنجي نفس جو مشاهدو ڪرڻ (مجاهدو ۽ مراقبو)، غور و فڪر ڪرڻ ۽ روحاني رابطي (توجہ الي الله) جي هڪڙي مانيٽري دور وارا ڏينهن هيا. حضرت عبدالمطلب رضي الله تعالى عنه جي وفات کان پوءِ مڪي ۾ انتظامي اختيار ٿورو گهڻو ورهائجي ويا هيا. انتظام هلائيندڙ ميمبرن مان هر ڪنهن جو اختيار ڪنهن حد تائين محدود ٿي ويو هيو انهن مختلف ادارن منجهه عدالت جهڙو ڪوبه ادارو ڪونه هيو جيڪو فردن لاءِ سندن حقن ۽ ملڪيت جي پرامن حاصلات کي يقيني بڻائي خانداني گروه بندي ۽ رت جي رشتن ڪري هر شهري ناانصافي ۽ ڦرلٽ کان ڪنهن حد تائين محفوظ رهندو هيو پر ڌاريا (اجنبی) ماڻهو انهن جي سڀني قسمن ذريعي خوار

<sup>1</sup> "الابتر" جنهن جي لغوي معنيٰ ڀڄ ڪٽيل آهي جڏهن ته ٻي مطلب معنيٰ "ري پٽيو" اٿس.

خراب ٿي سگهندا هيا. نه صرف سندن مال متاع کسيو ويندو هيو پر اڪثر ڪري سندن زالون ۽ ڌيئرون پڻ انهن کان کسيون وينديون هيون. بني قين قبيلي جي هڪڙي مشهور شاعر حنظلہ کي، جيڪو ابوتمهان جي نالي سان مشهور هيو انهيءَ جي باوجود جو اهو قرين جي هڪڙي معزز ماڻهو عبدالله بن جدعان جي گراهڪ طور شهر ۾ داخل ٿيو هيو مڪي جي گهٽين ۾ ماڻهن جي سامهون لٿيو ڦريو ويو. اهڙي ئي هڪڙي ٻئي لاقانونيت واري عمل معاملن کي نازڪ حالت تائين پهچائي ڇڏيو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم جي مشوري تي بنوهاشم ۽ بنو مطلب سان گڏ بنوزهره ۽ بنوتيم جي خاندان جي اهم ماڻهن پاڻ ۾ گڏجي هڪڙو معاهدو ڪيو ته اهي هر ماڻهوءَ جو بچاءُ ڪندا، چاهي اهو مڪي جو هجي يا ٻاهريون، آزاد هجي يا غلام. مڪي جي حدن ۾ ان سان جيڪا به ناانصافي يا زيادتي ٿيندي ان کي ان جي ڏوهي کان حق حساب وٺرائي ڏيندا. قديم زماني ۾ جرهمين منجهه ساڳي مقصد سان قائم ڪيل هڪڙي انجمن جي نموني تي وجود ۾ آيل انهيءَ اتحاد کي ”حلف الفضول“ جو نالو ڏنو ويو جنهن ۾ چار فضل، فضال، مفضل ۽ فضيل نالي ماڻهو شامل هيا. جن کي گڏيل طور ”فضول“ چيو ويندو هيو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم انهي نئين اتحاد جا مکيه ڪارڪن هيا. جنهن جو بنياد اٽڪل 595ع ڌاري سندن شادي کان ٿورو پوءِ وڌو ويو هيو. ”حلف الفضول“ واري انهيءَ جماعت ڪمزور ۽ ستايل ماڻهوءَ جي لاءِ اثرائتي تحفظ جو ڪردار ادا ڪيو ۽ ان جي قائم ٿيڻ واري پهرين سال اندر ئي ان طرفان دخل اندازي ڪرڻ جي معمولي ڌمڪي ئي ڏاڍي جي لاقانونيت کي پنڄو ڏيڻ لاءِ ۽ مجبور ماڻهوءَ جو تدارڪ ڪرڻ جي لاءِ ڪافي هوندي هئي. اها انجمن اسلام جي پهرين اڌ صدي جي آخر تائين پوري سگهه سان قائم رهي. حلف الفضول جي انجمن جي بنياد پوڻ کان ڪجهه سال پوءِ يعني ستين عيسوي صدي جي شروعات ڌاري عثمان بن حويرث بازنطين طرفان وڏي دولت ملڻ جي لالچ تي ڪوشش ڪئي ته حجاز کي رومي سلطنت ۾ شامل ڪيو وڃي. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم طرفان مداخلت ڪرڻ ۽ خصوصي اپائن وٺڻ جي نتيجي ۾ ان جو منصوبو ناڪام ٿي ويو ۽

عثمان شام ڏانهن ڀڄي ويو جتي پوءِ ان کي غساني شهزادي عمرو زهر ڏياري ماريو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم 605ع ۾ جڏهن پنجڙيهن سالن جا هيا ته قرينشن ڪعبت الله شريف کي نئين سر تعمير ڪرڻ جو فيصلو ڪيو. ڪعبت الله شريف جي نئين سر تعمير جي انهيءَ ڪم دوران مختلف خاندانن جي وچ ۾ هڪڙو تڪرار پيدا ٿي ويو جيڪو هڪڙي وقت ائين پئي لڳو ته وڏي رتوڇاڻ ڏانهن وٺي ويندو پر حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي وقت سر ڏاهپ واري مداخلت سان اهو تنازعو خوش اسلوبي سان حل ٿي ويو. انهن پندرهن سالن دوران سندن عوامي ڪارگزارين مان اهي ئي مکيه ڳالهيو آهين جن جي اسان کي ڄاڻ آهي. سندن سڀا جهڙي طبيعت، سندن ڪردار جي سادگي، سندن نهايت پاڪيزه زندگي، سندن با اصول نفاست ۽ شائستگي، غريب ۽ مجبور جي مدد لاءِ سندن هر وقت تيار هجڻ، سندن ادب احترام ڪرڻ واري اعليٰ سوچ، سندن ثابت قدمي واري فرض شناسي، سندن ذميواري پر سخت احساس، کين سندن ساٿين ۽ ڳوٺاڻن منجهه اعليٰ ۽ ريس ڪرڻ جهڙو ”امين“ جو لقب ڏياريو.

هي اهو ئي زمانو هيو جڏهن پاڻ صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي چاچي حضرت ابو طالب رضي الله تعاليٰ عنه جي احسان جو بدلو چڪاڻڻ لاءِ ان جي ذميواري ۽ گهرجن ۾ هٿ وٺرائڻ جون ڪوششون ڪيائون ۽ ان جي پٽن مان هڪڙي حضرت علي عليه السلام جي تعليم ۽ تربيت جو ذمو کنيائون. حضرت ابو طالب رضي الله تعاليٰ عنه پنهنجي خاندان جي پراڻي وقار کي قائم رکڻ وارين ڪوششن ڪري معاشي طور گهڻو تنگدست ٿي ويو هيو. حضرت خديجه رضي الله تعاليٰ عنها سان شادي جي ٻنڌڻ ڪري حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ حضرت ابو طالب رضي الله تعاليٰ عنه جو پيءُ حضرت عباس رضي الله تعاليٰ عنه خوشحال هيا ۽ مڪي جا نهايت وڏا دولتمند شهري هيا. هڪڙي وڏي ڏڪار جي زماني ۾ جنهن ملڪ کي مصيبت ۾ ڦاسائي ڇڏيو هيو حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي چاچي حضرت عباس رضي الله تعاليٰ عنه کي قائل ڪيو ته حضرت ابو طالب رضي الله تعاليٰ عنه جي پٽن مان هڪڙي

کي پاڻ سان گڏ ڪري جڏهن ته پاڻ ٻئي کي کفالت ۾ ورتائون. ائين حضرت عباس رضي الله تعالى عنه حضرت جعفر رضي الله تعالى عنه کي ۽ حضرت محمد صلي الله تعالى عليه و آله وسلم حضرت علي عليه السلام کي پاڻ سان گڏ ڪيو ۽ حضرت عقي<sup>1</sup> رضي الله تعالى عنه پنهنجي پيءُ وٽ ئي رهيو. حضرت محمد صلي الله تعالى عليه و آله وسلم جا سڀئي پٽ ٻارپڻي ۾ ئي گذاري ويا هيا. حضرت علي عليه السلام جي پيار ۾ پاڻ پنهنجي محرومي جو ڪجهه ازالو حاصل ڪري ورتائون. ۽ حضرت ابو طالب رضي الله تعالى عنه جي ان پٽ جي حضرت محمد صلي الله تعالى عليه و آله وسلم جي ننڍي نياڻي حضرت فاطمه<sup>2</sup> سلام الله تعالى عنها سان مستقبل ۾ ٿيندڙ شادي انهي پيار ۽ جان نثاري جي ٻنڌڻ کي اڃا وڌيڪ مضبوط ڪري ڇڏيو.

حضرت محمد صلي الله تعالى عليه و آله وسلم ان ئي زماني ۾ انساني همدردي واري هڪڙي عمل سان پنهنجن هر وطن لاءِ هڪڙو اهڙو مثال قائم ڪيو جنهن سندن قوم تي گهڻو سئو اثر ڇڏيو. زيد بن حارث نالي هڪڙي عرب نوجوان کي ان جو دشمن قبيلو پڪڙي مڪي ڏانهن قيد ڪري وٺي آيو ۽ حضرت خديجه رضي الله تعالى عنها جي هڪڙي ڀائٽي کي وڪڻي ڏنائون. جنهن ان نوجوان چوڪري کي پنهنجي پٺي جي حوالي ڪيو. حضرت محمد صلي الله تعالى عليه و آله وسلم حضرت زيد رضي الله تعالى عنه کي حضرت خديجه رضي الله تعالى عنها طرفان تحفي ۾ قبول ڪيو ۽ هڪدم ان کي غلامي مان آزاد ڪري ڇڏيائون. حضرت محمد صلي الله تعالى عليه و آله وسلم جي انهيءَ همدردي واري عمل حضرت زيد رضي الله تعالى عنه جي دل ۾ مڪمل پنهنجائپ واري رجحان کي اڀاريو ۽ ان عرب نوجوان کي ڪير به سندس پنهنجو پيءُ به نه. حضرت محمد صلي الله تعالى عليه و آله وسلم کي ڇڏڻ يا پنهنجي قبيلي ۾ موٽي وڃڻ لاءِ هر ڪاٺي ڪونه سگهيو.

<sup>1</sup> ابن هشام حلبی جو انسان المیون، ۽ ابن اثیر، جلد ٻيو.

<sup>2</sup> سندس ڄمڻ جو سن 606 ع آهي.

ائين تجربي ۽ آزمائش جا پندرهن سال گذرندا رهيا، جيڪي  
ڪيترين پوڳنائن سان ڀريل هيا، پر پوءِ به انساني اهنجن ۽ ڏکڻ سان  
پرپور همدردي ڪرڻ وارا سال هيا.

سندن ملڪ سندن اکين آڏو قبيلن جي باهمي تڪرارن ۽  
قتلام وارين لڙاين ڪري رت ۾ ٻڏو پيو هيو ۽ قبيلائي دشمني ڪري  
تڪرا تڪرا ٿي ويو هو. سندن قوم جهالت ۾ ٻڌل هئي، ماڻهو ٽوهر  
پرستين ۽ گندن رواجن جا عادي ۽ پنهنجين مڙني ريگستاني خاصيتن  
سان ظالم ۽ چٽواڳ ٿي ويا هيا. شام ڏانهن سندن ٻن مسافرين سندن آڏو  
ٻڌائي نه سگهڻ جهڙين اخلاقي ۽ سماجي تباهين جو نظارو پيش ڪيو  
هو. هڪٻئي جا مخالف فرقا ۽ عقيدن وارا هڪٻئي کي ٽڪڙن ۾ چيري  
ڦاڙي رهيا هيا، جنهن فرضي خدا کي انهن پوڄڻ جو ڍونگ ٿي ڪيو ان  
جي هستي (جسماني وجود) جي باري ۾ جهڳٽا ڪري رهيا هيا، پنهنجي  
نفرت کي حجاز جي ريگستانن ۽ وادين ۾ کڻي ٿي ويا، ۽ عربستان جي  
شهرن کي پنهنجن جهڳٽن ۽ نفاق ذريعي برباد ڪري رهيا هيا. پاڻ  
ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اکين آڏو پيانڪ ناميدي  
جي هڪڙي تصوير اڀريل هئي. ڪجهه ٿورا ماڻهو جيڪي پنهنجن<sup>1</sup>  
قديم عقيدن کي ترڪ ڪري ڪنهن سڪون واري جاءِ لاءِ اوندهه ۾  
هٿورائون هڻي رهيا هيا اهي بي آرامي جي هڪڙي عام احساس جي  
ترجماني ڪري رهيا هيا.<sup>1</sup> انهن جي ذهن ۾ اهڙي ڪا شئي ڪونه هئي

---

<sup>1</sup> چار ماڻهو زيد، حضرت خديجه الكبرى رضه جو سوت ورڻ بن نوفل ۽ ٻيا به ماڻهو  
(عبيدالله ۽ عثمان) پنهنجي ڳوٺائين جي مشرڪائن عملن کي ترڪ ڪري حق جي  
دين جي تلاش ۾ سرگردان هيا. انهن ۾ زيد مڪي ماڻهو هيو. حضرت عيسيٰ عليه  
السلام وانگر حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان خدا سان رابطو  
قائم ڪرڻ لاءِ غارحرا ڏانهن وڃڻ کان اڳ، پاڻ ڪريمن جي زيد سان ملاقات ٿي  
چڪي هئي، ۽ بت پرستي کان ان جي نفرت کي قدر جي نگاه سان ٿي ڏنائون.  
ڪجهه عرصو پوءِ جڏهن زيد جي هڪڙي سوت رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله  
وسلم کي ان لاءِ مغفرت جي دعا ڪرڻ لاءِ عرض ڪيو ته حضرت محمد صلي الله  
تعالٰيٰ عليه وآله وسلم جيڪو پنهنجي ڏاڏي لاءِ مغفرت جي دعا ڪونه ڪرندو هيو  
چو ته اهو بت پرستي واري ماحول ۾ فوت ٿيو هيو خوشي سان زيد لاءِ دعا گهريائون.  
(ابن هشام)

جيڪا انهن جي محدود حلقي کان ٻاهر انساني لڏي ۾ ڪا دلچسپي پيدا ڪري ۽ پر حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم جو روح ڪائنات جي رازن ۾ جماعتيون پائيندي زندگي ۽ موت، نيڪي ۽ بدعي جي مونجهارن جو حل ڳولڻ لاءِ آسمانن جي رفعت جو سير ڪري رهيو هيو. آخرڪار الله تعاليٰ طرفان انهن ڏانهن وحي ذريعي نازل ڪيل ڪلام دنيا جي لاءِ هڪڙي زندگي بخشيندڙ طاقت ٿي ويو. پنهنجي شادي کان پوءِ ڪيترن سالن تائين ڪڏهن پنهنجي ڪٽنب سان گڏ ته ڪڏهن اڪيلا حرا جبل<sup>1</sup> جي هڪڙي غار ڏانهن عبادت ڪرڻ ۽ گوشه نشيني ۾ غور و فڪر (مراقبو) ڪرڻ لاءِ تشریف کڻي ويندا هيا. ان جبل ۾ مينهن ڪري گهारा ۽ شگاف پيل آهن، ان ۾ کوھ يا چشمو ڪونه آهي، ريگستاني اس جي ڀرپور سفيد چمڪات ۽ الڳ ٿلڳ بيٺل آهي، پاڇي کان وانجهي ۽ گلن کان وانجهي هڪڙي وڏي غير آباد ٽڪري آهي. دراصل گوشه نشيني سندن هڪڙو پسنديدو مشغلو ٿي وئي هئي. هتي ان غار ۾ پاڻ اڪثر ڪري پوريون پوريون راتيون اڻ ڏنل ۾ هر هنڌ حاضر ناظر ڪائنات جي مالڪ خدا جي حضور ۾ انتهائي ڳوڙهي غور و فڪر ۾ مستغرق رهندا هيا.<sup>2</sup> آهستي آهستي ڌرتي ۽ آسمان روز اول کان مقدور ٿيل منزل جي ڪشف ۽ هدايت سان ڀرجي ويا. سندن چوڌاري پٿرن، پهاڙن ۽ وڻن مان به کين آواز ٻڌڻ ۾ ايندو هيو جيڪو کين انهي فرض نپاڻ لاءِ سڏيندو هيو جيڪو قادر مطلق کين سونپڻ وارو هيو.<sup>3</sup> ڇا روحاني شاعري انهي کان اڳتي وڃي سگهي ٿي؟ انهن موقعن تي ذهني تصور ۽ ملائڪن جون شڪليون جيڪي درجي به درجي کين ڏسڻ ۾

<sup>1</sup> هاڻي ان کي نور جبل سڏيندا آهن. ابن هشام ابن اثير ۽ ابوالفدا جو چوڻ آهي ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم عام طور تي رمضان شريف جي مهيني ۾ غار حرا ۾ وڃي عبادت ڪندا هيا، ۽ غريبن جي مدد ڪندا هيا ۽ رڻ پٽ ۾ گهمندڙ اڃايلن ۽ بڪايلن جي سار لهندا هيا. البت طبري رجب جي مهيني جو ذڪر ڪري ٿو.

<sup>2</sup> صحيح بخاري ۾ ان لاءِ ”تحث“ جو لفظ استعمال ڪيو ويو آهي. (اردو مترجم)

<sup>3</sup> ابن هشام.

آيون، انهن حقيقتن جون جلوہ گريون هيون جن جي ذريعي پاڻ صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم دنيا کي هڪڙي نئين سگهہ ڏانهن تيزي سان وٺي وڃڻ وارا هيا. اڪثر ڪري مادي زندگي جي رات جهڙن اونداھن رستن ۾ هر عظيم انسان کي غير مادي ۾ ڏسڻ ۾ ايندڙ اثرن جو روحاني شعور حاصل ٿيو آهي، جن انساني پلائي جي عظيم ڪارنامن ڏانهن رهنمائي ڪئي آهي. انهي قديم صاحب بصيرت سموتل عليه السلام کان وٺي جنهن جي پر جلال صورت ماضي جي ڌنڌلي افق ۾ ڏسڻ ۾ اچي ٿي، يسوع مسيح عليه السلام تائين جيڪو ويران ۾ پنهنجي ڪم جي اهميت ۽ پنهنجن ماڻهن جي انڌيري قسمت مٿان سوچ ويچار ۾ ٻڏي حقيقي خدا (خدا برحق) جي سڃاڻڻ لفظن کي ٻڌندو هيو، پوءِ يسوع مسيح عليه السلام کان وٺي حضرت محمد صلي الله عليه وآله وسلم تائين سندن پهچڻي پناهہ گاهہ واري گوشہ نشيني ۾ انهن ٻين تي اثر ڪرڻ وارين سگهن جي تسلسل ۾ ڪابه وڌي واري ساهي ڪونه آهي.<sup>1</sup> رات جي سانت وارين گهڙين ۾، صبح صادق جي ماٺ ۾ گوشہ نشيني جي ڳوڙهاٽپ ۾، جڏهن ڪابه انساني مدد ويجهي ڪونه هوندي هئي، صبح جي ٿڌڙي هير جي هلڪي جھوٽي وانگر آسمان منجهان پاڻ ڪريمن ڏانهن هڪڙو آواز آيو: ”توهان هڪڙا چونڊيل انسان آهيو، توهان الله جا رسول آهيو.“ يا پاڻ جڏهن گهري سوچ جي حالت ۾ هوندا هيا ته آواز مضبوط لهرن وانگر ايندو هيو ”پنهنجي رب جي نالي سان پڙه.“<sup>2</sup> گهڻو سوچ ۾ ٻڌل ذهن انهيءَ مهل نظر آڏو هڪڙو تصور جوڙي ٿو، انهن آسماني نمائندن جو تصور جن کي آسمان جي مالڪ ۽ ڌرتي تي رهندڙ انسان جي وچ ۾ باهمي رابطي جو وسيلو پيدا ڪندڙ مڃيو ويندو آهي. ”حق جو مالڪ پنهنجا پيغمبر چونڊيندو آهي، اهو انهن سان گڏجوڙ واري آواز کان به وڌيڪ سگهاري آواز سان مخاطب ٿيندو آهي.“ هي اهوئي ساڳيو اندر جو آواز آهي جنهن وسيلي الله تعاليٰ اسان سڀني سان

<sup>1</sup> سورت علق (اقرار باسم)، ابن هشام، حلبى جو انسان العيون، جلد پهريون ۽ ابن اثير، جلد ٻيو.

<sup>2</sup> پيت ڪرڻ لاءِ ڏسو عهدنامہ قديم، يسعياہ (Isa, 40:6).

مخاطب ٿيندو آهي. ٿي سگهي ٿو ته اهو آواز آهستي آهستي گهٽجي ايترو هلڪو ٿي وڃي جو مشڪل سان ٻڌڻ پڻ اچي. ٿي سگهي ٿو ته اهو پنهنجو قدرتي لهجو غائب ڪري ۽ دنياوي دانائي جي ٻولي منجهه شامل ٿي وڃي. پر اهو به ٿي سگهي ٿو ته اهو آواز ڪنهن ڪنهن مهل پنهنجي اصلي خاصيت پر الله تعاليٰ جي چونڊيل ٻانهن جي ڪنن تائين پهچي ۽ آسمان مان آيل آواز وانگر انهن جي ڪنن ۾ وڃڻ لڳي.<sup>1</sup>

هڪڙو وڏو ليڪڪ چوي ٿو ”الله تعاليٰ جي ذات جي باري ۾ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي گهري تصور کي ان زماني جي ماحول موجب جيڪو تعلق هيو اهو انهيءَ خوداختياري ۽ حيران ڪن شائستگي جي واحد تشريح آهي جنهن سان پاڻ مڙئي اندر ۾ پيهي ويندڙ نظارا ڏٺائون.“ اهو اڳتي ٻڌائي ٿو ”اهو ڪو حادثاتي امر ڪونه هيو ته ان وقت انهي ڪشادي جزيري جي اڪيلاين منجهان زماني جي هڪڙي عظيم طاقت اڀري جنهن جي چوڌاري اقتدار جون چوليون اڀريون ۽ لٽيون ٿي. هڪڙي افضل ۽ اعليٰ اختياري جي نالي تي دنيا کي جيڪو پيغام ڏنو ويو اهو رڻ پٽ مان بلند ٿيڻ وارو هڪڙو آواز هيو. مافوق البشر روحاني قوت سان رابطو قائم ڪرڻ لاءِ عيسائي پيغمبر جي دنيا کان ڪناره ڪشي عربستان کي جيڪا علامتي معنيٰ ڏني هئي ان کي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم هڪڙي علامت کان وڌيڪ ڪجهه ٻي شئي ٺاهي ڇڏيو. عربستان خود وقت جي هڪڙي طاقت هئي. اسلام جو پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ان جو گڏيل آواز هيا. ريگستان پنهنجي پٽ سان، جنهن جي تربيت ان جي اعليٰ روايتن جي دامن ۾ ٿي هئي ۽ جيڪو هڪڙي گجهمي اندروني تقاضا کان مجبوري ٿي تارن سان ڀريل راتين ۾ هيڪلين جاين ڏانهن نڪري ويندو هيو بغير ڪنهن حجاب جي راز کولي ڳالهائيندو هيو.“<sup>2</sup>

<sup>1</sup> پروفيسر ملر (Professor Muller) طرفان ڊين اسٽينلي (Dean Stanely) جي ڪتاب ”ليڪچرس آن دي هسٽري آف دي جيوش چرچ“ (Lectures on the History of the Jewish Church)، حصو پهريون ليڪچر 18 صفحو 394 تان حوالو طور پيش ڪيل.

<sup>2</sup> ڏسو جانسن جو ڪتاب ”اورينٽل رليجنس“ (Oriental Religions).



هڪڙي رات - ”فضيلت ۽ قدرت واري رات“ - جڏهن قدسي سڪون مخلوق تي طاري هوندو آهي ۽ سموري ڪائنات پنهنجي مالڪ ڏانهن رجوع ٿيل هوندي آهي - رات جي وچ ڌاري اڃايل روح تي مقدس ڪتاب کي کوليو ويو هو. پاڻ جڏهن پنهنجي مراقبي جي ڌن ۾ مڱن لڳا پيا هيا ته کين سمنڊ جي لهرن واريون اٿلون ڏيندڙ هڪڙي عظيم آواز دعوت ڏيڻ (سڏڻ) لاءِ چيو. آواز ۾ دفعا سڏ ڪيو ۽ پاڻ ٻئي دفعا ڪوشش ڪيائون پر ان جي سڏ تي عمل ڪونه ڪري سگهيا. پر پوءِ هڪڙي زبردست طاقت کين پڪوڙي ڇڏيو ۽ سندن دل مان هڪڙو جواب نڪتو ان آواز تيون دفعو چيو ”سڏ ڏي“

پاڻ فرمايائون ”مان ڪيئن سڏيان؟“ جواب آيو ”سڏ، پنهنجي رب جي نالي سان.“

جڏهن آواز کين اهو ٻڌائي چڪو ته انسان کي هڪڙي ناچيز ڦڙي مان ڪيئن وجود ۾ آندو ويو ۽ پنهنجي مالڪ طرفان ڪيس ڪيئن ڄاڻ ۽ سمجهه عطا ڪئي وئي، اهو مالڪ جيڪو نهايت ٻاجهارو آهي، ۽ جنهن قلم ذريعي انسان کي اهو سڀ ڪاريو جنهن کي اهو ڪونه ڄاڻندو هيو<sup>1</sup> ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي مراقبي واري استغراق مان جاڳي پيا ۽ محسوس ڪيائون ته سندن روح سان ڳالهائيل لفظ سندن دل تي لڪجي ويا آهن. سندن جسم ۾ هڪڙي وڏي لهر ڊوڙي وئي ۽ پاڻ تڪڙا تڪڙا گهر ڏانهن پنهنجي گهر واري وٽ آيا ۽ فرمايائون ”اي خديجا! (رضي الله تعاليٰ عنها) مون سان ڪهڙو معاملو پيش آيو آهي؟“ پاڻ لپتي پيا ۽ حضرت خديجه رضي الله تعاليٰ عنها سندن خيال ڪرڻ لڳي. جڏهن پاڻ پنهنجي انهي ڪيفيت مان ٻاهر نڪتا ته فرمايائون ”اي خديجا! (رضي الله تعاليٰ عنها) شايد ماڻهو اعتبار نه ڪندي منهنجي لاءِ اهو چون ته پويو (نجومي)<sup>2</sup> ٿي ويو آهي يا آبي کان

<sup>1</sup> سورت علق آيت 1 کان 5. ”اقرء“ جي معنيٰ عام طور تي ”پڙه“ ڪئي ويندي آهي. پر پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي ڏنل پيغام سان وڌيڪ مناسب جي ڪري مون ڊيوش (Deutsch) طرفان تجويز ڪيل معنيٰ (”سڏ“) کي ترجيح ڏني آهي. راڊويل (Rodwell) کي پڻ ڏسو ۽ زمخشري جي ڪتاب ”ڪشاف“ سان به پيٽ ڪريو.

<sup>2</sup> پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي پوين ۽ اڳڪٿيون ڪرڻ وارن کان نفرت هئي. انهن جي گهڻائي مندرن سان لاڳاپيل هئي.

ٻاهر - چريو. "سندن گهر واري جواب ڏنو" اي ابوالقاسم. نعوذ بالله خدا پاڪ وڏو مهربان آهي، اهو توهان سان اهڙي ڪا به ڳالهه ٿيڻ ڪونه ڏيندو چو ته توهان سچ ڳالهائيندا آهيو برائي جي بدلي ۾ چڱائي سان پيش ايندا آهيو اعتبار وارا ماڻهو آهيو سٺي اخلاق واري زندگي گذاريو ٿا ۽ پنهنجن دوستن ۽ مائٽن سان هڏوڪين وارو سلوڪ ڪريو ٿا. توهان گهڻين ۾ بيهوديون ڳالهيون به ڪونه ڪندا آهيو. توهان سان ڪهڙو واقعو پيش آيو آهي؟ ڇا توهان ڪا پوائنتي شيءِ ڏني آهي؟" حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جواب ۾ فرمايو "هاڻو، پاڻ جيڪو ڪجهه مشاهدو ڪيو هئائون، سڀ ڪجهه ان کي ٻڌايائون. جنهن تي سندن گهر واري ورندي ڏيندي چيو "او منهنجا پيارا ساٿي، خوشي جي ڳالهه آهي، منهنجا ڀولڻ، توهان کي خوش ٿيڻ ڪپي. اهو خدا جنهن جي هٿ ۾ خديجه (رضي الله تعاليٰ عنها) جي جان آهي، اهو شاهد آهي ته توهان هن قوم جا پيغمبر ٿيڻ وارا آهيو." پوءِ پاڻ ائين ۽ پنهنجي سوت ورقه بن نوفل ڏانهن ويون، جيڪو ڪراڙو ۽ اکين کان معذور هيو ۽ "عيسائين ۽ يهودين جي مقدس ڪتابن جو عالم هيو." حضرت خديجه رضي الله تعاليٰ عنها جڏهن ان کي اهو سڀ ڪجهه ٻڌايو جيڪو پاڻ ٻڌي آيون هيون ته ورقه بن نوفل رڙ ڪري چوڻ لڳو "قدوس، قدوس! تحقيق هي اهوئي ناموس الاڪبر آهي<sup>1</sup> جيڪو حضرت موسيٰ عليه السلام ۽ حضرت عيسيٰ عليه السلام ڏانهن ايندو هيو. توهان جو مڙس پنهنجي قوم جو رسول ٿيندو. ان کي اهو ٻڌائي ڇڏيو ۽ ان کي چئو ته پنهنجي دل مضبوط ڪري"

بادشاهتن ۽ قومن جي تباهي، ۽ قبيلن ۽ خاندانن جي وحشي فسادن دوران، فضا ۾ هڪڙو آواز گونجي رهيو هيو - اولهه کان اوڀر، اتر کان ڏکڻ طرف - الله تعاليٰ جو پيغام ظاهر ٿيڻ وارو آهي: هڪڙو ڌنار

<sup>1</sup> عربي ۾ لفظ "ناموس" جي بنيادي معنيٰ پيغامبر "نڀاڻو آڻيندڙ" آهي يعني اهو جيڪو ڪنهن ڳجهي پيغام کي پهچائڻ جو ڪم سرانجام ڏيندو هجي. ان جي معنيٰ "قانون" پڻ آهي. ڊيوش (Diush) چوي ٿو "تلمود جي زبان ۾ ان جو مطلب الهامي قانون آهي. ورقه بن نوفل جي ذهن ۾ اهي ٻئي مختلف معنائون گڏجي ويون هيون: پيغام به ۽ پيغامبر (پيغام آڻيندڙ) به جيڪي ٻئي قدسي هيا. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تي بلڪل ائين نازل ٿيا جيئن اهي حضرت موسيٰ عليه السلام ۽ حضرت عيسيٰ عليه السلام تي نازل ٿيا هيا.

ويجهو پهچي ويو آهي جيڪو پتڪيل ڌڻ کي مالڪ جي پناه گاه ڏانهن واپس وٺي ايندو. اهو آواز ورق بن نوفل جي دل به ٻڌو.

ان کان پوءِ جڏهن ٻئي ماڻهو (حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ ورق بن نوفل) گهڻين ۾ مليا ته عيسائين ۽ يهودين جي مقدس ڪتابن جي ڪراڙي ۽ نابين عالم جنهن انهن ڪتابن ۾ دل جي تسلي لاءِ ڳولا ڪئي هئي پر اطمينان ڪونه مليو هيس. پر ان کي انساني لڏي مان هڪڙي پيغمبر جي ظهور ٿيڻ جي باري ۾ ڪيل واعدي جي خبر هئي. پنهنجي عقيدتي ۽ ايمان جو اعلان ڪيو. ڪراڙي ماڻهو چيو: ”جنهن جي هٿ ۾ ورق جي جان آهي، مان ان مالڪ جو قسم ڪئي چوان ٿو ته الله تعاليٰ توهان کي هن قوم جي پيغمبري لاءِ چونڊيو آهي. توهان وٽ ”ناموس الاڪبر“ آيو هيو. ماڻهو توهان کي ڪوڙو سڏيندا، اهي توهان کي تڪليفون ڏيندا، اهي توهان کي ڏکي ڌار ڪندا، اهي توهان خلاف ويڙه ڪندا. ڪاش! مان انهن ڏينهن تائين جيئرو رهان مان توهان جي حق ۾ وڙهندس.“<sup>1</sup> اهو چئي ورق بن نوفل پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي پيشاني مبارڪ تي چمي ڏني. انهن اميد ۽ پروسي وارن لفظن سندن فڪر مند روح کي تسلي ڏني. پوءِ ان آواز جي ٻيهر اچڻ لاءِ انتظار جو هڪڙو عرصو گذريو. بيتاب ذهن کي تسلي ڏيڻ لاءِ هڪڙو دفعو وري آسماني الهام جي نازل ٿيڻ لاءِ انتظار.

انهن روحاني پيڙائڻ، سخت ذهني ڪشمڪش، شڪ شبهن، اميدن، ۽ انديشن جن لامحالا حضرت محمد صلي الله عليه وآله وسلم جي دل کي شش و پنج ۾ مبتلا ڪري ڇڏيو هو. انهن جو اسان ڪجهه ڪاڻو لڳائي سگهون ٿا جڏهن اسان کي ٻڌايو وڃي ٿو ته پاڻ پنهنجي رسالت تي پوري طرح يقين ڪرڻ کان اڳ پاڻمراڻي مايوسي جي ڪناري تي پهچي ويا هيا. تڏهن الله تعاليٰ جي فرشتي کين انسانذات لاءِ سندن ذميواري لاءِ وري سڏيو.<sup>2</sup> ان آواز خوف ۽ گمان ڪري هلچل ۾ مثل ۽ ويچار جي ڌڪيل دل سان ڳالهائيو. - اميد ۽ يقين جي باري ۾ روشن

<sup>1</sup> ابن هشام. حليبي جو انسان العيون جلد پهريون.

<sup>2</sup> ورق بن نوفل انهيءَ واقعي کان جلد پوءِ فوت ٿيو. (ابن هشام)

<sup>3</sup> ابن اثير جلد ٻيو. طبري (زوتنبرگ Zotenberg وارو ترجمو) جلد ٻيو.

مستقبل جي باري ۾ جڏهن پاڻ ڏسندا ته ڌرتي جا ماڻهو هڪڙي سچي دين ڏانهن ٽولا ڪري شامل ٿيڻ لاءِ ايندا.<sup>1</sup>

ٻاجه واري انهي بشارت سان تسلي ڪندي پاڻ ذهني ۽ جسماني ٽڪاوٽ سان ريگستان کان ٽڪڙا ٽڪڙا گهر موٽيا. ۽ پنهنجي پياري زال کي غلبو ڪندڙ وجود کان لڪائڻ لاءِ منٿ ڪيائون. خدا سان سندن رابطو انهن خود غرضن جهڙو ڪونه هيو جيڪي پنهنجو پاڻ کي بيابانن ۽ جهنگلن ۾ قيد ڪري ڇڏيندا آهن ۽ صرف ۽ صرف پنهنجي ذاتي سڪون واري زندگي لاءِ دنيا کي ترڪ ڪندا آهن. کين اهڙي انسان واري سخت جدوجهد درپيش هئي جنهن جي پنهنجي نسل کي بت پرستي جي قيد مان آزاد ڪرائڻ جي لاءِ هڪڙي اعليٰ مقدر جي ذريعي رهنمائي ٿي رهي هئي. سندن مقدر سندن آڏو کليل هيو جڏهن اداسي، مايوسي ۽ گم ڪندڙ خيالن جي عميق ۾ گهيريل هيءَ آسمان منجهان انهيءَ آواز کي ٻڌائون جيڪو انهن نبين کي سڏيندو رهيو هيو جيڪي نبي سڳورا کانئن اڳ گذري ويا هيا، اهو آواز کين جاڳڻ ۽ اتي تبليغ ڪرڻ لاءِ سڏي رهيو هو. ”اي ڪمبل ڍڪڻ وارا. اتي پوءِ ڊيچار (خبردار ڪر). پنهنجي رب جي وڏائي بيان ڪر.“ (سورت مدثر آيت 1 کان 3) پاڻ اتي ويا ۽ جنهن ڪم جي تبليغ لاءِ کين سڏيو ويو هيو ان لاءِ پاڻ کي سندرو ٻڌي تيار ڪيائون. ان کان پوءِ سندن حياتي سموري انسانذات جي اصلاح ۽ فلاح لاءِ وقف ٿي وئي. بي پناه تڪليفن جي وچ ۾، بي حرمتي ۽ تشدد برداشت ڪندي پاڻ ثابت قدمي سان تبليغ ڪندي پنهنجي سڌاري آڻڻ ۽ تنبيهه ڪرڻ واري واٽ تي هلندا رهيا.

حضرت خديجه رضي الله تعاليٰ عنها سندن نبوت کي قبول ڪرڻ واري پهرين پهرين هئي. پنهنجي قوم واري بت پرستي کي ترڪ ڪرڻ لاءِ، ۽ ٻاجهاري هستي جي عبادت ڪرڻ لاءِ، دل جي پاڪائي ۾ ساڻن شامل ٿيڻ لاءِ، ۽ وحي تي ايمان آڻڻ واري اها پهرين شخصيت هئي. اها نه صرف سندن مٿان ۽ سندن خدا ٿي پيغام تي ايمان آڻڻ واري پهرين شخصيت هئي پر اڳتي جيڪا جدوجهد پيش اچڻي هئي ان ۾ به اها سندن سچي هڏوڪي هئي. روايت ۾ آهي ”جڏهن پاڻ پریشاني ۾

<sup>1</sup> اردو مترجم جو هي حاشيو ضميمو نمبر 3 ۾ ڏسو.

انهن وٽ آيا ته الله تعاليٰ کين انهن جي وسيلي آئت ڏني، چو ته ان سندن همت ٻڌائي ۽ آئت ذريعي پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم جي بار کي سندن لاءِ وڌيڪ هلڪو ڪيائين. کين سندن مٿان پنهنجي ايمان جو يقين ڏياريا ۽ ماڻهن جي فضول بڪ بڪ جي پرواهه نه ڪرڻ لاءِ پاڻ ڪريم کي حوصلو ڏنائين.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم شروع ۾ پنهنجو راز صرف انهن ماڻهن سان ظاهر ڪيو جيڪي ساڻن گهڻو ويجهو هيا، ۽ انهن کان انهن جي ابن ڏاڏن جي قبيح عملن جي عادت ڇڏائڻ جي ڪوشش ڪيائون. حضرت خديجه رضي الله تعاليٰ عنها کان پوءِ حضرت علي عليه السلام پيو نمبر پوئلڳ هيو.<sup>1</sup> رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم اڪثر ڪري پنهنجي گهرواري ۽ نوجوان سوت سان گڏجي مڪي جي ڀرسان هيڪلي رڻ پٽ جي ڏانهن جاءِ تي ويندا هيا ته جيئن اهي ٿئي گڏجي سڀني قومن جي پالڻهار (رب العالمين) جي اڻ ڳڻين نعمتن جو دل جي گهرائي سان شڪر ادا ڪري سگهن. هڪڙو دفعو عبادت ۾ مصروف هيا ته حضرت علي عليه السلام جي والد سڳوري حضرت ابو طالب رضي الله تعاليٰ عنه جي اوچتو اچڻ ڪري حيران ٿي ويا. ان حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم کي چيو ”پاڻيٽا، اهو ڪهڙو مذهب آهي جنهن جي تون پوئواري ڪرين ٿو؟“ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم جواب ۾ فرمايو. ”اهو الله تعاليٰ جو ان جي ملائڪن جو ان جي پيغمبرن جو ۽ اسان جي ڏاڏي حضرت ابراهيم عليه السلام جو دين آهي. الله تعاليٰ مون کي پنهنجن ٻانهن ڏانهن موڪليو آهي ته انهن کي سڌو رستو ڏيکاريان، ۽ توهان، منهنجا چاچا، انهن سڀني مان وڌيڪ سٺا ماڻهو آهيو. اهو مناسب آهي ته مان توهان کي دعوت ڏيان ۽ مناسب آهي ته توهان انهي حق کي تسليم ڪيو ۽ ان جي پڪڙجڻ ۾ مدد ڪريو.“ حضرت ابو طالب رضي الله تعاليٰ عنه قديم سامي ماڻهوءَ واري پختگائي سان مانائتي انداز ۾ ورائيو. ”مان پنهنجن ابن ڏاڏن جو مذهب ڇڏي نٿو سگهان، پر قادر مطلق جو قسم آهي ته جيستائين مان جيئرو آهيان ڪير به توهان جو وار به ننگو ڪرڻ

<sup>1</sup> ابن هشام. حلي جو انسان الميون جلد پهريون.

جي همت ڪري ڪونه سگهندو.“ ان کان پوءِ ان معزز بزرگ پنهنجي پٽ، علي عليه السلام ڏانهن نهاريندي معلوم ڪيو ته ان جو ڪهڙو مذهب آهي. حضرت علي عليه السلام جواب ڏنو ”بابا سائين، مان الله وحده لاشريڪ ۽ ان جي رسول (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) پر ايمان رکان ٿو ۽ سندن پيروي ڪندو آهيان.“ حضرت ابو طالب رضي الله تعاليٰ عنه چيو ”پٽ، تون سنو ٿو ڪرين، هي توکي سواءِ ڪنهن سٺي ڳالهه جي ٻي ڪنهن به ڳالهه جي دعوت ڪونه ڏيندو هاڻي تون هن جي پيروي ڪرڻ لاءِ خود مختيار آهين.“<sup>1</sup>

جلدئي حضرت زيد بن حارث رضي الله تعاليٰ عنه جنهن پنهنجي آزادي جي باوجود حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو دامن ڪونه ڇڏيو هيو اسلام جي دائري ۾ داخل ٿي ويو. ان کان پوءِ سندن پيروي ڪندڙن ۾ قریش برادري جي عبدالله بن ابو قهاظ نالي هڪڙي نامياري شخصيت شامل ٿي وئي، جيڪو پوءِ تواريخ ۾ ابو بڪر صديق رضي الله تعاليٰ عنه جي نالي سان مشهور ٿيو.<sup>2</sup> اهو تيمر بن مره جي اهم خاندان جو فرد، هڪڙو شاهوڪار واپاري صاحب راءِ ۽ وڏي حيثيت وارو ماڻهو هيو ساڳي وقت دلير، سنجيدو ايماندار ۽ يارويس هجڻ ڪري ان پنهنجي زماني جي سائين ۾ وڏو احترام حاصل ڪيو هو. اهو ڄمار ۾ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کان صرف ٻه سال ننڍو هيو ۽ ان طرفان بنا ڪنهن هيل و حجت جي اسلام قبول ٿي ماڻهن تي وڏي اخلاقي اثر پوڻ جو سبب ٿيو. پنج ڄڻا ان جي نقش قدم تي هلندي مسلمان ٿيا، جن مان هڪڙو عثمان بن عفان رضي الله تعاليٰ عنه هيو جيڪو اموي گهراڻي جو فرد هيو ۽ اڳتي هلي ٽيون خليفو ٿيو. عبدالرحمان بن عوف رضي الله تعاليٰ عنه، سعد بن ابی وقاص رضي الله تعاليٰ عنه، جنهن بعد ۾ ايران فتح ڪيو ۽ حضرت خديجة الكبرى

<sup>1</sup> اهو واقعو هتي ائين بيان ڪيو ويو آهي جيئن اهو ابن هشام طرفان ۽ ابن اثير (جلد ٻيو) طرفان پيش ڪيو ويو آهي.

<sup>2</sup> ڏي زورجرس (Desvergers) هڪڙي مضمون ۾ ذڪر ڪيو آهي ته اسلام قبول ڪان اڳ حضرت ابو بڪر رضي الله تعاليٰ عنه کي عبدالڪعبه چوندا هيا.

رضي الله تعاليٰ عنها جو پيائيتو زبير بن عوام. انهن سڀني رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خدمت ۾ حاضر ٿي سندن هٿ مبارڪ تي اسلام قبول ڪيو. غريب لڏي مان به ڪيترا حضور صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جن جي خدمت ۾ اچي مسلمان ٿيا. اها عربي رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي زندگي مبارڪ جي هڪڙي قابل ذڪر ڳالهه آهي جنهن سان سندن ڪردار جي سچائي، سندن تبليغ جي پورتا ۽ سندن عقيدتي جي پختگي ۽ الله تعاليٰ ۾ ڀروسو جي پوري تصديق ٿئي ٿي، چوٽه سندن قريبي رشتيدار سندن گهرواري، سندن پيارو سوت، ۽ گهرا دوست سندن نبوت جي سچائي ۽ سندن اتساهيندڙ عمل کان گهڻو متاثر ٿيا. اهي ماڻهو جيڪي کين چڱي طرح سڃاڻندا هيا، ويجهڙا مائٽ ۽ پيارا دوست، جيڪي ماڻهو ساڻن گڏ اٿندا ويهندا هيا ۽ سندن هر ادا کان واقف هيا، اهي سندن مخلص ۽ گهڻي محبت ڪرڻ وارا اصحابي ٿيا. جيڪڏهن انهن مردن ۽ عورتن، معززين ۽ دانا، ماڻهن کي، جيڪي گليلي جي مهاڻن کان گهٽ تعليم يافته ڪونه هيا، اسلام جي پرچارڪ ۾ عقيدتي جي ڪوٽ يا ڍوڪو ۽ دنياوي لالچ جي معمولي نشاني جي به ڪڙڪ پوي ها ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جون سماجي سڌارن ۽ اخلاقيات کي نئين سر جيارڻ جون اميدون هڪڙي گهڙي ۾ مٽي ۾ ملي وڃن ها. انهن ماڻهن سندن لاءِ خطرن ۽ اهنجن کي مڙسي سان برداشت ڪيو. انهن ڀت برادري مان نيڪالي کي ۽ پڻ موت جو سبب ٿيندڙ ذهني پيڙائون ۽ جسماني اذيتون برداشت ڪيون. جيڪڏهن اهي پنهنجي آقا ۾ ڪنهن گهٽتائي جي معمولي نشاني به ڏسن ها ته ڇا اهي سڀ ڪجهه ائين ڪن ها؟ پر جيڪڏهن اهي ماڻهو حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۾ اهڙي ڀروسو ۽ پختي عقيدتي سان ايمان نه آڻين ها ته به سندن ڪم جي عظمت يا سندن خلوص جي ڳوڙهائي شڪ جو سبب مهيا ڪونه ڪن ها. چوٽه خود حضرت يسوع مسيح عليه السلام جو پنهنجن ويجهن مائٽن تي ڪو اثر ڪونه ٿيو هيو. ان جي سڳن ڀائرن به ڪڏهن ان تي ايمان ڪونه آندو<sup>1</sup> اهي مورڳو ايترو ته اڳتي ويا جو انهن هڪڙو دفعو ان کي پاڳل

<sup>1</sup> يوحنا (John vii, 5)

سمجھي قيد ڪري رکڻ جي ڪوشش به ڪئي،<sup>1</sup> ٻيا ته چڏيو پر سندس گهڻو ويجهو رهندڙ حواري به پنهنجن عقيدن پر پختا ڪونه هيا.<sup>2</sup>

حضرت عيسيٰ عليه السلام جي حوارين پر اعتماد جي اها ڪوت شايد انهن جي ڪردار جي ڪمزوري ڪري پيدا ٿي هئي يا جيئن ملن (Milman) جو خيال آهي<sup>3</sup> ته اهو خود حضرت يسوع مسيح عليه السلام جي هروقت بدلجندڙ لهجي جو نتيجو هجي. پر انهي حقيقت کان انڪار نٿو ڪري سگهجي ته حوارين جو ايمان به پڪو پختو ڪونه هيو.<sup>4</sup> حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي قريبي اصحابن جو مضبوط ايمان ۽ پرجوش عقيدو پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي سندن مقرر ٿيل ذميواري (نبوت) جي ڪم ۾ سندن خلوص ۽ مڪمل طور پاڻ اڀيڻ واري جذبي جو اعليٰ ثبوت آهي.

پورن ٽن سالن جي ڪنن عرصي تائين پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم خاموشي سان پنهنجن ماتن کان بت پرستي جي عادت ڇڏائڻ لاءِ ڪوشش ڪندا رهيا. پر شرڪ انهن ۾ گهر ڪري ويو هيو. ان کان علاوه قديم مذهبي نظام ۾ اهڙيون ڪشش ڪندڙ دلچسپيون هيون جيڪي نئون مذهب پنهنجي پاڪيزگي جي ڪري

<sup>1</sup> مرقس (Mark iii, 21)

<sup>2</sup> هي اهي ماڻهو هيا جن کي حضرت عيسيٰ عليه السلام پنهنجي ماءُ ۽ ڀائرن تي ترجيح ڏيندي ”پنهنجي ماءُ ۽ ڀائر“ سڏيندو هيو. متي (Matt xii, 45-48) ۽ مرقس (Mark iii, 32, 33). (نوٽ: جڏهن اهو مجسمي کي خطاب ڪري رهيو هيو ان جا ماءُ ۽ ڀائر ٻاهر بيٺا هيا ۽ ان سان ڪجهه ڳالهائڻ ٿي گهريائون. ڪنهن ان کي چيو ته توهان جي ماءُ ۽ ڀائر ٻاهر بيٺا آهن ۽ توهان سان ڳالهائڻ گهرن ٿا. ان خبر ٻڌائڻ واري کي جواب ۾ چيو ڪير آهي منهنجي ماءُ ۽ ڪير آهن منهنجا ڀائر؟ پنهنجن شاگردن ڏانهن اشارو ڪري چيائين ”ڏسو منهنجي ماءُ ۽ منهنجا ڀائر اهي آهن.“ اردو مترجم)

<sup>3</sup> ڏسو ملن جو ڪتاب ”هستري آف ڪرسچئنٽي“ (History of Christianity)، جلد پهريون.

<sup>4</sup> سروليمر ميور (Sir W. Muir) انهي ڳالهه کي نهايت چڱي انداز ۾ تسليم ڪري ٿو (جلد ٻيو) اهو چوي ٿو ”خطرو محسوس ڪندي ئي حواري ڀڄي ويا.“



پيش ڪري ڪونه ٿي سگهيو. بت پرستي واري پراڻي پوڄا سان قرينشن جا ذاتي مفاد سلهاڙيل هيا، ۽ انهن جي عزت ۽ وقار جو دارو مدار ان کي برقرار رکڻ ۾ هيو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي تنهن ڪري پنهنجي شهر جي نه صرف زمانن کان عمل پذير ۽ عقيدتي ذريعي مضبوط ٿيل بت پرستي سان پر ان اميرائي لڏي جيڪو ان وقت اچي ڪاري جو مالڪ هيو ۽ جيڪي عام عرب ماڻهن وانگر شرڪ پرستي سان گڏ ٽوهر پرستي ۾ به مبتلا هيا، جي مخالفت سان پڻ مقابلو ڪرڻو هيو. انهن مخالف طاقتن جي موجودگي ۾ اهو عجب جو مقام ڪونه آهي ته انهن زندگي ۽ موت جي چڪ چڪان وارن ٽن سالن ۾ صرف ٽيهه ماڻهو پيروي ڪرڻ واري ساٿ ۾ شامل ٿيا. پر پوءِ به عظيم اوستاد ڪڏهن به دل ڪونه هاري جنهن عظيم هستي واري مالڪ جي حڪمن تي پاڻ عمل ڪري رهيا هيا، ان ۾ پنهنجي ايمان جي پختگي سان، ڪم کي جاري رکيائون. هيستائين پاڻ خاموشي ۽ بنا مداخلت جي تبليغ ڪندا رهيا هيا. سندن ڳوٺاڻا صرف کين مشڪوڪ نظرن سان ڏسندا هيا، ”الامين“ جي هوشمندي ۾ شڪ ڪرڻ شروع ڪيو هئائون، کين جنوني يا ”ڪنهن پاڇي هيٺ“ سمجهڻ لڳا هيا، پر سندن خاموش تبليغ ۾ مداخلت ڪونه ڪئي هئائون. هاڻي پاڻ قرينشن کي بت پرستي کي ترڪ ڪرڻ لاءِ علي الاعلان دعوت ڏيڻ جو فيصلو ڪيائون. انهي مقصد لاءِ پاڻ صفا جي ٽڪري تي سڀني کي گڏ ڪيائون، اتي انهن طرفان هٿ سان ٺاهيل بتن لاءِ پوڄا پاڻ ڪرڻ ۾ انهن جي جهالت ۽ خدا جي نظرن ۾ سندن ڏوهن جي حد ٻڌايائون. انهن کي انهن قومن مٿان گذريل تقدير جي باري ۾ خبردار ڪري عبرت ڏياريائون جن گذريل زمانن ۾ نبين جي ڳالهين تي ڪوبه ڌيان ڪونه ڏنو هيو ۽ انهن کي پنهنجي پراڻي نموني واري ڏوهي عبادت کان توبه تائب ٿيڻ ۽ پاڪائي، سچ ۽ محبت واري عقيدتي کي قبول ڪرڻ لاءِ دعوت ڏنائون. پر چترن ڪندڙن سندن ڳالهين تي ٽوڪبازي ڪئي، نوجوان علي عليه السلام جي حوصلي تي ڪليا، ۽ پنهنجن چين تي ٺٺولي ۽ طعنن جا لفظ پڻ ڪندا اتي روانا ٿي ويا، پر انهن جي وچ ۾ جيڪو انقلاب اچي رهيو هيو ان جي اصل جوهر کان پنهنجين دلين ۾ خوف کائڻ لڳا. ائين خدائي تنبيهن کي ٻڌڻ لاءِ قرينشن کي ڦاٿل ڪرڻ ۾ ناڪام ٿيندي، پاڻ پنهنجي ڌيان کي ٻاهرين ماڻهن ڏانهن ڦيرايائون، جيڪي واپار ڪرڻ يا

حج جي ادائگي لاءِ شهر ۾ ايندا هيا. پاڻ انهن تائين الله تعاليٰ جا حڪم پهچائڻ جي ڪوشش ڪيائون. پر هتي به قريشين طرفان سندن ڪوشش ۾ رنڊڪون پيدا ڪيون ويون. جڏهن حاجي شهر جي پسگردائي ۾ پهچڻ شروع ٿيا ته قريشي پائمرادو مختلف رستن تي بيهي رهيا ۽ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي هڪڙو خطرناڪ جادوگر چوندي ٻاهرين ماڻهن کي ان سان ڪنهن به قسم جي گفتگو ڪرڻ کان منع ڪيائون. بهر حال، انهيءَ ترڪيب مڪي وارن لاءِ اميدن کان گهٽ نتيجو ڏنو. جڏهن واپاري ۽ حاجي ڌار ڌار ٿي پنهنجن ڏورانهن ماڳن ڏانهن وڃڻ لڳا ته اهي پاڻ سان هڪڙي عجيب ۽ پر جوش مبلغ جي ظهور جي خبر به گڏ ڪئي ويا، جيڪو پنهنجي حياتي داءِ تي لڳائي به عربستان جي قومن کي وڏي واڪي دعوت ڏئي رهيو هيو ته اهي پنهنجن ابن ڏاڏن واري پوڄا جي طريقي کي ترڪ ڪن.

جيڪڏهن قريشي انهي گمان ۾ هيا ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي سندس پنهنجا مت مائت ڌار ڪري ڇڏيندا ته جلدئي حضرت ابو طالب رضي الله تعاليٰ عنه طرفان انهن تي ڪيل سخت لعنت ملامت انهن جون اکيون کولي ڇڏيون. هن ٻيڙي چڱي مڙس جنهن پنهنجي مخصوص وفاداري ڪري پنهنجي قديم مذهب کي ترڪ ڪرڻ يا نئون مذهب مڃڻ کان انڪار ڪيو هيو اهو سماج سڌارڪ ڏانهن پنهنجن ڳوٺاين طرفان ٿيندڙ ناانصافي ۽ تعصب واري روپي تي ڪاوڙ ۾ اچي ويو ۽ قديم ريگستاني جوان مڙدي سان هڪڙو قصيدو لکيائين جيڪو تواريخ ۾ محفوظ آهي. جنهن ۾ اهڙي ماڻهو - الامين - سان جيڪو يثيمن ۽ بيوه عورتن جي مدد ڪندڙ هيو ۽ ڪڏهن به قول ۽ فعل جو ڪچو ثابت ڪونه ٿيو قريشين طرفان ٿيندڙ اينگي روش تي ڏک جو اظهار ٿيل آهي. ۽ اعلان ڪيائين ته بنوهاشم ۽ بنو مطلب جي خاندان وارا پنهنجي جان تي ڪيڏي به انهي معصوم صفت انسان جي جان جي حفاظت ڪندا. انهن ئي ڏينهن ۾ يثرب جي هڪڙي سردار مڪي جي قريشن کي خط لکيو جنهن ۾ گذريل زمانن جا واقعا ياد ڏياريندي انهن کي تنبيهه ڪيائين ته پاڻ کي لڙائي جهڳڙي ۽ خانگي تڪرارن ۾ نه ڦاسائين. ان قريشين کي صلاح ڏني ته نئين مبلغ کي ڌيان سان ٻڌڻ جي ڪوشش ڪن: ”هڪڙي معتبر ماڻهو هڪڙو خاص مذهب اختيار ڪيو آهي. ان کي چوڻا ستايو؟ اهو صرف آسمانن جو

خدا ئي آهي جيڪو انسان جي دل جو حال ڄاڻي ٿو! ان جي مشوري  
 ڪجهه اثر ڪيو ۽ قريشن جو طرز عمل ڪنهن حد تائين تبديل ٿي ويو.  
 انهيءَ ڪري ڪجهه وقت لاءِ ظاهر ظهور ۽ پرتشدد تڪليفون پهچائڻ  
 جي بجاءِ الزام تراشيون ڪرڻ، تهمتون هڻڻ، ۽ چٽڙ ڏياريندڙ  
 بدسلوڪيون ڪرڻ کان ڪم وٺڻ لڳا. مخالفت ڪندڙ قريشن پيغمبر  
 صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي ڪعبت الله شريف ۾ عبادت ڪرڻ  
 کان روڪيو. پاڻ جتي به ويندا هيا اهي سندن پٺيان لڳي پوندا هيا، پاڻ  
 ۽ سندن اصحابي جڏهن عبادت ۾ مشغول هوندا هيا ته اهي سندن مٿان  
 مٽي ۽ گندگي اڇلائيندا هيا. اهي ٻارن ۽ شهر جي لوفرن کي پاڻ  
 ڪريمن جو پيڇو ڪرڻ ۽ سندن بي حرمتي ڪرڻ جي لاءِ هٿي ڏيندا  
 هيا. پاڻ عبادت ڪرڻ يا مراقبو ڪرڻ لاءِ جن رستن تان گذرندا هيا،  
 اهي اتي ڪنڊا وڇائي ڇڏيندا هيا. انهي تبديل ٿيل عمل ۾ حضرت  
 محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي هڪڙي چاچي ابولهب جي  
 ام الجميل نالي زال سدائين اڳي هوندي هئي. کين ستائيندڙ ماڻهن  
 مان اها نهايت وڏي هنيلي عورت هئي. هر اها جاءِ جتي پاڻ ڪريم ۽  
 سندن اصحابي وقت به وقت عبادت ڪرڻ لاءِ ويندا هيا، اها اتي ڪنڊا  
 وڇائي ڇڏيندي هئي. انهي چٽڙ ڏياريندڙ ڪردار ڪري ان لاءِ سورت  
 لهب ۾ ”حمالت الحطب“ يعني ڪنڊن واريون ٽاريون وڇائڻ واري جو  
 مذمت ڀريو لقب نازل ٿيو.

انهن سڀني آزمائشن جي دوران حضرت محمد صلي الله تعاليٰ  
 عليه وآله وسلم ڪڏهن به ڪونه گهمرايو. پنهنجي نبوت ۾ تمام گهڻي  
 پختي ڀروسي سان پاڻ ثابت قدمي سان ڪم جاري رکيائون. کين  
 ڪيترا دفعا قريشين طرفان پنهنجي جان جو خطرو به پيش آيو. هڪڙي  
 موقعي تي پاڻ انهن طرفان قتل ڪرڻ جي هڪڙي غضبناڪ چال کي  
 پنهنجي شرافت ۽ پاڻ تي قابو رکڻ واري جذبي سان ختم ڪريائون.  
 اهڃاڻ پهچائڻ واري عمل مورڳو نئين مذهب جي طاقت کي وڌايو  
 ”شهيدن جو خون رنگ لائيندو آهي.“ وارو مشهور مقولو اهڙو سچ آهي  
 جيڪو ڪنهن به هڪڙي مذهبي عقيدتي تائين محدود ڪونه آهي.  
 حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ڏانهن قريشين جي  
 پرتشدد رويي، انهن جي ساڙ ۽ سخت تعصب، هڪڙي زبردست پهلو ان  
 يعني حضرت عبدال مطلب رضي الله تعاليٰ عنه جي ننڍي پٽ حضرت

حمزه رضي الله تعالى عنه جي ايمان آڻڻ لاءِ رهنمائي ڪئي. هي بي ڊيو جوڌو بهادر بي غرض، ۽ سچو جنهن جي وچ جهڙي تلوار جي ڪارنامن کان سڀئي قريشي سخت خوف ڪائيندا هيا، انهن ڏينهن ۾ رسول الله صلي الله تعالى عليه وسلم جي خدمت ۾ آيو ۽ اسلام قبول ڪيائين، ۽ ان ئي گهڙي کان اسلام جو جائز حامي ٿي ويو. آخرڪار انهيءَ مقصد لاءِ پنهنجي جان جو نذرانو ڏنائين.

حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم انهن سڀني تڪليفن جي باوجود ڪڏهن به پنهنجي قوم کي، جيڪا بچڙائي کي گهڻو چنڀريل هئي، خراب دستورن ۽ ڪراهنن کي ترڪ ڪرڻ جي دعوت ڏيڻ بند ڪونه ڪئي. پاڻ دل و جان سان تبليغ ڪندا هيا. پاڻ قريشين کي عاد ۽ ثمود جي قومن مٿان، جن الله تعالى جي پيغمبرن جي تنبيهن تي ڌيان ڪونه ڏريو هيو، نازل ٿيل عذاب جي باري ۾، ۽ حضرت نوح عليه السلام جي قوم جي شرارتن ڪري آسمان مان نازل ٿيل قهر جي پالوت جي باري ۾ اهڙن چئن لفظن ۾ ٻڌائيندا هيا جيڪي ٻڌندڙن جي دلين ۾ گهري ويندا هيا. پاڻ انهن کي قدرت جي حسين نظارن جو منجھند جي وقت واري چٽي روشني جو ۽ رات جو جڏهن اها پنهنجي چادر پکيڙي ٿي، صبح جو جڏهن اهو شان و شوڪت سان ظاهر ٿئي ٿو، قسم ڏئي تاڪيد ڪيو ته انهي کان اڳ جو اهڙي ساڳي آفت انهن مٿان نازل ٿئي سندن هدايت کي ڌيان سان ٻڌن. پاڻ ڪريمن صلي الله تعالى عليه وآله وسلم انهن کي قيامت جي ڏينهن حساب ڪتاب بابت ٻڌايو جڏهن انسان طرفان هن دنيا ۾ ڪيل عمل آفاقي قاضي جي آڏو توريا ويندا، جڏهن ننڍڙن ٻارن کان جن کي جيئرو پوريو ويو هوندو سوال ڪيو ويندو ته انهن کي ڪهڙي ڏوه جي سزا ۾ موت جي منهن ۾ ڏڪيو ويو هيو ۽ جڏهن ڌرتي ۽ آسمان تڏي وانگر ويڙهيا ويندا ۽ ڪير به ويجهو ڪونه هوندو بس صرف الله تعالى جي ذات هوندي، پاڻ انهن کي اڳئين جهان (آخرت - عقيبي) جي جزائن ۽ سزائن جي باري ۾ ٻڌايائون، پنهنجي مادي پرست قوم آڏو ”مشرقي استعارن جي انداز سان“ بهشت جي نعمتن ۽ دوزخ جي عذاب بابت کولي بيان ڪيائون. پاڻ ڪريمن صلي الله تعالى عليه وآله وسلم انهن کي فرمايو ”انهن (ڪافرن) جو مثال ان ماڻهوءَ وانگر آهي جنهن باهه ٻاري جڏهن چوڌاري روشني ٿي وئي ته الله سندس نور کسي ورتو ۽ انهن کي اونڌاهين ۾ ڇڏي ڏنو جو ڪجهه به

نٿا ڏسي سگهن. ٻوڙا، گونگا انڌا آهن (تنهن ڪري) سڌي رستي تي موٽڻ وارا ڪونه آهن. يا انهن جو مثال آسمان کان وسندڙ مينهن وانگر آهي جنهن ۾ اونڌاهي، گجگوڙ ۽ وچ هجي، اهي ڪڙڪن سبب موت جي ڊپ کان پنهنجي ڪنن ۾ آڱريون وجهن ٿا، ۽ الله ڪافرن کي گميو ڪندڙ آهي. ائين پيو معلوم ٿئي جو بجلي (ڪنوٺ) سندن نظرون کسي وٺندي جڏهن به ڪجهه چمڪو ٿيو ته ان ۾ هلڻ لڳا ۽ جڏهن اونڌاهي ٿي وئي ته بيهي ويا ۽ جيڪڏهن الله گهري هات سندن ڪن ۽ اکيون کسي وئي ها، بيشڪ الله سڀ ڪجهه ڪري سگهي ٿو.“ (بقر آيت 17 کان 20)

”۽ جن ڪفر ڪيو انهن جا عمل ائين آهن جيئن اس ۾ چمڪندڙ واري (رج) رڻ پٽ ۾ اڃايل ان لاءِ پاڻي هجڻ جو گمان ڪري ايستائين جو جڏهن ان وٽ اچي ته ڪجهه به نه ڏسي ۽ الله کي (هر طرف کان) پنهنجي قريب سمجهي، پوءِ ان (الله) سندس حساب چڪتو ڪري ڇڏيو. يا (ڪافرن جا عمل) ان اونڌاهي وانگر آهن جيڪا سمنڊ ۾ ڦهليل آهي، ان جي مٿان لهر، لهر (چولي) جي مٿان ٻي لهر، ان جي مٿان ڪڪر يعني گھپ انڌيرو ان جي مٿان اڃان گهري اونڌاهي، پنهنجو هٿ ٻاهر ڪڍي ته به ڏسي نه سگهي، ۽ جنهن کي الله نور نه ڏئي ته ان جي واسطي ڪٿي به نور ڪونه آهي.“ (سورت نور آيت 39 ۽ 40)

انهن آيتن ۾ بيان ٿيل ڳالهين کان ماڻهو هيسجي ويا ۽ اسلام ۾ داخل ٿيڻ وارا مسلسل وڌندا رهيا.

هاڻي قريشن جي دلين ۾ ڪيترائي انديشا پيدا ٿي ويا، چو ته حضرت محمد صلي الله عليه وآله وسلم جي تبليغ هڪڙي گنڀير انقلابي تحريڪ جون علامتون ظاهر ٿي ڪيون. انهن جو اقتدار ۽ وقار دائي تي لڳل هيا. اهي ماڻهو انهن بتن جا رکوالا هيا جن کي حضرت محمد صلي الله عليه وآله وسلم تباه ڪرڻ جون ڌمڪيون ڏنيون ٿي، اهي ان پوڄا پاٽ جا منتظم هيا جنهن کان حضرت محمد صلي الله عليه وآله وسلم بيزاري جو اعلان ٿي ڪيو. انهن جي پنهنجي وجود جي بقا انهن پراڻن رواجن کي قائم ۽ دائر رکڻ تي ٻڌل هئي. انهن کي ڊپ هيوته جيڪڏهن پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جون ٻڌايل ڳالهيون پوريون ٿي ويون ته عربستان جي قومن منجهه انهن کي جيڪا فوقيت مليل هئي اها پاڻ مرادو گھٽ ٿي ويندي انهي نئين مبلغ جو لهجو مڪمل طور وڌائي کان خالي ۽ جمهوري هيو. ان جو چوڻ هيوته

سندن حقيقي مالڪ (خدا) جي نظر ۾ سڀ انسان برابر آهن. پراڻن امتيازن جو ائين برابر ٿي وڃڻ انهن جي مڙني روايتن جي خلاف هيو. اهي انهي مساوات سان سهمت ٿي ٿي سگهيا چوڻ ته ان ۾ انهن جي نرالن رعايتي حقن لاءِ ڪنهن پلائي جي گنجائش ڪونه هئي. انهن فيصلو ڪيو ته انهيءَ کان اڳ جو اها تحريڪ وڌيڪ سگهه حاصل ڪري ان کي ختم ڪرڻ لاءِ تڪڙا اپاءَ ورتا وڃن.

حالتن پٽاندراڻهن ستائڻ جو هڪڙو منظم طريقو اختيار ڪرڻ جو فيصلو ڪيو. پر جيئن ته انهن پنهنجن خون خرابي وارن انتقامي دستورن جي خلاف ورزي ٿي ڪرڻ گهري انهيءَ ڪري هر هڪ خاندان نئين مذهب کي پنهنجي حلقي اندر ڪچلڻ جي پاڻ ذميواري ڪئي. هر ڪٽنب پنهنجن پاتين، واسطي وارن يا غلامن کي، جن جي خبر پوندي هين ته اهي نئين مذهب ۾ شامل ٿي ويا آهن، اذيتون ڏيندا هيا. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جنهن کي حضرت ابوطالب رضي الله تعاليٰ عنه ۽ پنهنجي خاندان وارن طرفان تحفظ حاصل هيو ۽ حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه ۽ ٻيا ڪجهه ٿورا، يات خود چڱي حيثيت وارو هجڻ ڪري يا قريشين منجهه پنهنجن ڪن بااثر دوستن ۽ حامين جي ڪري ڪجهه عرصي تائين تڪڙن نقصانن کان بچيل رهيا. ليڪن ٻين کي قيد ڪيو ويو، بکيو رکيو ويو ۽ ڪوڙا هنيا ويا. رمضا جي ٽڪري ۽ بطحا نالي سڏي ويندڙ جاءِ ائين ظالماڻيون اذيتون ڏيڻ وارن نظارن جو ماڳ ٿي ويون.<sup>1</sup> جن مردن ۽ عورتن جي باري ۾ قريشين کي معلوم ٿيندو هيو ته انهن بت پرستي ترڪ ڪري ڇڏي آهي ته انهن کي ٻڌي ريگستان جي ساڙيندڙ گرمي ۾ ٽپندڙ واري تي سمهاري ڇڏيندا هيا، جتي جڏهن اهي اڃ ڪري آخري پساهن تي اچي ويندا هيا ته انهن کي بتن جي پوڄا ڪرڻ يا مرڻ مان هڪ ڳالهه قبول ڪرڻ لاءِ چيو ويندو هيو. صرف ڪجهه ٿورا ماڻهو جان بچائڻ لاءِ انهن جي مطالبن کي مڃيندا هيا پر جڏهن اذيتن مان چوٽڪارو ملندو هين ته هڪ دفعو وري توبه تائب ٿي اسلام جو ٻيهر اقرار ڪندا هيا. پر اڪثر ماڻهو پنهنجي ايمان تي ڄميا رهيا. اهڙن ماڻهن مان هڪڙو حضرت بلال رضي الله تعاليٰ عنه هيو جيڪو اسلام جو پهريون بانگو هيو. جڏهن سج جي گرمي چوٽ

<sup>1</sup> ابن اثير جلد ٻيو، ابن هشام.

تي هوندي هئي ته ان جو مالڪ اميه بن خلف ان کي روزانو بطحا ڏانهن وٺي ويندو هيو ۽ ان کي اتي اگهاڙي پني سان ساڙيندڙ اس ڏانهن منهن ڀري لپتائي ان جي سيني تي هڪڙو وڏو پٿر رکي هي لفظ چوندو هيو ”تون اتي ايستائين پيو هوندين جيستائين تون مري وڃين يا اسلام کان انڪار ڪرين.“ جئين ته حضرت بلال رضي الله تعاليٰ عنه ڳري وزن هيٺ اڃ ڪري ماندو ٿي اڌ مٿو ٿيو لپتو پيو هوندو هيو اهو صرف اهو جواب ڏيندو هيو ”احد، احد“ (الله واحد). اهو عمل ڪيترن ڏينهن تائين جاري رهيو ايستائين جو ويچارو مسڪين بلال رضه هڪڙي ڏينهن مرڻ ڪندي تائين پهچي ويو جو حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه ان کي خريد ڪري آزاد ڪيو جنهن اهڙي طريقي سان ٻين ڇهن غلامن کي به آزادي ڏياري هئي. قريشين انتهائي دردناڪ پيڙائڻ وارا عذاب ڏئي حضرت ياسر رضي الله تعاليٰ عنه ۽ ان جي زال حضرت سميه رضي الله تعاليٰ عنها کي ماري ڇڏيو ۽ انهن جي پٽ حضرت عمار رضي الله تعاليٰ عنه کي به انهن سخت اذيتون ڏنيون. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پاڻ پنهنجن اکين سان پنهنجن ساٿين کي اذيتون برداشت ڪندي ڏسندا هيا. اذيتن کي صبر ۽ بردباري سان برداشت ڪيائون. جيئن حق جي مقصد لاءِ شهيد ٿيڻ وارا ڪندا آهن. اسلام جي اوائلي تواريخ ۾ رڳو اهي ئي شهيد ڪونه هيا.<sup>1</sup>

حضرت يسوع مسيح عليه السلام کي جيئن فريسين لالچون ڏئي آزمايو هيو ائين قريشين به حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي سندن پيغمبري ذميوارين واري رستي تان هٽائڻ لاءِ دنياوي مرتبو يا ڪنهن عهدي کي قبول ڪرڻ جون لالچون ڏنيون. هڪڙو

<sup>1</sup> مثال طور خبيب بن عدي جنهن کي ٺڳي واري نموني سان قريشن وٽ وڪيو ويو هيو ان کي قريشن ظالماڻي طريقي سان هٿ پير ڪپي ان جي جسم کي ٻوٽي ٻوٽي ڪري شهيد ڪري ڇڏيو. جڏهن ان کي ايذاء ڏئي رهيا هيا ته ان کان پڇيائون ته ڇا اهو ائين نٿو چاهي ته جيڪر سندس جاءِ تي محمد (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) هجي ها. ان جواب ڏنو ”والله! مان پنهنجي، پنهنجن ٻارن ۽ مال ملڪيت سان انهي شرط تي به زندگي گذارڻ پسند ڪونه ڪندس ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي رڳو هڪڙو ڪنڊو به لڳي.“ (نوت: ڪجهه تاريخدان انهي گفتگو کي زيد بن الدثنه ڏانهن منسوب ڪن ٿا. جئين مولانا شبلي سیرت النبي جلد اول صفحي 393 تي لکيو آهي. اردو مترجم)

تاريخدان لکي ٿو ته هڪڙي ڏينهن پاڻ صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم  
 ڪعبت الله شريف ۾ مخالفن جي هڪڙي جماعت کان ٿورو ڀرو ويٺا  
 هيا، جڏهن انهن مان هڪڙو کليل ذهن وارو ماڻهو عتبہ بن ربیعہ پاڻ  
 ڪريم ڏانهن آيو ۽ چيائين ”اي پائيتا، توهان پنهنجي اخلاق ۽ حسب  
 نسب ڪري مٿانهان آهيو پر هاڻي توهان اسان جي قوم منجهه ڦيٽاري  
 جو بچ وڌو آهي ۽ اسان جي خاندانن ۾ اختلاف پيدا ڪري ڇڏيو آهي.  
 توهان اسان جي ديوتائن ۽ ديوين جي مذمت ٿا ڪريو. توهان اسان جي  
 ابن ڏاڏن تي بي دين هجڻ جو الزام هڻو ٿا. اسان ڪنهن به شرط تي  
 توهان سان اهو معاملو طئي ڪرڻ لاءِ هڪڙي تجويز پيش ڪرڻ ٿا  
 گهرون، جيڪڏهن اها ڳالهه قبول ڪرڻ لاءِ توهان کي مناسب لڳي ته  
 چڱي طرح سان سوچيو.“ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم  
 فرمايو ”اي ابوالوليد، ڇڻو مان ٻڌي رهيو آهيان.“ عتبہ ڳالهه اڳتي وڌائي،  
 ”اي پائيتا، جيڪڏهن توهان انهي ڳالهه وسيلي دولت حاصل ڪرڻ  
 گهرو ٿا ته اسان توهان کي ايتري گهڻي دولت گڏ ڪري ڏينداسين جو  
 توهان اسان سڀني کان شاهوڪار ٿي ويندا. جيڪڏهن توهان شان  
 وشوڪت ۽ ڪا حيثيت ماڻڻ جي خواهش رکو ٿا ته اسان توهان کي  
 پنهنجو سردار چونڊڻ لاءِ تيار آهيون ۽ توهان جي حڪم کان سواءِ  
 ڪوبه ڪم ڪونه ڪنداسين. جيڪڏهن توهان ڪنهن حڪومتي  
 اختيار جي خواهش رکو ٿا ته اسان توهان کي پنهنجو بادشاهه بڻائڻ جي  
 ڪوشش ڪنداسين. ۽ جيڪڏهن توهان تي ڪنهن جن پوت جو پاڇو  
 آهي جنهن کان توهان بيوس آهيو ته اسان ان جو علاج ڪرڻ وارن کي  
 گهرائينداسين ۽ توهان کي نيڪ ڪرڻ لاءِ جيترو ڌن دولت گهرجي  
 انهن کي ڏينداسين.“ جڏهن ان ڳالهائي بس ڪيو ته رسول الله صلي الله  
 تعاليٰ عليه وآله وسلم فرمايو ”اي ابوالوليد، ڇا توهان ڳالهه پوري  
 ڪئي؟“ ان ورائيو ”هاڻو.“ هاڻي مون کي ٻڌو.“ ان جواب ڏنو ”هاڻو مان  
 ٻڌڻ لاءِ تيار آهيان.“ پوءِ خبردار ڪندڙ (بشير و نذير) فرمائڻ شروع  
 ڪيو. ”بسم الله الرحمن الرحيم. حم. هي (ڪتاب) نازل ڪيل آهي  
 وڏي رحم واري جو. هي ڪتاب (اهڙو آهي) جنهن جون آيتون چٽي  
 نموني سان بيان ڪيون ويون آهن، عربي قرآن عقل واري قوم جي



واسطي (هدايت) آهي. خوشخبري ڏيندڙ ۽ ڊيچاريندڙ پوءِ انهن مان گهڻن منهن ڦيريو پوءِ اهي ٻڌن ئي ڪونه ٿا. ۽ چيائون اسان جون دليون پردي ۾ آهن، ان ڳالهه کان جنهن جي طرف تون اسان کي سڏين ٿو ۽ اسان جي ڪنن ۾ ٿاڻ پيل آهن، ۽ اسان جي ۽ توهان جي وچ ۾ رڪاوٽ آهي، پوءِ تون پنهنجو ڪم ڪر اسان پنهنجو ڪم ڪريون. تون فرما، انسان هجڻ ۾ ته مان توهان جهڙو آهيان (پر) مون ڏي وڃي ايندو آهي ته توهان جو معبود هڪڙو ئي معبود آهي پوءِ ان جي حضور ۾ جهڪي وڃو ۽ ان کان معافي گهرو ۽ شرڪ (ڪرڻ) وارن لاءِ هلاڪت آهي. اهي جيڪي زڪوات نٿا ڏين (سي) آخرت جا انڪاري آهن.<sup>1</sup> بيشڪ جن ايمان آندو ۽ چڱا ڪم ڪيا انهن جي واسطي بي انتها ثواب آهي.“ (سورت حمر سجده آيت 1 کان 8) جڏهن رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اها تلاوت پوري ڪئي ته عتبہ کي فريائون ”توهان ٻڌو هاڻي توهان کي جيڪو مناسب لڳي اهو ڪريو.“<sup>2</sup>

پنهنجن ساٿين کي ٻهچندڙ اڏيٽن ڪري، جن جي حالت وقت گذرڻ سان گڏ اڃا وڌيڪ برداشت کان ٻاهر ٿيندي پئي وئي، پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي ڏاڍو گهڻو ڏک ٿيندو هيو. انهيءَ ڪري انهن کي مشورو ڏنائون ته جيستائين الله تعاليٰ پنهنجي ٻاجه سان قرشين جي سوچن ۾ تبديلي آڻي، تيستائين اهي هجرت ڪري حبش جي پاڙيسري عيسائي بادشاهي ۾ پناه وٺن، جتي هڪڙو خدا پرست ماڻهو حڪومت ڪري رهيو هيو. پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ان عيسائي بادشاه جي خدا ترسي، ان جي رواداري ۽ مهمان نوازي جي باري ۾ ٻڌو هئائون ۽ کين يقين هيو ته اتي سندن اصحابن جو سٺو آڌر پاءُ ڪيو ويندو.

ڪجهه ساٿين مشوري تي هڪدم عمل ڪيو ۽ ڪل پندرهن ماڻهو نجاشي بادشاه جي مهمانواز ملڪ ڏانهن وڃڻ لاءِ ٻيڙي ۾ چڙهي

<sup>1</sup> جتي مهمان نوازي کي هڪڙو وڏو مان سمجهيو ويندو هيو اتي عربن منجهه رحمدلي کي هڪڙي ڪمزوري سمجهيو ويندو هيو. ۽ آخرت جي حياتي کي هڪڙي ڪراڙي عورت جي ڏند ڪٿا.

روانا ٿي ويا. اها اسلام جي تاريخ ۾ پهرين هجرت سڏي وڃي ٿي. اها حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نبوت جي پنجن سال 615ع ۾ واقع ٿي. حق جي مقصد لاءِ انهن مهاجرن سان گڏ اڏيتون ۽ تڪليفون برداشت ڪرڻ وارا ٻيا به ڪيترائي ماڻهو جلدي وڃي انهن سان شامل ٿيا. ايتري تائين جو انهن جو تعداد 83 مرد ۽ 18 عورتن تي وڃي پهتو.<sup>1</sup> پر قرين جي اڻٽڪ دشمني اتي به سندن پيڇو ڪونه ڇڏيو. اهي پنهنجي شڪار جوائن هٿ مان نڪري وڃڻ ڪري چٽا ٿي پيا هيا ۽ بادشاه ڏانهن پنهنجا نمائندا روانا ڪيائون ته ان کان انهن مهاجرن کي سندن حوالي ڪرڻ جو مطالبو ڪن ته جيئن انهن کي موت جي حوالي ڪيو وڃي. غريب مهاجرن جي خلاف انهن پنهنجي پراڻي مذهب کان ڦري وڃڻ ۽ هڪڙو نئون مذهب اختيار ڪرڻ جا وڏا الزام هنيا. نجاشي مهاجرن کي پاڻ وٽ گهرايو ۽ انهن کان پڇا ڪيائين ته ڇا سندن مخالف جيڪو چون ٿا اهو سچ آهي. بادشاه پڇيو ”اهو ڪهڙو مذهب آهي جنهن جي لاءِ توهان پنهنجو پراڻو مذهب ترڪ ڪيو آهي، ۽ نه توهان منهنجو مذهب قبوليو آهي نه وري ڪنهن ٻئي جو؟“ حضرت جعفر بن ابوطالب رضي الله تعاليٰ عنه، حضرت علي عليه السلام جي ڀاءُ، مهاجرن جي نمائندگي ڪندي چيو ”اي بادشاه سلامت، اسان جهالت ۽ بربريت ۾ غرق ٿيل هئاسين، اسان بتن جي پوڄا ڪندا هئاسين، اسان ناپاڪائي ۾ گذاريندا هئاسين، اسان مردار گوشت کائيندا هئاسين، اسان گنديون ڳالهيون ڪندا هئاسين، اسان انسانيت جي هر احساس، مهمان نوازي ۽ پاڙيسرين جي حقن جي ذميواري کان وانجها هئاسين، اسان ڪنهن به قانون کي ڪونه ٿي مڃيو پر صرف ڏاڍي جي لٽ کي، جڏهن ته الله تعاليٰ اسان منجهان هڪڙي انسان کي چونڊيو جنهن جي ڄم، سچائي، ايمانداري ۽ پارسائي کان اسان ڀلي ڀت واقف هئاسين، ۽ ان اسان کي الله تعاليٰ جي وحدانيت ڏانهن دعوت ڏني ۽ اسان کي هدايت ڪيائين ته ان سان ڪنهن کي به شريڪ نه ڪريون.<sup>2</sup> ان اسان کي بتن جي پوڄا ڪرڻ کان منع ڪئي، ۽ اسان کي سچ ڳالهائڻ،

<sup>1</sup> ابن هشام. ابن اثير جلد ٻيو، ابوالفدا.

<sup>2</sup> قرآن شريف ۾ هر هنڌ بت پرستن کي ”مشرڪين“ سڏيو ويو آهي چوٽه اهي ٻين هستين کي خدا سان شريڪ سمجهندا آهن.

پنهجن واعدن کي پاڙڻ. رحمدل ٿيڻ، ۽ پاڙيسرين جي حقن جو خيال رکڻ لاءِ تاڪيد ڪيائين؛ اسان کي عورتن تي بهتان هڻڻ ۽ يتيمن جو مال کائڻ کان منع ڪيائين؛ اسان کي برائين کان پاسو ڪرڻ ۽ بچڙين کان بچڻ جي هدايت ڪيائين؛ اسان کي عبادت ڪرڻ، خيرات ڏيڻ ۽ روزا رکڻ جي هدايت ڪيائين. اسان ان تي ايمان آندو آهي ۽ ان جي تعليم ۽ هدايتن کي مڃيو آهي ته الله تعاليٰ جي عبادت ڪريون ۽ ان سان ڪنهن کي شريڪ نه ڪريون. انهيءَ سبب ڪري اسان جي قوم جا ماڻهو اسان جي خلاف اٿي پيا آهن، ۽ اسان کي ستائيندا ۽ مجبور ڪندا رهن ٿا ته اسان الله تعاليٰ جي عبادت کي ڇڏي ڏيون ۽ ڪاٺ، پٿر جي بتن جي پوڄا ڪريون، ۽ ٻين بچڙين ڏانهن موٽون. انهن اسان کي گهڻيون اذيتون ڏنيون آهن ۽ زخم پهچايا اٿن، هاڻي انهن منجهه پنهنجي سلامتي کان نااميد ٿي اسان توهان جي ملڪ ۾ آيا آهيون ۽ اميد ٿا ڪريون ته توهان اسان کي انهن جي ڏاڍ کان تحفظ ڏيندا.<sup>1</sup>

بادشاهه قريشين جي مطالبن کي حقارت سان رد ڪري ڇڏيو ۽ انهن جا نمائندا ناڪام ۽ نامراد ٿي مڪي ڏانهن واپس ٿيا.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جا اصحابي جڏهن پنهنجن دشمنن جي ظلم ۽ ستم کان بچڻ لاءِ ٻين علائقن ۾ پناهه وٺي رهيا هيا ته پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم هر بي حرمتي ۽ توهين جي باوجود پنهنجي جاءِ تي بهادري سان ڄميل رهيا، ۽ پنهنجي نبوت جو مشن جاري رکيائون. قريشي هڪ دفعو ٻيهر سندن خدمت ۾ شاهوڪار ڪرڻ ۽ عزت احترام ڏيڻ وارن واعدن جي لالچ سان آيا ته جيئن پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي سندن ذميوارِي کان برغلائڻ جي ڪوشش ڪن؛ پاڻ ساڳيو اتساهه سان ۽ ايمان سان ڀريل جواب ڏئي انهن کي موٽائي ڇڏيائون ”مون کي نه دولت جي گهرج آهي، نه ڪنهن عهدي جي تمنا، نه ڪنهن منصب جي لالچ؛ الله تعاليٰ مون کي رسول ڪري موڪليو آهي ۽ حڪم ڪيو آهي ته توهان کي سنيون ڳالهيون بيان ڪري ٻڌايان. مان توهان کي الله تعاليٰ جو

<sup>1</sup> ڇا حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ڪارنامن ۽ تعليمات جو ان کان ڪو وڌيڪ سنو خلاصو ٿي سگهي ٿو؟ (ابن اثير جلد ٻيو، ابن هشام.)

ڪلام ٻڌايان ٿو مان توهان کي نصيحت ٿو ڪريان، مان توهان ڏانهن جيڪو پيغام کڻي آيو آهيان جيڪڏهن اهو توهان قبول ڪندا ته الله تعاليٰ توهان تي ٻنهي جهانن، هن دنيا ۽ آخرت ۾ مهربان رهندو جيڪڏهن توهان منهنجي نصيحت کي رد ڪندا ته مان صبر کان ڪم وٺندس ۽ الله تعاليٰ تي چڏيندس ته اهو منهنجي ۽ توهان جي وچ ۾ فيصلو ڪري“ انهن سندن مٿان چترن ڪيون ۽ ٽوڪون ڪيون، ۽ سندن تعليم کي ڪوڙو ظاهر ڪرڻ لاءِ ابتدا سبتا سوال ڪرڻ لڳا.<sup>1</sup> پاڻ ڪريم پنهنجي حقيقي مالڪ ۾ پنهنجي پڪي ايمان ۽ پوري ويساه ڪري قريشين جي مڙني ماده پرستي وارين بداعتقادين تي سوڀارو رهيا. انهن کين چيو ته ڌرتي کي ڦاڙي چشما ۽ نديون وهائي ڏيکاري آسمان کي ٽڪرا ٽڪرا ڪري هيٺ ڪيرائي، جبلن کي پنهنجي جاءِ تان چوري سون جو هڪڙو گهر ٺاهي ڏيکاري ڏاکڻ وسيلي آسمان تي وڃي ڏيکاري<sup>2</sup> اهي ڳالهون حضرت يسوع مسيح عليه السلام واري ساڳي پراڻي قصي جو ورجاءِ هيون، فرق صرف ايترو هيو ته حضرت عيسيٰ عليه السلام جي معاملي ۾ خود ان جا پنهنجا پيروڪار ان کان اهڙا مطالبو ڪندا هيا ته اهو پنهنجي نبوت جي صداقت جي باري ۾ انهن کي مطمئن ڪرڻ لاءِ معجزا ڪري ڏيکاري. پروفيسر مومري (Momerie) چوي ٿو ”حضرت عيسيٰ عليه السلام جا پنهنجا پيروڪار سدائين ان جي ۽ ان جي ڪم جي باري ۾ غلط فهمي ۾ هوندا هيا: ان کان مطالبو ڪندا هيا ته آسمان مان باه وٺائي، پاڻ کي يهودين جو بادشاهه قرار ڏيڻ جو اعلان ڪري ۽ انهن کي پنهنجي تخت جي ساڄي ۽ کاٻي پاسي ويهاري انهن کي آسماني پي ڏيکاري، انهن کي جسماني اکين ذريعي الله تعاليٰ ڏيکارڻ جو مطالبو ڪندا هيا، ۽ هر اها شيءِ جيڪا ان جي عظيم منصوبي جي تضاد ۾ هوندي هئي ان جي ڪرڻ يا کين ڪرڻ

<sup>1</sup> ابن هشام. ان کان علاوه هڪڙي عيسائي تاريخدان بت پرستن جي حرفتن جو تذڪرو وڏا مزا وٺي ڪيو آهي. ڏسواوسبرن (osbern) جو ڪتاب ”اسلام انڊر دي عربس“ (Islam under the Arabs)

<sup>2</sup> اهو سورت بني اسرائيل آيت 90 کان 93 جي مفهوم تي ٻڌل آهي.

جي قابل بنائڻ لاءِ چوندا هيا. آخر تائين اهي حضرت عيسيٰ عليه السلام سان اهوئي سلوڪ ڪندا رهيا. جڏهن وقت آيو ته اهي سڀئي ان کي اڪيلو ڇڏي پڄي ويا.<sup>1</sup>

انهن غير مطمئن ۽ سردمھري وارن خيالن جي ماڻھن کي جيڪي حيران ڪن ڪرشن جي خواهش ۾ قرشين کان ڪو گھٽ ڪونه هيا ۽ جن اڳتي هلي حضرت يسوع مسيح عليه السلام جي قابل احترام هستي کي هڪڙي اهڙي ڌنڌ ۾ وڪوڙي ڇڏيو جنهن جي پردي کي جديد آدرشي عيسائيت به ان جي چھري تان هٽائي نٿي سگھي. حضرت عيسيٰ عليه السلام ڪڏهن ڪڏهن ڪاوڙ مان جواب ڏيندو هيو ته صرف بدڪار ۽ شهوت پرست ماڻھو ظاهري نشانيون گھرندا آهن ۽ انهن کي ڪابه ظاهري نشاني ڏيکارڻ کان انڪار ڪري ڇڏيندو هيو. چوٽه جڏهن ڪو ماڻھو حضرت موسيٰ عليه السلام ۽ پيغمبرن کي نٿو مڃي ته توڙي جو انهن مان ڪير قبر مان اٿي اچي ته به اهو ايمان ڪونه آڻيندو.<sup>1</sup>

عربي رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اصحابن کي داد ڏيڻ لاءِ اهو ضرور چوڻو پوندو ته انهن پنهنجي رسول کان ڪڏهن به ڪنهن معجز ڏيکارڻ جو مطالبو ڪونه ڪيو. انهن - ڏاهن، سوداگرن ۽ سپاهين - صرف پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نبوت جي اخلاقي نشانين ڏانهن ئي ٺھاريو. اهي پنهنجين سمورين دنياوي خواهشن ۽ دنياوي مفادن کي قربان ڪري پنهنجي بي يارومددگار اوستاد جي چوڌاري گڏ ٿي ويا، ۽ ان جي انساني شخصيت سان گڏ، جنهن جو دنيا جي تواريخ ۾ ڪو ثاني ملڻ مشڪل آهي، زندگي ۽ موت جي حد تائين پاڻ اڀرندي ان جي پوئواري ڪندا رهيا. اهڙي زماني ۾ جڏهن معجزن کي هر ڏينهن جو معمول سمجهيو ويندو هيو ۽ معمولي (ادنيٰ کان ادنيٰ) درويش به هڪڙي اشاري سان

<sup>1</sup> قدامت پرست عيسائين جو اهو عقيدو هيو ۽ اڄ به آهي ته حضرت عيسيٰ عليه السلام جا معجزا ان جي الوهيت جو ثبوت آهن. جديد عيسائيت وارا انهن معجزن لاءِ ابرگلوب (Aberglaube) چوندا آهن. جيئن ”لٽريچر ۽ ڊوگما“ (Literature and Dogma) نالي ڪتاب جو ليکڪ چوي ٿو ته هڪ نه هڪ ڏينهن معجزن تان يقين ختم ٿي ويندو ۽ عيسائيت ۾ معجزن واريون روايتون مشرقي ۽ مغربي قصن ڪهاڻين سان شامل ٿي وينديون.

ڪرامتون ظاهر ڪري سگهندو هيو. جڏهن سڄو ماحول، نه فقط عربستان ۾ پر پاڙيسري ملڪن ۾ به جتي تهذيب تمام گهڻي ترقي ڪئي هئي، ماوراءِ عادت وارين ڳالهين سان ڀريو پيو هيو عقليت جو اهو عظيم علمبردار معجزن جو مطالبو ڪندڙ ڪافرن کي بنا هپڪ جي جواب ڏيڻ فرمايو هيو: ”تون فرماءِ (الله تعاليٰ مون کي عجوبن ڏيکارڻ لاءِ ڪونه موڪليو آهي) منهنجو پالڻهار پاڪ آهي، (مان الله جو رسول آهيان) ان مون کي توهان کي هدايت ڪرڻ لاءِ موڪليو آهي. .... تون فرماءِ جيڪڏهن زمين ۾ ملائڪ (رهندڙ) هجن ها ته الله توهان ڏي ڪنهن ملائڪ کي پيغمبر ڪري موڪلي ها.“ (سورت بني اسرائيل آيت 93 کان 95)

”..... مون ڪڏهن به اها دعوا ڪونه ڪئي آهي ته الله تعاليٰ جا خزانا منهنجي هٿ ۾ آهن، يا مون کي غيب جو علم آهي يا مان ڪوئي فرشتو آهيان“ (سورت هود آيت 31)

”تون فرماءِ مان پنهنجي ذات جي (لاءِ) چڱي مني جو خودمختيار ڪونه آهيان مگر جيڪي الله چاهي. ....“ (سورت اعراف آيت 188)

انهن ڳالهين ۾ ڪي به غير معمولي دعوائون ڪونه آهن، ڪنهن به وڌاءِ واري ٻولي جي ملاوت ڪونه آهي، نه پنهنجي شخصيت يا ڪردار کي ڪنهن جادوئي ڪشش جو لبادو پهرائڻ جي ڪوشش آهي. ”مان صرف الله تعاليٰ جي حڪمن جي تبليغ ڪندڙ آهيان. انساني لڏي ڏانهن الله تعاليٰ جو پيغام ڪٿي ايندڙ“ پاڻ سدائين اهو دهرائيندا هيا. شروع کان آخر تائين سندن زبان مبارڪ مان هڪ لفظ به اهڙو ڪونه نڪرندو هيو جنهن مان ”اهو گمان ڪجي ته پاڻ انسانن کان پنهنجي عبادت جو مطالبو ڪندا هجن.“ شروع کان آخر تائين سندن بيان ڪرڻ ۾ اڻ مٽ فضليت جو مظاهرو آهي، جيڪڏهن ان زماني ۽ آس پاس جي ماحول کي ڏسجي ته تمام گهڻو بهترين آهي. شروع کان آخر تائين لهجو سادگي وارو ۽ خالق حقيقي جي آڏو ڳوڙهي انڪساري سان ڀريل آهي. پنهنجي عظيم ڪامراني واري گهڙي ۾ به هڪڙي عاجزي ۽ شڪر گذاري وارو جذبو آهي:

”بسم الله الرحمن الرحيم. الله جي پاڪائي بيان ڪن ٿا جيڪي به آسمانن ۽ زمينن ۾ آهن، جيڪو بادشاهه ڪامل پاڪائي وارو عزت ۽ حڪمت وارو آهي. اهوئي آهي جنهن اڻ پڙهيلن ۾ انهن مان هڪڙو رسول موڪليو جيڪو انهن آڏوان (الله) جون آيتون پڙهي ٿو ۽ انهن کي (گناهن کان بچائي) پاڪ ڪري ٿو ۽ انهن کي ڪتاب ۽ حڪمت جو علم عطا ڪري ٿو ۽ بيشڪ اهي (ماڻهو) ان کان اڳ کليل گمراهي ۾ هيا. .... اهو الله جو فضل آهي جنهن کي وڻيس ڏٺي ۽ الله وڏي فضل وارو آهي.“ (سورت جمع آيت 1 کان 4)

پاڻ وٽ ڪرشم ڏيکارڻ واري هر طاقت کان انڪار ڪندي اسلام جي پيغمبر سڌائين پنهنجين تعليمات کي صرف پنهنجي قدسي رسالت جي سچائي جي ثبوت ۾ پيش ٿي ڪيو. پاڻ پنهنجين تنبيهن کي موثر بڻائڻ لاءِ يا پنهنجي طاقت جو اثر مڃائڻ لاءِ ڪڏهن به معجزاتي ڳالهين جي آڙ نٿي ورتي. پاڻ هميشه ڪائنات جي عام قدرتي ڏيکڻ کي ذاتِ باري تعاليٰ جي وجود جي نشانين طور دليل ۾ پيش ڪندا هيا.<sup>1</sup> پاڻ انسان جي فطري ڪمزوري يا زود اعتقادي جي بجاءِ ان جي باطني شعور ۽ ان جي عقل سان مخاطب ٿيندا هيا. پاڻ چوندا هيا:

”پنهنجي چوڌاري نظر ڦيرائي ڏسو: اها حيرت انگيز دنيا، سج، چنڊ، ۽ تارا جيڪي آسمان جي نيري گنبد ۾ خاموشي ۽ ڌيرج سان پنهنجي مقرر رستي تي هلندا رهن ٿا، هي قانون يا نظام جيڪو ڪائنات تي حڪمران آهي، اهي بارش جا ڦڙا جيڪي مثل زمين تي ڪري ان کي وري زندهه ڪري ڇڏين ٿا، اهي ٻيڙا جيڪي سمنڊ ۾ ترندا هلن ٿا، جيڪي انسان لاءِ ڪيترين فاعدي وارين شين سان لڏيل آهن، ڪجين جا وڻ جيڪي سون جهڙي ميوي سان ڀريل آهن؛ ڇا اهي سڀ

<sup>1</sup> ٿورو چئجي ته انهيءَ موضوع تي سر وليمر مور جي عبارت ڌيان طلب آهي. اهو چوي ٿو ”اهو غور طلب معاملو آهي ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جيڪا صاف سڌي دليل سان تبليغ ڪئي هئي ته ڇا مڪي جا بت پرست بغير ڪنهن مهاڏو اٽڪائڻ جي اهڙي تبليغ جي آڏو هٿيار ڦٽي ڪون ڪن ها.“ ائين چوڻ سان لڳي ٿو ته سر وليمر مور به قريشن وانگر اچرج جهڙين ڳالهين جي سهارو کان سواءِ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي تعليم سان مطمئن ڪونه آهي.

شيون توهان جي ڪاٺ ۽ پٿر جي ديوتائن جون ٺهيل آهن.“ (هي سورت فرقان آيت 49 کان 59 ۽ سورت ق آيت 9 جي مطلب تي مبني آهي)

”نادانو توهان نشاني (ثابتي) گهرو ٿا جڏهن ته سموري ڪائنات الله جي نشانين سان ڀري پئي آهي، پنهنجي جسم جي ڊول کي ڏسو ڪهڙو حيرت انگيز جوڙجڪ وارو ۽ ڪهڙو خوبصورت ٺهيل آهي. رات ۽ ڏينهن جو هڪٻئي پٺيان اچڻ ۽ زندگي ۽ موت، توهان جو سمهڻ ۽ جاڳڻ، الله جي نعمتن مان مزا ماڻڻ لاءِ توهان جي خواهش، هوائون جيڪي پاڻي سان ڀريل ڪڪرن کي خالق جي رحمت جو پيش خيمو بڻائي اچن ٿيون، گنپير حالتن جي درميان مٺ محبت ۽ ضابطو، انساني نسل جا انيق نمونا ۽ انهن جي پاڻ ۾ گهري وابستگي، ميوا، گل، جانور خود حضرت انسان - ڇا اهي هڪڙي عقل ڪل هستي جي وجود لاءِ ڪافي ثبوت ڪونه آهن؟“ (هي سورت انعام آيت 96 کان 99، سورت ذاريات آيت 20، سورت حجر آيت 20، سورت طه آيت 50 کان 57، سورت سبا آيت 28 ۽ 29 جي مطلب تي مبني آهي)

اسلام جي پيغمبر لاءِ فطرت پنهنجو پاڻ ۾ خود هڪڙو معجزو ۽ هڪڙو الهام آهي.

”هر پتي (پن) ۽ ناري ۾ زبان آهي، هر ندي نالي ۾ هڪڙو آواز آهي، اهڙو آواز جيڪو جڏي ڪٿي ڳالهائي ٿو، ٻوڏ ۾ ۽ سانتيڪي وهڪري ۾ زمين ۽ هوا منجهان، اهڙو آواز جيڪو ڪڏهن به ماٺ ڪونه هوندو آهي.“<sup>1</sup>

وحدانيت جو پيغمبر افضل طور تي فطرت جو پيغمبر آهي. قدرت جي هيڪڙائي جي باري ۾ سندن سنجيدگي واري دعويٰ ۽ سندن اخلاقي تعليم جو بنياد، ڪائنات جو انتظام هلائيندڙ هڪڙي اختياري جي باري ۾ عقلي ۽ ذهني ادراڪ تي ٻڌل آهي، جيڪا هستي ڪائنات جي تنظيم هدايت ۽ حڪومت جي ذميوار آهي. سندن وڏو معجزو مقدس ڪتاب آهي جنهن مان پاڻ ”فطرت، ضمير ۽ رسالت جي سمورن انڪشافن“ کي الهامي زبان ۾ بيان ڪري ڇڏيو اٿن. اي ڪافر قوم! ڇا

<sup>1</sup> هر گياہے کے از زمين رويد      وحده لا شريك له گويد  
هر سلو جيڪو زمين مان ڦٽي نڪري ٿو، اهو الله جو ذڪر ڪندي وحده لا شريك  
چوي ٿو.



توهان هن ڪتاب کان به وڌيڪ وڏو معجزو گهرو ٿا، جڏهن ته لاثاني ڪتاب جي ٻولي لاءِ توهان جي پنهنجي ٻولي جو انتخاب ڪيو ويو آهي - عالمي رحمت جي معلوماتن کي پهچائڻ لاءِ ۽ غرور ۽ ظالماڻي عمل خلاف تنبيه ڪرڻ لاءِ - جنهن جي هڪڙي فقري جي آڏو توهان جي سموري شاعري ۽ سونهري اڪرن ۾ لکي لتڪايل گيت ٿيڻ برابر آهن.

پر پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي مڙني نصيحتن ڏانهن قريشين ڪوبه ڌيان ڪونه ڏنو. اهي الله تعاليٰ جون نشانيون ۽ قدرت جي ڪارخاني ۾ هڪڙي حقيقي خدا جي هستي جي موجودگي کي ڏسڻ کان انڌا هيا، نيڪي جي رستي ڏانهن موٽي اچڻ ۽ پراڻي وقت جي ڏوهن ۽ ڪراهن کان هٿ ڪڍڻ لاءِ آگاهي ڏيڻ واري جي دعوت ٻڌڻ کان انهن جا ڪن ٻوڙا هيا. پاڻ ڪريمن کي انهن جيڪو جواب ٿي ڏنو ان مان چٽي دشمني جي پوءِ ايندي هئي. جنهن جي پيٽ صرف تشدد جي عملن وارن انهن اونڊاهن ڏينهن سان ڪري سگهجي ٿي جيڪي عيسائي تاريخ ۾ ايرين (Arian) ۽ فليجين (Pelagian) ڪيا. قريشين چيو ”اي محمد (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم)، اهو ٻڌي ڇڏ. اسان توکي تبليغ کان روڪڻ کان ايستائين ڪونه مڙنداسين جيستائين تون يا اسان ختم ٿي وڃون.“

انهن ڏينهن دوران هڪڙو حادثاتي واقعو پيش آيو جنهن جي مسلمان ۽ عيسائي تاريخدانن الڳ الڳ نموني سان تشريح ڪئي آهي. هڪڙي ڏينهن سندن مٿان وحي جي حالت طاري هئي ۽ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ڪعبت الله شريف ۾ ڪجهه آيتون تلاوت ڪري رهيا هيا جيڪي هاڻي قرآن شريف جي نجم سورت جو حصو آهن. جڏهن پاڻ هنن لفظن تي آيا ”چا توهان لات ۽ عزري کي ڏٺو آهي. ۽ ٽين منات کي به ڏٺو آهي؟“ (سورت نجم آيت 19 ۽ 20) ته هڪڙو بت پرست جيڪو موقعي تي موجود هيو ۽ جنهن لاءِ حديث ۾ ٻڌايو ويو آهي ته اصل ۾ اهو شيطان هيو ان انهن ديوين خلاف مذمت وارن لفظن کي ڦيرائڻ جي نيت سان رڙ ڪري چيو ”اهي عزت واريون نينگريون آهن ۽ الله تعاليٰ وٽ انهن طرفان سفارش ڪرڻ جي اميد ڪري سگهجي ٿي.“ اهي لفظ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تي نازل ٿيندڙ وحي جو حصو ناهن جي بهاني سان اهڙي نموني سان چيا ويا

هيا ڄڻ اهي وحي جو حصو هجن. قريشي يا ته انهي اٽڪل تي خوشي ڪري يا حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان ان ڳالهه کي بتن جي حق ۾ رعايت سمجھندي گھڻو خوش ٿيڻ لڳا ۽ هڪدم صلح صفائي ڪرڻ لاءِ پنهنجو راضيو ڏيکارڻ لاءِ پڇندا آيا. جڏهن حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي حقيقت جي خبر پئي ته ڇا ٿيو هيو ته پاڻ هڪدم آگاهي ڏيندي هي لفظ پڙهيائون. ”هي ڪجهه به نه آهن مگر (خالي) نالا جيڪي توهان ۽ توهان جي ابن ڏاڏن (ايجاد ڪري) رکي ڇڏيا آهن.“ (سورت نجم آيت 23) مسلمان محدثن ۽ سيرت نگارن ان واقعي کي اهڙي نموني بيان ڪيو آهي، پر عيسائي سيرت نگار انهي حادثي کي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان قريشن سان ڪنهن ٺاه ڪرڻ ۽ تڪرار کي ختم ڪرڻ جي وقتي خواهش جو هڪڙو نمونو پيش ڪري بيان ڪيو آهي. تعصبي ماڻهو ان کي ”هڪڙي ڪوتاهي“ ۽ ”هڪڙي ناڪامي“ سمجهي ٿو. پر غير جانبدار ۽ غير متعصب تاريخدان انهي واقعي کي عربستان جي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي سيرت پاڪ لاءِ هڪڙي واڌو روشني سمجهي ٿو. روزبروز ستائڻ جو عمل سخت کان سخت تر ٿيندو پئي ويو پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اصحابين جون پيڙائون وڌنديون پئي ويون، ۽ سڄو شهر مسلمانن خلاف هٿيار تائين بيٺو هيو. پنهنجن غريب اصحابين جي حالت ڏسي کين ڏاڍو گھڻو ڏک ٿيندو هيو. عربستان جي بت پرستي سان مايوس ڪندڙ جدوجهد کين گھڻو ڏڪارو ڪري ڇڏيو هيو. پوءِ به انهيءَ ۾ ڪهڙو عجب آهي جي معمولي رعايت ڏيڻ وسيلي پنهنجن دشمنن جي تعصب واري تڪرار کي ختم ڪرڻ جو هڪڙو وقتائتو خيال سندن ذهن ۾ آيو هجي.<sup>1</sup> حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ائين قريشين لاءِ پنهنجي پهرين ۽ آخري رعايت پيش ڪئي. پاڻ وحي ذريعي نازل ٿيل قرآن شريف جي قريشن آڏو تلاوت ڪيائون جنهن ۾ پاڻ چنڊ وارين ٽن مورتين جو تذڪرو احترام سان ڪيائون ۽ اقرار ڪيائون ته الله تعاليٰ جي آڏو انهن جي سفارش جي اميد ڪري سگھجي ٿي: ”پوءِ خدا جي حضور ۾ جهڪي وڃو ۽ ان جي بندگان ڪريو. (سورت نجم آيت 62)؛

<sup>1</sup> اردو مترجم جو هي حاشيو ضميمو نمبر 3 ۾ ڏسو.

۽ سڀني ٻڌندڙن انهي مصلحت تي خوشي جو اظهار ڪيو ۽ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خدا جي نالي ۾ عبادت لاءِ سجدو ڪيائون - سڄو شهر انهي ٻئي مذهب جي حق ۾ راضي ٿي ويو. پر اهوريريگستاني باضمير ماڻهو هڪڙي ڪوڙي ڳالهه تي قائم رهڻ وارو انسان ڪونه هيو. مڪي جي سڄي شهر جي قيمت تي به اهو پنهنجي نظرن ۾ ڪوڙو رهڻ گوارا نٿي ڪري سگهيو. اهو اڳتي وڌيو ۽ اعلان ڪيائين ته کانئس غلطي ٿي وئي آهي - شيطان کيس پلايو هيو. پاڻ کليل ۽ ڪري نموني سان جيڪو به چيو هئائون انهن لفظن کي واپس ورتائون ۽ فرمايائون ”جيستائين انهن بتن جو تعلق آهي ته اهي خالي نالي جا آهن، جن کي انهن ۽ انهن جي ابن ڏاڏن هٿن سان ٺاهيو آهي.“

مغربي مورخن ”حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي انهي لغزش“ تي گهڻي خوشي جو اظهار ڪيو آهي. پر اهو ته ترغيب ڏيارڻ لاءِ هڪڙو بهانو هيو ۽ انهيءَ تي ٿوري ماڻهو قائم رهن ها. ان کان علاوه حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي حياتي ڪنهن اوتار واري حياتي نه پر هڪڙي انسان جي زندگي آهي. شروع کان آخر تائين پاڻ مڪمل طور انسان هيا. پر جيڪڏهن هڪڙي گهڙي لاءِ پاڻ اهو مڃون ته سڄي شهر جي دل وٺڻ لاءِ جتي اڳ ۾ کين صرف سخت ترين اهڃ رسيا هيا، سرسي حاصل ڪرڻ ۽ امن قائم ڪرڻ لاءِ ڀل چڪا ان ڪم ورتائون ته پوءِ ان جي نتيجي ۾ جيڪو داد حاصل ڪيو هئائون ان کي واپس اچائي ڇڏڻ واري جوانمردي صاف طور پنهنجي غلطي تسليم ڪرڻ، ۽ عزم سان پاڻ کي وري پراڻين بي حرمتين ۽ توهينن جي حوالي ڪرڻ جي باريءَ ۾ اسان ڇا چوندا سين؟ جيڪڏهن پاڻ هڪڙي گهڙي لاءِ مخلص نه هيا ته ڪير ائين ڪونه آهي؟ ان کان پوءِ واري سندن سڃاڻپ ڪيتري دليري واري هئي! پاڻ هڪڙي گهڙي لاءِ صرف پنهنجي نظر ۾ غلط ٿيا، ۽ پاڻ سدائين عاجزي ۽ انڪساري سان پنهنجن عوامي تبليغن ۾ ان جو حوالو ڏيندا رهيا؛ ”پر سندن نرالي توبه ذريعي ادا ٿيل ڪفاري جي مقابلي ۾ ڪوڙو بهتان گهڻو وڌو هيو.“<sup>1</sup>

<sup>1</sup> ڏسو اسٽينلي لين پول (Stanely Lane Poole) جي ڪتاب ”سليڪشنس فرام دي قرآن“ (Selections from the Quraan) جو پيش لفظ

انهي اعلان پڄاڻان ته لات، عزا ۽ منات صرف خالي نالي جا هيا، ستائڻ جو عمل وري نئين سر ٻڌي سختي سان ڪڙڪي پيو.

بهر حال خدا جي مدد ۾ جيڪو کين يقين هيو ۽ رحمت جو فرشتو کين جيڪو آسماني پيغام ڏئي رهيو هيو ان جي بل بوتي تي پاڻ پنهنجن دشمنن جي بدخواهي يا کين جيڪي زخم ٿي پهچايائون انهن جي پرواه ڪرڻ کان سواءِ پنهنجي تبليغ کي جاري رکيائون. تنهن ڪري سڀني مخالفتن جي باوجود تبليغ آهستي آهستي ۾ يقيني طور ميدان مارڻ لڳي. ائين سچ جو چٽچندڙ ٻج لاڀ ڏيڻ کان محروم ڪونه رهيو. ريگستان جا بدوي عرب ۽ ڏورانهن شهرن جا اهي واپاري ماڻهو جيڪي عڪاظ واري قومي ميلي تي ايندا هيا، اهي هن عجيب و غريب انسان جون ڳالهيون ٻڌندا هيا، جنهن کي سندس دشمن جن پوت جي پاڇي هيٺ ورتل سمجهندا هيا، ان جون اهي ڳالهيون ٻڌندا هيا جيڪي اهو دل جي سچائي سان بيان ڪندو هيو پاڻ ڪريمن طرفان انهن جي توهه پرستين ۽ انهن جي بت پرستين، انهن جي خطاڪارين، انهن جي بچڙن رواجن بابت ڊيجاريندڙ ڳالهيون کي عجب ۽ هيبت سان ٻڌندا هيا، غير شعوري طور تي پنهنجن ڏورانهن ماڳن ڏانهن هڪڙي نئين روشني ۽ هڪڙو نئون اتساه گڏ کڻي ويندا هيا. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تي سندن دشمن جيڪي توڪبازيون ڪندا هيا يا خراب نالا مڙهندا هيا، اهي سندن ڳالهين کي اڃا وڌيڪ جامع نموني جي شهرت ڏيڻ جو بهانو بڻيا.

مڪي وارا پنهنجي طرفان ڪنهن به نموني سان ماڻ ۾ ڪونه هيا. ڪيترائي دفعا قريشين حضرت ابوطالب رضي الله تعاليٰ عنه ڏانهن وفد موڪليا ته اهو پنهنجي ڀائٽي کي انهن جي مذهب خلاف پرچار ڪرڻ کان منع ڪري پهريائين ته حضرت ابوطالب رضي الله تعاليٰ عنه پنهنجي خوش اخلاقي ۽ نرم گفتگو سان انهن کي موٽائي ٿي ڇڏيو پر جڏهن حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم خوف ڏيارڻ وارين خبرن سان انهن جي خطاڪاري ۽ ڪفر جي خلاف پنهنجي اعلان تي ڄميا رهيا ته انهن کين ڪعبت الله شريف مان جتي پاڻ تبليغ ڪندا

رهندا هيا، ڪيڏي ڇڏيو ۽ پوءِ گڏجي ان جي چاچي ڏانهن آيا.<sup>1</sup> انهن چيو ”اسان توهان جي وڏي عمر ۽ مرتبي ڪري عزت ڪريون ٿا، پر اسان طرفان توهان جي عزت ڪرڻ لاءِ به ڪجهه حدون آهن. ۽ سچ ته توهان جي ڀائٽي طرفان اسان جي ديوتائن کي گهٽ وڌ ڳالهائڻ ۽ اسان جي ابن ڏاڏن لاءِ خراب جملا چوڻ واري روش اسان جي برداشت کان ٻاهر آهي. سو هاڻي يا ته توهان ان کي ائين ڪرڻ کان روڪيو يا توهان به ان سان گڏ ٿي بيهو ته جيئن اسان لڙائي ذريعي معاملي جو صفايو ڪريون. جيستائين ٻنهي ڌرين مان هڪ ختم ٿي وڃي.“<sup>2</sup> ائين چئي اهي هليا ويا. حضرت ابوطالب رضي الله تعالى عنه پاڻ کي پنهنجي قوم کان ڌار ڪرڻ لاءِ راضي ڪونه هيو ۽ نه وري اهو پنهنجي ڀائٽي کي بت پرستن جي رحم وڪرم تي ڇڏڻ لاءِ تيار هيو. حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم کي پاڻ وٽ گهريائين ۽ ان کي قريشين طرفان چيل ڳالهه ٻڌايائين ۽ ان کي منت ڪيائين ته پنهنجي مهم تان هٿ ڪڍي وڃي. حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم سوچيو ته شايد سندن چاچو سندس تحفظ ڪرڻ کان ڪيڀائي رهيو آهي. پر پاڻ ڪريمن صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي اوچي ارادي ان گهڙي ۾ به کين ناڪام ٿيڻ ڪونه ڏٺو. پختگي سان فريائون ”چاچا سائين، جيڪڏهن اهي منهنجي ساڄي هٿ جي تري تي سچ ۽ کاٻي هٿ جي تري تي چنڊ رکڻ ۽ مون کي پنهنجي ڪم کان مڙي وڃڻ جو چون ته پوءِ به مان پنهنجي ڪم کان ڪونه هٽندس. جيستائين الله تعالى جي منشا پوري ٿئي، يا مان ان ڪوشش ۾ پورو ٿي وڃان.“ پوءِ مهربان چاچي طرفان حمايت ختم ڪرڻ جي خيال کان پنهنجي ڏک تي قابو پائيندي پاڻ واپس وڃڻ لاءِ موٽيا. پر حضرت ابوطالب رضي الله تعالى عنه وڏي آواز سان کين سڏ ڪيو: ”منهنجا ٻچڙا موٽي اچ،“ ۽ پاڻ ڪريم صلي الله تعالى عليه وآله وسلم موٽي آيا. ابوطالب رضي الله تعالى عنه پوءِ چيو

<sup>1</sup> طبري جلد ٻيو. مفسرن جي خيال مطابق قرآن شريف جي 21 سورت جي آيت 214 گهڻو ڪري انهن ڏينهن ۾ نازل ٿي هئي.

<sup>2</sup> ابن اثير جلد ٻيو. ابن هشام.

”وڃ، جنهن ۾ تون خوش هجين اهو ڪر، خدا جو قسم مان توکي ڪڏهن به هيڪلو ڪونه ڇڏيندس، نه، ڪڏهن به نه.“<sup>1</sup>

تريشين حضرت ابوطالب رضي الله تعالى عنه کي قاتل ڪرڻ جي هڪڙو دفعو پيهر ڪوشش ڪئي ته اهو پنهنجي پائيتي کي انهن جي حوالي ڪري پاڻ ڪريمن صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي بدلي ۾ انهن بنومخزوم جي خاندان جو هڪڙو نوجوان ماڻهو ڏيڻ جي پيشڪش ڪئي پر اها اجائي ڳالهه هئي.<sup>2</sup> پنهنجي پائيتي جو ڀر جهلائڻ تيڻ واري ارادي جي اعلان انهن جي ڪاوڙ کي پڙڪائي ڇڏيو ۽ انهن پنهنجين تشدد وارين ڌمڪين کي وري دھرائڻ شروع ڪيو. مانواري چڱي مڙس، حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي گھراڻي مان بنوهاشم ۽ بنو مطلب وارن کي سندن خانداني وقار جو احساس ڏياريو ۽ صلاح ڏني ته اهي پنهنجي خاندان جي معزز پائيتي کي دشمن قبيلن جي نفرت ۽ دشمني جو نشانو ٿيڻ کان بچائين. جيئن واقعن جو تسلسل ظاهر ڪندو اڪيلي بدخواه ”ابو لهب“ کان سواءِ ٻين سڀني طرفان انهيءَ مشوري کي شاندار نموني سان مهت ڏني وئي.

انهي زماني ۾ اسلام حضرت عمر رضي الله تعالى عنه جهڙو قيمتي ماڻهو پنهنجن مڃيندڙن ۾ شامل ڪري ورتو جنهن جي ڪردار جي مضبوطي اسلام جي مستقبل واري جماعت ۾ ان کي اهم حيثيت ڏياري دين محمدي لاءِ ان جي ڪيل خدمتن ان جي نالي کي تواريخ جي صفحن ۾ نقش ڪري ڇڏيو آهي. خطاب جو پٽ ۽ عدي بن ڪعب جي خاندان جو نالي وارو فرد، اڳي مسلمانن کي ستائڻ ۾ بدنام ٿيل هيو ۽ اسلام قبول ڪرڻ کان اڳ اهو اسلام جو شديد مخالف ۽ رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جو سخت دشمن هيو. مشهور آهي ته ان جي ايمان آڻڻ جو سبب سندس ذهن تي قرآن شريف جي انهيءَ سورت جي مقناطيسي اثر ڪري ٿيو جنهن جي تلاوت ان پنهنجي پيڻ جي گھر ۾ ٻڌي جتي اهو سخت اشتعال ۾ قاتلاڻي حملي جي ارادي سان ويو هيو.

<sup>1</sup> ابن اثير جلد ٻيو، ابن هشام، ابوالفدا.

<sup>2</sup> ابن اثير جلد ٻيو، ابن هشام.

ان جيڪي جملا ٻڌا هيا انهن کان متاثر ٿيندي هت ۾ اگهاڙي تلوار کنيون، جنهن سان ان حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه آله وسلم ۽ ان جي اصحابين کي قتل ڪرڻ ٿي گهريو مبلغ کي ٻڌندڙ مؤمنن جي جماعت ۾ ڪنهن حد تائين گهٽ ٿيڻ جو سبب ٿيندي سڌو حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خدمت ۾ حاضر ٿيو. حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه اڳتي وڌي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو هٿ چميو ۽ عرض ڪيائين ته کيس الله تعاليٰ جي جماعت ۾ شامل ڪيو وڃي. ۽ حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه تي جيڪا رحمت نازل ٿي رهي هئي ان لاءِ مسلمانن جي دل مان شڪراني جا آواز بلند ٿي ويا. ايمان آڻڻ کان پوءِ اهو اسلام جي لاءِ هڪڙو زبردست ڀرجهلو ٿي ويو.

مسلمانن کي هاڻي پاڻ کي ڪُنڊن پاسن ۾ لڪائڻ، ڳجهين جاين تي ويڃڻ يا الله تعاليٰ جي عبادت لڪل نموني ۽ ڊپ واري حالت ۾ ڪرڻ جي وڌيڪ ضرورت ڪونه هئي. معاشري جي غريب طبقي جي ماڻهن جي جماعت کان علاوه هاڻي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي چوڌاري اصحابن جي هڪڙي چونڊيل جماعت گڏ ٿي وئي هئي، جيڪا ان جاتل نه پر حضرت حمزه رضي الله تعاليٰ عنه، حضرت ابوبڪر رضه الله تعاليٰ عنه ۽ حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه جهڙن صلاحيتن، قابليت ۽ اهميت وارن ماڻهن تي مشتمل هئي. توڙي جو حضرت علي عليه السلام نوجوان هيا پر اهي تيزي سان ناماچاري ڏانهن وڌي رهيا هيا.

انهن اهم ماڻهن جي اسلامي حلقن ۾ اچڻ سان مسلمانن جا حوصلا وڌي ويا ۽ هاڻي ڪلم ڪلا عبادت ڪرڻ لڳا. قريشي جيڪي پهريائين ته حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه جي مسلمان ٿيڻ ڪري سڪتي ۾ اچي ويا هيا، معاملي جي سنگيني کي ڏسڻ لڳا. ليڪن اهي فيصلات تڏهڪ هڻڻ لاءِ موقعي جو انتظار ڪرڻ لڳا.

جڏهن انهن جا نمائندا حبش کان ناکام ٿي موٽي آيا ته انهن جي غضب جي انتها ٿي وئي. آخرڪار انهن بنو هاشم ۽ بنو مطلب جي خاندانن کي هڪ ڌڪ سان ختم ڪرڻ جو فيصلو ڪيو. انهيءَ مقصد

پڄاڻان نبوت جي ستين سال، 616ع جي آخر ڌاري انهن بنوهاشم ۽ بنومطلب وارن خلاف هڪڙي انجمن ٺاهي. انهن هاشمين سان ڪنهن به قسم جي ڌيڻي لپتي نه ڪرڻ ۽ رشتيداري ڪرڻ کان منهن موڙڻ لاءِ هڪڙي لکت واري معاهدي وسيلي پاڻ ۾ ٻڌي ڪئي، جنهن کي ڪعبت الله شريف ۾ محفوظ ڪري لتڪايائون. هاشمي ۽ مطلب خاندان جا مسلمان ۽ ٻڻ بت پرست انهي دڙڪي کان ڏڪي ويا ۽ ڊڄڻ لڳا ته اها ڳالهه ڪنهن ٻئي حملي جو پيش خيمو به ٿي سگهي ٿي، تنهن ڪري شهر ۾ پنهنجا چڙوچڙ ٿيل گهر ڇڏڻ ۾ سلامتي محسوس ڪيائون ۽ هڪڙي جاءِ تي گڏجي رهڻ جو فيصلو ڪيائون. انهيءَ ڪري سڀئي شعب ابي طالب ۾ هليا ويا، جيڪا مڪي جي اڀرندي ڇيڙي تي هڪڙي ڊگهي ۽ سوڙهي جابلو گھاٽي (غار) آهي، ۽ ڀتين يا ٽڪرين ذريعي شهر کان ڌار ٿيل آهي جنهن ۾ اچڻ وڃڻ لاءِ صرف هڪڙو سوڙهولنگهه هيو. اڪيلو ابلهه ڌار رهيو ۽ پاڻ کي دشمن جي قطار ۾ بيهاريائين.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي پنهنجي حفاظت ۾ وٺي اهي اٽڪل ٽن سالن تائين انهي گھاٽي (غار) ۾ رهيا. قريشين هر طرف کان ناڪابندي ڪري ڇڏي هئي ۽ انهن کي هر محرومي جو مقابلو ڪرڻو پيو هيو. جيڪو ان پاڻي اهي پاڻ سان گڏ کڻي ويا هيا اهو جلدي ختم ٿي ويو ۽ بڪ ڪري پاڻ ٿيل ٻارڙن جون رڙيون ٻاهر ٻڌڻ ۾ اينديون هيون. ٿي سگهيو ٿي ته اهي مڪمل طور ختم ٿي وڃن ها پر قسمت سانگي انهن پنهنجن گهٽ ساڙيلن شهر واسين هٿان لڪ چپ ۾ ڪڏهن ڪڏهن مدد حاصل ڪري ٿي ورتي. بهرحال، ڪجهه سردارن پنهنجي ناانصافي تي شرمسار ٿيڻ شروع ڪيو هيو. نبوت جي ڏهين سال (619ع) هاشم بن عمرو جنهن جا هاشمين سان دوستاڻا لاڳاپا هيا، بنوهاشم ۽ بنومطلب جي ٻنهي ڪٽنبن ۽ قريشين جي وچ ۾ ٺاه ڪرائڻ لاءِ ڪوشش ڪئي. اهو زبير بن ابواميه کي پاڻ سان ملائڻ ۾ ڪامياب ٿيو ۽ ائين ان ۽ ٻين جي سهڪار سان قريشن جو معاهدو ختم ٿي ويو ۽ ٻنهي ڪٽنبن کي مڪي ۾ موٽي اچڻ ۽ انهن کي برادري وارا حق ماڻڻ جي اجازت ملي وئي.



جنهن عرصي ۾ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي گهراڻي وارن سان گڏ شعب ابی طالب ۾ نظر بند هيا، ٻاهر اسلام جي ڪابه ترقي ڪونه ٿي. پلارن مهينن ۾ جڏهن تشدد کي مذهبي بي ادبي سمجهيو ويندو هيو اوستاد پنهنجي بندي خاني مان ٻاهر ايندو هيو ۽ ڪوشش ڪندو هيو ته حاجين ۾ سندن ڳالهه ٻڌڻ وارا ملي وڃن، پر بدخواه ”ابولهب“ سندن پيڇو ڪندو رهندو هيو ۽ سندن باري ۾ ”هڪڙو ڪوڙو“ ۽ ”هڪڙو صابئي“ هجڻ وارا واهيات لفظ چئي تبليغ ۾ خلل وجهندو هيو.

ان جي پٺيان جيڪو سال آيو ان کي اسلامي تاريخ ۾ حضرت ابوطالب رضي الله تعاليٰ عنه ۽ حضرت خديجه الكبرى رضي الله تعاليٰ عنها جي هڪٻئي پٺيان ٿوري وقت ۾ وفات ڪري وڃڻ سبب عام الحزن يعني ”غم جو سال“ سڏيو وڃي ٿو. حضرت ابوطالب رضي الله تعاليٰ عنه جي وفات ڪري حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي جواني جو محافظ وڃايو جيڪو ان وقت تائين سندن ۽ سندن دشمنن جي وچ ۾ ديوار بڻيل هيو. حضرت خديجه الكبرى رضي الله تعاليٰ عنها جي وفات به سندن لاءِ گهرو صدمو هيو. جڏهن ڪنهن به ماڻهوءَ سندن مٿان ايمان ڪونه ٿي آندو جڏهن پاڻ به اڃا پنهنجي نبوت جي پوري آگاهي کان خبردار ڪونه ٿيا هيا، جڏهن سندن پنهنجي دل اڃا ٻڌڻ جو شڪار هئي، جڏهن سندن چوڌاري سڀ ڪجهه اونڌاهو ۽ مايوسي وارو هيو اها سائنڻ پوري پيار ۽ مڪمل ويساه سان ساڻن ڪلهوڪهي سان ملائي بيٺل هئي. ”اها سدائين سندن لاءِ اميد ۽ آفت جو فرشتو هئي.“ پاڻ به پنهنجي آخري پساه تائين ان جي پيار ۽ قرباني واري جذبي کي ساهه ۾ سانڍيندا آيا.

### باب پهرين تي نوٽ

سر وليم مور جو خيال آهي ته موسيو ڪوسين ڊي پرسپول بطحا کي ڪنهن جاءِ جو نالو تصور ڪرڻ ۾ غلطي ڪئي آهي. ان جو خيال آهي ته اهو لفظ (بطحا) ان پٿريلِي زمين جي خاصيت ڏانهن اشارو ڪري ٿو جنهن تي مسلمانن کي لڙڻاڻي اڏيتون ڏنيون وينديون هيون.

(جلد پھريون، صفحو 128). پنهنجي ۽ موسيو ڪوسين ڏي پرسیول جي بيان جي تصدیق ڪرڻ لاءِ مان صرف اهو ٻڌائڻ چاهيندس ته انهي جاءِ (بطحا) جو موجود هجڻ اهڙي حقيقت آهي جنهن ۾ شڪ جي ڪاٺي گنجائش ڪونه آهي. مسلمان ليکڪن خاص طور تي بطحا جو هرهر حوالو ڏنو آهي، سوڻه مکي جي بلڪل ويجهي پسگردائي ۾ واقع هڪڙي جاءِ طور حوالو ڏنو آهي. مثال طور شاعر حڪيم سنائي چوي ٿو:—

چون علمت هست خدمت کن : چون بے علمان که زشت آید  
گرفته چينيان احرام : مکي خفته در بطحا.

## هجرت

محمد سيد الكونين والثقلين

والفريقين من عرب ومن عجم

بنواميه وارن ۽ ٻين مخالف قبيلن ڪجهه پنهنجي قديم مذهبي دستور سان ڇهڻيل هجڻ ڪري ۽ ڪجهه هاشمين سان نفرت ۽ پنهنجي حسد ڪري پٽڪايل هجڻ ڪري مڪي مان اسلام جون پاڙون پٽڻ لاءِ انهي موقعي کي غنيمت سمجهيو. حضرت ابوطالب رضي الله تعالى عنه جي وفات ڪري جنهن جي ذاتي ڪردار ۽ اثر رسوخ انهن جي ڏم کي ڪجهه حدن اندر روڪي رکيو هيو. قرشين کي موقعو ملي ويو ته اهي پنهنجي ستائڻ واري روش کي پيڻو ڪن.<sup>1</sup>

پنهنجي بزرگ سرپرست ۽ پنهنجي محبوب گهرواري جي وفات ڪري صدمي جي بار هيٺ ورتل ۽ قرشين کي بت پرستي کان روڪي نه سگهڻ جي نااميدي ڪري ڪوماڻل دل سان، پر جيڪا اڃا به ويساه سان ڀريل هئي، پاڻ پنهنجين نبوي ذميوارين جي ادائگي لاءِ ڪنهن ٻئي پاسي ڏانهن رخ ڪرڻ جو فيصلو ڪيائون. مڪي وارن ته الله تعالى جي ڪلام کي رد ڪري ڇڏيو هيو ٿي سگهي ٿو ته طائف وارا انهيءَ پيغام تي ڌيان ڌرين. پنهنجي وفادار خادم حضرت زيد رضي الله تعالى عنه کي ساڻ ڪري پاڻ ڪريم صلي الله تعالى عليه وآله وسلم بنو ثقيف قبيلي وارن منجهه پهتا.<sup>2</sup> پاڻ انهن کي پنهنجي رسالت جي باري ۾ آگاه ڪيائون، انهن جي خطاڪارين کان انهن کي آگاه ڪيائون، ۽ انهن کي اڪيلي خدا جي عبادت ڪرڻ جي دعوت ڏنائون. سندن واعظ ڪري ڪاوڙ جو هڪڙو طوفان برپا ٿي ويو. انهن چيو ”هي جنوني ماڻهو ڪير ٿيندو آهي جيڪو انهن کي خوبصورت ديوتائن جي پوڄا کي ترڪ ڪرڻ لاءِ چوي ٿو جن جي پوڄا اهي اخلاقي آزادي ۽ دل

<sup>1</sup> ابن اثير جلد ٻيو.

<sup>2</sup> يعني طائف جا ڳوٺاڻا.

جي وڏي چاهت سان ڪن ٿا؛ انهن کين شهر مان ڊوڙائي ڪڍيو. لڙئي سج (نماشام) تائين غلام ماڻهو ۽ هشي ڏيڻ وارا کين پٿر هڻندا ۽ هوڪرا ڪري پيڇو ڪندا رهيا. کين تڏهن ڇڏيائون جڏهن پنهنجي واپسي جو رستو ورتائون. زخمي ۽ رت وهائيندي پير لقون ۽ سائا ٿيل حالت ۾ پاڻ کجين جي ڪجهه وٿن جي چانو هيٺان عبادت ڪرڻ لاءِ ترسيا، جنهن اڃايل ۽ بک ۾ پناه ٿيل وانهڙو کي اجمو مهيا ڪيو. آسمان ڏانهن پنهنجا هٿ کڻي پڪاريائون ”اي منهنجا مالڪ! مان پنهنجي ڪمزوريءَ جي ۽ پنهنجين تمنائن جي ناڪاميءَ جي دانهن توکي ئي ڏيان ٿو. مان ماڻهن جي نظر ۾ حقير آهيان. او تون، وڏي ٻاجه وارا (ارحمر الراحمين)! هيئن جا حامي! تون ئي منهنجو مددگار آهين! مون کي ڇڏي نه ڏجان! مون کي منهنجن دشمنن يا غيرن جو شڪار ٿيڻ نه ڏجان. جيڪڏهن تون ناراض ڪونه آهين ته مان مطمئن ۽ سلامت آهيان. مان تنهنجي ئي ٻاجه جي روشني ۾ پناه گهران ٿو جنهن وسيلي سموري اونداهي دفع ٿي ويندي آهي ۽ هن دنيا ۾ به ته آخرت ۾ به امن حاصل ٿي ويندو آهي. الله سائين! مون تي پنهنجو ڏمر نازل نه ڪجان، جنهن ۾ تنهنجي رضا هجي اهڙي نموني سان منهنجون تڪليفون دور ڪر. سواءِ تواله جي ڪوبه حيلو وسيلو ڪونه آهي.“<sup>1</sup>

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم دل ۾ گهٽ ڪندڙ ڏک سان مڪي ڏانهن موٽيا. پاڻ اتي ڪجهه عرصو الڳ تلڳ گذاريائون، پنهنجن ماڻهن کان دل هاري وينا، ڪڏهن ڪڏهن تبليغ ڪندا هيا، پر پنهنجي ڪوشش کي خاص طور تي سالياني حج جي موسم ۾ مڪي ۽ ان جي پسگردائي ۾ گڏ ٿيندڙ ڌارين ماڻهن تائين محدود رکيائون. طبري جي قول مطابق ”انهن مان ڪجهه اهڙن ماڻهن جي ملي وڃڻ جي اميد هين جيڪي مٿن ايمان آڻيندا ۽ حق جي ڳالهه کي پنهنجن ماڻهن تائين پهچائيندا.“

620ع ڌاري هڪڙي ڏينهن ائين پريشاني واري حالت ۾ پر پوءِ به هڪڙي اميد سان ڪم ڪندي انهن اڌ حاجين ۽ اڌ واپاري ماڻهن منجهه تبليغ سانگي پاڻ يثرب جي ڏورانهين شهر کان آيل ڇهن ماڻهن جي هڪڙي جماعت وٽ پهتا، جيڪي پاڻ ۾ ڪچهري ڪري رهيا هيا.

<sup>1</sup> ابن اثير جلد ٻيو، ابن هشام.

پاڻ انهن کي ڪجهه دير ويهڻ ۽ کيس ٻڌڻ لاءِ چيائون: اهي گڏ ٿي ويهي رهيا ۽ ٻڌڻ لڳا. سندن خلوص ۽ سندن ڪلام جي سچائي کان متاثر ٿي انهن سندن مٿان ايمان آندو.<sup>1</sup> ۽ پنهنجي وطن ڏانهن واپس پهچي انهن جلدي اثر ڪرڻ واري نموني سان خبر هلائي ته عربن ۾ هڪڙي نبيءَ جو ظهور ٿي ويو آهي. جيڪو ماڻهن کي اڪيلي خدا جي عبادت ڪرڻ جي دعوت ڏئي ٿو ۽ انهن جي وچ ۾ صدين کان جاري رهندڙ تڪرارن کي ختم ڪرڻ لاءِ چئي رهيو آهي.

يشرب جا ساڳيا ماڻهو ٻئي سال وري موٽي آيا ۽ پاڻ سان گڏ ان شهر ۾ رهندڙ ٻن مکيه قبيلن منجهان ڇهن جڻن کي نمائيندي طور وٺي آيا.<sup>2</sup> ان ئي ساڳي جاءِ تي جتي اڳين ڇهن ماڻهن ايمان آندو هيو نون آيل ماڻهن به حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سان پنهنجي ايمان جو اقرار ڪيو. جنهن ٽڪري تي اها گڏجاڻي ٿي هئي، ان ٽڪري جي نالي پٺيان ان کي عقبه واري پهرين بيعت (بيعتِ عقبى اوليٰ) سڏيو وڃي ٿو.<sup>3</sup>

بيعت ۾ انهن جيڪو وڃن ڪيو اهو هي هيو. ”اسان الله تعاليٰ سان ڪنهن کي به شريڪ ڪونه ڪنداسين. اسان نه چوري ڪنداسين. نه چوڪرن سان زنا ڪنداسين. نه عورتن سان ناجائز تعلقات رکنداسين. اسان پنهنجن ٻارن کي به قتل ڪونه ڪنداسين. اسان ڳالهه ڪرڻ ۽ بهتان بازي کان پرهيز ڪنداسين. اسان حق جي هر ڳالهه ۾ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي فرمانبرداري ڪنداسين. ۽ اسان ان سان ڏک ۽ سک ۾ وفادار رهنداسين.“<sup>4</sup>

<sup>1</sup> ابن هشام. طبري (زوتنبرگ Zotenberg وارو ترجمو). جلد ٻيو.

<sup>2</sup> اوس ۽ خزرج.

<sup>3</sup> اسلامي تاريخ ۾ هن بيعت کي بيعتِ عقبه ثاني کان امتيازي فرق ڪري ”بيعت النساء“ به سڏيو ويندو آهي. جنهن ۾ يشرب جي سردارن مسلمانن جي مدد ڪرڻ جو عهد ڪيو هو ته اهي انهن جي دشمنن جي حملن ۽ توهين آميز حرڪتن کان انهن کي محفوظ رکڻ لاءِ جنگ به ڪندا.

<sup>4</sup> ابن هشام: ابن اثير جلد ٻيو.

بيعت کان پوءِ اهي ماڻهو جڏهن پنهنجي ماڳ ڏانهن موٽيا ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي هڪڙي اصحابي کي به گڏ وٺي ويا ته جيئن اهو کين دين جي بنيادي ڳالهين جي تعليم ڏئي، جيڪو دين يثرب جي رهاڪن منجهه تيزي سان پکڙجڻ لڳو هو.

پهرين ۽ ٻي بيعت جي وچ ۾ جيڪو وڻي وارو عرصو گذريو اهو حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نبوت جي نهايت ڏکين ڏينهن مان هڪڙي وڏي اهميت وارو دور آهي. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو الله تعاليٰ ۾ جيترو پڪو ويساه ۽ سندن ڪردار جي جيتري عظمت انهي دور ۾ نمايان ٿيا، ايترو ٻئي ڪنهن به دور ۾ ڪونه ٿيا. پاڻ پنهنجي قوم جي حالت تي، جيڪي بت پرستي کي سختي سان چنڊڙيل هيا، گهڻو ڏکويل هيا،<sup>1</sup> پر اهو ڏک انهيءَ اميد سان گهٽجڻ لڳو ته آخرڪار حق سوڀارو ٿيندو.<sup>2</sup> ٽي سگهي ٿو ته اهو ڏسڻ لاءِ سندن زندگي وفا نه ڪري، پر جهڙي طرح سج جي ڪرڻ آڏو اوندهه جو گم ٿي وڃڻ يقيني هوندو آهي، اهڙي يقين سان ڪيت به حق جي آڏو غائب ٿي ويندي<sup>3</sup> انهيءَ دور بابت ميور (Muir) جي زبان مان به پاڻمرادو واکاڻ جا ڪجهه لفظ نڪري ويا: ”محمد (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) ائين پنهنجن ماڻهن جي مقابلي ۾ سينو تائون، سوڀ جي يقيني اميد سان انتظار ڪندي ظاهري طور هٿين خالي، پنهنجن اصحابن جي ننڍڙي جماعت سان چڻ اهي شينهن جي وات ۾ هجن، تاهم پنهنجي قادر مطلق ۾ يقين ڪندي جنهن جو پاڻ کي رسول ٿي مڃيائون، پر عزم ۽ پنهنجي جاءِ تي اٿل هيا، اهي ڳالهيون انساني عظمت جو هڪڙو اهڙو منظر پيش ڪن ٿيون، جنهن جو مثال مقدس ڪتابن موجب صرف اسرائيل جي نبي جي اهڙن لقائن مان ملي ٿو جڏهن ان پنهنجي مالڪ سان شڪايت ڪئي هئي، ”مان، رڳو مان اڪيلو بچيو آهيان.“<sup>4</sup>

<sup>1</sup> سورت انعام آيت 107 جي مفهوم مطابق.

<sup>2</sup> سورت مؤمن آيت 78 جي مفهوم مطابق.

<sup>3</sup> سورت بني اسرائيل آيت 81 جي مفهوم مطابق.

<sup>4</sup> لائف آف محمد (Life of Muhammad P.b.u.h)، جلد ٻيو صفحو 228.

اهو فڪرمندي واري انتظار جو زمانو معراج جي انهي يگاني نظاري جو به غير معمولي يادگار آهي جنهن شاعرن ۽ حديثن جي راوين جي تخليقي ذات لاءِ سونهري خوابن جون دنيائون کولي ڇڏيون آهن. انهن قرآن شريف جي آسان ۽ سادن لفظن جي چوڌاري خوبصورت ۽ شاندار ڪهاڻيون اڻي ڇڏيون آهن.

”پاڪائي آهي ان (ذات) کي جيڪو پنهنجي ٻانهي کي رات جو وٺي ويو مسجد حرام کان مسجد اقصيٰ ڏانهن جنهن جي چوڌاري اسان برڪت رکي، جيئن اسان ان کي پنهنجون وڏيون نشانين ڏيکاريون، بيشڪ اهو (الله) ٻڌندڙ ۽ ڏسندڙ آهي.“ (سورت بني اسرائيل آيت 1)<sup>1</sup>

قرآن شريف ۾ وري اچي ٿو ”(ياد ڪر) جڏهن اسان توکي فرمايو ته سمورا ماڻهو تنهنجي رب جي قابو هيٺ آهن ۽ اسان توکي جيڪو ڏيکاريو اهو آزمائش هيو.“ (سورت بني اسرائيل آيت 60) راوين انهي واقعي کي جنهن خوبصورت لباس ۾ سنواريو آهي انهي جي باوجود ”اڃا تائين اهو شاندار خيال سان ڀريل هڪڙو عظيم خواب (رويا) آهي جيڪو تصوراتي (Imagery) مثالن ۽ ڳوڙهي معنيٰ<sup>2</sup> سان ڀرپور آهي.“<sup>3</sup>

<sup>1</sup> سیرت طیبہ تي لکيل هڪڙي مضمون ۾ سر سيد احمد خان معراج جي باري ۾ ٻڌائي ٿو ”مسلمانن کي جنهن ڳالهه تي لازمي طور ايمان آڻڻو آهي، اها اها ڳالهه آهي ته رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پاڻ کي خواب ۾ مڪي کان بيت المقدس ڏانهن سفر ڪندي ڏٺو ۽ ان خواب ۾ پاڻ ڪريمين صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم واقعي پنهنجي مالڪ جون وڏيون نشانين ڏٺيون. پڙهندڙن تي اهو واضح هجڻ گهرجي ته نبين جا خواب به الهامي ڪشف جو هڪڙو نمونو هوندا آهن.“ سر وليمر مور چوي ٿو ”شروعاتي روايتون واقعي جسماني سفر جي باري ۾ نه پر صرف خواب ڏانهن اشارو ڪن ٿيون.“ جن ابتدائي حديثن جو اڄ به هشام ذڪر ڪيو آهي، انهن جي چنڊ چاڻ (تجزيو) ڪبو ته اهي به انهي خيال جي تائيد ڪن ٿيون. منهنجي خيال ۾ انصاف جي تقاضا موجب اهو سوال ڪري ٿو سگهجي ته اهي عيسائي جيڪي حضرت عيسيٰ عليه السلام جي باري ۾ ان جو ٻيهر جسماني طور زنده ٿيڻ ۽ ايلياھ نبي جي آسمان ڏانهن جسماني سفر ۾ اعتقاد رکن ٿا، اهي انهن مسلمانن کي پاڻ کان گهٽ عقل وارو چوڻا سمجهن جيڪي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي جسماني معراج تي ايمان رکن ٿا؟

<sup>2</sup> ڏسو اسٽينلي لين پول جو ڪتاب ”انٽروڊڪشن ٽو ڊي سليڪشن فرام ڊي قرآن“  
(Intod. to the Selections from the Koran).

<sup>3</sup> اردو مترجم جو هي حاشيو ضميمو نمبر 3 ۾ ڏسو.

يثر ب جي جن ماڻهن اسلام قبوليو هيو اهي ايندڙ سال (622ع) پنجهتر ماڻهن جي ٽولي سان پنهنجي بت پرست برادري مان ڪجهه ماڻهن کي گڏ وٺي مڪي آيا ته جيئن پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي سندن شهر<sup>1</sup> ڏانهن تشریف کڻي هلڻ جي دعوت ڏين. پر بت پرستن کي پنهنجن ساٿين جي ارادي جي ڪابه ڄاڻ ڪونه هئي.

رات جي سانت ۾<sup>2</sup> جڏهن دشمني ڪرڻ وارا سڀئي ماڻهو اڳهور نند ۾ ستل هيا، اسلام جا اهي پهريان علمبردار انهي ساڳي پهرين بيعت واري جاءِ تي ٽڪري وٽ گڏ ٿيا. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهن وٽ پنهنجي چاچي حضرت عباس رضي الله تعاليٰ عنه سان گڏجي تشریف کڻي آيا، جنهن توڙي جو اڃا اسلام قبول ڪونه ڪيو هيو پوءِ به اسلام جي واڌاري لاءِ وڏي دلچسپي ورتائين ٿي. ان ڪچهريءَ جي شروعات ڪئي ۽ يثربين کي اسلام قبول ۽ ان جي مبلغ کي پنهنجي شهر ڏانهن دعوت ڏيڻ ڪري جيڪو انهن خطرو ڪنيو ٿي ان جي باري ۾ چئي نموني سان کولي ٻڌايائين. انهن هڪ آواز ٿي جواب ڏنو ته انهن کي جيڪي خطرا سامهون اچڻا آهن انهن کي ذهن ۾ رکڻ کان پوءِ ئي انهن اسلام قبول ڪيو آهي. انهن عرض ڪيو: ”يا رسول الله، فرمايو توهان پنهنجي لاءِ ۽ پنهنجي حقيقي مالڪ لاءِ جيڪو به واعدو وٺڻ گهرو اهو وٺو.“ جيئن سندن معمول هيو رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم قرآن شريف مان ڪجهه آيتن جي تلاوت ڪرڻ سان ڳالهه جي شروعات ڪئي. پوءِ پاڻ سڀني موجود ماڻهن کي الله تعاليٰ جي عبادت ڪرڻ جي هدايت ڪيائون، ۽ اسلام جي برڪتن جو تفصيل بيان ڪيائون.<sup>3</sup> يثربين پهرين عهد کي دهرايو ته اهي الله تعاليٰ کان سواءِ ٻئي ڪنهن جي به عبادت ڪونه ڪندا، اهي اسلام جي احڪامن جي پابندي سان بچا وري ڪندا، اهي حق جي هر معاملي ۾ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي تابعداري ڪندا، اهي سندن ۽

<sup>1</sup> ابن هشام: حلبى جو انسان الميون جلد پهرين.

<sup>2</sup> عرفات ۽ مزدلفه ۾ حج جا رڪن ادا ڪرڻ کان پوءِ جيڪي منيٰ ۾ تشریف جا ٿي ڏينهن گذارڻا هوندا آهن، انهن مان پهرين ۽ ٻئي ڏينهن جي وچواري رات. (يعني يارهين جي رات، سنڌيڪار).

<sup>3</sup> ان هشام: ابن اثير جلد ٻيو.



سندن ساٿين جي اهڙي نموني سان حفاظت ڪندا جيئن اهي پنهنجن ٻچن ٻارن جو تحفظ ڪندا آهن.<sup>1</sup> پوءِ انهن معلوم ڪيو ”جيڪڏهن اسان الله تعاليٰ جي راه ۾ مارجي وڃون ته اسان جو بدلو ڇا هوندو؟“ حضور صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جن فرمايو ”آخرت جون نعمتون“<sup>2</sup> انهن وري چيو ”پر توهان خوشحالي جي زماني ۾ پنهنجي قوم ڏانهن موٽي وڃڻ لاءِ اسان کي ڇڏي ته نه ويندا؟“ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم مرڪيا ۽ فرمايائون ”نه، ڪڏهن به نه، توهان جي جان منهنجي جان آهي، مان توهان جو آهيان ۽ توهان منهنجا آهيو.“<sup>3</sup> پوءِ اسان ڏي پنهنجو هٿ مبارڪ وڌايو. هر هڪ پنهنجي هٿ کي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي هٿ مبارڪ تي رکندي الله تعاليٰ جي ۽ سندن فرمانبرداري جو قسم ڪيو. معاهدي جون ڳالهائون اڃا مس مس پوريون ٿيون ته مڪي جي هڪڙي رهواسي جو جيڪو پري کان انهي ڪچهري کي جانچي رهيو هيو آواز رات جي هوائن ۾ گردش ڪندي اڀريو ۽ اتي گڏ ٿيل قرباني ڏيڻ وارين دليين ۾ هڪڙي اوچتي پيڙا جي لهر پيدا ڪري ڇڏيائين. پر حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي پر عزم لفظن انهن جي ذهني ڪيفيت کي موٽائي آندو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پوءِ انهن منجهان، انهن ماڻهن جي راءِ مطابق، صاحبِ حيشيت ٻارنهن ماڻهن کي پنهنجو نقيب ڪري چونڊيو.<sup>3</sup> ائين عقبه جي ٻي بيعت کي پڄاڻي تي پهچايو ويو.

مڪي وارن جي جاسوس انهيءَ گڏجاڻي جي خبر کي سڄي شهر ۾ هلائي ڇڏيو هيو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ سندن ساٿين جي انهي جرئت تي حيران ٿيندي قريشي جماعت جي

<sup>1</sup> ابن هشام: ابن اثير جلد ٻيو.

<sup>2</sup> ابن اثير جلد ٻيو.

<sup>3</sup> ابن هشام: انهي معاهدي (بيعت) ۾ پنجهتر ماڻهو مرد ۽ عورتون، شامل هيا. اهو واقعو ذوالحج مهيني ۾ ٿيو ۽ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهي مهيني جا باقي ڏينهن، ۽ محرم ۽ صفر دوران مڪي ۾ ئي ترسيا پيا هيا. پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ربيع الاول مهيني ۾ مديني ڏانهن هجرت ڪري روانا ٿيا. (ابن اثير جلد ٻيو)

صورت ۾ يثريين جي قافلي ڏانهن ويا ۽ مطالبو ڪيائون ته جن ماڻهن پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سان معاهدو ڪيو آهي انهن کي سندن حوالي ڪيو وڃي. بهرحال، جئين ته وٽن ثابتي ڪونه هئي ته ڪهڙن ڪهڙن ماڻهن انهي گڏجاڻي ۾ شرڪت ڪئي هئي، قريشين قافلي کي بغير تنگ ڪرڻ جي وڃڻ جي اجازت ڏني. پر قريشين طرفان انهي ظاهري وڃڻ واري رويي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ سندن ساٿين لاءِ سخت ايڏا رساني جي انديشي جي ئي نشاندهي ٿي ڪئي. انهيءَ ڪري ڏينهن ڏينهن مسلمانن جي حالت وڌ کان وڌ خطرناڪ ٿيندي وئي. قتلام جي انديشي کي محسوس ڪندي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجن اصحابين کي هڪدم هجرت ڪري يثرب ۾ تحفظ حاصل ڪرڻ جو مشورو ڏنو جنهن تي اٽڪل هڪ سو ڪٽنب هن يا تن چئن جي ٽولي ۾ مڪي مان چپ چاپ ۾ لڪي نڪتا ۽ يثرب ڏانهن روانا ٿيا، جتي انهن جي پرجوش آجيان ڪئي وئي. ائين شهر جا سڀ گهر ويران ٿي ويا؛ ۽ عتبہ بن ربيع انهن خالي وٽائن جي نظاري تي جيڪي ڪڏهن زندگي سان ڀرپور هيا، تڏو ساھ ڀريو ۽ پراڻو شعر ڳائڻ شروع ڪيو. ”هر وسندڙ جاءِ، توڙي اها ڪيتري به عرصي تائين وسندڙ ۽ خوشحال رهي هجي، هڪڙي ڏينهن سخت طوفان، ڏکڻ ۽ بدحالي جو شڪار ٿي ويندي“ ان افسوس ڪندي اڳتي چيو ”۽ اهو سڀ اسان جي ڀاتئي جو ڪيو ڌرو آهي، جنهن اسان جي جماعتن کي چڙوچڙ ڪري ڇڏيو آهي، اسان جي ماحول کي تباه ڪري ڇڏيو آهي ۽ اسان منجهه اختلاف پيدا ڪري ڇڏيو آهي.“<sup>1</sup>

جيئن حضرت يسوع عليه السلام سان ڪار هئي، حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سان به ساڳي ڪار هئي، صرف هن فرق سان ته حضرت عيسيٰ عليه السلام پنهنجو پاڻ فرمايو ”اهو نه سوچيو ته مان ڌرتي تي امن قائم ڪرڻ آيو آهيان، مان امن قائم ڪرڻ لاءِ ڪونه آيو آهيان پر مان تلوار کڻي آيو آهيان، مان پٺ کي پنهنجي پيءُ جي خلاف، ڌيءُ کي ماءُ جي خلاف ۽ ننهن کي سس جي مخالفت ۾

بيهار ۽ لاءِ آيو آهيان.<sup>1</sup> جڏهن ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تي سندن وڏن نثر مخالفن مان هڪڙو صرف ڪٽنبن ۾ اختلاف پيدا ڪرڻ جو الزام هڻي رهيو هيو.

انهيءَ سموري عرصي دوران جڏهن طوفان پنهنجي چوٽي تي هيو ۽ امڪان هيو ته ڪنهن وقت به سندن مٿان ڪڙڪي پئي سگهيو حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ڪڏهن به ڪونه گهرايو. پاڻ اڪيلا حضرت علي عليه السلام جهڙي جائز ۽ حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه جهڙي معزز ساٿي سان گڏ پنهنجي جاءِ تي جميا رهيا. جڏهن ته سندن باقي سڀئي اصحابي سندن مشوري تي يثرب هليا ويا هيا.

انهي دوران ناراضگيون تيزيءَ سان وڌنديون پئي ويون. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اوچتو غائب ٿي وڃڻ جي ڊپ کان قريشين جي هڪڙي جماعت تڙتڪڙ ۾ دارالندوه ۾ گڏجاڻي ڪوٺائي ۽ ٻين خاندانن جي سردارن کي به شامل ٿيڻ لاءِ دعوت ڏئي گهرايائون. زندگي ۽ موت جو معاملو ٿي ويو هيو. گڏجاڻي ۾ شامل ماڻهو غضبناڪ هيا ۽ سخت بحث ٿيو چوڻه انهن جي دلين ۾ خوف ۽ رجي ويو هيو. سڄي عمر قيد ڪري رکڻ، شهر مان نيڪالي ڏيڻ، واري واري سان هر هڪ تجويز تي بحث ڪيو ويو. آخر ۾ قتل ڪرڻ جي تجويز پيش ڪئي وئي. پر هڪڙي ماڻهو طرفان قتل ڪرڻ ان ماڻهوءَ کي ۽ ان جي ڪٽنب کي خوني پلانڊ ۾ ڦاسائي ڇڏي ها. آخرڪار اها ڏکيائي ابوجهل طرفان حل ڪئي وئي.<sup>2</sup> ان صلاح ڏني ته مختلف گهراڻن مان چونڊيل

<sup>1</sup> متي (Matt, x:34,35)

<sup>2</sup> سورت انفال آيت 30: ابن اثير جلد ٻيو، ابن هشام. ابن هشام لکي ٿو ته ابوجهل جي انهي تجويز جي تائيد هڪڙي اوڀري ماڻهو ڪئي جيڪو نجد جي هڪڙي رئيس جي پهروپ ۾ آيو هيو جنهن جي لاءِ حديشن ۾ ٻڌايو ويو آهي ته اهو خود شيطان هيو. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي سخت ترين دشمنن مان ابوجهل به هڪ هيو. ان جو اصل نالو عمرو هيو ۽ پنهنجي هوشياري ۽ چالاڪي ڪري ان جو لقب ابوالحڪم هيو. ان جي هٿ ڌرمي ۽ تعصب سبب، جنهن جي ڪري اهو اسلامي تعليمات ۾ ڪابه خوبي ڏسي ڪونه سگهندو هيو حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ان جي بجاءِ ان کي ابوجهل سڏيندا هيا. (ڏسو بقايا...)

بھادر ماڻھن جو ھڪڙو جتو گڏجي محمد (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) تي تلوارن سان وار ڪري ته جيئن انھي ڪاروائي جي ذميواري سڀني تي اچي وڃي ۽ نتيجي ۾ محمد (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) جا مائٽ ان جو ڀلاند ڪرڻ کان لاچار ٿي ويندا. اها تجويز منظور ڪئي وئي ۽ انھي ڪاروائي کي عملي جامو پھرائڻ لاءِ مشھور نوجوانن جو ھڪڙو ٽولو چونڊيو ويو. جيئن رات گذرڻ لڳي ته قاتل خود بخود پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي رھائش جي چوڌاري گھيرو ڪري بيھي ويا. ائين اھي سڄي رات چوڪسي ڪندا رھيا ۽ انتظار ڪرڻ لڳا ته جڏھن پاڻ صبح جو ساجھر مهل ٻاھر وڃڻ لاءِ پنھنجي گھر مان نڪرن ته کين ان وقت قتل ڪن. ھر ھر دروازي جي ھڪڙي سوراخ مان جھاتيون پائي پڪ ڪندا رھيا ته پاڻ اڃا تائين پنھنجي بستري تي ستل آھن. پر انھيءَ دوران پاڻ بچائڻ واري فطري جبلت جنھن سدائين ناصرين جي عظيم پيغمبر جي بہ دشمنن کان جان بچائڻ لاءِ رھنمائي ڪئي ھئي،<sup>1</sup> ان حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي خطري کان آگاہ ڪري ڇڏيو. قاتلن جي ڌيان کي پنھنجي بستري ڏانھن مشغول رکڻ لاءِ پاڻ ڪريمن پنھنجي ساٿي چادر پنھنجي جائنثار ۽ مخلص ساٿي حضرت علي عليه السلام جي مٿان وڌي ۽ ان کي بستري تي ستل رھڻ لاءِ تاڪيد ڪندي<sup>2</sup> جيئن حضرت دائود عليه السلام ”درين منجھان فرار ٿيا ھيا“ ائين گھر مان نڪري ويا. پاڻ سڌا حضرت ابوبڪر صديق رضي الله تعاليٰ عنه جي گھر ڏانھن آيا ۽ اھي ٻئي گڏجي ماڻ ميٺ ۾ پنھنجي جنم ڀومي واري غير مھمانواز شھر مان لڪندا ٻاھر

(بقايا) جھالت ھر زماني ۾ پاڻ کي قدامت پرستي جي وڏي حمايتي جي لباس ۾ بيش ڪيو آھي. ابوجھل انھي ڪري ھڪڙو مثال ٿي ويو آھي. انھي حقيقت جي ڪري ئي اھي جو عظيم صوفي شاعر حڪيم سنائي ھينين بيتن ۾ ان جو حوالو ڏنو آھي:

احمد مرسل نشست ڪے روا دارد خرد

دل اسير سيرتِ ابوجھل ڪافر داشتن.

<sup>1</sup> ڏسو ملن (Milman) جو ڪتاب ”ھسٽري آف ڪرسچئنٽي“، جلد پھريون صفحو 253.

<sup>2</sup> ابن ھشام: ابن اثير جلد ٻيو.

روانا ٿي ويا. اهي ڪجهه ڏينهن لاءِ مڪي جي ڏکڻ ۾ شور نالي جبل جي هڪڙي پهاري غار ۾ لڪي ويهي رهيا.<sup>1</sup>

قريشين جي ڪاوڙ هائي حد کان ٽپيل هئي. اها خبر ته قاتلن جو ٿولو ناڪام موٽيو هيو ۽ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم بچي نڪري ويا هيا، انهن جي سموري طاقت کي حرڪت ۾ آڻي ڇڏيو. گهوڙيسوار علائقي ۾ ڳولا لاءِ نڪري پيا. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي جان لاءِ انعام مقرر ڪيو ويو.<sup>2</sup> هڪ يا ٻه دفعا خطرو ايترو ويجهو اچي ويو جو ڪراڙي ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه جي دل خوف مان ڏڪي وئي. ان چيو ”اسان صرف ٻه ڄڻا آهيون.“ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم فرمايو ”نه اسان تي آهيون، الله تعاليٰ به اسان سان گڏ آهي.“ ۽ اهو (الله تعاليٰ) انهن سان گڏ هيو. تن ڏينهن کان پوءِ قريشين پنهنجون ڪوششون گهٽائي ڇڏيون. اهو سڄو وقت حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه رات جي وقت حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه جي هڪڙي نياڻي طرفان آندل کاڌي تي گذارو ڪندا هيا.<sup>3</sup> دشمنن کان پڇندڙ ٽئين ڏينهن جي شام جو غار مان ٻاهر نڪتا، ۽ وڏي مشڪل سان ٻن اٺن جو بندوبست ڪري ويران رستي سان يثرب پهچڻ جي ڪوشش شروع ڪيائون. پر اهو رستو به خطرن سان ڀريل هيو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي سر مٿان مقرر ٿيل وڏي انعام جي لالچ ڪيترن گهوڙيسوارن کي مڪي مان ٻاهر ڪڍي آڻي هڻي، ۽ اهي اڃا تائين انهن مجبور سيلانين لاءِ لاڳيتو ڳولا ڪري رهيا هيا. هڪڙي مڇريل ۽ پرتشدد جنگجو انهن لڪي پڇندڙن کي ڏسي ورتو ۽ انهن ڏانهن وڌڻ لڳو. حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه جي دل ٻيهر گهٻرائجي وئي ۽ ان دانهن ڪئي. ”اسان پڪڙجي وياسين.“ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم فرمايو ”ڊپ نه ڪر، الله تعاليٰ اسان کي

<sup>1</sup> ابوالفدا جي ڪتاب تي ڊيزورجرس (Desvergers) جو لکيل نوٽ (57) ڏسو.

<sup>2</sup> هڪ سواٽ (ابن هشام: ابن اثير جلد ٻيو).

<sup>3</sup> ابن اثير جلد ٻيو.

ٻڌائيندو. ”جيئن ئي بت پرست حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ويجهو پهچڻ وارو هيو ته ان جي گهوڙي ٿيڙ کاڌو ۽ ڪري پيو. اوچتي هيبت کان خوف کائيندي اهو سوار ان ماڻهوءَ کي جنهن جو پيڇو ڪري رهيو هيو معاف ڪرڻ لاءِ ايلاز ڪرڻ لڳو ۽ کيس معاف ڪرڻ جي نشاني ڏيڻ لاءِ عرض ڪيائين. حضرت ابوبڪر صديق رضي الله تعاليٰ عنه هڏي جي هڪڙي ٽڪري تي ان کي اهو لکي ڏنو.<sup>1</sup>

دشمنن کان پڇندڻ بغير ڪنهن وڌيڪ هٿ چراند جي پنهنجي مسافري جاري رکي ۽ ٽي ڏينهن پنڌ ڪرڻ کان پوءِ اهي يثرب جي حدن ۾ پهچي ويا. اهو 622 عيسوي جي جون جو گرم ڏينهن هيو جڏهن حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي ڏاچي تان لهي انهيءَ ڌرتي تي قدم مبارڪ رکيائون. جيڪا ڌرتي ان کان پوءِ سندس پناه گاه ۽ سندن وطن ٿيڻ وئي. سڀ کان پهريائين هڪڙي يهودي جيڪو مٿي هڪڙي مناري تان نظارو ڪري رهيو هيو سندن جهمڪ ڏسي سڃاتو<sup>2</sup> ۽ ائين قرآن شريف ۾ ٻڌايل ڳالهه سچ ثابت ٿي: ”جن کي اسان ڪتاب ڏنو سي هن نبيءَ کي سڃاڻن ٿا جيئن پنهنجن پٽن کي سڃاڻيندا آهن.“ (سورت انعام آيت 20) حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ سندن ساٿي ڪجهه ڏينهن<sup>3</sup> لاءِ قبا نالي ڳوٺڙي<sup>4</sup> ۾ گذاريا، جيڪو يثرب جي ڏکڻ ۾ صرف ٻن ميلن جي مفاصلي تي واقع هيو ۽ پنهنجي خوبصورتي ۽ زرخيزي ڪري ڏسڻ وٽان هيو. اتي حضرت علي عليه السلام به اچي ساڻن گڏيا. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي بچي نڪرڻ کان پوءِ<sup>5</sup> بت پرستن پنهنجي مايوسي ڪري ان سان ڏاڍو خراب سلوڪ ڪيو هيو. حضرت علي عليه

<sup>1</sup> ابن هشام: ابن اثير جلد پيو.

<sup>2</sup> ابن هشام.

<sup>3</sup> سومر، انڱارو، اربع ۽ خميس (ابن هشام: ابن اثير جلد پيو).

<sup>4</sup> ابوالفدا جي ڪتاب تي ڊيزورجرس (Desvergers) جو لکيل نوٽ (59) ڏسو.

<sup>5</sup> ابن اثير جلد پيو.

السلام مڪي مان لڪي نڪتو ۽ پيرين پيادو سفر ڪيائين. ڏينهن جو پاڻ کي لڪائيندو هيو ۽ صرف رات جو سفر ڪندو هيو ته متان قريشين جي هٿ چڙهي وڃي.<sup>1</sup>

بنو عمرو بن عوف وارن جيڪي هن ڳوٺ جا مالڪ هيا، رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي دعوت ڏني ته اهي اتي ئي انهن سان گڏ مستقل رهائش اختيار ڪن. پر سندن فرض ڪين اڳتي سڏي رهيو هيو. ۽ پاڻ پنهنجن اصحابين جي هڪڙي وڏي جماعت کي ساڻ ڪري يثرب ڏانهن روانا ٿيا. پاڻ جمع ڏينهن صبح جو 11 ربيع الاول مطابق 22 جولاءِ 622ع تي شهر ۾ داخل ٿيا.<sup>2</sup>

اٺين هجرت وارو سفر پورو ٿيو جنهن کي يورپي تحريرن ۾ ”حضرت محمد جو پڇي وڃڻ“ سڏيو وڃي ٿو. ان تاريخ کان اسلامي سن جي شروعات ٿئي ٿي.

### باب ٻئي تي نوٽ نمبر 1

هجري سن جو نفاذ سترهن سال پوءِ ٻئي خليفن حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه جي حڪم تي ٿيو. پر ان جي شروعاتي ڳڻپ مڪي مان هجرت ڪرڻ واري اصل ڏينهن کان ڪونه ڪئي وئي، جيڪو 4 ربيع الاول جو ڏينهن هيو پر چنڊ واري ان سال جي پهرين مهيني يعني محرم جي پهرين تاريخ کان ڪئي وئي. جنهن سال کان هجري سن کي لاڳو ڪيو ويو ان سال جي محرم جي پهرين تاريخ جو ڏينهن عيسوي سال مطابق پندرهن جولاءِ جو ڏينهن هيو.

پر توڙي جو حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه سرڪاري طور هجري سن کي لاڳو ڪيو تڏهن به واقعن کي بيان ڪرڻ جي روايت جو طريقو ته اهي هجرت کان اڳ ۾ يا پوءِ واقع ٿيا، ڪجهه حدithن ۾ چيو وڃي ٿو ته خود رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي پنهنجي ايجاد آهي، چوٽه پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي

<sup>1</sup> ابن اثير جلد ٻيو.

<sup>2</sup> ڪاسين ڊي پرسيل (Caussin de Perceval) جلد ٽيون صفحو 17 کان 20؛ ابن هشام.

رسالت جي تاريخ ۾ اهو واقعو قدرتي طور تمام وڏو بحران هيو. (حلبی جو "انسان العيون")

## نوٽ نمبر 2

اسلامي ٻارهن مهينا هي آهن: محرم (معتبر - متبرڪ مهينو)، صفر<sup>1</sup> (سفر جو مهينو)، ربيع الاول (بهار جو پهريون مهينو)، ربيع الثاني (بهار جو ٻيو مهينو)، جمادي الاول (سوڪهڙي جو پهريون مهينو)، جمادي الثاني (سوڪهڙي جو ٻيو مهينو)، رجب (عزت وارو - اڪثر ڪري رجب المرجب به سڏبو آهي)، شعبان (وڻن ۾ گونج ڦٽڻ وارو مهينو)، رمضان (گرمي جو مهينو)، شوال (گڏجاڻي جو مهينو)، ذوالقعد (صلح، امن ۽ سکون جو مهينو) ۽ ذوالحج (حج جو مهينو). قديم عرب ڇنڊ واري سال تي ڪاربنڊ هيا. اهو 354 ڏينهن، اٺ ڪلاڪ، ۽ 48 سيڪنڊ تي مشتمل هيو ۽ هڪ ٻئي پٺيان ايندڙ 29 ۽ 30 ڏينهن تي مشتمل ٻارهن مهينن ۾ ورهايل هيو. پنهنجن پاڙيسري يونانين ۽ رومين جي شمسي سالن سان پنهنجي قمري سال جي مطابقت رکڻ لاءِ ۽ انهي مقصد سان به ته هر مهينو مقرر موسم ۾ اچي، اهي هر ٽئين سال ۾ هڪڙي واڌو مهيني جو اضافو ڪندا هيا. انهي اضافي واڌاري (مهيني) کي اهي "نسي" (لنڊو) چوندا هيا، توڙي جو اهو مڪمل طور تي ٺيڪ ڪونه هيو پوءِ به اهو موسمن ۽ مهينن جي درجي بندي جي وچ ۾ هڪڙي قسم جي تعلق کي قائم رکڻ جو ڪم ڪندو هيو. جيئن ته "لنڊي" واري سال ۾ عرب عيش عشرتون ڪندا هيا ۽ مختلف مشرڪاڻيون رسمون ملهائيندا هيا، انهي ڪري "نسي" جي قاعدي کي ترڪ ڪيو ويو. ان کان پوءِ مهينن جي نالن جو موسمن سان ڪوبه تعلق ڪونه رهيو آهي.

<sup>1</sup> "صفر" جي معنيٰ "مسافري - سفر" ڪونه آهي پر اهو لفظ ڪاڏي پيٽي جي شئي رکڻ واري ٿانو کي خالي ڪرڻ جي معنيٰ ۾ استعمال ٿيندو آهي. (اردو مترجم)



## باب ٽيون

### رسول الله صلي الله عليه وآله وسلم مدينه ۾

پيش از هم شاهان غيور آمده ايم هر چند که آخر بظهور آمده ايم  
از ختم رسل قرب تو معلوم شد. دير آمده ايم ز راه دور آمده ايم  
مٿيان بيت جيڪي هن باب جي عنوان جو سينگار آهن،  
موجوده زماني جا ٿورا مسلمان انهن ۾ بيان ڪيل رمز جي مطلب کي  
سمجهن ٿا. پر سڀئي مسلمان انهن بيتن ۾ آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله  
وسلم جي لاءِ سڃاڻپ عقيدهت کي چڱي نموني سان سمجهن ٿا. اها  
عقيدهت اهڙي عقيدهت ڪونه آهي جيڪا قصن ڪهاڻين جي ڪنهن  
فرضي ڪردار جي چوڌاري وڪوڙيل هجي، يا وقت جي وهڪري سان  
وجود ۾ آئي هجي. يثرب ۾ سندن آمد جي گهڙي کان وٺي پاڻ صلي الله  
تعاليٰ عليه وآله وسلم جي زندگي مبارڪ ڏينهن جي چٽي روشني وانگر  
ظاهر آهي. پاڻ انهن عظيم هستين مان عظيم الشان هستي آهن جن تي  
سدائين تاريخ جي روشني چمڪندي رهي آهي. سندن حياتي جا ننڍي  
کان ننڍا تفصيل به احتياط سان محفوظ ٿي نسل در نسل اسان تائين پهتا  
آهن، پر انهن جي ظاهري صورت اهڙي ڪئي وئي آهي جو سندن  
حقيقي تعليمات، جنهن انساني لڏي جي دائمي ترقي جي تمنا رکي ٿي،  
جي روح جي ابتڙ ٿي ويا آهن. اسان هن عظيم انسان کي هڪڙي يتيم

<sup>1</sup> حديثن جي باري ۾ ليکڪ جي راءِ ۾ واضح تضاد ڏسڻ ۾ ٿو اچي. هڪ طرف ان جو  
چوڻ آهي ”پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي زندگي مبارڪ جون  
ننڍي کان ننڍيون ڳالهيون نهايت احتياط سان قلم بند ٿي نسل در نسل اسان تائين  
پهتيون آهن.“ ٻئي طرف اها شڪايت آهي ته جيڪي ڳالهيون نهايت احتياط سان  
قلم بند ٿيون آهن انهن جي ظاهري صورت اهڙي سختي سان مقرر ٿي وئي آهي جو  
پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي حقيقي تعليمات جي روح کان  
هٽيل آهي. ظاهر آهي ته جڏهن زندگي جون ننڍيون ننڍيون ڳالهيون ترتيب ۾  
اينديون ته ان سان هڪڙو مقرر نقشو ضرور ٺهندو. شايد ليکڪ اهو چوڻ ٿو گهري ته  
حديثن ۾ زندگي جي جن ڳالهين جي نشاندهي ڪئي وئي آهي ان سان اسلام جو  
آفاقي ۽ عالمگير روح مجروح ٿيو آهي. پر ان جو تعلق ته نقطه نگاهه ۽ تعبير سان  
آهي. حديثن جي روايت ۽ لکت سان ڪونه آهي. (اردو مترجم)

ٻار جي حيثيت ۾ به ڏٺو آهي. جنهن کي ڪڏهن به پيءُ جو پيار نصيب ڪونه ٿيو. ٻالڪپڻي ۾ ئي ماءُ جي جهوليءَ کان محروم ٿي ويا، ۽ جنهن جي شروعاتي زندگي ڏکڻ سان گهڻو ڀريل هئي. سوچڻ سان ڀريل ٻالڪپڻي مان گذري ان کان وڌيڪ فڪرمندي واري جواني ۾ داخل ٿيا. سندن جواني به سندن چوڪرائي عمر وانگر ايتري پاڪ ۽ صاف هئي. پاڻ وڏي عمر ۾ به اهڙا سادڙا ۽ پارسا رهيا جيئن پنهنجي جواني ۾ هيا. غريبن ۽ هيٺن جي تڪليفن ۽ پيڙائڻ کي ٻڌڻ لاءِ سندن ڪن سدائين تيار هوندا هيا. سندن دل سدائين الله تعاليٰ جي سموري مخلوق لاءِ مڪمل همدردي ۽ پيار سان ڀريل هوندي هئي. پاڻ اهڙو ته شرافت ۽ ڌيرج سان گهمندا ڦرندا هيا جو ماڻهو مڙي ڏسندا هيا ۽ اشارا ڪندا هيا، ڏسو اهو امين، سچار واعدتي جو پڪو ۽ امانتدار وڃي رهيو آهي. پاڻ هڪڙا مخلص دوست، پيار ڪرڻ وارا مڙس. زندگي ۽ موت جي رانن تي سرگرمي سان سوچيندڙ انساني عملن جي ذميوارين بابت، ۽ انساني وجود جي مقصد ۽ خاتمي تي غور ڪندڙ هيا. انهن پاڻ کي هڪڙي قوم نه پر سڄي دنيا کي سڌارڻ ۽ سڌي رستي تي آڻڻ جي مهم تي لڳائي ڇڏيو. جڏهن ته کين مطمئن ڪرڻ ۽ تسلي ڏيڻ لاءِ سموري دنيا ۾ صرف هڪڙي پيار ڪرڻ واري دل هئي. چيڙائڻ تي پاڻ ڪڏهن به بچان جو اظهار ڪونه ڪندا هيا. جسماني تڪليف ملڻ سان پڻ ڪڏهن به مايوس ڪونه ٿيا. پاڻ کي مليل فرض جي ڪاميابي لاءِ حوصلو مند جذبي سان جدوجهد جاري رکيائون. سندن ڪردار جي عظمت ۽ پارسائي، الله تعاليٰ جي رحمت ۾ سندن مضبوط ۽ پختي ويساهه آخرڪار سندن حلقي ۾ ڪيتريون ئي قربانيون پيش ڪرڻ واريون دليون شامل ڪري ڇڏيون. ۽ جڏهن به انتهائي ڏکي آزمائش جي گهڙي آئي ته هڪڙي مخلص ملاح وانگر پنهنجن سڀني ساٿين جي سلامتي تائين پنهنجي ٽڪ تي مضبوطي سان ڄميا رهيا ۽ جڏهن سندن سڀئي ساٿي خطري کان بچي ويا، تنهن کان پوءِ ئي پاڻ بچاءُ واري ڪناري تي قدم رکيائون. اسان سندن باري ۾ ائين ٻڌو آهي ۽ پڙهيو آهي. اسان اڳتي ان کي انسانن جي بادشاهه طور انساني دليين تي راج ڪندڙ سردار قانوندان، ۽ عظيم منصف طور ڏسنداسين، پر انهي حيثيت ۾ به کين

خودثنائي کان انڪساري ۽ نمائائي جو نمونو ڏسنداسين. تڏهن کان سندن سيرت جو احوال، جنهن جماعت جو پاڻ مرڪز هيا ان جي تواريخ ۾ گڏ ٿيل آهي. ان وقت به جڏهن مبلغ، پنهنجا ڪپڙا پنهنجن هٿن سان ڌوئيندو هيو ۽ اڪثر ڪري بڪئي پيٽ هوندو هيو ڌرتي جي گولي تي موجود نهايت طاقتور بادشاهن کان به وڌيڪ طاقتور ٿي ويو هيو.

”حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پاڻ کي ماڻهن وٽ ثابت ڪيو ته پاڻ ڇا آهن؛ سندن ڪردار جي عظمت، سندن پڪي دوستي، سندن همت ۽ سهڻ، سڀ کان وڌيڪ پاڻ جنهن حق جي تبليغ ڪرڻ آيا هيا ان لاءِ سندن سنجيدگي ۽ سرگرم حوصلو - انهن مڙني ڳالهين هڪڙي هيرو کي ماڻهن جي نظرن آڏو نشانبر ڪري ڇڏيو هيو. يعني هڪڙو اهڙو سرواڻ جنهن جي حڪم کان انڪار ڪرڻ ممڪن ڪونه هيو ۽ ساڳي وقت پيار نه ڪرڻ به ناممڪن هيو. وڌيڪ ڪم لاءِ صرف وقت گهربل هيو. جڏهن مديني جا ماڻهو حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي سڃاڻي وٺندا ته اهي پڻ خودبخود پنهنجي جان ۽ مال جون قربانيون پيش ڪندا؛ ۽ حوصلو جوش پڪڙي قبيلن منجهه پکڙجي ويندو، تان ته سڄو عربستان اڪيلي خدا جي پيغمبر جي قدمن ۾ اچي ويندو. ’جيترو هن چتوون لڳل چوغي واري انسان جو حڪم هلندو هيو ايترو تاج ۽ چٽن وارن بادشاهن جي حڪم جي به مڃتا ڪونه ڏئي وئي. کين ماڻهن تي اثر انداز ٿيڻ جي ذات مليل هئي ۽ انهن ۾ ايڏي شرافت هئي جو انهن هميشه ماڻهن کي صرف چڱي ڪم لاءِ راغب ڪرڻ لاءِ متاثر ڪيو.“<sup>1</sup>

مدينو منوره، جنهن جا ڪيترائي نالا آهن، مڪي جي اتر ۾ اٽڪل يارنهن ڏينهن جي پنڌ تي واقع آهي. هاڻي ان شهر جي چوڌاري مضبوط ڀت ڏنل آهي،<sup>2</sup> پر انهن ڏينهن ۾ ٻاهرين حملن لاءِ مڪمل طور

<sup>1</sup> سيد امير علي هن اقتباس جو حوالو ڪونه ڏنو آهي. (اردو مترجم)

<sup>2</sup> سيد امير علي هي ڪتاب 1890ع کان به اڳ ۾ لکيو هيو. ان وقت مديني شريف جي چوڌاري ڀت هوندي، پر اڄوڪي زماني ۾ مديني پاڪ جي آبادي گهڻي وڌي وئي آهي ۽ شهر به گهڻو وڌو ٿي ويو آهي. مان جڏهن 1993ع ۾ پنهنجي والده سان گڏ عمرو ۽ حج جي سعادت لاءِ ويو هيس ته ان وقت مذڪوره ڀت جو ڪوئي نشان ڪونه هيو. (سنڌيڪار)

کلیل ۽ غیر محفوظ هیو پیغمبر صلی الله تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ان کي قریشین جي حملي کان بچائڻ لاءِ ان جي چوڌاري مشهور خندق بہ کوٽائي هئي. چيو وڃي ٿو تہ هڪڙي عمالقي (Amalekite) سردار انهي شهر جو بنياد وڌو هيو ۽ پيغمبر صلی الله تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم جي ظهور تائين اهو شهر ان سردار جي نالي پٺيان سڏبو هيو. پراڻي زماني ۾ يثرب ۽ ان جي پسگرداين ۾ صرف عمالقي رهائش پذير هيا؛ چيو وڃي ٿو تہ انهن تي يهودي نوآبادڪارن غلبو حاصل ڪيو ۽ تباه ڪيو جيڪي هڪ ٻئي پٺيان بابل، يونانين ۽ رومين جي ظلم ۽ انتقام کان بچي پناه وٺڻ لاءِ عربستان ۾ داخل ٿيا ۽ حجاز جي اترين علائقن ۾ آباد ٿي ويا هيا. انهن نون آبادين مان نهايت مکيه آباديون خيبر ۾ بني نضير، فدڪ ۾ بنوقريظ، ۽ خود مديني جي ويجهو بنوقينقاع، هيون. اهي قلعي بند حلقن ۾ رهندا هيا ۽ جيستائين يثرب ۾ بنواوس ۽ بنوخزرج جا ٻہ قحطاني قبيل طاق ۾ ڪونه آيا، تيستائين اهي پرپاسي وارن عرب قبيلن تي غالب رهيا. اهي ٻئي قبيل جيڪي پهريائين تہ يهودين وٽ هڪڙي فرمانبرداري واري نموني ۾ ڏن پريندڙ هيا، پر پوءِ طاق وٽ يهودين کي پنهنجو ڏن پريندڙ ۽ راڄ جا ماڻهو بنائڻ ۾ ڪامياب ٿي ويا. بهرحال جلدئي انهن پاڻ منجهه جميرڙا تڪرار ڪرڻ شروع ڪري ڇڏيا ۽ اهو گمڻو ڪري اهوئي زمانو هيو جڏهن رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مڪي ۾ پنهنجي نبوت جو اعلان ڪيو جو اهي قتلام وارين لڙاين جي ڪيترن سالن کان پوءِ پاڻ ۾ صلح صفائي ڪرڻ ۾ ڪامياب ٿيا هيا.

جڏهن رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم يثرب جي رهاڪن ۾ تشریف کڻي آيا تہ يثرب جي سياسي حالت اهڙي هئي. سندن تشریف آوري سان ان شهر مٿان هڪڙي نئين دور جو سڄ اڀريو. بنواوس ۽ بنوخزرج جا ٻئي قبيل، پنهنجي هوڏ ۽ هٿ وارن خوني جهڳڙن کي وساريندي ديني پائيچاري ۾ اسلام جي جهنڊي هيٺ گڏ ٿي ويا ۽ مسلمان امت جو مرڪزي حصو ٿي ويا. پراڻا امتياز ميسارجي ويا ۽ جن نازڪ وقت ۾ اسلام جي مدد ڪئي هئي انهن سڀني لاءِ ”انصار“ جو عزت ڀريو لقب عام ٿي ويو. جنهن مؤمن جماعت پاڻ کي پنهنجي پياري جنم ڀومي ۽ ماڻهي جي هر رشتي کان الڳ ڪيو هيو انهن کي ”مهاجر“ چونالو مليو.

مهاجرن ۽ انصارن کي قريبي پنڌڻن ۾ هڪ ڪرڻ جي ارادي سان رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وسلم انهن جي وچ ۾ پائيچاري کي قائم ڪيو جنهن انهن کي ڏک ۽ سک ۾ هڪٻئي سان لاڳاپي ۾ گڏائي ڇڏيو.

يشر ب جو قديم نالو تبديل ٿي ويو ۽ ان وقت کان پوءِ مدينه النبي يعني نبي جو شهر يا مختصر طور مدينو سڏجڻ لڳو.

جلدئي هڪڙي مسجد شريف جي اڏاوت ڪئي وئي جنهن جي تعمير ڪم ۾ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وسلم پنهنجن اصحابين سان گڏجي هٿ وٺايو ۽ بنا دير جي مهاجرن جي رهائش لاءِ گهر به ٺاهيا ويا. جن ٻن ڀائرن جي اها زمين هئي جنهن تي مسجد شريف جي تعمير جي تجويز پيش ڪئي وئي هئي. انهن ڀائرن اها زمين مفت ۾ ڏيڻ جي آڇ ڪئي هئي. پر جيئن ته اهي يتيم هيا تنهن ڪري رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهن کي ان جي قيمت ادا ڪئي.

عمارت ڏيک ویک ۽ تعمير ۾ سادي هئي. پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم خودنمائي کان خالي جنهن مذهب جي تعليم ٿي ڏني ان جي مطابق سادگي جي تصوير هئي. ڀتيون ڪچن سرن ۽ گاري سان ٺاهيل هيون ۽ ڪجي جي ڦرهن واري ڇت هئي. مسجد شريف جو هڪڙو ٽڪرو انهن ماڻهن جي لاءِ خالي رکيو ويو هيو جن کي رهڻ لاءِ پنهنجو گهر بار ڪونه هيو.

عبادت جي هن عظمت واري جاءِ ۾ هر ڪم نهايت وڏي سادگي سان ڪيو ويندو هيو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اگهاڙي فرش تي بيهي نماز ادا ڪندا هيا ۽ ڪجي جي هڪڙي تڙ کي ٽيڪ ڏئي واعظ ڪندا ۽ خطبو ڏيندا هيا. ۽ سندن چوڌاري گڏ ٿيل مٿن قربان ويندڙن جون دليون روح کي جوش ڏياريندڙ سندن لفظن سان هڪ سر ۾ ڌڙڪنديون هيون.

پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم فرمائيندا هيا ”هر اهو ماڻهو جيڪو الله تعاليٰ جي مخلوق ۽ پنهنجي ٻارن سان پيار سان پيش نه ٿو اچي ته الله تعاليٰ به ان تي رحم جي نظر ڪونه ڪندو. جيڪو مسلمان اگهاڙي ماڻهوءَ جو انگ ڏيکيندو ته الله تعاليٰ ان کي بهشت جا ساوا وڳا پارائيندو.“<sup>1</sup>

<sup>1</sup> روايت از حضرت ابوهريره رضي الله تعاليٰ عنه - مشڪات شريف.

ائين پنهنجن خطبن مان هڪڙي ۾ پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم خير خيرات جي موضوع تي هيئن فرمايو: ”الله تعاليٰ جڏهن ڌرتي پيدا ڪئي ته اها لڏڻ ۽ ڪنڊڻ لڳي، الله تعاليٰ ان کي جمائي بيهارڻ لاءِ ان تي جبل رکيا. ملائڪن عرض ڪيو ’اي مالڪ، ڇا تنهنجي مخلوق ۾ جبلن کان به ڪا وڌيڪ مضبوط شئي آهي؟‘ الله تعاليٰ فرمايو ’لوه جبلن کان به وڌيڪ مضبوط آهي جيڪو انهن کي پڇي پورا پورا ڪري ڇڏي ٿو‘. ڇا تنهنجي مخلوق ۾ لوه کان وڌيڪ مضبوط ڪا شئي آهي؟‘ هائو باه لوه کان وڌيڪ مضبوط آهي جيڪا ان کي ڳاري ڇڏي ٿي‘. ڇا تنهنجي مخلوق ۾ باه کان وڌيڪ مضبوط ڪا شئي آهي؟‘ هائو پاڻي، چوٽه اهو باه کي وسائي ڇڏي ٿو‘. ’اي مالڪ! ڇا تنهنجي مخلوق ۾ پاڻي کان به ڪا وڌيڪ طاقتور شئي آهي؟‘ هائو هوا، چوٽه اها پاڻي تي قابض ٿي وڃي ٿي ۽ ان کي حرڪت ۾ آڻي ٿي‘. ’اي اسان جا پالڻهار ڇا تنهنجي مخلوق ۾ هوا کان وڌيڪ ڪا مضبوط شئي آهي؟‘ هائو خيرات ڏيندڙنيڪ دل ماڻهو، جيڪڏهن اهو پنهنجي ساڄي هٿ سان خيرات ڏئي ۽ ان جي کاٻي هٿ کي خبر نه پوي ته اهو سڀني شين تي قابو پائي سگهي ٿو.“

سندن طرفان خيرات جي بيان ڪيل وصف هر قسم جي احسان ۽ خلوص تي حاوي آهي. پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم فرمائيندا هيا ”هر سنو عمل خيرات آهي. پنهنجي پاء سان ڪلي ڳالهائڻ به خيرات آهي، توهان سان گڏ گذاريندڙن کي چڱن عملن ڪرڻ جي نصيحت ڪرڻ به خيرات ڏيڻ جي برابر آهي. ڀٽڪيل ۽ مسافر کي سڌو رستو ڏيکارڻ خيرات آهي، نابين جي مدد ڪرڻ خيرات آهي، رستي مان پيل پٿر، ڪنڊا ۽ ٻيون رندڪ پيدا ڪرڻ واريون شيون هٽائڻ به خيرات آهي، اڃايل ماڻهو کي پاڻي پيارڻ به خيرات آهي.“<sup>1</sup> ڪوبه ماڻهو هن دنيا ۾ پنهنجن ساٿين سان جيڪا چڱائي ڪري ٿو اها ئي ان لاءِ آخرت جو سرمايو آهي. جڏهن ڪوئي فوت ٿيندو ته ماڻهو پڇندا ان پنهنجي پٺيان ڪهڙي ملڪيت ڇڏي آهي؟ پر قبر ۾ جيڪي ملائڪ

<sup>1</sup> روايت از حضرت ابوسعيد خدري رضي الله تعاليٰ عنه.

ان کان پڇاڻو ڪندا آهن،<sup>1</sup> اهي پڇندا ته تو پاڻ کان اڳ ڪهڙا سٺا عمل موڪليا آهن؟“

اصحابن مان هڪڙي عرض ڪيو ”يا رسول الله! منهنجي ماءُ ام سعد فوت ٿي وئي آهي، ان جي روح کي راحت پهچائڻ لاءِ ڪهڙي سٺي خيرات آهي ته مان اها ڏيان؟“ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم خود بخود ريگستان جي ساڙيندڙ گرمي جي باري ۾ سوچيندي فرمايو ”پاڻي! ان کي ثواب پهچائڻ لاءِ هڪڙو ڪوھ ڪوٽاءِ ۽ اڇايلن کي پاڻي پيار.“ اصحابي سڳوري پنهنجي ماءُ جي نالي تي ڪوھ ڪوٽايو ۽ چيو ”اهو منهنجي ماءُ جي پاران آهي ته جيئن انهيءَ جو ثواب منهنجي ماءُ جي روح کي پهچي.“

ارونگ (Irving) لکي ٿو ”زبان جي خيرات جيڪا اهم ترين خيرات آهي پر ان جي مشق سڀ کان گهٽ ڪئي وڃي ٿي، ان لاءِ به حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وسلم گهڻو تاڪيد ڪيو هيو. ابوجاريه نالي بصري جو هڪڙو رهاڪو مديني ۾ آيو ۽ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي پيغمبري ڪچهري کان متاثر ٿي ايمان آندائين ۽ کين عرض ڪيائين ته عملي ڪردار جو ڪو سنواصول هدايت ڪن. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم فرمايو ”ڪڏهن به ڪنهن جي ڳالھ ڪر.“ ابوجاريه رضي الله تعاليٰ عنه چوي ٿو ”ان گهڙيءَ کان پوءِ مون ڪڏهن به ڪنهن سان خراب ڪونه ڳالهايو آيا اهو آزاد هيو يا غلام.“

اسلام جون تعليمات زندگي جي هر ڪاروهنوار ۾ پکڙجي ويون. ڪنهن گهر ۾ داخل ٿيڻ وقت ۽ واپس ٿيڻ مهل موجود ماڻهن تي سلام ڪيو.<sup>2</sup> دوستن، ڄاڻ سڃاڻ وارن ۽ رستي ويندڙ وانهڙن جي سلام

<sup>1</sup> ڏسوهن ڪتاب جي ٻئي ڀاڱي جو باب ڏهون.

<sup>2</sup> سورت نور آيت 27، 28، 61 ۽ 62.

جو جواب ڏيو. سواري تي ويندڙ ماڻهوءَ تي لازم آهي ته پيادي ماڻهو تي سلام جي اڳرائي ڪري ۽ پيادل ماڻهوءَ جو حق آهي ته ويٺل تي سلام ڪري. ننڍڙي جماعت وڏي جماعت کي سلام ڪري ۽ نوجوان ڪراڙي ماڻهوءَ کي سلام ڪري“<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup> روايت از ابوهريره۔ مشڪات شريف ۽ بخاري شريف. انهن حوالن کان علاوه ڪتاب المستطرف به ڏسو. ڪتاب المستطرف ۾ ترمذي مسلم ۽ بخاري مان پورا پورا حوالا ڏنا ويا آهن. مجالس الاحرار ۾ مجلس نمبر 84 جو پڻ مطالعو ڪيو.



## باب چوٿون

### قريشين ۽ يهودين جي دشمني

(پهرين سن هجري مطابق 10 اپريل 622ع کان 7 مئي 623ع.)

بلغ الله صلاتي و سلامي ابدا

لنبي عربي مدني حرمي

شمس فضل و ضياء و سناء اسني

نور بدر و بهاء و سماء الڪرم

اڪرم الخلق وجودا و سجودا و هجودا

احسن الناس سخاء العطاء النعم

ان زماني ۾ مديني ۾ ٽي مختلف جماعتون رهنديون هيون. مهاجر ۽ انصار اسلام جي مغز وانگر هيا. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم لاءِ انهن جي دل ۾ قرباني جو سچو جذبو ۽ گهڻي عقيدت هئي. مهاجرن مڙني عرب روايتن جي برخلاف دين اسلام جي خاطر نه صرف پنهنجن گهرن کي تياڳڻ ۽ جلاوطني اختيار ڪئي هئائون پر دوستن ۽ مٿن ماڻهن سان به لاٽعلق ڪئي هئائون. پنهنجي حقيقي مالڪ جي رضا لاءِ گهڻيون تڪليفون سٺيون هئائون ۽ سمورين آزمائشن سان منهن ڏنو هئائون. انهن مان ڪيترائي هن اجهي ڏيڻ واري شهر ۾ هٿين خالي آيا هيا. مديني جي مسلمانن انهن جو کليل دل سان آڌرڀاءُ ڪيو هيو ۽ نون آيل مسڪينن منجهان ڪيترن کي پنهنجي دنياوي مال ملڪيت مان حصو ورهائي ڏنو هو. پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم مهاجرن ۽ انصارن ۾ وڏي ڏاهپ سان جيڪو ديني ڀائيچاري وارو رشتو قائم ڪيو هيو ان هڪ طرف ساڙ وارين رقابتن کي روڪيو ٿي ته ٻئي پاسي مهاجرن ۽ انصارن، پنهنجي ۾ الله تعاليٰ ۽ ان جي رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي رضا لاءِ سخاوت ڪرڻ ۽ وڏي کان وڏي قرباني ڏيڻ واري جذبي کي هٿي وٺرائي ٿي. جنهن جوش ۽ جذبي سان انهن مردن ۽ عورتن پاڻ کي اسلام ۽ نئين سڃاڻپ لاءِ قرباني ڏيڻ لاءِ پيش ٿي

ڪيو جنهن عقيدت سان انهن پنهنجون جانيون قربان ٿي ڪيون. اهو اهڙي سچي جذبي جو مثال هيو جيڪو عيسائي مذهبي ترقي جي نهايت سنڌ ڏينهن کان پوءِ ڏسڻ ۾ ڪونه آيو هيو. البت هڪڙو ٻيو ٿولو جيڪو گهڻو اهم ڪونه هيو شروع کان ئي اهڙن ماڻهن تي مشتمل هيو جيڪي ظاهري طور اسلام قبول ڪري مسلمانن ۾ شامل ٿي ويا هيا، پر انهن دل ۾ لڪل بدنيتي ڪري بت پرستي ڏانهن لاڙو ٿي رکيو. انهن جو اڳواڻ شهر ۾ سردار جي حيثيت رکندڙ ۽ مديني تي پنهنجي بادشاهي قائم ڪرڻ جي خواهش رکندڙ عبدالله بن ابي هيو. انهي مقصد سان ان پنهنجي چوڌاري جيئن مڪي ۾ ابوسفیان ڪيو هيو اتحادين جي هڪڙي مضبوط جماعت گڏ ڪئي هئي. حڪومت جون واڳون سنڀالڻ لاءِ هر شئي تيار ۽ ان جي حق ۾ هئي ته رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي مديني ۾ آمد ان جي منصوبن کي مٽي ۾ ملائي ڇڏيو. ماڻهن ۾ اسلام جي لاءِ موجود جوش ان کي ۽ ان جي ساٿين کي مجبور ڪيو ته اهي اسلام کي مٿاڇري دل سان قبول ڪن؛ پر جيئن ته اهي اسلام جي مخالفت لاءِ موقعي هٿ اچڻ جي تلاش ۾ هوندا هيا، ان ڪري اهي نئين جماعت لاءِ وڏي خطري جو سبب هيا ۽ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي انهن جي مٿان ڪڙي نظر رکڻي پوندي هئي. پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سدائين انهن سان نهايت وڏي صبر ۽ برداشت جو مظاهرو ڪندا هيا، چوڻ کين پڪي اميد هئي ته آخرڪار انهن کي سچو مسلمان بنائڻ ۾ ڪامياب ٿي ويندا. اڳتي هلي نتيجي ۾ اها اميد مڪمل طور سچي ثابت ٿي. عبدالله بن ابي جي مرڻ سان ان جي جماعت، جيڪا منافقن جي جماعت جي نالي سان بدنام ٿيل آهي، وقتي طور منظر تان غائب ٿي وئي.

<sup>1</sup> سورت الشوريه: ابن هشام. اسلام جي شهري جماعت مان منافق ڪڍڻ به مڪمل طور گم ڪونه ٿيا آهن. وقت به وقت انهن اسلامي ملت ۾ خطرناڪ اثرن جو عملي مظاهرو ڪيو آهي. بعد ۾ ايل ڊوون ۾ انهن قدامت پرستي (راسخ العقيدة) جي وڏي حمايتي هجڻ جو ڏوڳ ڪيو آهي. جيئن آفريڪا جي خارجين جو مثال وٺجي.

پر يهودي، جن لاءِ چئڻي ٿو سگهجي ته اهي ٽين ڌر هيا، خطري جو نهايت گڻپير عنصر هيا. انهن جا قريشين سان قريبي واپاري لاڳاپا هيا ۽ انهن جون شاخون اهڙن مختلف علائقن ۾ پکڙيل هيون جيڪي اسلام جا مخالف هيا. پهريائين اهي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي تبليغ کي ڪنهن حد تائين سٺين نظرن سان ڏسندا هيا. پاڻ ڪريمن کي انهن پنهنجو واعدو ڏنل مسيح (مسيحا موعود) ته ڪونه سمجهيو پر دل ۾ اها اميد ٿي ڪيائون ته ٿي سگهي ٿو ته اهو هڪڙو معمولي خواب ڏسندڙ هڪڙو غريب پر چارڪ، انهن جي پراڻن دشمنن ۽ هاڻي انهن جا ساتاري اوس ۽ خزرج، جي مهمانوازي تي پاڙيندڙ انهن جو بدلو وٺي ۽ عربن تي غلبو حاصل ڪرڻ ۽ يهودا جي نئين بادشاهي قائم ڪرڻ ۾ انهن جي مدد ڪري انهي مقصد جي تمنا سان اهي مٿاڇري دل سان مديني وارن سان گڏجي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو آڌر ڀاءُ ڪرڻ لاءِ آيا هيا. ڪجهه وقت لاءِ انهن پرامن رويي جو مظاهرو ڪيو. پر اهو فقط وقتي هيو: چوٽه رڳو هڪڙي مهيني گذرڻ کان اڳ ئي بغاوت جو پراڻو جذبو جيڪو انهن کي پنهنجن پيغمبرن کي اڏيتون ڏئي مارڻ لاءِ اڀاريندو رهيو هيو گهمي ٺڳي ۽ کليل سرڪشي ۾ ظاهر ٿيڻ لڳو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي مديني پهچڻ کان پوءِ سندن طرفان ڪنيل اهم قدمن مان پهريون قدم مخالف قبيلن ۽ جمڙيڪار عنصرن کي، جن سان شهر ۽ ان جون پسگردايون ڀريل هيون، هڪڙي منظم جماعت جي صورت ۾ متحد ڪرڻ هيو. انهيءَ مقصد پڄاڻان پاڻ ڪريمن ماڻهن اڳيان هڪڙو معاهدو پيش ڪيو جنهن ۾ مسلمانن جا پاڻ ۾ حق ۽ فرض، ۽ مسلمانن ۽ يهودين جا هڪٻئي سان حق ۽ ذميواريون کولي بيان ڪيا ويا هيا. يهودين انهي تحريڪ جي اتل اخلاقي سگهه کان متاثر ٿي ٺاه کي خوشي سان قبول ڪيو هو. اها لکت جيڪا ابن هشام جي ورقن ۾ چڱي نموني سان محفوظ ٿيل آهي، اها پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي حقيقي عظمت کي ظاهر ٿي ڪري جيڪو نه صرف پنهنجي زماني جو پر جيئن ميور (Muir) سندن لاءِ چوي ٿو سڀني زمانن لاءِ هڪڙو وڏي صلاحيت وارو انسان هيو. پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه

وآلہ وسلم پریشان خواب لهندڙن وانگر ڪونه هيو جيڪو معاشري جي موجود ڍانچن جو ستيا ناس ڪرڻ لاءِ ضد و هجي، پر بي مثال طاقت وارو هڪڙو مدبر هيو جنهن نااميدي ۽ مڪمل عدم سالميت جي زماني ۾ اهڙن موادن سان ۽ اهڙي انتظامي طريقي سان جيڪو الله تعاليٰ جي مدد سان ڪين حاصل هيو پاڻ کي عالمي پائيچاري جي بنياد تي ٻڌل هڪڙي معاشري جماعت ۽ رياست کي قائم ڪرڻ جي مهم تي مشغول ڪري ڇڏيو. ضمير جي آزادي وارو اهو منشور هيئن شروع ٿئي ٿو ”بسم الله الرحمن الرحيم. هي اهو معاهدو آهي جيڪو محمد نبي (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) جي معرفت مؤمن، آيا قريشي هجن يا يثرب جا اصل رهاڪو ۽ انهن سڀني غير مسلمن جيڪي ڪنهن به قوم يا قبيلي سان تعلق رکندڙ هجن ۽ انهن مسلمانن سان گڏيل مفاد وابسته ڪيا آهن، جي وچ ۾ عمل ۾ آڻجي ٿو. انهن سڀني کي گڏي هڪڙي قوم سمجهيو ويندو.“ پوءِ مختلف قبيلن طرفان قصاص جي ادائگي کي قانوني ضابطي ۾ آڻيندي ۽ مسلمانن جون پنهنجو پاڻ ۾ خانگي ذميوارين بابت عقلمندي وارن قاعدن کي مقرر ڪندي لکت هن نموني واري هئي: ”مسلمان جنگ ۽ امن واري حالت ۾ گڏ هوندا، انهن مان ڪنهن کي به اهو حق ڪونه هوندو ته اهو پنهنجي مسلمان ڀاءُ جي خلاف ان جي دشمن سان لڙائي جو معاهدو ڪري يا ان کي پناهه ڏئي. جيڪي يهودي پاڻ کي اسان جي جماعت سان ٻڌي ۾ شامل ڪن ٿا انهن جو هر طرح جي آزار ۽ توهين کان بچاءُ ڪيو ويندو. انهن کي اسان جي مدد لاءِ اسان جي ماڻهن سان برابري وارا حق حاصل هوندا، بنوعوف، بنونجار، بنوحارث، بنوجشم، بنوثعلبه، بنواوس ۽ ٻين مختلف قبيلن جا يهودي ۽ ٻيا سڀئي جيڪي مديني ۾ رهندڙ آهن مسلمانن سان ملي هڪڙي گڏيل قوم شمار ٿيندا، مسلمانن وانگر اهي پنهنجي مذهب تي آزادي سان عمل پيرا رهندا، يهودين جا سڌاري ۽ انهن جي سنڀال هيٺ رهندڙ به اهڙي تحفظ ۽ آزادي جا حقدار هوندا، ڏوهي جي خلاف ڪاروائي ڪئي ويندي ۽ ان کي سزا ڏني ويندي. يهودي سڀني دشمنن خلاف يثرب (مديني) جي حفاظت ڪرڻ ۾ مسلمانن جو ساٿ ڏيندا، جيڪي به انهي پڌرنامي کي قبول ڪندا، مديني جو شهر انهن سڀني لاءِ مقدس حيثيت

رڪندڙ هوندو. مسلمانن ۽ يهودين جا ساٿاري ۽ انهن جي سڀيال هيٺ رهندڙ به اصل رهاڪن وانگر عزت جا حقدار هوندا. سڀئي سڄا مسلمان هر انهي ماڻهوءَ کان، جيڪو ڪنهن گهٽڙي ۾ ملوث هوندو ته ان سان نفرت ڪندا؛ ڪير به ڏوهي جو پاسو ڪونه ڪڏندو توڙي اهو سندس ويجهو مائٽ چوڻ هجي.“ پوءِ ملڪ جي اندروني نظام جي باري ۾ ڪجهه ٻيون شقون شامل ڪرڻ کان پوءِ اهو غير معمولي دستاويز هن ريت پڄاڻي تي ٿي پهتو: ”جيڪي ماڻهو هن معاهدي کي قبول ڪن ٿا، مستقبل ۾ انهن جي وچ ۾ اڻندڙ سڀني تڪراري معاملن کي الله تعاليٰ جي نالي ۾ رسول الله (صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم) جي آڏو پيش ڪيو ويندو.“<sup>1</sup>

اٺين عربن جي انهي غير قانوني رسم کي دفن ڪيو ويو جنهن هيستائين متاثر ٿيل ۽ زخمي ماڻهوءَ کي پلاند وٺڻ يا انصاف جي ضرورتن کي مطمئن ڪرڻ لاءِ پنهنجي گهراڻي وارن جي طاقت مٿان پاڻ لاءِ مجبور ٿي ڪيو. ان دستاويز ڪري حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم پنهنجين پيغمبري ذميوارين سان گڏ، پنهنجي ۽ ماڻهن جي وچ ۾ معاهدي جي بنا تي قوم جا حاڪم اعليٰ مقرر ٿي ويا.

سن ٻه هجري مطابق 7 مئي 623ع کان 26 اپريل 624ع

شروع ۾ مديني جي پسگردائي ۾ رهندڙ بنونضير، بنوقريظ، ۽ بنوقينقاع جا يهودي قبيلو انهي معاهدي ۾ شريڪ ڪونه هيا، پر ٿوري وقت کان پوءِ اهي پڻ ان ۾ شامل شرطن کي خوشي سان قبول ڪري معاهدي ۾ شامل ٿي ويا.

پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم طرفان ڪابه ڀلائي يا درياھ دلي يهودين کي مطمئن ڪري ڪونه سگهي؛ اهي دشمني جي جنهن ڪتر جوش سان ڀريل هيا، انهن کي ڪابه ڳالهه خوش رکي نه ٿي سگهي. اهي انهيءَ ڪري به ڪاوڙ ۾ ورتل هيا ته عربستان کي يهوديت ۾ بدلائڻ لاءِ پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم کي پنهنجو آل ڪار بڻائي ڪونه سگهندا، ۽ ٻيو ته پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم جو دين انهن جي تورات وارن قصن کان گهڻو سادو هيو. انهن

<sup>1</sup> ابن هشام. اهو هڪڙي تاريخي دستاويز جو اقتباس آهي.

جلدئي مسلمانن سان واسطو توڙي ڇڏيو ۽ اسلام جي دشمنن جي صفن ۾ شامل ٿي ويا. جڏهن انهن کان پڇيو ويندو هيو ته اسلام ۽ بت پرستي مان اهي ڪنهن کي ترجيح ٿا ڏين ته اهي اڪثر مناظرو ڪندڙ عيسائين وانگر جواب ڏيندا هيا ته بت پرستي کي ان جي سمورين خرابين جي باوجود محمد (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) جي دين تي ترجيح ڏين ٿا. پاڻ ڪريمن جي شان ۾ گهٽ وڌ ڳالهائيندا هيا، انهن پنهنجين زبانن کي ڏنگڙ ونگڙ ڪرڻ شروع ڪيو ۽ قرآني آيتن، روزاني عبادتن جي ڪلمن، ۽ اسلامي ضابطن جي لفظن کي غلط اچاريندا هيا ته جيئن انهن جي معنيٰ بگڙجي وڃي ۽ مطلب خراب ٿي وڃي. يهودي شاعر ۽ شاعراڻون، جيڪي ان زماني ۾ تمام گهڻي تعداد ۾ هيا، عربي وقار ۽ احترام جي تسليم ٿيل اخلاقي اصول ۽ سموري گڏيل فضيلت کان منهن موڙي پنهنجن گندن شعرن ذريعي مسلمان عورتن جي توهين ڪندا هيا. پر اهي سڀ معمولي ڏوهه هيا. مسلمانن جي عورتن جي تذليل ڪرڻ ۽ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي لاءِ گهٽ وڌ ڳالهائڻ کان به مطمئن نه ٿيندي انهن جنهن رياست جي بچاءَ جي اڳ ۾ حامي پري هئي، ان جي دشمنن ڏانهن ايلچي موڪليائون. قريشي، جن حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي قتل ڪرڻ جو قسم کنيو هيو عبدالله بن ابي جي جماعت ۽ دغا باز يهودين جي مخبري ذريعي، مسلمانن جي سموري طاقت کان پوري طرح باخبر ٿي ويا هيا. انهن کي اها به خبر پئي ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سان اتحاد کي يهودين عارضي مصلحت جي غرض سان قبوليو هيو ۽ انهن کي يقين هيو ته اهي جنهن وقت مديني جي ويجهو پهچي ويندا ته يهودا جا پوڄاري انهن کان ڌار ٿي ويندا ۽ اچي بت پرستن سان گڏجي ويندا.

ان وقت اسلام لاءِ وڏي آزمائش جي گهڙي اچي وئي. پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي شهر جي بچاءَ جي بندوبست ڪرڻ ۽ مسلمانن کي منظم ڪرڻ کان مس فرصت ملي هئي ته مٿان اها مصيبت اچي ڪڙڪي.<sup>1</sup> خود مديني اندر غداري ۽ بغاوت جو چار

<sup>1</sup> سورت توبه آيت 13؛ زمخشري (ڪشاف)، حلبى جو انسان الميون، جلد ٻيو.

وڇايو پيو هيو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اها ذميواري ٿي وئي ته پاڻ مسلمانن کي انهي ڊيڄاريندڙ آفت کان بچائڻ لاءِ تڪڙا اپاءُ وٺڻ جيڪا اندران يا ٻاهران اوچتي حملي جي صورت ۾ مٿن اچي ٿي سگهي. پاڻ رڳو اسلام جا مبلغ ڪونه هيا، پر پنهنجي امت جي جان و مال ۽ آزادي جا به محافظ هيا. پيغمبر جي حيثيت ۾ پاڻ پنهنجن دشمنن طرفان گهٽ وڌ ڳالهائڻ ۽ چٽرن کي ته درگذر ڪرڻ برداشت ڪري ٿي سگهيا، پر مملڪت جي سربراه جي حيثيت ۾ ۽ گهڻو ڪري ”هڪڙي مسلسل لڙائي واري زماني ۾ هڪڙي جرنيل“ جي حيثيت ۾ جڏهن مدينو فوجي دفاع واري ۽ هڪڙي فوجي نظم و ضبط واري حالت ۾ گذاري رهيو هيو پاڻ غداري کان منهن موڙڻ تي ڪري سگهيا. پنهنجي رعيت ڏانهن پنهنجي ذميواري ڪري ٻڌل هيا ته پاڻ اهڙي ٽولي کي دٻائي ڇڏين، جيڪو محاصرو ڪندڙ فوجن کي شهر جي ڦرلٽ ڪرڻ جي دعوت ڏئي ٿي سگهيو. ان ٽولي اهڙي ڪوشش ڪئي به هئي، رياست جي سلامتي غدارن کي ڪن مهٽ ڪرڻ جي گهرجائو هئي، جيڪي يا ته مديني ۾ بغاوت جو ٻج ڇڏي رهيا هيا يا اهم دشمنن کي معلومات پهچائي رهيا هيا. اڌ ڏن ڪن ماڻهن کي پڪڙيو ويو ڏوهي قرار ڏنا ويا ۽ انهن کي سزا ڏني وئي. بهرحال اسان انهن سزائن جو حوالو ڏيڻ لاءِ واقعن جي سلسلي جي پيش بندي ڪري رهيا آهيون.

الله تعاليٰ طرفان جڏهن حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي سندن دشمن خلاف لڙائي ڪرڻ جي اجازت ملي ته قريشي لشڪر اڳتي ميدان ۾ پهچي چڪو هيو.

پاڻ جن پنهنجي زندگي مبارڪ ۾ ڪڏهن به هٿيار جو استعمال ڪونه ڪيو هيو انسان کي اهڃڻ ۾ ڏسندي جنهن کي سخت تڪليف ٿيندي هئي، ۽ دل ڏک سان پر جي ويندي هئي، ۽ جيڪو عربي شجاعت جي مڙني اصولن جي خلاف پنهنجن ڀارن جي ۽ پنهنجي ساٿين جي وفات تي بي اختيار روئي پوندو هيو ۽ جنهن جي طبيعت سدائين اهڙي ته حساس ۽ درد پري رهي جو دشمنن کي کين رن زال<sup>1</sup> سڏي طعنا هڻڻ جو بهانو ملي ويو هيو. اهو شخص هاڻي حالتن جي نزاکت

<sup>1</sup> ڏسو ڊوزي (Dozy) جو ڪتاب ”اسپيني مسلمانن جي تاريخ“ (Histoire des Musulmans d'Espagne)، جلد پهرين، صفحو 32.

آڏو ۽ پنهنجي ذاتي سپاءَ جي خلاف دشمن جي حملي کي هٿيارن جي زور تي پوئتي ڌڪڻ ۽ پنهنجن ساٿين کي پنهنجي بچاءَ ڪرڻ لاءِ منظم ڪرڻ لاءِ ۽ اڪثر اوچتي مارا ماري ۽ دوکيمازي کي اڳواٽ معلوم ڪرڻ لاءِ مهماتي جتن کي ٻاهر موڪلڻ لاءِ مجبور ٿي ويو هيو. تنهن وقت تائين عربن جون لڙايون گهڻو ڪري رات پيٽ ۾ يا صبح سوڙهن ٿيندڙ قتل گيري ۽ اوچتي ڦرلٽ تي ٻڌل هونديون هيون. آمهون سامهون لڙايون ۽ عام چٽي ويڙهه تڏهن ٿيندي هئي جڏهن حملو ٿيل ڌر وارن کي حملو ڪندڙ ڌر جي منصوبن جي خبر پئجي ويندي هئي. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم کي پنهنجي قوم جي عادت بابت چڱي ڄاڻ هجڻ ڪري انهن اوچتين مارا مارين جي خلاف جاسوسي ٽولن کي ٻاهر موڪلڻ سان لاڳيتو حفاظت ڪرڻي هئي.

مڪي وارن ۽ انهن جي اتحادين مديني جي بلڪل ويجهڙائي واري پسگردائي ۾ مسلمانن جي ڪجي جي وڻن کي ڪپڻ ۽ انهن جي جانورن کي ڦري ڪاهي وڃڻ سان حملا ڪرڻ شروع ڪيا. مسلمانن کي تباهه ڪرڻ ۽ پنهنجي هڪڙي جنگي سامان کڻي ايندڙ قافلي جي حفاظت ڪرڻ جي نيت سان هڪ هزار هٿيار بند ماڻهن تي مشتمل هڪڙي لشڪر ابوجهل جي اڳواڻي ۾ مديني تي چڙهائي ڪئي. انهن جي چرپر بابت وقتاڻتي خبر ملڻ ڪري مسلمانن جي ٽن سون ماڻهن جي هڪڙي جماعت ڪافرن کي روڪڻ لاءِ هڪدم بدر واري ماڻهي (واڊي) ڏانهن. جنهن طرف ابوجهل وڌي رهيو هيو دشمن جي حملي کي روڪڻ لاءِ رواني ٿي وئي. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم جڏهن ڪافرن جي لشڪر کي واڊي ڏانهن آڪڙ سان وڌندي ڏٺو ته اسرائيل جي پيغمبر وانگي آسمان ڏانهن هٿ کڻي مسلمانن جي هن ننڍڙي جماعت جي بچڻ جي دعا گهريائون ”اي مالڪ، پنهنجي مدد ڪرڻ وارو واعدو نه وسار. اي مالڪ، جيڪڏهن اها ننڍڙي جماعت ختم ٿي وئي ته تنهنجي عبادت ڪرڻ وارو ڪير به ڪونه هوندو.“<sup>1</sup>



قريشين مان ٿي ڄڻا انهي کليل ميدان ۾ آيا، جيڪو مسلمانن ۽ بت پرستن جي وچ ۾ هيو. انهن عربن جي دستور مطابق مسلمانن جي قطارن مان ٽن پهلوئن کي للڪارڪڻي ته نڪري اچي هڪ هڪ سان آمهون سامهون مقابلو ڪن. حضرت حمزه رضي الله تعاليٰ عنه، حضرت عبده رضي الله تعاليٰ عنه ۽ حضرت علي عليه السلام للڪار کي قبول ڪيو ۽ سوڀارا ٿي آيا. ان کان پوءِ عام لڙائي شروع ٿي وئي. هڪڙي مهل ميدان جون ڪاميابيون ڏاوان ڏول ٿي ويون پر حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان پنهنجن اصحابن کي همٿائڻ وارين هڪلن لڙائي جي قسمت جو فيصلو مسلمانن جي حق ۾ ڪري ڇڏيو. ”اهو سخت سردي وارو ڏينهن هيو. وادي ۾ چوڌاري سخت ٿڌي هوا جي جهڪ لڳي رهي هئي.“ ائين ٿي لڳو ته آسمان مان ملائڪه هيٺ اچي مسلمانن طرفان وڙهي رهيا آهن. دراصل حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ سندن اصحابن جي پڪي عقيدتي مطابق اوائلي عيسائين وانگر انهن، ”فطرت جي سڀني نعمتن ۾ زندگي جي هر لاڳاپي ۾ پنهنجن انفرادي يا عمومي معاملن ۾ هر موڙ تي الله تعاليٰ جي قدرت کي ڏٺو. انهن جي نظر ۾ ڌوڙ (واري) ۽ هوا نازڪ موقعي تي آسمان منجهان نازل ٿيل سڄي پڇي امداد ثابت ٿي، چو ته هوا جي پرن تي سوار ٿيل ملائڪه انهن جي آڏو بي دين بت پرستن کي گهمراھت ۾ ڊوڙائي رهيا هيا.<sup>1</sup> مڪي وارا وڏو نقصان کائي پوئتي ڀڄي ويا؛ انهن جا ڪيترائي سردار قتل ٿي ويا؛ ابوجهمل پنهنجي بي مهارتڪبر جو شڪار ٿي ڪريو.<sup>2</sup>

<sup>1</sup> سورت انفال آيت 9، آل عمران آيت 11 ۽ 121 کان 128. ميور (Muir) جو جلد ٽيون ۾ صفحو 106 پڻ ڏسو.

<sup>2</sup> ابن هشام ابن اثير جلد ٻيو. سر وليمر ميور لکي ٿو ته جڏهن حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خدمت ۾ ابوجهمل جو سر پيش ڪيائون ته پاڻ فرمايائون ”عربستان جي زور ڀلي اٺ جي مقابلي ۾ اهو منهنجي لاءِ وڌيڪ قابل قبول آهي.“ اهي لفظ مشڪوڪ آهن چو ته اهي ابن هشام ابن اثير، ابوالفدا يا طبري مان ڪنهن جي به ڪتاب ۾ موجود ڪونه آهن.

دشمنن جو وڏو تعداد مسلمانن هٿان قيد ٿيو پر انهن مان صرف ٻن کي سزا ملي. اهي مسلمانن ڏانهن پنهنجي زهريلي دشمني ڪري مشهور هيا. ۽ عربن منجهه لڙائي جي مروج قانونن مطابق هاڻي اهي پنهنجي رويي جي سزا حاصل ڪري رهيا هيا.<sup>1</sup>

باقي ٻين قيدين سان عربن جي روايتن ۽ دستورن جي خلاف نهايت وڏي انسانيت وارو ورتاءُ ڪيو ويو. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تاڪيد ڪري هدايت ڪئي ته پنهنجن قيدين جي عزت ڪريو ۽ انهن سان رحم وارو سلوڪ ڪريو. پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهن کي جن مسلمانن جي سنڀال هيٺ ڏنو انهن مسلمانن سندن هدايتن کي خوش اسلوبي سان مڃيو. انهن پنهنجو ڪاڌو قيدين سان ورهايو ٿي. انهن ٻوڙماني يعني خوراڪ جي سٺي نموني وارو ڪاڌو انهن قيدين کي ڏنو ٿي ۽ پاڻ صرف ڪٽل تي گذارو ڪيائون ٿي.<sup>2</sup> بهر حال، مال غنيمت جي ورهاست مسلمان سپاهين منجهه تيز تڪرار کي اڀاريو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم موقعي تي سڀني منجهه هڪجيتري ورهاست ڪري انهن جي تڪرارن کي مٿس ڪرائي ڇڏيو.<sup>3</sup> پر جيئن ته عربن جهڙي هڪڙي بي لغام قوم منجهه

<sup>1</sup> جن ماڻهن جي باري ۾ سورت انفال جي آيت 32 ۾ ذڪر ٿيل آهي، نصر بن حارث، انهن ماڻهن مان هڪ هيو.

<sup>2</sup> ابن هشام، ڪوسين ڊي پرسويل (Caussin de Perceval) جلد ٽيون، صفحو 79. ميور (Muir) جلد ٽئين صفحي 122 تي هيئن لکي ٿو ”حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي هدايتن جي مڃتا ۾ مديني جا انصاري ۽ اهي مهاجر جن وٽ پنهنجا گهر هيا، قيدين کي پاڻ سان وٺي ويا ۽ انهن جي تمام گهڻي سٺي خاطر مدارت ڪيائون. انهن قيدين مان هڪڙي پوءِ ڪنهن وقت چيو ”مديني وارن تي الله پاڪ جي رحمت هجي، انهن اسان کي سواري تي ويهاريو جڏهن ته پاڻ پيرين پنڌ هلڻ لڳا. اهي اسان کي ڪٽڪ جي ماني کارائيندا هيا جڏهن ته اها اٽلپ هئي، ۽ پاڻ ڪارڪن (ڪٽل) تي گذارو ڪندا هيا.“

<sup>3</sup> سيل (Sale) لکي ٿو ”اها ڳالهه ڌيان ڇڪائيندڙ آهي ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اصحابن ۾ بدر جي مال غنيمت تي جيڪو تڪرار ٿيو اهو هڪڙي اهڙي واقعي وانگر آهي جيڪو حضرت داؤد عليه السلام جي سپاهين جي وچ ۾ عمالقين جي مال غنيمت تي ٿيو هيو. جيڪي ماڻهو عملي جنگ ۾ شريڪ ٿيا هيا انهن جو زور هيو ته انهن ماڻهن جن صرف سامان جي سنڀال ڪئي (ڏسو بقايا)

اهڙن تڪرارن ڪري شرارت جو انديشو هيو تنهن ڪري رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم لڙائي ۾ حاصل ٿيندڙ مال غنيمت مٿان مستقبل ۾ ٿيڻ وارن سڀني جهڳڙن کي روڪڻ جي خيال سان هڪڙو خصوصي حڪم جاري ڪيو جيڪو قرآن شريف جي انفال سورت ۾ شامل ٿيل آهي. انهي قانون مطابق مال غنيمت جي ورهاست جماعت جي سردار جي صوابديد تي ڇڏي وئي. غريبن ۽ محتاجن جي مدد ڪرڻ خاطر پنجن حصو بيت المال لاءِ مخصوص ڪيو ويو.<sup>1</sup>

غير معمولي حالتون جيڪي بدر جي فتح جو سبب بڻيون ۽ ان مان نڪتل نتيجي مسلمانن جي ذهن تي گهرو اثر ڇڏيو. انهن پڪي يقين سان مڃيو ٿي ته ڪافر دشمن جي خلاف انهن جي پاران ملائڪن لڙائي ڪئي هئي.

الله تعاليٰ جي طرفان لڙائي وڙهندڙ ملائڪن جي تصور ۾ شامل شاعراڻي عنصر کي قرآن شريف ۾ ڪجهه مختصر طور ڏنل اشارن ۾ قلم بند ڪيو ويو آهي جيڪي خوبصورت ۽ عظمت ۾ زبور جي بليغ ترين عبارت جو مقابلو ڪن ٿا. دراصل ٻنهي ۾ هڪڙوئي شاعرانو نمونو آهي.<sup>2</sup>

(بقايا) هئي انهن جو مال غنيمت ۾ ڪوبه حصو ڪونه آهي. ٻنهي معاملن ۾ ساڳيو فيصلو ڏنو ويو هيو ته سڀئي هڪجيترو حصو کڻن، جيڪو هميشه لاءِ قانون ٿي ويو.

<sup>1</sup> سورت انفال آيت 41. توڙي جو ورهاست جي اختيار کي رياست جي سربراه جي مرضي (صوابديد) تي ڇڏيو ويو هيو تڏهن به ڪجهه مروج قاعدن تي عمل ڪيو ويندو هيو جيڪي خليفي جي دور ۾ مثالي ثبوت ٿي ويا ۽ ائين قانون کي وڌيڪ مناسب جوڙجڪ ڏنائون. (ڏسو موسيو ڪئيري M. Querry. جي پئرس 1871 ۾ ڇپيل ڪتاب "Droit Mussulman"، جو صفحو 335.

<sup>2</sup> (i) زبور باب 18 PS.xviii

(ii) نوٽ: بدر جي لڙائي ۾ ملائڪن جو نازل ٿيڻ صرف تاريخ ۽ روايتن جي طرفداري ڪونه آهي جو ان کي شاعراڻي بيان جو انداز سمجهيو وڃي. پر ان جو تعلق قرآن جي نص سان آهي، تنهن ڪري سورت انفال جي جنهن آيت جو مٿئين حاشي ۾ اشارو ڪيو ويو آهي اها هي آهي: "اذ تستغيسون ربكم فاستجاب لڪم اني بمدكم بالف من الملائڪ مردفين." جنهن جو صاف مطلب اهو آهي ته مسلمان بدر جي جنگ ۾ الله تعاليٰ کان غير معمولي مدد لاءِ پاڏائي رهيا هيا ۽ الله تعاليٰ انهن جي دعا کي قبول ڪيو ۽ فرمايو ته مان توهان کي هزار ملائڪن سان (ڏسو بقايا....)

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم به حضرت عيسيٰ عليه السلام ۽ ٻين نبين سڳورن وانگر، الله تعاليٰ طرفان انسان ڏانهن جنتي نياپو آڻيندڙ وڃ وارين طاقتن جي وجود کي مڃيو ٿي. ملائڪن مٿان جديد دور وارن جي بي اعتباري ڪوبه جواز فراهم ڪونه ٿي ڪري ته اسان پنهنجن ابن ڏاڏن جي اعتقادن مٿان چٿرون ڪيون. اسان جي بي اعتباري ۽ انهن جي اعتقاد پنهني کي وهه ۽ قياس جو نالو ڏئي ٿو سگهجي. فرق صرف اهو آهي ته هڪڙي ڳالهه ناڪاري آهي ۽ ٻي هاڪاري جديد زماني ۾ اسان جن شين کي قدرت جي فطري ڪارج طور ڏسون ٿا، انهن کي ئي اهي ماڻهو ملائڪه يعني جنتي (آسماني) خدمتگار طور تصور ڪندا هيا. جيئن لوڪ (Locke) جو خيال آهي ته ڇا واقعي الله تعاليٰ ۽ انسان جي وچ ۾ وچواري طاقت جو ڪو وجود آهي، بلڪل ائين جيئن انسان ۽ حيواني مخلوق جي بلڪل ننڍڙي ساهواري جي وچ ۾ وچواريون طاقتون آهن. اهو نهايت ڳوڙهو سوال آهي جيڪو انساني شعور ذريعي ماڻه ڏکيو آهي.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم به حضرت عيسيٰ عليه السلام وانگر غالبن ڏوه جي تت (اصول شر) جي وجود کي هڪڙي نجبي هستي طور مڃيو ٿي. پر سندن قولن جو تجزيو ڪجي ته انهي ۾ هڪڙو وڌيڪ عقلي عنصر پڌرو ٿئي ٿو يعني سندن ساٿين جي ذهن نشيني لاءِ مناسب ٻولي ۾ ويڙهيل هڪڙو مقصديت وارو تصور. هڪڙو دفعو جڏهن ڪنهن عرض ڪيو ته شيطان ڪٿي رهندو آهي ته پاڻ فرمايائون ”انسان جي دل ۾“ جڏهن ته عيسائي روايت ان

---

(بقايا) مدد ڪندس جيڪي سلسلي وار جنگ جي ميدان ۾ نازل ٿيندا. هتي عربي ٻولي جي انداز ۾ ٽي نشانين اهڙيون آهن جيڪي ان ڳالهه جو دليل پيش ٿيون ڪن ته انهي معاملي جي باري ۾ جيڪو ڪجهه چيو ويو آهي اهو سچو واقعو آهي. بيان ڪرڻ واري انداز ۾ جادوگري يا شاعري جو رجحان ڪونه آهي. صرف تاڪيد. لفظ امداد ۽ ملائڪن جي ذڪر کان پوءِ صفت ”مردفين“ جو اضافو. هتي اها ڳالهه به ذهن ۾ ويهاري گهرجي ته بدر واري لڙائي ڪا معمولي لڙائي ڪونه هئي پر حق ۽ باطل جي وچ ۾ هڪڙي فيصلو ڪندڙ ويڙهه هئي. يعني اها لڙائي اقتدار جي جنگ هئي. خير ۽ شر جي لڙائي هئي. (اردو مترجم)

فريسي (Pharisee) شخص کي. جنهن حضرت عيسيٰ عليه السلام کي آزمائش ۾ وڌو رئيس الجهنم (Prince of Hell) طور پيش ٿي ڪري<sup>1</sup> ملائڪن ۽ شيطان جي وجود کي مڃڻ، پنهنجي اسلام ۾ ۽ عيسائيت ۾ ڪهائين جي غير معمولي تعداد کي وڌايو آهي. عيسائين جو عقيدو آهي ته درويش (اولياء) ۽ آسماني ملائڪ انهن لاءِ جنگ ڪن ٿا. مسلمان صرف زندگي ۾ ٿيندڙ جهادن ۾ ملائڪن طرفان مدد ڪرڻ کي مڃي ٿو.

### چوٿين باب تي نوٽ

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان عقبه بن ابومعيط جي فرياد تي غير انساني رويي وارو جواب ڏيڻ واري ڳالهه بلڪل ڪوڙي آهي. اهو ٻڌايو ويو آهي ته عقبه جي انهي فرياد تي ته ”منهنجن ننڍڙن ٻچڙن جي سنڀال ڪير ڪندو؟“ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم فرمايو ”جهنم جي باه“ اها آڪائي پنهنجي وجود ۾ ايتري ڪل جوڳي آهي. ۽ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي سيرت پاڪ جي حقي ڪردار جي ايترو تضاد ۾ آهي جو ان جي حقيقت کي ڳولڻ جي جاکوڙ ڪرڻ ئي اجائي آهي، چوٽه سندن اعليٰ گھڻ مان هڪڙو گھڻ ٻارن سان سندن پيار ڪرڻ هيو. پاڻ سدائين

<sup>1</sup> شلر مچر (Schleirmacher) جي مڪتبه فڪر جا سڀئي مفڪر انهي نظريي جا قائل آهن ته حضرت عيسيٰ عليه السلام کي آزمائش ۾ وجهڻ وارو ماڻهو پادرين جو سربراھ هيو. ملمن (Milman) انهي خيال ۽ ان سان گڏ ٽرين اوليٰ جي عيسائين ۽ قدامت پرست ڪليسا وارن جي خيال جو به ذڪر ڪيو آهي پر مهارت سان انهي ڳالهه کي پڙهندڙ تي ڇڏي ٿو ڏئي ته اهو جنهن کي پسند ڪري ان جي چونڊ ڪري ريوس (Reuss) پنهنجي ڪتاب ”هسٽري آف ڪرسچن ٿيلاجي ان ڊي ايسٽولڪ ايڇ“ (History of Christian Theology in the Apostolic Age) (انگريزي ترجمو صفحو 401) ۾ ملائڪن جي باري ۾ لکيل هڪڙي باب ۾ جيڪي مفيد حوالا ڏنا آهن، انهن مان صاف طور تي ثابت ٿئي ٿو ته اوائليٰ عيسائي يعني حضرت عيسيٰ عليه السلام جا ويجهڙا حواري انهي ڳالهه کي پڪي ايمان سان مڃيندا هيا ته ملائڪن ۽ شيطانن جو شخصي وجود آهي جن ۾ ٿورڙو آسمان جو جوهر شامل آهي پر هر لحاظ کان ماڻهن وانگر هوندا آهن. ۽ ريشن چوي ٿو ”يقيني طور حضرت عيسيٰ عليه السلام جي انهن حوارين اهو عقيدو پنهنجي نبي سڳوري کان حاصل ڪيو هوندو جيڪو درحقيقت انهن معاملن ۾ پنهنجي زماني جي ماڻهن کان ڏاهپ ۾ مختلف نٿي ٿي سگهيو.“ ڏسو Vie de Jesus جو صفحو 276 (1867 ۾ ڇپيل)

هڪڙي مڪمل ذميواري طور ڀتيمن جي سنڀال لهڻ ۽ انهن سان پيار ڪرڻ جي هدايت ٿي ڪئي. چوڻ ته الله تعاليٰ کي به اهو گهڻو وڻندڙ عمل هيو. بهرحال، ٺڳي ٿو ته عيسائي ليکڪ ان منجهان مزو ٿا وٺن. تنهن ڪري اهو ضروري ٿي وڃي ٿو ته ان جي جانچ ڪجي ته اها ڳالهه ڪيئن شروع ٿي.

غالب گمان آهي ته ان جو بنياد ”صبيت النار“ (باه جو اولاد) واري چٽر (ٽوڪ) وارا لفظ آهن. جنهن نالي سان عقبه جي ٻارن کي سڏيو ويندو هيو. عقبه پاڻ عجلائ<sup>1</sup> قبيلي سان تعلق رکندڙ هيو جن جي هڪڙي شاخ صفرا جي ويجهو ڪجهه وادين ۾ آباد هئي. ۽ بنونار (باه جو اولاد) جي نالي سان مشهور هيا. اها چيٽر (چٽر) شايد انهي مناسبت ۾ ايجاد ٿي وئي هئي. ۽ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي جواب جي ڪهاڻي به انهي ٽوڪ واري نالي مان گهڙي وئي آهي.

هڪڙي ٻي ڪهاڻي ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم مٿن کي پورڻ وقت ٻت پرستن جي مڙدن سان سخت لفظن سان مخاطب ٿيا؛ جي ٿورو چئجي ته اصل ڳالهه کي ٽوڙي مروڙي پيش ڪيو ويو آهي. انهي بهتان کي جن حالتن هتي ڏني، انهن کي طبري هيئن بيان ڪيو آهي ”رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم وڏي قبر يا کڏ جي ڀرسان تشریف کڻي آيا، جيڪا مڙدن لاءِ ٺاهي وئي هئي؛ ۽ جيئن ئي لاشن کي قبر ۾ هيٺ لائڻ ويو ٿي ته نالا به پڪاريا ٿي ويا. پوءِ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم زبان مبارڪ سان هي لفظ ٿي چيا ’اي توهان، جيڪي منهنجا مائت هيا، جڏهن ٻين مون تي ايمان آندو ته توهان مون تي ڪوڙ ڳالهائڻ جو الزام هنيو. توهان مون کي گهر ڇڏڻ تي مجبور ڪيو. جڏهن ته ٻين مون کي پليڪار چيو. توهان جو ڪهڙو انجام ٿيو آهي! افسوس! الله تعاليٰ جيڪا ڌمڪي ڏني، اها پوري ٿي!“ اهي لفظ جيڪي سڌو سنئون همدردِي جو اظهار ڪرڻ جي مقصد وارا هيا، انهن کي سخت ڪلامي ظاهر ڪرڻ لاءِ ٽوڙي مروڙي بيان ڪيو ويو آهي.

<sup>1</sup> ڪوسين ڊي پرسیول جي خيال مطابق آغاني قبيلي جو هيو.

## باب پنجنون

### قریشین جي مديني ڏانهن هلاڻ

(سن به هجري مطابق 622ع)

كالزهر في ترف والبدرفي شرف

والبحرفي كرم والدهرفي همم

ڪاميابي سدائين حق جي وڏين ڪسوٽين مان هڪڙي ڪسوٽي رهي آهي. عيسائيت جي اوائلي دور ۾ به هڪڙي نيڪ فريسي چيو هيو ”انهن کي اڪيلو ڇڏي ڏيو جيڪڏهن اهي ماڻهو ڪوڙ تي هوندا ته اهي پاڻمرادو ختم ٿي ويندا، نه ته توهان پاڻ تباه ٿي ويندا.“ جيڪڏهن قسطنطين (ڪانسٽنٽائن Constantine) آسمانن ۾ مشهور صليب نه ڏٺو هجي ها، يا ان کي اهو خيال نه هجي ها ته ان صليب ڏٺو هيو، جيڪڏهن اهو ان جي مدد جي آسري هيٺ ڪاميابي لاءِ اڳتي نه وڌي ها، جيڪڏهن اهو تخت ۽ ڪاميابي ڏانهن ان جي رهنمائي هيٺ قدم نه وڌائي ها ته اسان مشڪل سان اندازو ڪري سگهون ها ته عيسائيت جي ڪهڙي حالت هجي ها. اسلام لاءِ بدر واري ڪاميابي ائين هئي جيئن عيسائين لاءِ ميلوئين (Milvian) واري پل جي فتح هئي. تڏهن کان ئي ان قيصرن جي تخت تي ويهي حڪمراني ڪئي.

حقيقت ۾ بدر جي ڪاميابي مسلمانن لاءِ نهايت سڻاڻو واءِ هيو. اها ڪا حيران ڪن ڳالهه ڪونه آهي ته اڳئين دور جي عيسائين يا اسرائيلين وانگر انهن کي بت پرستن مٿان پنهنجي سوڀ ۾ پروردگار جي مدد وارو هٿ نظر آيو. جيڪڏهن مسلمان ناڪام ٿين ها ته اسان قياس ڪري ٿا سگهون ته انهن جو ڪهڙو حشر ٿئي ها - هڪڙو وڏو قتلام.

---

<sup>1</sup> عيسائي خود قسطنطين هٿان 312ع ۾ ميڪسنٽين (Maxentins) جي شڪست کي پنهنجي دين جي نهايت وڏي سوڀ سمجهن ٿا. گبن (Gibbon) جي جلد ٽئين جو باب ويهون جيڪو تاريخ ۽ طنز سان ڀريل آهي. ظاهر ڪري ٿو ته عيسائيت جي ڪاميابي ان واقعي کان پوءِ ڪيئن شروع ٿي.

حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جڏهن انهي جنگي مهر ۾ مصروف هيا ته سندن نياڻين مان هڪڙي پياري نياڻي وفات ڪري وئي. حضرت رقيه رضي الله تعالى عنها جيڪا حضرت عثمان رضي الله تعالى عنه جي گهر واري هئي ۽ انهن ئي ڏينهن ۾ اهي حبش واري هجرت کان موٽي آيا هيا. پر جنهن بدلي واري باه ۾ بت پرست ٻري رهيا هيا ان کين انهي ڳالهه تي رسمي افسوس ملهائڻ جو وقت ئي ڪونه ڏنو. جيئن ئي قريشي قيدي پنهنجي گهر پهتا ته ابوسفیان مڪي مان نڪتو ۽ ٻه سو گهوڙيسوار ساڻ ڪري مديني ڏانهن هلاڻ ڪري آيو ۽ قسم کنياڻين ته جيستائين محمد (صلي الله تعالى عليه وآله وسلم) يا ان جي ساٿين کان بدلو نه وٺندو ته واپس ڪونه ٿيندو. اهو علائقي کي لتاڙيندو مديني کان ڪجهه ميلن جي مفاصلي تي بي خبر ماڻهن تي اچي ڪڙڪيو. انهن ماڻهن کي قتل ڪيائين ۽ ڪجين جي وٽن کي. جيڪي عربن لاءِ کاڌخوراڪ جو وسيلو هيا تباه ڪيائين. مڪي وارا هلاڻ ڪري اچڻ واري سفر ۾ کاڌي لاءِ پاڻ سان ستوا سان پيريل ٿيلها کڻي آيا هيا. بهرحال، جيئن ئي مسلمان قتل جو بدلو وٺڻ لاءِ تڪڙو تڪڙو مديني مان نڪري اڳتي وڌيا ته مڪي وارن گهوڙن جا لغام چڪي پوئتي موٽايو ۽ پاڻ تان بار هلاڪو ڪرڻ لاءِ ستوجي ٿيلهن کي هيٺ ڪيرائي پڇي ويا. جنهن تان مسلمانن ٺٺولي ڪرڻ لاءِ انهي واقعي کي غزوه سويق جو نالو ڏنو.<sup>2</sup>

### 5 ذوالحج پهرين اپريل 624ع

انهي واقعي دوران پيغمبر صلي الله تعالى عليه وآله وسلم سان هڪڙو حادثو پيش آيو جنهن کي واشنگٽن ارونڊ (Washington Irving) بيحد سٺي نموني سان بيان ڪيو آهي. حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم هڪڙي ڏينهن پنهنجي جماعت کان ٿورو پري اڪيلا وڻ هيٺيان آرام ڪري رهيا هيا ته هڪڙي آواز تي سندن اک

<sup>1</sup> ”سويق“ عربن جي هڪڙي پراڻي ۽ جديد خوراڪ جو نالو آهي. جيڪا جَوَن جي ڊاٽن کي ڀڄي ۽ گُٽي ڪري، ڪتل يا کنڊ سان ملائي ٺاهي ويندي آهي. ۽ مسافري دوران جڏهن کاڌو پچائڻ مشڪل هوندو آهي ته اها خوراڪ کاڌي ويندي آهي.

<sup>2</sup> جنهن جاءِ تي اهو واقعو پيش آيو هاڻي ان تي ”سويق“ نالو رکيل آهي. اها جاءِ مديني کان ڏکڻ اولهه طرف ڪجهه ڪلاڪن جي پنڌ تي آهي.



کلي وئي ۽ ڏٺائون ته دعتور نالي هڪڙو دشمن فوجي هٿ ۾ اڱهاڙي تلوار کنيون سندن مٿان پيڻو آهي. ان رڙ ڪري چيو ”اي محمد (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) هاڻي توکي ڪير بچائڻ وارو آهي؟“ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم فرمايو ”الله تعاليٰ!“ اهو ٻڌي وحشي بدوي کي اوچتو ڏڪڻي وئي وئي ۽ تلوار هيٺ ڪري پيس، جيڪا هڪدم حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کڻي ورتي. تلوار کي لهرائيندي پاڻ مرڪي فرمايائون ”اي دعتور! توکي هاڻي بچائڻ وارو ڪير آهي؟“ ويڙهو جواب ڏنو ”انسوس! ڪوئي به نه.“ پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم فرمايو ”ته پوءِ مون کان رحم ڪرڻ جو سبق سک!“ ائين چوندي پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تلوار ان کي موٽائي ڏني. اعرابي جي دل قابو ٿي وئي. ايمان آندائين ۽ پوءِ وارن ايندڙ سالن ۾ پاڻ کي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي وفادار پوئلڳن مان هڪڙو ثابت ڪيائين.<sup>1</sup>

پر مسلمانن ۽ بت پرستن جي وچ ۾ اها جهڙپ، ٻين جهڙين وانگر جيڪي پوءِ پيش آيون، اڳتي جنهن ڪيل جو مظاهرو ٿيڻ وارو هيو صرف ان جي پيش بندي ثابت ٿي.

---

<sup>1</sup> هن سال جي آخري مهيني ۾ ٻه اهم واقعا ٿيا. هڪ حضرت عثمان بن محزون رضي الله تعاليٰ عنه جي وفات ۽ ٻيو حضرت علي عليه السلام جي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نياڻي حضرت فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عليها سان شادي ٿي. حضرت عثمان بن محزون رضي الله تعاليٰ عنه سڀ کان پهرين ايمان آڻڻ وارن مسلمانن مان هيو ۽ مهاجرن مان پهريون شخص هيو جنهن مديني ۾ وفات ڪئي ۽ ان کي مديني جي ڀرسان جنت البقيع<sup>1</sup> واري قبرستان ۾ دفن ڪيو ويو جنهن ۾ ڪيترائي نالي وارا بزرگ ۽ درويش صفت امتي دفن ٿيل آهن، جن جون ”قبرون“ اڄ به مسلمانن لاءِ زيارت ۽ احترام واري حيثيت رکن ٿيون. {نوٽ: اصل لفظ ”تامب“ (Tomb) ايل آهي جنهن جي معنيٰ مقبرا ٿئي ٿي پر جيئن ته سعودي حڪومت وارن انهن مقبرن کي شهيد ڪرائي ڇڏيو آهي، ان ڪري سنڌي ترجمي ۾ لفظ ”قبرون“ استعمال ڪيو ويو آهي. سنڌيڪار.}

بدر واري مه ۾ تي روانو ٿيڻ کان ڪجهه ڏينهن اڳ حضرت علي عليه السلام ۽ حضرت فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عليها جو مڱڻو ٿي ويو هيو پر شادي جو وهانءَ تن مهينن کان پوءِ ڪيو ويو هيو. حضرت علي عليه السلام ان وقت 25 سال عمر جا هيا جڏهن ته حضرت فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عليها پندرهن سالن جي ڄمار جون هيون.

سن 3 هجري مطابق 26 اپريل 624ع کان 15 اپريل 625ع

ڪافر بدلي جي باهه ۾ پري رهيا هيا. انهن مسلمانن سان هڪڙي ٻي لڙائي ڪرڻ لاءِ زبردست تياريون ڪيون. انهن جا نمائندا بنوتهام ۽ بنوڪنانه قبيلي وارن کان مدد حاصل ڪرڻ ۾ ڪامياب ٿيا ۽ انهن جو گڏيل لشڪر جلدئي ئي هزار هٿياربند ماڻهن جي انگ کي پهتو جن مان ست سوزره پاتل گهوڙيسوار هيا، انهن جون دليون صرف بدلي جي جوش ۾ ڀريل هيون. اهو لشڪر عربستان جي ڪمزور قبيلن لاءِ ايترو هيبتناڪ هيو جيئن يوناني رياستن ڏانهن ايران جي خشارين (Xerxes) جا گهٽائي تي ٻڌل ڪتڪ هوندا هيا.

ڪنور دل ابوسفيان جي اڳواڻي ۾ پيش قدمي ڪندي ۽ ڪنهن به طرف کان مخالفت جو منهن ڏسڻ کان سواءِ، انهن مديني جي اتر اوڀر طرف سني چونڊ واري هڪڙي جاءِ تي پهچي پڙلاءِ ڪيو. جانثارن واري شهر مديني ۽ انهن جي وچ ۾ صرف احد جبل ۽ هڪڙي وادي حائل هيا. ڪافر انهي محفوظ ۽ سرسي واري ميدان تان مديني وارن جي پوڪن ۽ ميوات جي وڻن کي پامال ڪرڻ لڳا.

پنهجن اصحابن جي جوش ڪري ۽ انهن جي ملڪيتن جي تباهي تي انهن جي ڪاوڙ کان مجبور ٿي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم هڪ هزار ماڻهن سان گڏجي مديني کان ٻاهر نڪري پيش قدمي ڪئي. يهودين جي دغا بازی واري دشمني سبب منافقن جو سردار عبدالله بن ابي پنهنجن ٽن سون ساٿين سان گڏجي وفاداري مٽائي مديني واپس موٽي ويو. انهي بي وفائي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي سگهه کي ستن سون جي هڪڙي ننڍڙي لشڪر ۾ گهٽائي ڇڏيو جن وٽ صرف ٻه گهوڙا هيا. تڏهن به هي بهادر جماعت ثابت قدمي ۽ تيزي سان اڳتي وڌندي رهي. خاموشي سان ميوات جي وڻن جي جهنگن مان اڳتي وڌندي انهن جلدئي احد جبل تي اچي قبضو ڪيو. انهن رات ماڻهي ۾ گذاري ۽ فجر جو نماز ادا ڪرڻ کان پوءِ جيئن ئي اهي مقابلي لاءِ تيار ٿيا ته کليل ميدان ۾ نڪري پيا. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم هڪدم نڪري جي هينيان صف بندي

ڪئي.<sup>1</sup> لشڪر جي پٺيان هڪڙي مٿانهين تي ڪجهه تيراندازن کي بيهڻ جي هدايت ڪندي انهن کي سخت تاڪيد ڪيائون ته ڇا به ٿي پوي اهي پنهنجي جاءِ تان بلڪل نه هٽن. پر رڳو دشمن جي لشڪر کي هيٺائين ۽ مسلمانن جي جٿن جو بچاءُ ڪندا رهن. ڪافر پنهنجي تعداد تي پاڙيندي پنهنجن بتن کي پنهنجي فوج جي وچ ۾ رکي کليل ميدان ۾ اچي ويا. انهن جي سردارن جو زالون لڙائي کي همٿائڻ وارا گيت ڳائي رهيون هيون ۽ پنهنجا ساز وچائي رهيون هيون.<sup>2</sup> مسلمانن قريشين

<sup>1</sup> برٽن (Burton) انهي جاءِ جو خاڪو هيئن ٻڌائي ٿو ”اها جاءِ جيڪا اسلامي تاريخي واقعن ۾ گهڻو مشهور آهي، اها احد جبل جي ڏاکڻي حصي جي ويجهو زمين جي هڪڙي لنهاري پٽي آهي. ڪافرن جي فوج پنهنجي جرنيل ابوسفیان ۽ انهن جي بتن کي وچ ۾ رکيون، اڌ گول (هلاله) جي شڪل ۾ پيش قدمي ڪري آئي. اها جاءِ مديني کان اتر طرف ۾ اٽڪل ٽن ميلن جي مفاصلي تي آهي. زيارتي کي هتي رڳو سخت پٿريلي زمين ڏسڻ ۾ ايندي جيڪا ڪٿي ڪٿي مختلف رنگن وارين شفاف پٿرين جي ننڍڙن ڍڳن، ڳاڙهن وارياسن پٿرن ۽ چمڪندڙ پٿرن سان ڀري پئي آهي. جيڪي انهي جاءِ جي نشاندهي ڪرڻ لاءِ رکيل آهن ته شهيد ڪٿي ڪريا ۽ ڪٿي دفن ڪيا ويا. انهي جاءِ تان مقدس ٽڪري کي ڏسبو ته پيانڪ لڳندي ان جا سڙيل ۽ چهنبدار پاسا ميدان کان لوهن تودن وانگر اڀريل آهن ۽ سخت پٽ (ديوار) ۾ صرف هڪڙو شگاف آهي. هي اهوئي شگاف آهي جنهن ۾ مسلمانن جي لشڪر پناه ورتي هئي جڏهن مال غنيمت لاءِ تڪڙ ڪرڻ ۾ تيراندازن طرفان حڪم عدولي خالد بن وليد کي موقعو فراهم ڪيو ته اهو مسلمان لشڪر تي پٺيان کان حملو ڪري هر وقت گرمي سان ٽپندڙ انهي ٽڪري جي مٿاڇري تي هڪڙو به ساڻو ٻوٽو يا وڻ ڪونه ٿو ٿئي. نه وري ان جي غير آباد پٽن تي ڪو پکي يا جانور ڏسڻ ۾ ٿو اچي. ان جي گنجي ۽ اداس پيشاني تي هلڪو نيرو آسمان گهوريندو رهي ٿو ۽ ان کي اڃا وڌيڪ ٻسو بڻائي ٿو ڇڏي (ڏسو برٽن جو ڪتاب ”پلگرميج ٿو مڪ“ Pilgrimage to Mecca) (جلد ٻيو صفحو 236).

<sup>2</sup> انهن جي لڙائي وارن بيتن مان ابن اثير جلد ٻئي ۾ اقتباس پيش ڪيو آهي ”ويها بني عبدالدار! ويها حماء الادبار! ضرباً بڪل بتار! (هٿ ڪريو! اي عبدالدار جا پٽن هٿ ڪريو! اي عورتن جا محافظو هٿ ڪريو! پنهنجين تلوارن سان ڪاري ضرب هڻو). هڪڙو ٻيو نظر هيئن آهي ”نحن بنات طارق، نمشي علي النمارق، ان تغبلو انماق او تدبرو انفارق (اسان آسمان جي تارن جون ڌيئرون آهيون، اسان غاليچن تي هلڻ واريون آهيون. دشمن جو دليري سان مقابلو ڪيو ته اسان توهان کي ڳلي لڳائينديون سين ۽ جيڪڏهن قدر پوئتي هٽايا ته اسان توهان کان الڳ ٿي وينديون سين، ۽ توهان کان نفرت ڪنديون سين).

جي پهرين زورائتي حملي کي حضرت حمزه رضي الله تعالى عنه جي اڳواڻي ۾ وڏي بهادري سان پسپا ڪري ڇڏيو. جيڪو دشمنن جي بدحواسي جو فائدو وٺندي قريشين جي وچ ۾ ڪاهي پيو ۽ هر طرف کان تباهي مچائي ڇڏيائين. گهڻي تڻي مسلمانن جي فتح ٿي وئي هئي جڏهن تير انداز رسول الله صلي الله عليه وآله وسلم طرفان ڪيل تاڪيد کي وساريندي ۽ دشمنن کي ڀڄندو ڏسي مال غنيمت جي ڦرلٽ لاءِ پنهنجي جاءِ ڇڏي ويا.<sup>1</sup> پوءِ واري زماني ۾ جيڪو طورس<sup>2</sup> جي جاءِ تي ٿيو هيو احد وٽ به اهوئي ٿيو. قريشين مان خالد بن وليد انهن جي غلطي کي تازي ورتو ۽ پنهنجي گهوڙي کي ڊوڙائيندو مسلمانن جي پٺيان اچي حملو ڪيائين.<sup>3</sup> قريشين جا گهوڙيسوار به موٽي آيا ۽ مسلمان سپاهي ٻنهي طرفن، اڳيان ۽ پٺيان، کان ڦاسي پيا ۽ انهن کي نئين سر اڪيلو اڪيلو ٿي لڙائي وڙهڻي پئجي وئي. مسلمانن جي لشڪر مان ڪجهه بهادر سردار لڙائي ۾ شهيد ٿي ويا. حضرت حمزه رضي الله تعالى عنه جهڙو دلير ٻين ڪيترن مسلمانن سان گڏ شهيد ٿي ويو. حضرت علي عليه السلام جنهن ڪافرن طرفان لڙائي جي پهرين للڪار کي مڙسي سان جواب ڏنو هيو<sup>4</sup> ۽ حضرت ابوبڪر رضي الله تعالى عنه ۽ حضرت عمر رضي الله تعالى عنه سخت زخمي ٿي پيا هيا. ڪافرن جي حملي جو

<sup>1</sup> انهيءَ نافرماني جو سورت آل عمران آيت 146 ۾ اشارو ٿيل آهي.

<sup>2</sup> فرانس ۾ هڪڙي جاءِ جو نالو جتي 722ع ۾ مسلمانن کي اهڙن ئي سببن ڪري فرنگين جي مقابلي ۾ شڪست ٿي هئي. (اردو مترجم)

<sup>3</sup> ابن اثير جلد ٻيو. حلي - انسان الميون. جلد ٻيو.

<sup>4</sup> طبري لکي ٿو ته طلحہ جيڪو ڪافرن جو علمبردار هيو ۽ هڪڙو بهادر جنگجو هيو اهو حضرت علي عليه السلام جي سامهون آيو ۽ پنهنجي تلوار کي لهرائيندي رڙ ڪري ان کي للڪاريائين ”توهان مسلمان اهو چوندا آهيو ته اسان جا مڙدا جهنم ۾ ويندا آهن ۽ توهان جا بهشت ۾ ويندا آهن. اچو ته مان ڏسان ته توهان کي بهشت ۾ موڪلي سگهان ٿو يا نه.“ حضرت علي عليه السلام جواب ڏنو ”ائين ئي ٿيڻ ڪپي!“ ۽ انهن مقابلو ڪري طلحہ کي ميدان تي ڪيرائي ڏيڍ ڪري ڇڏيو. ان رڙ ڪئي ”او منهنجي سوناڻ (چاچي جي اولاد)، رحم ڪر.“ حضرت علي عليه السلام فرمايو ”ڇڱو رحم ئي صحي، تون دوزخ جي باهه جي به لائق ڪونه آهين.“ (طبري جلد ٽيون)

مڪيه حدف بہ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليہ وآلہ وسلم تي پيا جيڪي پنهنجن ساٿين جي جماعت کان پريرو پنهنجن ڪجهه اصحابن جي گهيري ۾ بيٺا هيا. سندن اصحابي بہ تيزي سان شهيد ٿي ڪرڻ لڳا. توڙي جو پاڻ زخمي ٿي پيا ۽ رت ڳاڙي رهيا هيا. پر انهن جي پيار ڪرڻ وارين دلين کي ڪونه ساريائون، ۽ انهن هٿن لاءِ دعا گهرڻ لڳا جيڪي سندن پيشاني مبارڪ تان وهندڙ رت کي اگهڻ جي ڪوشش ڪري رهيا هيا.<sup>1</sup> بهرحال ڪمڪ ويجهوئي هئي. بهادر جنگجو جيڪي حضرت علي عليه السلام جي اڳواڻي ۾ دليري سان دشمن جي وچ ۾ وڙهي رهيا هيا، ٽڪري وٽ هڪڙي جاءِ تي پوئتي هٽي پهچڻ ۾ ڪامياب ٿي ويا. اتي اهي دشمن جي حملي کان محفوظ هيا پر دشمن طرفان پنهنجي عظيم اوستاد لاءِ هلايل شهادت جي ڪوڙي خبر ڪري جيئن انهن محسوس ٿي ڪيو وڏي صدمي سان ڀريل هيا. بهرحال، پنهنجن ڀائرن کي ميدان جي ٻئي حصي ۾ وڙهندو ڏسي اهي ڪافرن جي وچ ۾ ڪاهي پيا. جتي مسلمانن جو ننڍڙو ٽولو پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليہ وآلہ وسلم جو دفاع ڪري رهيو هيو ان جاءِ تي پهتا ۽ اهو ڏسندي ته پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليہ وآلہ وسلم اڃا زنده سلامت آهن ته اهي وڏين ڪوششن کان پوءِ ڪاميابي سان پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليہ وآلہ وسلم سان گڏجي احد جبل جي چوٽين ڏانهن پوئتي هٽي ويا، جتي انهن ٻيهر سڪ جو ساه ڪنيو. حضرت علي عليه السلام ٽڪري جي هڪڙي گھٽ مان پنهنجي ڍال ۾ پاڻي کڻي آيا. ان انهي پاڻي سان حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليہ وآلہ وسلم جي چاهري مبارڪ ۽ زخمن کي صاف ڪيو. ان کان پوءِ پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليہ وآلہ وسلم ۽ سندن اصحابن ٻيهر (ظهر) جي نماز ويهي ادا ڪئي.

<sup>1</sup> ابن اثير ۽ ابوالفدا، احد جي لڙائي جي تاريخ ستين شوال، طبري 8 شوال، ابن هشام پنجين شوال ۽ ڪيترا ٻيا 11 شوال ٻڌائين ٿا. ليڪن ڪوسين ڊي پرسيل ڪاٿو لڳايو آهي ته لڙائي جي صحي تاريخ 11 شوال آهي. چوٽه سيني تاريخدانن جي مطابق اهو چنچر جو ڏينهن هيو ۽ چنچر جو ڏينهن 26 جنوري هجڻ ڪري شوال جي 11 تاريخ ٿئي ٿي. ("هسٽري ڊيس عربس" History des Arabs، جلد ٽيون)

قریشین ۾ هاڻي مديني تي حملو ڪرڻ يا مسلمانن کي احد جي چوٽين تان هيٺ لاهي موقعي مان فائدو حاصل ڪرڻ جي همت ڪونه هئي. ان ڪري اهي شهيد مسلمانن جي لاشن جي وحشي نموني چيرڙاڙ ڪرڻ کان پوءِ مديني جي حدن کان پري پوئتي هٽي ويا. ابو سفيان جي زال هند جيڪا عتبہ جي ڌيءَ هئي، ٻين قريشي عورتن سان گڏجي انهي شدت واري وحشي ڪم ۾ انتهائي وڏي خونخواري جو مظاهرو ڪيو. حضرت حمزه رضي الله تعاليٰ عنه جي جگر کي چيري ٻاهر ڪڍيائين ۽ شهيدن جي ڪنن ۽ نڪن کي ڪپي انهن جو هار ٺاهيائين.

قریشین طرفان شهيدن جي لاشن سان ڪيل وحشي عمل مسلمانن منجهه هڪڙي سخت ڪاوڙ جو احساس پيدا ڪري ڇڏيو. پهريائين حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم به انهي جائز ڪاوڙ کان ايترو متاثر ٿيا جو مستقبل ۾ قريشين جي مٿن سان به اهڙو ورتاءُ ڪرڻ جو اعلان ڪرڻ لاءِ سوچيائون.<sup>1</sup> پر سندن سپاءُ جي خوبي سندن دل جي ڪاوڙ تي سوياري ٿي وئي. پاڻ هدايت ڪيائون ”برائي کي صبر سان برداشت ڪيو حقيقت اها آهي ته اها صبر ڪرڻ واري جي لاءِ چڱائي ٿي ويندي“<sup>2</sup> ان ڏينهن کان چير ڦاڙ جي انهي پوائتي عمل کان، جيڪو آڳاٽي دور جي سڀني قومن منجهه عام هيو، مسلمانن کي سختي سان منع ڪئي وئي.<sup>3</sup>

مديني واپس پهچڻ کان پوءِ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اصحابن جي هڪڙي ننڍڙي جماعت کي حڪم ڪيو ته پوئتي ويندڙ دشمن جو پيڇو ڪن، ۽ انهن تي اهو اثر ويهارڻ جي ڪوشش ڪن ته مسلمانن لڙائي ۾ وڏو نقصان برداشت ڪرڻ کان پوءِ به همت

<sup>1</sup> ابن هشام: ابن اثير جلد ٻيو، طبري جلد ٽيون: حليبي: انسان العيون: جلد ٻيو.

<sup>2</sup> نحل آيت 126 جي مفهوم مطابق: ابن هشام: زمخشري (ڪشاف: مصري ڇاپو)

<sup>3</sup> يهودي قيدين کي جيڪي ساڙيندا هيا ۽ قتل ٿيلن کي وڏي وحشائي نموني سان ڳترا ڳترا ڪندا هيا. يوناني، رومي، ۽ فارسي، اهي سڀئي به اهڙيون وحشائون حرڪتون ڪندا هيا. عيسائيت انهن بچڙين رسمن ۾ ڪوبه اصلاحي سدڙو ڪونه آندو، چوٽ اسان کي سورھين صدي جي عرصي تائين به نهايت وڏين وحشائين حرڪتن جي باري ۾ معلومات ملي ٿي.

ڪونه هاري آهي ۽ ٻيهر حملي خلاف بي ڌڙڪ ۽ تمام گهڻو مضبوط آهن. ابوسفیان انهي پيچي جي خبر پوڻ تي مڪي ڏانهن موٽڻ ۾ تڪڙ ڪئي پر رستي ۾ ملندڙ مديني جي ٻن مسلمانن کي شهيد ڪري ويو. بهرحال، پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ڏانهن نياپو موڪليائين ته اهي جلدئي کين ۽ سندن ساٿين کي ختم ڪرڻ لاءِ موٽي ايندا. اڳي وانگر يقين ۽ ايمان سان ڀريل جواب هيو: ”اسان لاءِ الله تعاليٰ ڪافي آهي، ۽ اهو سٺو محافظ آهي.“<sup>1</sup>

ڀروارن علائقن جا بدوي جيڪي مديني جي حدن مٿان راتاها هڻڻ جي تياري ڪري رهيا هيا انهن تي انهي تباه ڪن لڙائي جو اخلاقي اثر ڏسڻ وٿان هيو. انهن مان گهڻا حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي طاقتور قدم ڪري هيسجي ويا هيا، پر دشمن ذهنيت وارن قبيلن مان ڪجهه ماڻهو ڊوڪو ڏئي مسلمان ايلچين کي اسلام قبول ڪرڻ جي بهاني سان پنهنجي علائقي ۾ وٺي ويندا هيا ۽ پوءِ انهن کي قتل ڪري ڇڏيندا هيا. اهڙي ئي هڪڙي واقعي ۾ بنو سُلَيم جي هشي تي بنو سُلَيم ۽ بنو عامر وارن پنهنجي علائقي اندر بيرمعونه نالي هڪڙي چشمي جي ڀرسان ستر مسلمانن کي بي دردي سان قتل ڪيو. انهي ڪوس مان بچيل ٻن ماڻهن مان هڪڙو مديني ڏانهن پهچي آيو. اهو رستي ۾ بنو عامر جي ٻن هٿين خالي ماڻهن سان مليو جيڪي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان سلامتي جي ضمانت هيٺ سفر ڪري رهيا هيا، ان غلطي مان انهن کي دشمن سمجهندي قتل ڪري ڇڏيو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي جڏهن اها خبر پئي ته کين ڏاڍو گهڻو ڏک ٿيو. سندن پوئلڳن مان هڪڙي کان ڏوهه ٿي ويو هيو، توڙي جو پيل چڪ ۾ تڏهن به قتل ٿيل ماڻهن جا مائٽ تدارڪ جا حقدار هيا. تنهن ڪري مسلمانن ۽ ٻين ماڻهن جن معاهدي واري دستاويز کي قبول ڪيو هيو انهن کان قصاص ڏيڻ لاءِ رقم گڏ ڪرڻ جو حڪم ڏنائون.<sup>2</sup> بنونضير، بنوقريظ ۽ ٻيا يهودي قبيل مسلمانن سان گڏ

<sup>1</sup> سورت آل عمران آيت 173؛ ابن هشام.

<sup>2</sup> ڏسو هن ترجمي جو صفحو 192 (ديت - قصاص).

انهي رقم ادا ڪرڻ لاءِ حصو ڏيڻ لاءِ ٻڌل هيا.<sup>1</sup> حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پاڻ ڪجهه اصحابن کي ساڻ ڪري بنونضير وارن ڏانهن ويا ۽ انهن کي پنهنجو حصو ڏيڻ لاءِ چيائون. ظاهري طور انهن رضامندي ڏيکاري ۽ کين ڪجهه دير انتظار ڪرڻ لاءِ عرض ڪيائون. پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جڏهن هڪڙي گهر جي ڀت کي ٽيڪ ڏيون ويٺا هيا ته رهواسين منجهه مشڪوڪ چرپر جو مشاهدو ڪيائون، جنهن مان کين اندازو ٿيو ته انهن جي دلين ۾ کين قتل ڪرڻ جي نيت آهي.

يهودين جي دشمني کي وضاحت سان بيان ڪرڻ لاءِ اسان کي لازمي طور واقعن جي سلسلي کي ماضي کان جاچڻو پوندو. اسان کي خبر آهي ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي مديني ۾ آمد واري گهڙي کان وٺي اهي ڪيتري شديد دشمني سان سندن پٺيان پئجي ويا هيا. انهن پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم لاءِ مسلمانن جي دل ۾ نفرت پيدا ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي. انهن پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ سندن اصحابن جي باري ۾ ڪهڙا ڪهڙا بهتان مڙهيا. انهن قرآن شريف جي آيتن کي غلط اچارڻ سان پڙهيو ته جيئن انهن مان توهين آميز معنيٰ ڪڍي سگهن. پر اهوئي سڀ ڪجهه ڪونه هيو. انهن پنهنجي اعليٰ تعليم ۽ بهتر ذهانت جي غرور ڪري ۽ منافقن جي ٽولي سان پنهنجي ڳٺ جوڙ ڪري ۽ (عربن جي نااتفاقي کان گهڻو مختلف)، انهن منجهه پاڻ ۾ جيڪو عام اتفاق هيو، ان ڪري يهودين انهي وفاقي مملڪت اندر جيڪا اسلام جي

---

<sup>1</sup> ابن اثير جلد ٽيون: طبري جلد چوٿون. ميور ۽ اسپرنگر (Sprenger) معاملي جي انهيءَ پهلو کي عجيب نموني سان ٽوڙي مروڙي پيش ڪيو آهي. سر وليمر ميور کي ڪوسين ڊي پرسپول جي انهيءَ قول جي لاءِ ڪاٺي سند ڪونه ٿي ملي ته معاهدي جي شرطن مطابق يهودي قصاص جو حصو ڏيڻ لاءِ پابند هيا. جيڪڏهن اهو طبري جو مطالعو ڪري ها ته انکي هيٺيون بيان ضرور ملي ها ”بعد ۾ حڪم ڏنائون ته رقم گڏ ڪئي وڃي يا مديني جي رهواسين کان ورتي وڃي، ۽ اهو به حڪم ڏنائون ته ان ۾ يهودي قبيلن به هڪجيترو حصو ملائين. مثال طور بنونضير، بنوقريظ، ۽ اهي جيڪي فدڪ ۾ رهن ٿا ۽ جن سڀني تي معاهدي جي شرطن موجب ذميوار عائد ٿئي ٿي.“ (زوتنبرگ وارو طبري جو ترجمو جلد ٽيون ۽ ابن اثير جو جلد ٻيو ڀڳ ڏسو.)



اوستاد جي هٿ هيٺ اڀري رهي هئي. پاڻ کي هڪڙي خطرناڪ عنصر طور ظاهر ڪيو هيو. جديد دور ۾ پريس کي جيڪو دٻاءُ جو اثر رسوخ حاصل آهي، ماضي ۾ غير ترقي يافتہ قومن منجهه وري اهو شاعرن کي وڏي حيثيت ۾ حاصل هيو.<sup>1</sup> يهودي شاعر پنهنجي علمي ۽ ثقافتي فضيلت ڪري قدرتي طور مديني وارن منجهه وڏي اثر رسوخ وارا هيا. ۽ ان اثر رسوخ کي اهي خاص طور تي مسلمانن منجهه بغاوت پيدا ڪرڻ ۽ انهن جي مخالف ڌڙن منجهه وڌين کي وسيع ڪرڻ لاءِ استعمال ڪندا هيا. بدر جي ميدان ۾ ڪافرن جي شڪست کي مڪي وارن سان گڏ يهودين به گهڻو محسوس ڪيو هيو. انهي لڙائي کان هڪدم پوءِ بنونضير قبيلي سان واسطو رکندڙ انهن جي خاندان جو ڪعب بن اشرف نالي وڏي رهائي وارو ماڻهو کلم ڪلا ڪافرن جي ناڪامي تي افسوس ڪندي مڪي ڏانهن روانو ٿيو. اتي ماڻهن کي افسوس ۾ گهيريل ڏسي هن انهن جي همت کي وري جيارڻ لاءِ ڪوشش جي ڪابه ڪتر ڪونه ڇڏي. پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ سندن پوئلڳن جي خلاف پنهنجي طنزيه شاعري ذريعي، مڪي وارا جيڪي بدر واري لڙائي ۾ مارجي ويا هيا انهن لاءِ ڏک ڀريل مرثين ذريعي، اهو قريشين کي انهي جنوني انتقام جو جوش ڏيارڻ ۾ ڪامياب ٿي ويو جيڪو احد جي

---

<sup>1</sup> غير ترقي يافتہ قومن منجهه شاعرن ۽ رجز پڙهڻ وارن کي جيڪو اثر رسوخ حاصل هوندو آهي، ان جو مثال احد جي لڙائي سان تعلق رکندڙ هڪڙي واقعي مان ملي ٿو. جڏهن قريشي انهي مهر جي تياري ڪري رهيا هيا ته انهن ابو عزا نالي هڪڙي شاعر کي فرمائش ڪئي ته اهورنگستان جي قبيلن منجهه دورا ڪري ۽ انهن کي پنهنجن شعرن ذريعي مسلمانن خلاف پڙڪائي ۽ انهن کي آماده ڪري ته اهي محمد (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) ۽ ان جي پوئلڳن کي ختم ڪرڻ لاءِ مڪي وارن جي سرپرستي ۾ ٺاهيل اتحاد ۾ شامل ٿين. اهو ماڻهو بدر واري لڙائي ۾ مسلمانن هٿان قيد ٿيو هيو پر ان طرفان منتون ڪرڻ ۽ واعدي ڪرڻ تي ته اهو ٻيهر ڪڏهن به مديني وارن جي خلاف هٿيار ڪونه ڪڍندو. پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم فديو وٺڻ کان سواءِ ان کي ڇڏي ڏنو هيو. انهيءَ جي باوجود اهو پنهنجي قول تان ڦرڻ جي لالچ ۾ اچي ويو ۽ قبيلن ۾ دورو ڪيائين ۽ پنهنجن شعرن وسيلي انهن کي هٿيار ڪڍڻ لاءِ اڀاريائين. ۽ چيو ويو آهي ته اهو انهي ڪم ۾ گهڻو ڪامياب ويو هيو. احد جي لڙائي کان پوءِ اهو ٻيهر قيد ٿيو هيو ۽ مسلمانن هٿان قتل ٿيو. (ابن هشام)

ميدان ۾ ظاهر ٿيو. پنهنجي مقصد ۾ ڪاميابي ماڻيندي اهو مديني جي ڀرسان بنونصير جي حلقي ۾ پنهنجي گهر ۾ موٽي پهتو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ مسلمانن تي طنز ۽ گندن شعرن ذريعي حملا جاري رکيائين ۽ مسلمانن جي عورتن کي به ڪونه بخشيائين، ۽ انهن لاءِ واهيات شعر چونڊو رهندو هيو. هن جا عمل ڪلم ڪلا ان جماعت جي خلاف هيا جنهن جو اهو پاڻ به هڪڙو فرد هيو. هي انهي قبيلي جو ماڻهو هيو جيڪو فيصلې مطابق مسلمانن سان معاهدي ۾ شامل ٿيل هيو ۽ خود بخود علائقي جي اندروني ۽ بيروني حفاظت لاءِ پڻ ٺاه ۾ شامل هيو. بنونصير جو هڪڙو ٻيو يهودي ابو رافع سلام بن ابي الحقيق به ايتروئي مسلمانن جو مخالف ۽ جاني دشمن هيو. اهو مديني کان اتر اولهه طرف چئن يا پنجن ڏينهن جي پنڌ تي خيبر جي علائقي ۾ پنهنجي قبيلي جي هڪڙي ڌڙي سان گڏ رهندو هيو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ ٻين مسلمانن سان نفرت ڪندي ان مسلمانن خلاف بنو سليم ۽ بنو غطفان جهڙن پاڙيسري عرب قبيلن کي جوش ڏيارڻ لاءِ هر ڪوشش ڪي ڪم ۾ آندو. مسلمان جماعت لاءِ اهو ممڪن ڪونه هيو ته اهي انهن ماڻهن جي انهي ڪلم ڪلا غداري کي درگذر ڪن، جن کي انهن پنهنجي مدد لاءِ نه، ته به غير جانبداري حاصل ڪرڻ لاءِ هر ممڪن رعايت ڏني هئي. مسلمان برادري جو وجود ڏاڍي ڳل هيو. ۽ سلامتي جي اصول هر طريقي سان گهر ٿي ڪئي ته انهي غداري وارن منصوبن کي لازمي طور رازداري سان ختم ڪرڻ گهرجي. خود مديني وارن طرفان انهن مٿان بغاوت جي سزا لاڳو ڪئي وئي. هڪڙي کي اوس قبيلي جي مسلمان قتل ڪيو ۽ ٻئي کي هڪڙي خزر جي مسلمان قتل ڪيو.

عيسائي تڪراري ماڻهن انهن سزائن کي ”قتل“ چئي بدنام ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي آهي. باقي جيڪو مسلمانن کي جنهن سبب ڪري ڳجهي نموني سان انهن مان هر هڪ کي قتل ڪرڻ لاءِ موڪليو ويو هيو پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خلاف پنهنجي تعصب ڪري اهي عيسائي ڳجهي ۽ تڪڙي سزا جي ضرورت کان پنهنجون اکيون سزا جي حق ۾ هجڻ کان بند ڪري ڇڏين ٿا. ان زماني ۾

انفرادي ڏوهن جي معاملن خلاف ڪاروائي ڪرڻ لاءِ نه ته ڪو پوليس ٿاڻو نه وري ڪا ڪورٽ ڪچهري هئي ۽ نه عدالتي ويهڪ ٿيندي هئي. جيئن ته ڪو سرڪاري جلاد ڪونه هيو ان ڪري حڪومت طرفان ڪنهن فرد کي سزا ڏيڻ جو اختيار ڏئي سگهجي ٿو. انهن ماڻهن پنهنجي ڪيل عهد و پيمان کي ٽوڙيو هيو. انهن کي غير ضروري رتوڇاڻ جي انديشن کان سواءِ ۽ خوني ويڙهه کي ۽ دائسي تڪرار کي اڀارڻ کان سواءِ ماڻهن سامهون گرفتار ڪرڻ يا انهن جي خاندان وارن جي آڏو ظاهري طور سزا ڏيڻ ممڪن ڪونه هيو. حالتن جي نزاکت انهي ڳالهه جي گهر ٿي ڪئي ته جن ماڻهن کي عام راءِ ڏوهي قرار ڏنو هيو ۽ مذمت ڪئي هئي، انهن ماڻهن خلاف جيڪو ڪجهه ڪرڻو آهي ان کي خاموشي ۽ تيزي سان ڪري ڇڏجي.<sup>1</sup> مملڪت جي بقا ۽ شهر ۾ امن ۽ انتظام کي برقرار رکڻ انهيءَ ڳالهه تي منحصر هيو ته ان کان اڳ جو جوابدار پنهنجن خاندان وارن کي پاڻ سان ملائي هنن مٿان چڙهائي ڪرڻ لاءِ آماده ڪن. انهن کي جوڳي سزا ڏيڻ تي تڪڙو عملدار آمد ڪيو وڃي.

### شوال سن ۾ هجري مطابق فبروري 624ع

انهن پنهني غدارن جي حشر ۽ انهن جي برادريه بنوقينقاع، وارن جي مديني جي حدن مان نيڪالي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم خلاف بنونضير وارن جي دل منجهه دشمني جو سخت جذبو پيدا ڪري ڇڏيو هيو. بنوقينقاع وارن مٿان لاڳو ڪيل پابندي سان واسطو رکندڙ حالتون تفصيلي ذڪر جون گهرجائو آهن. جڏهن يهودين جا پيا قبيلن خاص طور تي زراعت سان وابسته هيا، اتي بنوقينقاع وارن وٽ مشڪل ڪوٺي جو ٻارو يا ڪجين جو وڻ هيو. اهي گهڻو ڪري هٿ جي

<sup>1</sup> اسان جا عيسائي تاريخدان اهو وساري ٿا ڇڏين ته خود ”ڏاهي“ سولن (Solon) پنهنجي ننڍڙي شهر جي حفاظت لاءِ ائينز جي شهرين تي اها ذميواري عائد ڪئي هئي ته فسادين جو پيڇو ڪرڻ سان يا عوامي هنگامن دوران ڪنهن به هڪڙي ڌر جو پاسو ڪئي حڪومت طرفان سزا ڏيندڙ ٿي وڃن. اهي انهيءَ حقيقت کي به وساري ٿا ويهن ته عيسائي انگلنڊ جا قانون به هر ماڻهوءَ کي اجازت ٿا ڏين ته اهو قانون ٽوڙڻ واري جو پيڇو ڪري ۽ ان کي قتل ڪري ڇڏي

هر هنر جو ڌنڌو ڪندڙ ڪاريگر هيا.<sup>1</sup> اهي فسادي ۽ بي لغام هيا، اسڪندريا جي پنهنجن هر مذهب يهودين وانگر جهڳڙي لاءِ سدائين تيار هجڻ ڪري اهي پنهنجي اخلاقي هلڪڙاپ لاءِ به بدنام ٿيل هيا. هڪڙي ڏينهن بهراڙي مان هڪڙي نوجوان چوڪري انهن جي بازار ۾ ڪير وڪڻڻ لاءِ آئي. يهودي چوڪرن ان جي گهڻي بيعمزي ڪئي. هڪڙي مسلمان وانهڙو ان چوڪريءَ جو پاسو ورتو جيڪو دنگو فساد واقع ٿيو ان ۾ ڇيڙچاڙ ڪرڻ وارو يهودي چوڪرو مري پيو ان تي اتي موجود سڀئي يهودي مچرجي ويا ۽ ان مسلمان کي ڪهي ڇڏيائون. ان کان پوءِ هڪڙي خطرناڪ صورتحال پيدا ٿي وئي. مسلمان پنهنجي ساٿي جي قتل تي ڏمرجي پيا، هٿيار اڀا ٿي ويا ۽ تيزي سان رت وهڻ لڳو جنهن ڪري ٻنهي پاسن کان ڪيترائي ماڻهو قتل ٿي ويا. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جن جيئن ئي هنگامي جي خبر ٻڌي تڪڙا تڪڙا جاءِ واردات تي پهتا ۽ پنهنجي موجودگي ڪري پنهنجن اصحابن جي ڪاوڙ واري جوش کي روڪڻ ۾ ڪامياب ٿي ويا. پاڻ هڪدم غور ويچار ڪيائون ته جيڪڏهن انهن جهڳڙن ۽ بدنظمي کي ڇڙواڳ ڇڏيو ويو ته انجام ڪهڙو ٿيندو. مدينو دنگي فساد جو گهر ٿي ويندو جنهن ۾ دشمني رکڻ وارا ڌڙا نقصان جي پرواهه ڪرڻ کان سواءِ هڪ ٻئي کي قتل ڪري ڇڏيندا. يهودين پنهنجي طرفان ٿيل معاهدي جي شرطن جي ڄاڻي وائي پڇيڪڙي ڪئي هئي. اهو ضروري هيو ته مضبوط هٿن سان انهيءَ جي روڪٿام ڪجي ورنه امن ۽ سلامتي جي مڙني اميدن کي الوداع چئجي. تنهن ڪري حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم بنوقينقاع وارن جي گهرن ڏانهن تشریف کڻي ويا ۽ انهن کي فرمايائون ته اهي مڪمل طور تي اسلام قبول ڪري مسلمانن جي جماعت ۾ شامل ٿي وڃن يا مدينو خالي ڪري وڃن. يهودين جو جواب نهايت چڙ ڏيارڻ واري انداز جو هيو. ”اي محمد! تون پنهنجن قريشين مٿان فتح حاصل ڪرڻ ڪري مغرور نه ٿجان. تنهنجو لڙائي جي مهارت کان اڻ ڄاڻ ماڻهن سان واسطو پيو هيو. جيڪڏهن

تون اسان سان مقابلو ڪرڻ گهرين ٿو ته اسان توکي ڏيکاري ڇڏينداسين ته اسان مڙس ماڻهو آهيون.<sup>1</sup> پوءِ انهن پاڻ کي مٿي پنهنجن قلعن ۾ بند ڪري ڇڏيو ۽ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي مزاحمتي حالت ۾ آڻي ڇڏيائون. پر انهن کي آڻ مڃائڻ قطعي ضروري هيو انهي ڪري وقت وڃائڻ کان سواءِ انهن جي قلعن جو محاصرو ڪيو ويو. پندرهن ڏينهن کان پوءِ انهن آڻ مڃي. پهريائين ته اهو خيال ڪيو ويو ته انهن کي هڪڙي سخت سزا ڏني وڃي. پر حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي طبيعت جي نرمي انصاف جي سخت تقاضائن تي غالب پئجي وئي ۽ بنو قينقاع وارن تي جلاوطني جي معمولي بندش وڌي وئي هئي.

اهي سڀئي واقعا بنونضير جي سينن ۾ ڪنڊن وانگر چڙهي رهيا هيا. انهن حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کان چوڻڪارو حاصل ڪرڻ لاءِ فقط ڪنهن مناسب وجه جو انتظار تي ڪيو. تنهن ڪري پنهنجي وچ ۾ پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي موجودگي کي خوش قسمتي سمجهڻ لڳا. پر جيئن اسان اڳ ٻڌائي آيا آهيون، انهن جا منحوس ارادا پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نظر کان گجما ڪونه هيا. پاڻ هڪدم انهيءَ جاءِ تان اٿي ويا ۽ يهودين جي دل ۾ شڪ ظاهر ڪرڻ کان سواءِ ائين پاڻ کي ۽ پنهنجن ساٿين کي هڪڙي يقيني تباهي کان بچائي ويا.<sup>2</sup>

<sup>1</sup> ابن هشام. طبري بنوقينقاع وارن جي جواب کي ٿورو مختلف نموني ۾ بيان ڪري پر سڀئي تاريخدان ان جي گستاخي وارو ۽ توهين آميز جھڻ تي متفق آهن. مون کي سمجه ۾ ڪونه ٿو اچي ته گبن (Gibbon) اهو انتهائي عاجزي وارو جواب ڪٿان هٿ ڪيو جيڪو هو انهن يهودي ماڻهن جي وٽان بيان ڪرائي ٿو.

<sup>2</sup> جيئن ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم يا سندن ڪنهن اصحابي طرفان يهودين جي نيت تي شڪ ڪرڻ جو اظهار انهن ماڻهن کي پريشان ڪري ڇڏي ها ۽ اهي هڪدم ڪاٺي اٽڪل ڪري وڻن ها، انهيءَ ڪري رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پاڻ اڪيلي سر اتان تشریف کڻي ويا ۽ پنهنجن اصحابن کي اتي ڇڏي ويا. ان مان يهودين اهو اندازو لڳايو ته پاڻ صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم گهڻو پري ڪونه ويا آهن ۽ جلد ئي موٽي ايندا.

جيئن بنوقينقاع وارن ڪيو هيو هاڻي بنونصير وارن به پاڻ کي مڪمل طور انهيءَ جاءِ تي آڻي بيهاريو هيو. انهن پنهنجي عمل ذريعي خودبخود پاڻ کي معاهدي جي دائري مان خارج ڪري ڇڏيو هيو تنهن ڪري مديني واپس پهچڻ کان پوءِ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهن ڏانهن ساڳي پابندي جو نياپو موڪليو جيڪا بنوقينقاع وارن تي لڳائي وئي هئي. بنونصير وارن منافقن ۽ عبدالله بن ابي جي امداد تي پاڙيندي نافرمانِي وارو جواب موڪليو. بهرحال، عبدالله بن ابي ۽ پنهنجن ڀائرن بنوقريظه وارن جي مدد واري واعدِي کان نااميد ٿيندي پندرهن ڏينهن<sup>1</sup> جي محاصري کان پوءِ آڻ مڃي انهن شرط قبول ڪرڻ جي حامي ڀري ساڳي پهرين آڇ کي ورجايو ويو ۽ انهن پنهنجا وٽان خالي ڪرڻ تي راضيو ڏيکاريو. انهن کي اجازت ڏني وئي ته هٿيارن کان سواءِ<sup>2</sup> ڪٺڻ جهڙي ٻي هر شئي پلي ڪئي وڃن. پنهنجن گهرن کي مسلمانن جي لاءِ رهڻ جي قابل نه ڇڏڻ جي ارادي سان انهن روانو ٿيڻ کان اڳ سڀني گهرن کي ڏاهي ڇڏيو.<sup>3</sup>

### ربيع الاول سن 4 هجري مطابق جون - جولاءِ 625ع

انهن جون زمينون ۽ لڙائي جو سامان جيڪو اهي ڪٺي نه سگهيا هيا، رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انصارن جي راضيي سان مهاجرن ۾ ورهائي ڇڏيو جيڪي ان وقت تائين مدد لاءِ مڪمل طور تي مديني وارن جي فراخدي تي پاڙيندا هيا. مهاجرن ۽ انصارن جي وچ ۾ جيڪو مضبوط ڀائيچاري وارو پيار موجود هيو ان جي باوجود حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي خبر هئي ته مديني وارن جي مدد بس گذرڻ جو هڪڙو اڻ پوريو ذريعو هئي، ۽ ان تي مستقل طور پاڻ ممڪن ڪونه آهي. تنهن ڪري پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انصارن منجهان اهم ماڻهن کي پنهنجي ڀر ۾ ويهاريائون ۽

<sup>1</sup> طبري يارهن ڏينهن ٻڌائي ٿو. (جلد ٽيون).

<sup>2</sup> ابن هشام، ابن اثير جلد ٻيون، ابوالفدا.

<sup>3</sup> سورت حشر آيت 2.

معلوم ڪيائون ته پاڻ جيڪڏهن يهودين طرفان هتي ڇڏيل سامان کي انهن غريب ڀائرن ۾ جيڪي ساڻن مڪي مان گڏ آيا هيا، ورهائين ته انهن کي اعتراض ته ڪونه ٿيندو. انهن هڪ آواز ٿي عرض ڪيو ”يهودين جو سڀ سامان اسان جي انهن ڀائرن کي ڏئي ڇڏيو اسان دل سان عرض ٿا ڪريون ته اسان جي مال مان به انهن کي ڪجهه حصو ڏيو.“ انهيءَ کان پوءِ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ان مال ملڪيت کي سڀني مهاجرن ۽ ٻن انصارن جيڪي ٻڻ تمام گهڻو غريب هيا، ۾ ورهائي ڇڏيو.<sup>1</sup>

بنونضير جي نيڪالي هجرت جي چوٿين سال ربيع الاول جي مهيني ۾ عمل ۾ آئي.<sup>2</sup> انهيءَ سال جو باقي عرصو ۽ ايندڙ سال جو شروعاتي حصو مسلمانن خلاف بدوي قبيلن جي ڪڏهن ڪڏهن ٿيندڙ دشمني وارين ڪوششن کي روڪڻ ۽ مديني جي سرحدن تي ڪجهه قاتلاڻين ڦرلٽ وارين ڪارواين جي بدلي ۾ سزائون ڏيڻ ۾ گذريو.<sup>3</sup>

<sup>1</sup> ابن هشام ابن اثير جلد ٻيون طبري جلد ٽيون. ان کان پوءِ اهو اصول مقرر ٿيو ته لڙائي کان سواءِ جيڪڏهن ڪو مال ملڪيت هٿ ايندا ته اهي مملڪت يا مملڪت جي سربراه جي ملڪيت سمجهيا ويندا. ۽ انهيءَ جي استعمال جو اختيار مملڪت جي سربراه جي مرضي (صوابديد) تي هوندو (ڏسو ايم ڪئيري M. Querry جو ”ڊروئٽ مسلمان“ Droit Mussalman). سورت حشر ۾ جن واقعن ڏانهن اشارو ٿيل آهي اهي سڀ جا سڀ بنونضير جي جلاوطني سان تعلق رکن ٿا.

<sup>2</sup> ابن هشام ابن اثير جلد ٻيون. طبري جلد ٽئين ۾ ٻڌائي ٿو ته اهو صفر جو مهينو هيو.

<sup>3</sup> اهڙي نموني جي هڪڙي مهر دومت الجندل جي عيسائي عربن جي خلاف موڪلي وئي هئي (ابوالفدا جي قول موجب اها جاءِ دمشق کان ڏکڻ طرف ستن ڏينهن جي پنڌ تي آهي) چوڻهه انهن مديني وارن جي شام ڏانهن اچ وڃ ۾ رڪاوٽ وڌي هئي ۽ مديني تي حملو ڪرڻ جي به ڌمڪي ڏني هئائون. بهرحال، مسلمانن جي پيش قدمي تي اهي قذاق ڀڄي ويا ۽ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم هڪڙي پاڙيسري سردار سان صلح جو معاهدو ڪرڻ کان پوءِ مديني موٽي آيا. پاڻ صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ان کي مديني جي چراگاهن ۾ مال چارڻ جي اجازت ڏنائون (ڪوسين ڊي پرميول. جلد ٽيون)، طبري جلد ٽيون.

سن 5 هجري مطابق 3 مئي 626ع کان 23 اپريل 627ع

انهي دوران اسلام جا دشمنن ڪنهن به طريقي سان خاموش ڪونه هيا. مسلمانن جي خلاف قبيلن کي پڙڪائڻ لاءِ ڪافرن هر هنڌ پنهنجا ايلچي موڪلي ڇڏيا هيا. انهن ڪوششن ۾ يهودي وڌيڪ ڦڙت هيا. بنونضير وارن مان ڪجهه ماڻهن خيبر جي ويجهو پنهنجي برادري جي پنيپرائي ۾ رهائش اختيار ڪئي هئي، ۽ اتي بدلي وٺڻ واري اميد جي باهه ۾ ٻرندي مسلمانن جي بربادي لاءِ هڪڙي ٻي جماعت ٺاهڻ جي ڪوشش ۾ جنبي ويا هيا.<sup>1</sup> انهن جون ڪوششون انهن جي اميدن کان به وڌيڪ ڪامياب ويون. جلدئي هڪڙو وڏو ناقابل شڪست اتحاد ٺهي ويو، ۽ ڏهن هزار ٺاهوڪن پهلوئن تي مشتمل هڪڙي لشڪر، ڪنورڊل ابوسفیان جي اڳواڻي ۾ مديني تي چڙهائي ڪئي. رستي ۾ بغير ڪنهن رڪاوٽ پيش اچڻ جي اهي جلدئي مديني کان ٿورن ميلن جي مفاصلي تي پهتا ۽ احد جبل واري غير محفوظ طرف کان حملي لاءِ کليل علائقي ۾ لڏولتائون.

شوال سن 5 هجري مطابق 2 فيبروري 627ع

انهي دشمن لشڪر جو مقابلو ڪرڻ لاءِ مسلمان صرف ٽن هزارن جو لشڪر گڏ ڪري سگهيا.<sup>2</sup> پنهنجي تعداد جي ٿورائي جي اثر هيٺ ۽ ٻڻ شهر اندر منافقن جي ڌڙابندي واري مخالفت جي ڪري<sup>3</sup> دشمنن تي حملو ڪرڻ جي بجاءِ انهن پاڻ کي رڳو بچاءِ واري حالت ۾ رکڻ لاءِ مديني جي غير محفوظ گهرن جي چوڌاري هڪڙي اونهي نالي (خندق) کوٽي ۽ عورتن ۽ ٻارن کي پنهنجن مضبوط گهرن ۾ ڇڏي اهي پاڻ شهر جي ٻاهران اچي ترسيا، جتي انهن جي آڏو صرف اها هڪڙي خندق ئي بچاءِ جو ذريعو هئي. انهي دوران انهن ٻئي پاسي جي سلامتي لاءِ اهو ڀروسو ڪيو ته عملي طور ڪا مدد نه ڪندا تڏهن به بنوقريظہ غير جانبدار رهندا، ڏکڻ اوڀر ۾ ٿوري پنڌ تي بنوقريظہ وارن جا قلعا هيا، ۽

<sup>1</sup> ابن هشام، ابن اثير جلد ٻيون، طبري جلد ٽيون.

<sup>2</sup> ابن هشام.

<sup>3</sup> سورت احزاب آيت 12 کان 14.



معاهدي ڪري هر حملي خلاف مسلمانن جي مدد ڪرڻ لاءِ به ٻڌل هيا. ليڪن ڪافرن انهن يهودين کي پنهنجي واعدي جي انحرافي ڪرڻ ۽ قريشين جو ساٿ ڏيڻ لاءِ راضي ڪري ورتو هو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم کي جيئن ئي انهن جي وفاداري متاثر جي خبر پئي ته پاڻ ڪريم ”بن سعد نالي“ اصحابن يعني حضرت سعد بن معاذ رضي الله تعاليٰ عنه ۽ حضرت سعد بن عبادہ رضي الله تعاليٰ عنه کي نمائندا ڪري موڪليو ته انهن کي قائل ڪرڻ جي ڪوشش ڪن ته جيئن اهي پنهنجي واعدي تي موٽي اچن. انهن جو جواب سرڪشي وارو ۽ مايوس ڪندڙ هيو: ”محمد (صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم) ڪير ٿيندو آهي، ۽ ڪير آهي الله جو رسول جو اسان ان جو حڪم مڃون؟ ان جي ۽ اسان جي وچ ۾ ڪو معاهدو يا اتحاد ڪونه آهي.“<sup>1</sup>

جيئن ته اهي يهودي اندرين صورتحال کان گھڻو واقفڪار هيا ۽ شهر جي ڪمزور پهلون جي ڄاڻ ذريعي حملي آورن جي مدد ڪري ٿي سگھيا، انهيءَ ڪري مسلمانن منجهه گھبراهت وڌي وئي، جڏهن ته شهر اندر منافق جماعت جي موجودگي به خطري جا جواز وڌائي ڇڏيا هيا.<sup>2</sup>

ڪافر ۽ يهودي جڏهن پنهنجين سمورين ڪوششن جي باوجود مسلمانن کي کليل ميدان ۾ آڻڻ يا يهودي مخبرن جي رهنمائي هيٺ شهر ۾ اوچتو ڪڙڪڻ ۾ ناڪام ٿيا ته هڪڙي عام حملي ڪرڻ جو فيصلو ڪيائون. گھيراءِ کي اڳيئي ويه ڏينهن ٿي ويا هيا. ريگستان جا بي صبرا قبيلن جن مسلمانن لاءِ سولي شڪار هجڻ جي اميد لڳائي قريشين ۽ پنهنجن يهودي ساٿارين سان گڏيل مفاد جو قول ۽ اقرار ڪيو هيو انهيءَ اينگھيل مهم کان بيزار ٿي رهيا هيا. انهي نازڪ گھڙي تي

<sup>1</sup> ابن هشام سر وليم ميور جلد ٽيون.

<sup>2</sup> انهي واقعي جي منظر کي سورت احزاب ۾ خوبصورت نموني ۾ بيان ڪيو ويو آهي. مان هتي ڪجهه آيتن جو حوالو ڏيڻ کان سواءِ رهي نٿو سگهان: ”جڏهن انهن ماڻهن توهان تي هر طرف کان چڙهائي ڪئي ۽ توهان جون اکيون کليون رهجي ويون ۽ توهان جو جيئرو وات ۾ اچي ويو ۽ توهان الله جي باري ۾ مختلف ڳالهين ڪرڻ لڳا، ان وقت مؤمنن جو امتحان ورتو ويو ۽ انهن تي شديد ڏڪي طاري هئي، ۽ جڏهن منافق ۽ اهي ماڻهو جن جي دلين ۾ شڪ جو مرضي هيو ائين چئي رهيا هيا ته اسان سان الله ۽ ان جي رسول ڪوڙو واعدو ڪري رکيو آهي.“ (سورت احزاب آيت 10 کان 12).

گھيرو ڪندڙ فوج جي اڳواڻن طرفان مسلمانن جي ننڍڙي لشڪر تي ڪڙڪي پوڻ لاءِ خندق ٽپڻ جو وڏيون ڪوششون ڪيون ويون هيون. ليڪن رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان اٽڪ ٻهريداري ڪري هر ڪوشش ناڪام بڻائي وئي هئي. ائين پئي لڳو ته حالتون هاڻي گھيراءُ ڪندڙ فوج جي خلاف گڏ ٿي رهيون آهن؛ انهن جا گھوڙا تيزي سان مري رهيا هيا ۽ کاڌ خوراڪ جو سامان به ڪٿي رهيو هيو. انهن جي وچ ۾ نااتفاقي چوٽ چڙهي وئي هئي. ۽ ڳوڙهي نظر رکڻ واري مسلمانن جي سردار بيمثال دانائي کان ڪم وٺي ان کي حقيقي جدائي ۾ بدلائي ڇڏيو. اوچتو اهو عاليشان لشڪر، جيڪو ائين لڳي رهيو هيو ته مسلمانن تي اٽڪر تباهي سان مصيبت آڻي ڇڏيندو نظرن کان گم ٿي ويو. رات جي اونڌاهي ۾ اندازي واري طرفان ۽ مينهن ڪري انهن جا خيما پٽجي اڏامي ويا. انهن جون بتيون وسامي ويون، ابوسفیان ۽ ان جي هيبتناڪ؛ لشڪر جي اڪثريت ڀڄي وئي، ڪجهه ٿورن بچيل ماڻهن بنوقريظ وارن وٽ پناه ورتي.<sup>1</sup> حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم رات جوئي پنهنجن اصحابن کي اڳواٽ ٻڌائي ڇڏيو هيو ته انهن جا دشمن ڇڙوڇڙ ٿي ويندا. صبح صادق انهن جي اڳڪٿي ڪي سڄو ثابت ٿيل ڏٺو ۽ مسلمان خوشي مان شهر ڏانهن واپس موٽي آيا.<sup>2</sup>

سن 5 هجري مطابق 28 فبروري 626ع کان 24 مارچ 627ع

پر مسلمانن جي خيال ۾ مڪمل سوڀ حاصل ڪونه ٿي هئي ڇو ته بنوقريظ وارا اڃا انهن جي پاڙي ۾ رهندڙ هيا ۽ اسلام جي شهر کي هر وقت انهن کان خطرو لاحق هيو. انهن پاڻ کي هنن جو حلف يافتہ ساٿي هجڻ جي بجاءِ غدار ثابت ڪيو هيو بلڪه هڪڙي موقعي تي مديني تي اوچتو حملو ڪرڻ وارا هيا. اهڙو موقعو جيڪو جيڪڏهن ڪامياب ٿي وڃن ها ته نتيجي ۾ مسلمانن جو ڪوس ٿي وڃي ها. تنهن ڪري مسلمانن ان ڳالهه کي پنهنجي ذميواري سمجهي ته انهن کي انهيءَ غداري جي وضاحت ڪرڻ لاءِ چون. انهن هوڏ ڪندي وضاحت ڪرڻ کان انڪار ڪيو. نتيجو اهو نڪتو ته يهودين جو گھيراءُ ڪيو ويو ۽

<sup>1</sup> ابن هشام، ابن اثير جلد پيو.

<sup>2</sup> اسلامي تاريخي واقعن ۾ انهي لڙائي کي ”جنگ خندق“ سڏيو ويو آهي.

انهن کي مجبور ڪيو ويو ته پنهنجي مرضي مطابق آڻ مڃين. انهن صرف هڪڙو شرط رکيو ته انهن جي باري ۾ فيصلو بنواوس جي سردار حضرت سعد بن معاذ رضي الله تعاليٰ عنه تي ڇڏيو وڃي. اهو اصحابي هڪڙو سخت طبيعت جنگجو هيو ۽ انهيءَ حملي ۾ زخمي ٿي پيو هيو (انهيءَ زخم ڪري ئي پوءِ وفات ڪيائين) يهودين جي غداري واري روش ڪري مڃريل هجڻ ڪري سزا ٻڌايائين ته جيڪي به وڙهڻ جي قابل ماڻهو آهن انهن کي قتل ڪيو وڃي ۽ انهن جي عورتن ۽ ٻارن کي مسلمانن جو غلام بنايو وڃي. تنهن ڪري فيصلي مطابق انهيءَ سزا تي عمل ڪيو ويو.<sup>1</sup> لين پول (Lane Poole) لکي ٿو ”اها تمام سخت ۽ خوني سزا هئي، جيڪو البجنز (Albigenses) تي حملو ڪرڻ واري ڪليساڻي فوج جي جرنيلن کي سونهندو هيو يا ان جو مثال ڪتر عيسائين يعني پيوريتن (Puritans) طرفان آگستن (Augustan) دور ۾ ڪيل ڪارنامن ۾ ملي ٿو. پر اهو ياد رکڻ گهرجي ته گهٽيءَ واري عرصي دوران مملڪت جي خلاف انهن جو ڏوه وڏي دغا باري وارو هيو ۽ اهي ماڻهو جن کي تاريخ کان واقفيت آهي ته ويلنگٽن (Wellington) جي فوج جنهن رستي کان گذري انهن جي چڙهائي جي نشاندهي ڦرلٽ ڪندڙن ۽ پاڇوڪڙ سپاهين جا وڻن ۾ لتڪيل لاش ڪندا هيا، ته پوءِ تنقيد ڪندڙن کي هڪڙي غدار قبيلي کي ڏنل تڪڙي سزا تي حيران نه ٿيڻ گهرجي.“<sup>2</sup>

ميور (Muir)، اسپرنجر (Sprenger)، وائل (weil) ۽ اوسبرن (Osborn) جهڙن پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي عيسائي سيرت نگارن کي به مختلف يهودي قبيلن مٿان مڙهيل سزا پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تي حملا ڪرڻ جو بهانو مهيا ڪيو آهي. بنوقينقاع ۽ بنونضير وارن کي ڏنل سزا انهن جي ڪرتوتن کان تمام گهڻو گهٽ هئي. صرف بنوقريظه وارن سان ئي اهڙو سخت ترين رويو اختيار ڪيو ويو هيو.

<sup>1</sup> ابن هشام ابن اثير جلد ٻيو، طبري جلد ٽيون.

<sup>2</sup> ڏسو ڪتاب ”سليڪشنس فرام دي قرآن“ (Selections from the Quran... Introduction)

بهر حال، انساني فطرت اهڙي ٺهيل آهي جو ڪنهن به ماڻهوءَ کان ڪهڙا به ڏوهي عمل ٿي وڃن ٿا، پر جيڪڏهن ان سان سختي جو اهڙو عملي مظاهرو ڪيو وڃي جيڪو اسان جي ذهن کي سخت ۽ ظالماڻو لڳندو هجي ته احساس جو هڪڙو فطري ردعمل پيدا ٿيندو آهي ۽ اسان جي دلين منجهه انصاف جي جذباتي احساس جي جاءِ تي همدردي پيدا ٿي ويندي آهي. انهيءَ ۾ ڪو شڪ ڪونه آهي ته اسان جي نقط نظر کان بنو قريظہ کي ڏنل سزا سخت ترين هئي. پر اسان ڪيترو به افسوس ڪريون تڏهن به انهن ويچارن ماڻهن جي قسمت جو فيصلو انهن جي پنهنجي درخواست تي هڪڙي چڙ ڏياريل جنگجو جي هٿ ۾ ڏنو ويو هيو ۽ اسان ڪيترو به افسوس ڪريون ته ان ماڻهوءَ طرفان ٻڌايل سزا تي هڪدم عمل ڪيو ويو. پر ان جي باوجود اسان کي همدردي جي جذبي ۾ ان ڏوه جي سزا لاءِ انصاف جي ڳوڙهي مسئلي (تقاضا) کي به نظر انداز ڪرڻ نه گهرجي. اسان کي لازمي طور انهيءَ ڏوه جي نوعيت کي ذهن ۾ رکڻ گهرجي جنهن جا اهي مرتڪب ٿيا هيا - انهن جي غداري، انهن جي ڪلم ڪلا دشمني، ۽ انهن جو اهڙي معاهدي کان ڦري وڃڻ جنهن جي پابندي لاءِ انهن حلف ڪيو هيو. گڏوگڏ، اسان کي انهن ورغلائڻ وارين هشين کي به نظر انداز نه ڪرڻ گهرجي جيڪي انهن پاڪ يهودا جي پوڄارين بت پرستي جي عمل کي جاري رکڻ لاءِ مشرڪ عربن کي ڏنيون. ڪجهه مسلمان قدرتي طور بااخلاق عيسائي جو هم خيال ٿي اهو چوڻ جو ضرور لاڙو ڏيکاريندو: ”لڇي کي هڪ دفعو نه پر سو ڀيرا سزا ڏيڻ انهيءَ ڪري بهتر آهي ته متان اهو جيڪي اڃا معصوم آهن انهن کي پنهنجي صحبت اختيار ڪرڻ جي ترغيب ڏئي.“<sup>1</sup>

اهي مسلمان ان نصيحت ڪندڙ سان هم خيال ٿي صرف هڪڙي لفظ جي فرق سان ضرور اهو به چئي ٿا سگهن: ”اسان صرف اهو سوچيون ته جيڪڏهن عربن<sup>2</sup> جي تلوار پنهنجو ڪم پوري طرح انجام نه ڏئي ها ته اسان جو ۽ آسمان جي چٽي هيٺ رهندڙ ٻين قومن جو ڪهڙو حشر ٿئي ها. ڇا عربن جي تلوار پنهنجي انتهائي خوني ڪارواين ۾ به ڌرتي جي سڀني ملڪن لاءِ رحم جو اهڙو عملي نشان ڪونه ڇڏيو آهي جيڪو دنيا جي پڄاڻي تائين قائم رهندو.“ جيڪڏهن عيسائي جو دليل

<sup>1</sup> ڏسو آرنلڊ جا خطبا (Arnold's Sermons): چوٿون خطبو ”اسرائيلين جون لڙايون (Wars of the Isrelites)“

<sup>2</sup> اصل عبارت ۾ ”اسرائيلي“ لفظ آهي.

صحي آهي ۽ انسانيت جي خلاف ڪونه آهي ته يقيني طور مسلمان جو دليل به ٻئي نموني جو ڪونه ٿو ٿي سگهي. بهرحال ممڪن آهي ته بنو قريظہ وارن تي مڙهيل انهي خطرناڪ سزا کي ٻيا مسلمان انهي ساڳي مناسبت ۾ ڏسن جنهن سان ڪارلائل (Carlyle)، ڊروگيدا (Drogheda) جي آئرش رهاڪن لاءِ ڪنهن به مت پيد ڪان سواءِ قتلام جي لاءِ ڪرام ويل (Cromwell) طرفان ڏنل حڪم کي ڏسي ٿو: ”هڪڙو هٿيار بند سپاهي جيڪو پنهنجي باري ۾ سچي دل سان باشعور آهي ته اهو حق خدا جو سپاهي آهي - اهڙو شعور جيڪو لازم آهي ته سڀني سپاهين ۽ سڀني انسانن ۾ سدائين هجڻ گهرجي - هڪڙو هٿيار بند سپاهي، ملڪ الموت جهڙو خوفناڪ، تقدير جهڙو بي رحم، خدا جي دشمنن کي خدا جي فيصلي مطابق سزا ڏئي ٿو.“

بهرحال، اسان انهن يهودين کي ڏنل سزا کي، انهن پنهي مان ڪنهن به نقط نظر سان ڏسڻ لاءِ مائل ڪونه آهيون. اسان ان کي بس هڪڙي اهڙي عمل طور ڏسون ٿا جيڪو ان وقت دنيا جي قومن منجهه لڙائي جي مڃيل قانون سان مڪمل طور مطابقت ۾ ڪيو ويو: ”انهن ڏينهن ۾ لڙائي جي مڃيل ۽ مروج دستورن جي سختي سان عمل درآمد ڪي.“<sup>1</sup> انهن ماڻهن پنهنجي مٿان پاڻ مصيبت آندي، پر جيڪڏهن انهن کي حضرت سعد رضي الله تعاليٰ عنه جي فيصلي کان سواءِ ئي موت جي سزا ڏني وڃي ها ته به اها ان زماني ۾ لڙائي جي اصولن سان مڪمل طور ٺهڪندڙ هجي ها. پر انهن پاڻ ئي حضرت سعد رضي الله تعاليٰ عنه کي پنهنجي قسمت جي باري ۾ قاضي ۽ ٽياڪڙي ڪرڻ وارو چونڊيو هيو. انهن کي خبر هئي ته حضرت سعد رضي الله تعاليٰ عنه جو فيصلو قومن طرفان مڃيل اصولن جي بلڪل برخلاف ڪونه هيو انهيءَ ڪري انهن ان تي ڪابه چون ڇڏي ڪونه ڪئي. انهن کي خبر هئي ته جيڪڏهن اهي پاڻ ڪامياب ٿي وڃن ها ته اهي بنا ڪنهن پشيماني جي پنهنجن دشمنن جو قتلام ڪن ها. ماڻهو حضرت داؤد عليه السلام طرفان بادشاه جي حيثيت ۾ ڪيل قتلامن کي ”ان زماني جي عام راءِ“ مطابق سمجهن ٿا.<sup>2</sup> آڳاٽن دورن ۾ عيسائين طرفان ڪيل پيانڪ ڪوس کي به

<sup>1</sup> گروت (Grote) جي راءِ. ڏسو ”هستري آف گريس“ (History of Greece)، جلد ڇهون، صفحو 499.

<sup>2</sup> سموئل باب انون: ”ان مفتوح بني عمون سان اڃا وڌيڪ وحشيائو سلوڪ ڪيو انهن مان ڪن کي لوهين ڏانڊارين، ڪهاڙين ۽ ڪارابن سان ويڙهائڻ ۽ ڳترا ڳترا ڪيائون؛ ۽ ٻين کي سِرُن جي ڪورن (بئن) ۾ وجهي ساڙي ڪوٺو (ڏسو بقايا...)“

يقينن ”عام راءِ“ مطابق سمجهيو وڃي ٿو. پوءِ مسلمانن طرفان پنهنجي دفاع ۾ وڙهيل اوائلي لڙاين کي اهڙي فقط نظر سان چوڻو ڏنو وڃي؟ پر، ڪهڙو به فقط نظر هجي هڪڙو غير جانبدار ۽ تعصب کان خالي ذهن ضرور مڃيندو ته بنو قريظ وارن مٿان مڙهيل سزا ڪري رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تي ڪنهن به الزام هڻڻ جي گنجائش ڪونه آهي.

سزا هيٺ آيل ماڻهن جو ڳاڻا 200 يا 250 کان وڌيڪ ڪونه هوندو.

اهو ٻڌايو ويو آهي ته زنده ماڻهن جي ورهاست ۾ ريحانه نالي واري هڪڙي نوجوان يهودي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي حصي ۾ آئي هئي. ڪي چون ٿا ته اها ورهاست کان اڳ ۾ ئي پاڻ ڪريمن لاءِ ڌار ڪئي وئي هئي. عيسائي تاريخدان جيڪي سدائين اهڙي ڳالهه هٿ ڪرڻ جي تازي ۾ هوندا آهن جيڪا انهن جي ذهنييت کي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم مٿان الزام تراشي ڪرڻ لاءِ انهن کي جوڳو مواد فراهم ڪري انهن انهيءَ ڳالهه مان ڳالهوڙو ٺاهڻ لاءِ وس مان ڪونه گهٽايو آهي. غلام بنائڻ واري عمل جي سوال جي ڇنڊڇاڻ کي ايندڙ باب لاءِ ڇڏيندي اسان هتي صرف اهو ٻڌائينداسين ته توڙي جيڪڏهن ريحانه جي ائين ورهاست سچي هجي ها ته به جديد خيالن جي فقط نظر کان اسان کي ان ڳالهه تي نڪتو چيني ڪرڻ جو ڪو حق ڪونه آهي، چوڻو ته اها ورهاست انهن ڏينهن ۾ لڙائي جي تسليم ٿيل دستورن سان مڪمل طور تي ٺهڪندڙ هئي. ريحانه جي باري ۾ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي گهرواري ٿيڻ واري آکاڻي هٿ ٺوڪي آهي چوڻو ته انهي واقعي کان پوءِ، اها تواريخ مان گم ٿي وڃي ٿي ۽ اسان کي ان جي ڪاٺي ڄاڻ ڪونه ٿي پوي جڏهن ته حضور جن جي ٻين گهروارين جي باري ۾ اسان وٽ پوري ۽ تفصيلي معلومات موجود آهي.

---

(بقايا) ڪيائون.....“ وڌيڪ مطالعي لاءِ ڏسو ميٽلنڊ (Meitland) جو ”جيوش لٽريچر اينڊ ماڊرن ايجوڪيشن“ (Jewish Literature and Modern Education) صفحو 21 ۽ اسٽينيلي جو ”ليڪچرس آن جيوش چرچ“، جلد ٻيو صفحو 99.

<sup>1</sup> يورپين مان مون کي صرف موسيو بار ٿلمي (M. Barthelemy)، سينٽ هليئري (St. Hilaire)، مسٽر جانسن (Mr. Johnson) ۽ مسٽر اسٽينيلي لين پول جي خبر آهي ته اهي تعصب جو شڪار ڪونه هيا.

## باب ڇهون

حضرت محمد صلي الله عليه وآله وسلم جي رحمدلي

دَعَا إِلِيَّ اللَّهُ فَأَلْهَمْتَنِي كُنْ بِهِ

مُسْتَمْسِكُونَ بِحَبْلِ غَيْرِ مُنْقَصِمٍ

سن 6 هجري مطابق 23 اپريل 627 ع کان 12 اپريل 628 ع

مديني جي نئين جماعت کي تباه ڪرڻ جي مقصد سان يهودين ۽ ڪافرن جيڪو ڊيجاريندڙ اتحاد قائم ڪيو هيو اهو مڪمل طور تي ناڪام ٿي ويو هيو جنهن لاءِ مسلمان نيڪ چون ٿا ته اهو هڪڙو معجزو هيو.<sup>1</sup> پر ريگستان جا پسگردائي وارا وحشي ۽ خطرناڪ قبيلو، مديني جي ڀرسان قتل ۽ ڦرلٽ ڪندا رهندا هيا. رياست جي بقا گهر ڪري رهي هئي ته انهن جي روڪڻ لاءِ پڪن قدمن کڻڻ جو بندوبست ڪيو وڃي. انهن ڦورن خلاف ڪيترائي حملو ڪندڙ جٿا موڪليا ويا پر وٺ ۾ نه ايندڙ ريگستاني اولاد عام طور تي مسلمانن جي پهچڻ کان اڳ ئي گسائي لڪي ٿي ويا. بنولحيان وارا جن حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي عرض ڪيو هيو ته انهن کي اسلام جي تعليم ڏيڻ لاءِ پنهنجن ڪجهه اصحابن کي انهن ڏانهن موڪلين ۽ جن ماڻهن انهن نمائندن جي پهچڻ تي ڪجهه کي قتل ڪري ڇڏيو هيو ۽ ڪجهه کي قيد ڪري مڪي وارن هٿ وڪڻي ڇڏيو هيو انهن کي ان وقت تائين ڪابه سزا ڪونه ملي هئي. هاڻي وقت اچي ويو هيو ته انهيءَ ڏوه جو بدلو ورتو وڃي. انهيءَ سال جمادي الاول مهيني ۾ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي پنهنجي اڳواڻي ۾ هڪڙي فوجي جٿي بنولحيان وارن تي چڙهائي ڪئي. البته رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي چڙهائي ڪرڻ جي اڳواٽ خبر ملڻ ڪري

<sup>1</sup> ڏسو سورت احزاب آيت 9.

ٿورو جبلن ۾ پيڇي ويا ۽ مسلمان پنهنجو مقصد حاصل ڪرڻ کان سواءِ  
مديني موٽي آيا.<sup>1</sup>

صرف ٿورا ڏينهن گذريا هيا ته بنو غطفان جي بدوي ٽولن جي  
هڪڙي شاخ بنوفزاره جو سردار شهر جي ڀرسان واري علائقي ۾ اوچتو  
چڙهائي ڪري آيو ۽ اٺن جي هڪڙي وڏي ولر کي ڦري ڪاهي ويو. اهي  
اٺن جي سنڀاليندڙ کي قتل ڪري ان جي زال کي به پاڻ سان گڏ کڻي ويا.  
مسلمانن جلدي انهن جو پيڇو ڪيو ۽ ڪجهه جانور هٿ ڪري  
ورتائون پر بدوي ڦريل مال جي باقي حصي سان ريگستان ڏانهن پيڇي  
گم ٿي ويا.

اندازن اهو ئي زمانو هيو جڏهن رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه  
وآله وسلم سينائي جبل جي ڀرسان سينت ڪيٿرين (St. Catherine)  
جي راهب خاني ۾ رهندڙ راهبن، ۽ ٻين عيسائين سان اهڙو معاهدو  
ڪيو جنهن لاءِ بجاطور تي چيو ويو آهي ته دنيا جي تاريخ جيڪڏهن  
تعصب کان پاڪ ۽ سهڻا جا شاندار ڪارناما پيش ڪري سگهي ٿي ته  
اهو انهن مان هڪڙو آهي. اهو مشهور دستاويز جنهن کي اسلامي واقعا  
لکندڙ تاريخدانن جيئن جو تيسئن لکي محفوظ ڪري ڇڏيو آهي، اهو  
نظر تي جي روشن خيالي ۽ ڪشادي سوچ جو هڪڙو شاندار نمونو آهي.  
انهيءَ دستاويز وسيلي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم عيسائين  
لاءِ اهڙين رعايتين ۽ حقن کي يقيني بڻايو جيڪي انهن کي پنهنجي  
عقيدي وارين حڪومتن اندر به نصيب ڪونه ٿيا هيا؛ ۽ اعلان ڪيو ويو  
ته انهيءَ دستاويز ۾ جيڪو ڪجهه لکيل آهي ان جي ڪنهن به مسلمان  
طرفان انحرافي يا بدسلوڪي ڪئي ويندي ته ان مسلمان کي الله تعاليٰ  
جي معاهدي جي ڀڃڪڙي ڪندڙ الله تعاليٰ جي فرمانن جو انڪاري ۽  
ان جي دين جو باغي سمجهيو ويندو. پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه  
وآله وسلم پنهنجي طور به ۽ پنهنجن اصحابن کي به تاڪيد ڪيو ته  
عيسائين جو بچاءُ ڪن. عيسائين سان واعدو ڪيو ويو ته انهن جي  
گرجا گهرن ۽ انهن جي پادرين جي رهائشن جي حفاظت ڪئي ويندي ۽

<sup>1</sup> ابن هشام: ابن اثير جلد ٻيو، طبري جلد ٽيون.



انهن کي هر تڪليف کان بچائبو. انهن تي غير منصفانه محصول ڪونه مڙهيو ويندو ڪنهن به بڻشپ کي ان جي بڻشپ واري عهدي تان ڪونه هٽايو ويندو ڪنهن به عيسائي تي پنهنجي مذهب کي ترڪ ڪرڻ لاءِ زوريار ڪونه ڪيو ويندو ڪنهن به راهب کي ان جي ٿاڪ تان ڪونه ڪڍيو ويندو ڪنهن به زيارتي کي ڪعبت الله شريف جي زيارت ڪرڻ کان ڪونه روڪيو ويندو. مسجدون ٺاهڻ لاءِ يا مسلمانن جا گهر ٺاهڻ لاءِ گرجا گهرن کي ڪونه ڊاهيو ويندو. مسلمان مردن سان پريٽيل عيسائي عورتن کي حق هوندو ته اهي پنهنجي مذهب تي عمل ڪن ۽ انهيءَ باري ۾ انهن تي ڪنهن به قسم جي زبردستي يا ناراضگي ڪونه ڪئي ويندي جيڪڏهن عيسائين کي انهن جي گرجا گهرن يا راهبن جي خانقاهن کي مرمت ڪرڻ، يا ڪنهن ٻئي مذهبي معاملي ۾ امداد جي گهرج هوندي ته مسلمان انهن جي مدد ڪندا. ان ڳالهه کي انهن جي مذهب ۾ شرڪت ڪرڻ ڪونه سمجهيو ويندو پر محض انهن جي ضرورت وقت مدد ڪرڻ، الله تعاليٰ ۽ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي حڪمن جي اطاعت سمجهيو ويندو جيڪي الله تعاليٰ طرفان عطا ڪيل اختيار ۽ سندن رسالت هيٺ عيسائين جي حق ۾ صادر ڪيا ويا هيا. جيڪڏهن مسلمان ڪنهن ٻاهرين عيسائي طاقت سان دشمني واري ويڙهه ۾ رڌل هوندا، ته به، مسلمانن سان گڏ رهندڙ عيسائين سان انهن جي عقيدي جي بهاني تي نفرت وارو برتاءُ ڪونه ڪيو ويندو. عيسائين سان ڪابه غلط روش اختيار ڪرڻ واري مسلمان کي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو نافرمان سمجهيو ويندو. جيڪو شخص برائي جو بدلو برائي سان ڏيڻ جي طاقت رکڻ جي باوجود نه صرف معاف ڪرڻ جي خدائي اصول جي تبليغ ڪري ٿو پر ان جو عملي مظاهرو به ڪري ٿو ته انسانن جي دل ۾ هميشه ان جي سيرت متعلق عظمت ۽ بزرگي جو خيال پيدا ٿيندو آهي. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انتظامي سربراهه ۽ ماڻهن جي زندگي ۽ آزادي جي رکوالي جي حيثيت ۾ جڏهن عدل ڪندا هيا ته انصاف جي حصول لاءِ هر ڏوهي کي ڏوهه جي جوڳي سزا ڏيندا هيا. پر حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم هڪڙي پيغمبر ۽ هڪڙي اوستاد جي

حيثيت ۾ پنهنجن جاني دشمنن سان به رحم ۽ نرمي وارو سلوڪ ڪندا هيا. سندن شخصيت ۾ اهڙيون اعليٰ خوبيون گڏ ٿيل هيون جن لاءِ انساني ذهن سوچي سگهي ٿو يعني انصاف ۽ احسان.

ريگستان جي سرڪش عربن خلاف هڪڙي مهم دوران بنوحنيفه قبيلي جو سردار ثمام بن اثال مسلمانن هٿان قيد ٿي ويو. ان کي مديني وٺي آيا جتي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي مهربانين کان اهو ايترو ته متاثر ٿيو جو هڪڙي دشمن مان ڦري هڪدم اهو وڏو جانثار اصحابي بڻجي ويو. پنهنجن ماڻهن ۾ واپس پهچي ان يمام کان مڪي ڏانهن کاڌخوراڪ جو سامان کڻي ويندڙ قافلن کي روڪي ڇڏيو ۽ ثمام طرفان انهي رڪاوٽ مڪي وارن کي سخت مشڪلات ۾ مبتلا ڪري ڇڏيو. بنوحنيفه وارن کي راضي ڪرڻ ۾ ناڪامي ٿي قريشين آخرڪار حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي لکيو ته مهرباني ڪري انهن جي پاران وچ ۾ پون رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي دل ۾ رحم ڀرجي آيو ۽ ثمام رضه کي سفارش ڪيائون ته مڪي وارن جيڪي گمريو ٿي انهن کي ان جي اجازت ڏئي ڇڏي ۽ پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان سفارش ڪرڻ تي قافلن کي وري مڪي پهچڻ جي اجازت ملي.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي رحمدلي جا اٽڪت واقعا بيان ڪري سگهجن ٿا. بهرحال اسان صرف ٻه واقعا ٻڌائينداسين. سندن هڪڙي نياڻي جيڪا کين ڏاڍي پياري هئي اها حديبيه واري صلح کان پوءِ مڪي مان نڪري مديني اچي رهي هئي. اها ڀرتي پيٽ سان هئي، جڏهن اها اٺ تي سوار ٿي رهي هئي ته هبار (هبار) نالي هڪڙي قريشي مخصوص وحشيپٽي سان پنهنجي پالي جي چهنڊ ان کي وهائي ڪڍي ۽ ان کي پٽ تي ڪيرائي وڌو جنهن جي نتيجي ۾ اها فوت ٿي وئي. مڪي جي فتح واري موقعي تي قاتل کي واجب القتل (اشتھاري قاتل) قرار ڏنو ويو هيو. ڪجهه وقت لڪڻ کان پوءِ اهو سڌو رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خدمت ۾ حاضر ٿيو ۽ پاڻ کي ڏکويل والد جي رحم و ڪرم تي ڇڏيائين. زيادتي وڌي ٿيل هئي، ڏوه ظالماڻو هيو پر صدمو ذاتي هيو. لڳو پئي ته اهو ماڻهو پنهنجي ڪئي

تي پشيمان آهي ۽ دين قبول ٿي لاءِ مخلص هيو. ان کي غير مشروط معافي ڏني وئي. ائين هڪڙي يهودي عورت خيبر ۾ پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي زهر وسيلي شهيد ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي. ان کان علاوه عڪرم بن ابو جهل جيڪو رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم خلاف پنهنجي دشمني ۾ پنهنجو مثال پاڻ هيو انهن کي کلي دل سان معاف ڪيو ويو.

عيسائي بدوين جو هڪڙو قبيلو بنوڪلب، جيڪو دومة الجندل ۾ رهندو هيو ۽ پنهنجن ڦرلٽن دوران مديني جي حدن ۾ به ڪاهي آيا هيا، انهن ڏانهن هڪڙي جڳي کي موڪليو ويو ته انهن کي اسلام قبول ۽ پنهنجون ناجائز حرڪتون ڇڏڻ لاءِ چون. انهي ننڍڙي جڳي جي اڳواڻ کي هدايتون ڏيندي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه الله وآله وسلم سدائين ياد رکڻ جهڙا لفظ استعمال ڪيا ”ڪنهن به حالت ۾ توهان کي دوڪيياڙي يا واعدي خلافي ناهي ڪرڻي، نه وري ڪنهن ٻار کي قتل ڪرڻو آهي.“<sup>1</sup>

ڦرلٽ ڪندڙ ۽ دشمن قبيلن جي ماڻهن خلاف موڪليل مهمن جي اڳواڻن کي پنهنجين هدايتن وسيلي پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهن کي اٽل نموني سان تاڪيد ڪندا هيا ته ڪمزور ۽ زخمي کي نه ستائين. پاڻ ڪريم صلي الله عليه وآله وسلم جن فوجي جڳن کي بازنطين خلاف روانو ڪيو انهن کي فرمايائون. ”اسان کي پهچايل اهنجن جي بدلي وٺڻ ۾ مقامي آبادي جي بي ضرر ماڻهن کي نه ستائجو. عورتن کي ڇڏي ڏجو. ننڍڙن ٻارن يا بستري داخل بيمارن کي نقصان نه پهچائجو. ويڙهه ۾ شامل نه ٿيل ماڻهن جي گهرن کي ڊاهڻ کان

<sup>1</sup> ابن هشام. رسول عربي صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي انهن فرمانن جي. ۽ حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عليه جي انهن تاريخي لفظن، جي جيڪي ان يزيڊ بن ابوسفيان کي بيزنطين خلاف مهر تي موڪلڻ مهل چيا، اسرائيلي پيغمبر جي هنن لفظن سان پيٽ ڪريو ”رب الانواج هيئن ٿو فرمائي: ..... هاڻي وڃو ۽ عاملين کي ماريو ۽ انهن وٽ جيڪو ڪجهه آهي ان کي مڪمل طور تباه ڪري ڇڏيو ۽ ڪنهن کي به نه ڇڏيو. مطلب، ٻنهي مردن ۽ عورتن کي قتل ڪريو ننڍن ڇوڪرن ۽ کير پيئندڙ ٻارن، ڍور ڍڳن، رڍن ٻڪرين، اٺن ۽ گهوڙن گڏهن کي پڻ (سموئل 3، Xv، Sam). ڪراڻن ۽ نوجوانن، ٻنهي ڇوڪرن ۽ ڇوڪرين، ۽ ننڍن ٻارن ۽ عورتن کي مڪمل طور قتل ڪري ڇڏيو. (حزقي ايل 6-ix، Ezek)“

پاسو ڪجو. انهن جي گذر بسر جي وسيلن کي تباه نه ڪجو نه انهن جي باغن کي وڍجو ڪجي جي وڻن کي به هٿ نه لائجو.“ پنهنجي آقا جي پيروي ڪندي حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه به پنهنجي هڪڙي سپهه سالار کي چيو ”اي يزيد، ڪڏهن به پنهنجن ماڻهن تي ظلم ۽ ستم نه ڪجان، نه انهن کي پريشان ڪجان، بلڪ پنهنجن سڀني معاملن ۾ انهن سان مشورو ڪجان، ۽ اهو ڪجان جيڪو حق ۽ انصاف هجي. چوٽه جيڪي انهي جي برخلاف ڪندا آهن اهي ڪامياب ڪونه ٿيندا آهن. جڏهن توهان پنهنجن دشمنن جي مقابلي ۾ پهچو ته مڙس ماڻهو ٿي بيهجو ۽ پني ڏئي نه پڇجو ۽ توهان کي سوڀ حاصل ٿي وڃي ته ننڍڙن ٻارن کي قتل نه ڪجو نه وري ڪراڻن ماڻهن کي، ۽ نه عورتن کي قتل ڪجو. ڪجي جي وڻن کي برباد نه ڪجو نه وري پوک وارين زمينن کي باه ڏئي ساڙجو. ڪنهن به ميوي واري وڻ کي نه وڍجو نه وري جانورن جي ڏٺن سان شرارت ڪجو فقط پنهنجي کاڌ خوراڪ جي ضرورت مطابق ذبح ڪجو. جڏهن توهان ڪو معاهدو يا ٺاه ڪيو ته ان تي قائم رهجو ۽ پنهنجي واعدن کي پاڙجو. جڏهن توهان اڳيرو ويندا ته توهان کي ڪجهه مذهبي ماڻهو ملندا جيڪي راهب خانن ۾ الڳ ٿلڳ زندگي گذاريندڙ هوندا، انهن خدا کي ياد ڪرڻ لاءِ انهي طريقي کي اختيار ڪيو آهي. انهن سان چيٽ چاڙ نه ڪجو پر اڪيلو ڇڏي ڏجو نه انهن کي قتل ڪجو ۽ نه انهن جي خانقاهن کي تباه ڪجو.“<sup>1</sup> عيسائي چاهي اهي ڪيٿولڪ هيا، پروٽيسٽنٽ هيا يا يوناني ڪليسا جا پيروڪار هيا انهن سينٽ ليڪٽانٽس (St.Lactantius) جي زماني کان ڪوويننٽس (Covenantus) جي زماني تائين پنهنجن دشمنن مٿان جيڪي لعنتون ملامتون ڪيون انهن ۾ ۽ هنن هدايتن ۾ ڪيترو عجيب فرق آهي.<sup>2</sup> ”امن جي شهزادي“ (The Prince of Peace) جا پوئلڳ اڄ ڏينهن تائين

<sup>1</sup> ڏسو ڪتاب ”ملز هسٽري آف محمدن ازم“ (Mill's History of Muhammadanism) جو صفحو 54 ۽ 64، ۽ ان کان علاوه ڪئگنير (Cagnier) جو ”وي ڊي محمدان لوڪو“ (Vie de Mohamet, in loco).

<sup>2</sup> ويهين صدي ۾ هڪڙي عظيم عيسائي طاقت جي فوجين طرفان مانچوريا (Manchuria) ۾ بلاگو ويسٽين (Blagovstchenk) جي جاءِ تي پنج هزار چيني مردن، عورتن ۽ ٻارن جو ڪيل قتلار بيان جو محتاج ڪونه آهي.

بنا ڊپ جي ۽ بغير ڪنهن پشيماني جي عورتن ۽ مردن، ڪراڻن ۽ نوجوانن کي قتل ڪرڻ ۽ ڦرلٽ ڪرڻ، باهيون لڳائڻ ۽ زوري زناڻون ڪرڻ ۾ مشغول رهيا آهن. ڌرتي تي ان جي نائبن، پوپ، پادري، بشپ، ڪليسائن ۽ گرجاگهرن جي اڳواڻن انهن ماڻهن جي ڏوهن کي منظور ڪيو ۽ نهايت وڏن مڪروھ گناهن لاءِ آزادي سان معاف هجڻ جي فتوائن جو اعلان ڪندا رهيا آهن.

انهي سال جي شعبان مهيني ۾ (نومبر ڊسمبر 627ع) بنو مصطلق وارن خلاف هڪڙي جڳي کي چڙهائي ڪرڻ لاءِ موڪليو ويو. انهن ماڻهن جا هيستائين مسلمانن سان دوستاڻا لاڳاپا هيا پر تازو ئي حارث بن ابو ضرار<sup>1</sup> نالي پنهنجي سردار جي ورغلائڻ تي انهن پنهنجي اتحاد واري واعدي کي ختم ڪري ڇڏيو هيو ۽ مديني جي پسگردائي ۾ راتاها هڻڻ شروع ڪري ڇڏيا هيا. اها مهم مڪمل طور تي ڪامياب وئي ۽ ڪيترن ماڻهن کي قيدي بڻايو ويو. انهن ۾ جوڀريه نالي حارث جي ڌيءَ به شامل هئي.

ايسٽائين مڪي مهاجرن کي پنهنجا گهر ۽ وطن ڇڏي ڇهه سال گذري ويا هيا، جيڪي انهن پنهنجي دين خاطر ۽ ان شخص خاطر ڇڏيا هيا جنهن انهن منجهه هڪڙو نئون شعور ڦوڪي ڇڏيو هيو اهڙو شعور جنهن جهڙو انهن اڳ ۾ ڪڏهن محسوس ئي ڪونه ڪيو هيو ۽ انهن منجهه ٻڌي، پيار ۽ پائيچاري جو جذبو سجاڳ ڪري ڇڏيو هئائين. ماڻهو عربستان جي ڪنڊ ڪڙڇ کان انهي حيرت ۾ وجهڻ واري شخص، جنهن اها سڀ ڪاميابي حاصل ڪئي هئي، جي لفظن کي ٻڌڻ لاءِ اچي ميراڪو ٿيندا هيا؛ روزمره جي زندگي جي معاملن بابت ان کان صلاح وٺندا هيا، بلڪل اهڙي طرح جيئن قديم زماني ۾ بني اسرائيل وارا پنهنجي نبي حضرت سموئيل عليه السلام کان مشورا وٺندا هيا.<sup>2</sup>

پر انهن بي گهر ٿيل مهاجرن جون دليون اڃا تائين پنهنجي جنم ڀومي لاءِ شدت سان لڄنديون رهنديون هيون. پنهنجن گهرن مان

<sup>1</sup> ابن هشام: ابن اثير جلد ٻيو.

<sup>2</sup> ڏسو اسٽينلي: ”ليڪچرس آن دي جيووش چرچ“، جلد پهريون.

ڏکجي نڪرڻ کان پوءِ انهن هڪڙي اوڀري شهر ۾ اجهو حاصل ڪيو. هيٺ ڪعبت الله شريف جي حرم کان پري ڏکيا ويا هيا جيڪو انهن جي خيالن جي ذهني ڳانڍاپي جو مرڪز هيو. هڪڙو مرڪز جنهن جي چوڌاري سندن قوم جي تواريخ اچي گڏ ٿي ٿي. ڇهن سالن کان انهن کي پاڪ عبادتگاه جي زيارت کان محروم رکيو ويو هيو هڪڙو اهڙو دستور جنهن جي چوڌاري وقت پنهنجين جهمونين روايتن پٺيان پوترتا جو دائرو چاڙهي ڇڏيو هيو. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پڻ پنهنجي اصل وطن کي ڏسڻ لاءِ وڏي اڪير محسوس ڪري رهيا هيا. ڪعبت الله شريف سموري عرب قوم جي ملڪيت هيو. قريشي بس ان عبادت گاه جا سنڀاليندڙ هيا، جيڪڏهن ڪو دشمني واري ارادي کان سواءِ ۽ صرف مذهبي فرائض ادا ڪرڻ جي مقصد جو اعلان ڪري ٿي آيو<sup>1</sup> ته ملڪ جي عام اصول مطابق انهن کي ڪنهن دشمن کي به ان جي زيارت ڪرڻ کان روڪڻ جو اختيار حاصل ڪونه هيو.

حج جو زمانو اچي ويو هيو، رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهي مطابق مقدس جاين جي زيارت ڪرڻ لاءِ عمرو ڪرڻ جي ارادي جو اعلان ڪيو. ان ئي وقت هڪ هزار آوازن انهي دعوت کي قبول ڪري لبيڪ چيو. هڪڙي تياري ڪئي وئي ۽ پاڻ صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ست سو مهاجر ۽ انصاري مسلمانن جي جماعت سان گڏجي، جيڪي مڪمل طور تي بنا هٿيارن جي هيا، ڪعبت الله شريف جي زيارت لاءِ روانا ٿي ويا.<sup>2</sup> ليڪن قريشين جي دشمني جو جوش اڃا تڏو ڪونه ٿيو هيو. انهن رستي روڪ ڪرڻ لاءِ مڪي کان ڪجهه پنڌ تي ٻاهر نڪري وڏي فوج بيهاري ڇڏي، پر جلدئي شهر ۾ موٽي آيا ته جيئن شهر جي هر لنگهه کي مسلمانن لاءِ بند ڪري ڇڏين. انهن رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اصحابن کي ڪعبت الله شريف

<sup>1</sup> طبري جلد ٽيون: ڪوسين ڊي پرسیول جلد ٽيون.

<sup>2</sup> ابن هشام طبري جلد ٽيون، ابن اثير جلد ٻيو. ابوالفدا بيان ڪري ٿو ته پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سان گڏ ويندڙ اصحابن جو تعداد 1400 هيو.

پر داخل ٿيڻ جي اجازت نه ڏيڻ لاءِ حلفيه قسم کنيو ۽ ڪعبت الله شريف جي زيارت لاءِ اجازت وٺڻ جي نيت سان جيڪو سفير انهن ڏانهن آيو هيو ان سان به برو سلوڪ ڪيائون. مڪي وارن جو هڪڙو ٽولو رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خيمن ڀرسان انهي مقصد سان چڪر هڻڻ لڳو ته جيڪو به مسلمان ڪئمپ مان ٻاهر نڪري ته ان کي قتل ڪن. انهن پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تي به پٿرن ۽ تيرن سان حملو ڪيو.<sup>1</sup> ڪافرن کي هوڏ تي بيٺل ڏسي ۽ قريشين ۽ مسلمانن جي وچ ۾ لڙائي واري حالت کي ختم ڪرڻ لاءِ پنهنجي فڪرمندي ڪري حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اعلان ڪيو ته اهي مڪي وارن طرفان جيڪي به شرط لاڳو ڪن انهن کي ميچڻ لاءِ تيار آهن. وڏي مشڪل کان پوءِ صلح ٿيو جنهن مطابق اهو مڃيو ويو ته ڏهن سالن تائين هر دشمني کي ختم رکيو ويندو. جيڪڏهن قريشين منجهان ڪوبه پنهنجي وڏي جي اجازت کان سواءِ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ڏانهن ايندو ته ان ماڻهوءَ کي واپس ڪافرن جي حوالي ڪيو ويندو جڏهن ته ڪوبه ماڻهو مسلمانن کي ڇڏي مڪي وارن سان وڃي ملندو ته ان کي واپس ڪونه ڪيو ويندو. ڪوبه قبيلو مسلمانن ۽ قريشين مان ڪنهن به ڌر سان ٻڏي ڪرڻ گهري ته ان کي بغير ڪنهن رڪاوٽ جي ائين ڪرڻ جي اجازت هوندي هن دفعي مسلمان اڳتي وڌڻ کان سواءِ انهن پيرن تي موٽي ويندا، البت انهن کي ايندڙ سال مڪي اچڻ جي اجازت هوندي ۽ انهن کي اتي پنهنجن سفري

---

<sup>1</sup> جڏهن انهن ماڻهن مان ڪجهه کي پڪڙيو ويو ۽ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خدمت ۾ پيش ڪيائون ته پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهن کي معاف ڪري ڇڏي ڏنو. (ابن هشام). اهو ان موقعي جو واقعو آهي جڏهن مسلمانن گڏجي عهد ڪيو هيو جنهن کي ”بيعت رضوان“ يا ”بيعت شجر“ سڏيو ويندو آهي. حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه کي قريشين ڏانهن موڪليو ويو هيو ته وڃي انهن کي اجازت ڏيڻ لاءِ منٿ ڪري پر انهن ان کي پڪڙي اتي روڪي ڇڏيو هيو. مسلمان ان جي قتل ٿيڻ جي انديشي سبب حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي چوڌاري گڏ ٿي ويا ۽ حلفيه قسم کنيائون ته ان جي شهادت جو بدلو وٺندا. (ابن هشام). سورت فتح آيت 18. ان کان علاوه ميور جو جلد چوٿون پڻ ڏسو.

هٿيارن،<sup>1</sup> مطلب ”مياڻن ۾ پيل تلوارون.“ سوڌو تن ڏينهن تائين رهڻ جي اجازت هوندي

انهي صلح ڪرڻ لاءِ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جنهن دورانديشي ۽ وچترائپ جو مظاهرو ڪيو ان ڳالهه سندن اصحابن مان وڌيڪ جذباتين منجهه جن جي دلين ۾ قرشين طرفان لڳايل زخم ۽ ڪيل ظلم اڃا تائين گهر ڪيون پيا هيا، ڪجهه ارهائپ پيدا ڪئي. صلح جي ٽئين شرط هيٺ، جنهن مطابق مسلمان ٻڌل هيا ته جيڪو به غير مسلم پنهنجي وڏي يا سردار جي اجازت کان سواءِ انهن جي مذهب ڏانهن ايندو ته ان کي واپس ڪندا، قرشين پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ڪيترن اصحابن جي واپسي جو مطالبو ڪيو ۽ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ڪجهه مسلمانن طرفان اعتراض ڪرڻ جي باوجود هڪدم انهن جو مطالبو پورو ڪيو.<sup>2</sup>

مديني واپس اچي، حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي گهر رخي خواهش جي تڪميل لاءِ ته سندن مذهب سموري انساني لڏي کي پنهنجي پاڪر ۾ آڻي،<sup>3</sup> پاڙيسري ملڪن جي بادشاهن ۽ انهن جي رعيت ڏانهن ڪيترن ايلچين کي روانو ڪيائون ته مبلغ طرفان دعوت جو آب حيات جو اهو پيالو پيش ڪن جنهن جو نالو اسلام آهي. ٻه نالي وارا اصحابي سڳورا يونان جي بادشاهه

<sup>1</sup> ”سلاح الرقاب“، ابن هشام ابن اثير جلد ٻيون، مشڪات شريف ۽ بخاري شريف. اهو ان امن واري موقعي جو واقعو آهي جڏهن قرشين جي جنهن ايلچي کي مسلمانن جي خيمن ڏانهن موڪليو ويو هيو اهو حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي اصحابن طرفان ملندڙ تعظيم ۽ محبت کان متاثر ٿي ويو ۽ قرشين ڏانهن موتي وڃڻ تي انهن کي ٻڌايائين ته ان خسرو قيصر ۽ نجاشي جهڙن بادشاهن کي ڏٺو آهي جتي هر طرح جو شاهي شان و شوڪت ۽ دٻڊو هوندو آهي پر حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جا اصحابي جيتري ان جي عزت ۽ تعظيم ڪن ٿا، ان ڪنهن به بادشاهه کي ڪونه ڏٺو آهي ته اهو پنهنجن رعيتين جي وچ ۾ ويهي اهڙي عزت ۽ مان حاصل ڪندو هجي. (ابن هشام ابن اثير جلد ٻيون، طبري جلد ٽيون ۽ ابوالفدا.)

<sup>2</sup> جيئن ته ان صلح واري معاهدي ۾ عورتون شامل ڪونه ڪيون ويون هيون، انهيءَ ڪري ڪافرن طرفان عورتن کي واپس ڪرڻ جو مطالبو قطعي طور رد ڪيو ويو هيو.

<sup>3</sup> سورت اعراف آيت 157 ۽ 158.



هرقل (هرڪيولس) ۽ فارس جي حاڪم خسرو پرويز ڏانهن روانا ڪيائون. مڪي مان ڀڄي نڪتل مهاجر طرفان عظيم خسرو کي برابري جي بنياد تي خط لکڻ جي جرئت ٿي پاڻ کي بادشاهن جو بادشاهه سمجهندڙ خسرو حيران ٿي ويو ۽ خط لکڻ کي گستاخي سمجهندي ڪاوڙ ۾ اچي ان کي ڦاڙي ٽڪرا ٽڪرا ڪري ڇڏيائين ۽ نمائندي کي گارگند ڪري پنهنجي دربار مان تڙي ڪڍيائين. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي جڏهن انهي ورتاءُ جي خبر پئي ته پاڻ آهستي فرمايائون ”خسرو جي بادشاهي به ائين ٽڪرا ٽڪرا ٿي ويندي“<sup>1</sup> پيغمبري فرمان جو سچو ثابت ٿيڻ تواريخ جي ورقن ۾ نقش ٿيل آهي. هرقل (هرڪيولس)، جيڪو وڌيڪ فضيلت ڀريو يا وڌيڪ ادب وارو هيو اهو نمائندي سان وڏي عزت سان پيش آيو ۽ سنو ۽ محتاط جواب موڪليائين. بهرحال شاه مان روانو ٿيڻ کان اڳ ڪوشش ڪيائين ته جنهن شخص ان ڏانهن پيغام موڪليو آهي ان جي ڪردار جي باري ۾ گهڻي کان گهڻي ڄاڻ حاصل ڪري چيو وڃي ٿو ته انهي ارادي سان ان ڪجهه عرب واپارين کي جيڪي عربستان مان هڪڙي قافلي سان گڏ غزه ۾ پهتا هيا، پنهنجي دربار ۾ گهرايائين. انهن ۾ نام نهاد ابوسفيان به هيو جيڪو ان وقت تائين پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي سخت ترين دشمنن مان هڪ هيو. لڳي ٿو ته يوناني بادشاهه حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي باري ۾ ان کان ڪجهه سوال پڇيا هيا ۽ ان جا جواب جيئن حديثن ۾ محفوظ ٿيل آهن، اهي حضرت جعفر رضي الله تعاليٰ عنه واري بيان سان مڪمل طور ملندڙ آهن، جيڪو ان حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي تعليمات جي باري ۾ نجاشي بادشاهه جي آڏو بيان ڪيو هيو. ابوسفيان کان هرقل (هرڪيولس) پڇيو ”اهي ڪهڙا عقيدا آهن جن جي باري ۾ محمد (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) تبليغ ڪري ٿو؟“ ابوسفيان جواب ڏنو ”اهو اسان کي پنهنجن قديم بتن جي پوڄا ترڪ ڪرڻ ۽ اڪيلي خدا جي عبادت ڪرڻ، خيرات ڏيڻ، سچ ڳالهائڻ ۽ پارسائي جو مظاهرو

ڪرڻ، زنا ۽ بدڪاري کان پرهيز ڪرڻ، ۽ ٻين بچڙاين کان پاسو ڪرڻ لاءِ چوي ٿو. ”ان وري پڇيو ته ڇا ان کي مڃڻ وارا ڏينهنون ڏينهن وڌي رهيا آهن يا گهٽجندا وڃن ٿا. جواب مليو ”ان کي مڃڻ وارا لاڳيتو وڌي رهيا آهن ۽ هڪڙو به اهڙو ڪونه آهي جيڪو ان کان ڦري ويو هجي.“

ان کان پوءِ جلدئي هڪڙو ايلچي غساني شهزادي ڏانهن موڪليو ويو جيڪو هرقل (هرڪيولس) جي نائب جي حيثيت ۾ دمشق جي ويجهو بصري ۾ رهندو هيو. ايلچين لاءِ مڃيل عزت ۽ احترام ڏيڻ جي بجاءِ ان ئي ساڳي خاندان جي هڪڙي ٻئي سردار جيڪو بيزنطين جي راڄ ۾ هڪڙي عيسائي قبيلي جو چڱو مڙس هيو ان سفير کي قتل ڪري ڇڏيو. بين الاقوامي آڊاين جي خلاف اها بيهودائپ آخرڪار انهيءَ لڙائي جو سبب ٿي جنهن اسلام کي سموري عيسائيت سان تڪرار ۾ ڦاسائي ڇڏيو. پر انهي باري ۾ اسان تفصيل پوءِ بيان ڪنداسين.

## اسلام جو پڪڙجڻ

فَمَا تَطَاوُلَ آمَالِ الْمَدِيحِ الْي  
مَا فِيهِ مِنْ كَرَمِ الْأَخْلَاقِ وَالشَّيَمِ

سن 7 هجري مطابق 12 اپريل 628 ع کان 1 مئي 629 ع

يهودي قبيلن ٽڪليفون سهڻ جي باوجود پوئتي هٽڻ جي بجاءِ اڳ کان اڳڙا هيا ۽ اڃا تائين مسلمانن جي تباهي لاءِ سازشي ڪمن ۾ رڌل هيا. مديني کان اوڀر اتر طرف ٽن يا چئن ڏينهن جي پنڌ واري مفاصلي تي انهن جي هڪڙي مضبوط وسندي هئي. جيڪا قلعي نما ڪوٽن سان ڳتيل هئي. جن مان مکيه قلعي کي ”القموص“ سڏيو ويندو هيو ۽ اهو ڏکي چاڙهي واري ٽڪري تي ٺهيل هيو. انهن قلعن جي وسندي کي گڏيل طور ”خيبر“ سڏيو ويندو هيو. خيبر لفظ جي معنيٰ آهي قلعي بند جاءِ. خيبر ۾ جيڪا آبادي هئي انهن ۾ بنونصير ۽ بنوقريظ قبيلن جون ڪجهه شاخون پڻ شامل هيون، جن اتي پناه لاءِ اچڻ حاصل ڪيو هيو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ سندن اصحابن جي خلاف خيبر وارا ڪنڊوڙا ۽ سخت نفرت رکندڙ هيا، ۽ انهن جي برادري وارن جو مديني مان تڙجي انهن منجهه اچڻ کان پوءِ اها نفرت اڃا گهڻو وڌي وئي هئي. خيبر جي يهودين جو بنو غطفان ۽ ٻين بدوي قبيلن سان هڪڙو قديم اتحاد هيو ۽ اهي هاڻي مسلمانن خلاف هڪڙي ٻئي اتحاد ٺاهڻ لاءِ تيزي سان سرگرم ٿي ويا هيا.<sup>1</sup> مسلمان ريگستاني قبيلن جي طاقت ۽ انهن هٿان پهچندڙ نقصان جي انديشي کان خبردار هيا، ۽ کين احساس هيو ته مديني جي خلاف هڪڙي ٻئي نئين اتحاد جي دشمني کي پنڄو ڏيڻ لاءِ ٽڪڙن اڀاڻ وٺڻ جي ضرورت آهي. انهيءَ ڪري ان سال جي محرم مهيني جي شروع ۾ اٽڪل چوڏهن

<sup>1</sup> ڪوسين ڊي پرميول، جلد ٽيون.

سَوَن ماڻهن تي مشتمل جتو خيبر تي چڙهائي ڪرڻ لاءِ روانو ٿيو. يهودين هاڻي پنهنجن اتحادين کان مدد گهري بنوفزاره وارا انهن جي مدد لاءِ ڊوڙندا آيا پر انهيءَ خوف کان ته ڪٿي انهن جي غير موجودگيءَ پر مسلمان رخ ڦيري انهن جي ڏٺن ۽ ماڳن تي اوچتو حملو نه ڪن. اهي هڪدم پوئتي موٽي ويا. ائين يهودي لڙائي جي باهه کي منهن ڏيڻ لاءِ اڪيلور هجي ويا. مسلمانن طرفان انهن کي آڻ مڃڻ لاءِ شرط پيش ڪيا ويا، پر انهن انڪار ڪري ڇڏيو. يهودين طرفان زبردست مقابلو ڪرڻ جي باوجود هڪڙي قلعي کان پوءِ ٻئي قلعي وارا آڻ مڃيندا ويا ۽ پنهنجي قلعي جو در کوليندا ويا. آخر ۾ سڀني کان مضبوط قلعي القموص جو وارو آيو. يهودين سرڌڙ جي بازي لڳائي پنهنجو دفاع ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي پر اهو قلعو به مسلمانن جي قبضي ۾ اچي ويو. انهن جي انهي مکيه قلعي جي قسمت ٻين يهودي وسندين لاءِ اشارو هيو ته وڌيڪ مقابلو ڪرڻ جي صورت ۾ گهڻي تباهي آهي. انهن معافي ڏيڻ لاءِ منٿ ميڙ ڪئي، جيڪا انهن کي ڏني وئي. سٺي چال چلت جي شرط تي انهن جي زمينن ۽ غير متحرڪ (غير منقول) ملڪيتن سان گڏ پنهنجي مذهب تي آزادي سان عمل ڪرڻ جي انهن کي ضمانت ڏني وئي. جيئن ته اهي عام محصول کان آڃا هيا، تنهن ڪري پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهن تي تحفظ جي بدلي ۾ انهن جي زمين جي پيداوار جو اڌ حصو حڪومت کي ڏيڻ جي ذميواري عائد ڪئي. مسلمان عام لڙائي ۽ گهيراؤ ذريعي قلعي مان جيڪا متحرڪ (منقول) ملڪيت هٿ ڪئي، اها لشڪر جي حق ۾ ضبط ڪئي وئي ۽ مجاهدن منجهه انهن طرفان ڪنيل جنگي سامان جي آڌار تي ورهائي وئي؛ مثال طور: تي حصا گهوڙيسوار کي ڏنا ويا جڏهن ته پيادي مجاهد صرف هڪڙو حصو حاصل ڪيو.<sup>1</sup>

<sup>1</sup> ابن هشام ابن اثير جلد ٻيو. اها ڳالهه سراسر ڪوڙي آهي ته لڪل خزاني جي معلومات حاصل ڪرڻ لاءِ ڪنانه وارن کي اڏيتون ڏنيون ويون هيون. انهيءَ زماني ۾ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي قتل ڪرڻ لاءِ گهڻيون ڪوششون ڪيون ويون هيون. سندن خيبر پهچڻ کان پوءِ هڪڙي يهودي عورت جيڪا پراڻي زماني جي يهودين وانگر بدلي جي ساڳي باهه سان ڀريل هئي، پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ سندن اصحابن کي (ڏسو بقايا.....)

هجرت جي ستين سال جي آخر ڌاري حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ سندن اصحابن قريشين سان ڪيل صلح مطابق پنهنجين دلين جي تمنا<sup>1</sup> يعني ڪعبت الله شريف جي زيارت ڪرڻ جي سهوليت ماڻي. اسلامي تاريخ ۾ ان سفر کي ”عمره اصغر“<sup>2</sup> سڏيو ويندو آهي. اهو 629ع جو مارچ مهينو هيو جڏهن پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ٻن هزار اصحابن سان گڏجي عمري جا رڪن ادا ڪرڻ لاءِ مڪي ڏانهن روانا ٿيا. اهي رڪن جيڪي هاڻي هر مسلمان حاجي کي ادا ڪرڻا هوندا آهن. بهرحال، قريشين کي زيارت کي ڪجهه به چوڻو ڪونه هيو تنهن ڪري انهن مسلمانن سان ڳالهه ٻوله ڪرڻ به گوارا ڪونه ڪئي. تن ڏينهن تائين، جن دوران زيارت ۽ رڪنن جي اداڻگي جاري رهي، اهي شهر خالي ڪري ويا هيا ۽ ويجهڙين ٽڪرين جي چوٽين تان مسلمانن کي رڪنن جي اداڻگي ڪندي ڏسندا رهيا. ميور (Maur) هڪڙي عجيب جوش سان ٻڌائي ٿو ”ان وقت مڪي جي وادي ۾ جيڪو نظارو پيش ٿي رهيو هيو اهو پڪ سان هڪڙو عجيب نظارو هيو جنهن جو دنيا جي تاريخ ۾ مثال ڪونه آهي. قديم شهر جا سڀئي رهواسي، ڇا امير ڇا غريب، تن ڏينهن لاءِ شهر خالي ڪري ٿا وڃن، هر گهر خالي ٿي ٿو وڃي، هڪڙي پاسي کان جيئن ئي مڪي وارا شهر کان ٻاهر وڃي رهيا آهن ته ٻئي پاسي کان مهاجر مسلمان جن تي ڪيترن سالن کان پنهنجي جنم ڀومي ۾ اچڻ تي پابندي هئي، پنهنجن

(بقايا) دعوت ۾ زهر مليل کاڌو پيش ڪيو. انهن مان هڪڙو اصحابي ڪجهه گرانه کائڻ کان پوءِ هڪدم شهيد ٿي ويو. نبي ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي حياتي ته ٻچي وئي پر زهر سندن مادي ۾ اثر ڪري ڇڏيو ۽ پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم باقي حياتي مبارڪ جي دوران ان جي اثر کان گهڻي تڪليف سئي ۽ ان جي نتيجي ۾ رحلت فرمايائون. انهيءَ ڏوه جي باوجود حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ان عورت کي معاف ڪري ڇڏيو ۽ ان کي اجازت ڏني وئي ته اها بنا ڪنهن ڪٽڪي جي پنهنجي قوم ۾ رهي. (طبري جلد ٽيون)، ابن اثير جلد ٻيو.

<sup>1</sup> سورت فتح آيت 27.

<sup>2</sup> عمره القضا.

سائين جي وڏي جماعت سان گڏجي پنهنجي ٻارڻي جي خالي ٿيل گهرن کي ٻيهر ڏسڻ لاءِ اندر اچن ٿا ۽ انهن کي جيڪو مختصر وقت مليل آهي ان اندر عمري ۽ زيارت جا رڪن ادا ڪن ٿا. گهر خالي ڪري ويل رهواسي چوڌاري ٽڪرين تي چڙهي خيمن ۾ يا ٻهاڙن ۽ سوڙهن لنگهن ۾ وقتي اجهو حاصل ڪن ٿا، ۽ ابوقبيس جبل جي اڳتي وڌيل چوٽي تي ميڙاڪو ڪري هيٺ زيارتين جي اچ وڃ کي جانچيندا رهن ٿا، جيڪي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اڳواڻي ۾ ڪعبت الله شريف جو طواف ڪري رهيا آهن يا صفا ۽ مروه جي وچ ۾ سعي ڪرڻ لاءِ ٽڪريون وڪون کڻي رهيا آهن. اهي مٿي چوٽي تي ويل ماڻهو هيٺ زيارتين مان هر شخص کي بيچيني سان ڏسي رهيا آهن ته شايد عبادت ڪندڙن منجهه مدت کان وڇڙيل ڪو دوست يا مائت نظر اچي وڃي. اهو نظارو صرف انهن پيڙائن سان ممڪن بڻايو ويو هيو جن اسلام کي هتي ڏني هئي.<sup>1</sup> صلح جي شرطن جي پابندي ڪندي مسلمان تن ڏينهن جي مختصر قيام کان پوءِ مڪي مان واپس روانا ٿي ويا. مسلمانن تمنائن جي جنهن پرامن طريقي سان بجا آوري ڪئي ان جي نتيجي ۾ قريشين منجهان ڪيترا مکيه ماڻهو اسلام جي دائري ۾ داخل ٿيا. مؤمنن طرفان صلح ۾ ڏنل معاهدي لاءِ پاڻ تي ضبط ۽ اصول واري لحاظ جي مظاهري اسلام جي دشمنن منجهه گهرو تاثر پيدا ڪيو. انهن مان گهڻا ماڻهو جيڪي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم خلاف پنهنجي دشمني ڪري قريشين منجهه پرتشدد هيا، جيڪي اثر رسوخ ۽ حيثيت وارا ماڻهو هيا، جن پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم خلاف لڙايون ڪيون ۽ کين گارگند ڪيو هيو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي دل ۾ همدردي ۽ سڀاءُ جي عظمت کان، جنهن پنهنجي خلاف ٿيندڙ سڀني ڏوهن کي نظرانداز ڪري ڇڏيو هيو، متاثر ٿي اسلام قبول ڪيو.<sup>2</sup>

<sup>1</sup> ڏسو ميور (Muir) جو ڪتاب "لائف آف محمد" (Life of Muhammad) جلد ٽيون (P.b.u.h).

<sup>2</sup> مثال طور خالد بن وليد جيڪو احد واري لڙائي ۾ قريشن جي گهوڙيسوار لشڪر جو سردار هيو ۽ عمرو بن عاص.

يوناني بادشاه جي نائب سردار<sup>1</sup> هٿان هڪڙي مسلمان ايجلي جو قتل، هڪڙو اهڙو ڏوهه هيو جنهن کان خاموشي سان اک ٻوٽ ڪرڻ ۽ سزا نه ڏيڻ جو سوال پيدا ٿي نٿي سگهيو. ٽن هزار مجاهدن تي مشتمل هڪڙي جڳي کي غساني شهزادي کان تاوان وٺڻ لاءِ چڙهائي ڪرڻ لاءِ موڪليو ويو. بازنطيني بادشاه جي فوجي عملدارن ڏوهي کان لاتعلق رهڻ جي بجاءِ ان جي پٺڀرائي ڪئي ۽ ائين ويڙهه کي سلطنت جي جنگ قرار ڏنائون. پنهنجن فوجين کي گڏ ڪري موته نالي هڪڙي ڳوٺ وٽ مسلمانن تي حملو ڪيائون، جيڪو شام ۾ بلقا کان ڪجهه پري مسلمان سفير کي قتل ڪرڻ واري جاءِ جي ويجهو هيو. مسلمان بازنطينين ۽ انهن جي اتحادين کي پوئتي ڌڪي ڇڏيو پر تعداد جو فرق تمام گهڻو هيو تنهن ڪري مسلمان مديني واپس موٽي آيا.<sup>2</sup>

لڳ ڀڳ اهوئي زمانو هيو جڏهن قريشين پنهنجي ساٿاري قبيلي بنوڪر وارن سان ملي صلح حديبه جي شرطن جي پيڪڙي ڪندي بنوخزاع وارن تي حملو ڪيو جيڪي مسلمانن جا ساٿاري هيا ۽ انهن طرفان حفاظت جي ضمانت ڏنل هين. انهن بنوخزاع وارن جو قتلام ڪيو ۽ بچي ويلن کي هيڏي هوڏي پڇائي ڇڏيو. بنوخزاع وارا حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خدمت ۾ دانهن کڻي آيا ۽ انصاف جو مطالبو ڪيائون. مڪي ۾ گهڻي زماني کان بي واهبي ۽ ڏاڍ جو راج پئي هليو. مڪي وارن پاڻ امن جي شرطن جي پيڪڙي ڪئي هئي ۽ انهن جي ڪيترن سردارن بنوخزاع جي قتلام ۾ حصو ورتو هيو. پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم هڪدم ڏهه هزار ماڻهن جي ساٿ ۾ ڪافرن جي خلاف چڙهائي ڪئي. پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم معمولي مقابلي کي منهن ڏيندي جيڪو عڪرم بن

<sup>1</sup> ڪوسين ڊي پرسپول جي راءِ مطابق انهي سردار جو نالو شراهيل بن عمرو هيو جلد ٻيو ۽ ٽيون (نه ڪي عمرو بن شراهيل جيئن ابوالفدا ڄاڻائي ٿو).

<sup>2</sup> ڪوسين ڊي پرسپول. جلد ٽيون. ابن اثير جلد ٻيو. انهيءَ لڙائي ۾ حضرت زيد بن حارث رضي الله تعاليٰ عنه جيڪو مسلمان لشڪر جو سپه سالار هيو رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو سوت حضرت جعفر بن ابوطالب رضي الله تعاليٰ عنه ۽ ٻيا ڪيترائي نالي وارا اصحابي شهيد ٿيا هيا.

ابو جهل ۽ صفوان بن اميه جي اڳواڻي ۾ انهن جي خاندان وارن ڪيو ۽ جنهن ۾ ڪجهه مسلمان شهيد ٿيا. بنا ڪنهن وڌيڪ رڪاوٽ جي مڪي ۾ داخل ٿي ويا.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم آخرڪار هڪڙي فاتح جي حيثيت ۾ مڪي ۾ داخل ٿيا. پاڻ جنهن سان زياديتون ڪيون ويون هيون ۽ هڪڙي دفعي لکي نڪتا هيا، هاڻي پنهنجي رسالت کي رحم وارو ثابت ڪرڻ لاءِ اڳتي وڌيا. اهو شهر جنهن ساڻن وڏي ظلم وارو ورتاءُ ڪيو هيو، کين ۽ سندن مؤمنن جي جماعت کي ڌارين منجهه پناهه وٺڻ لاءِ مجبور ڪيو هيو جن سندن زندگي مبارڪ ۽ سندن جان نثارن جي حياتين کي ختم ڪرڻ جا قسم ڪيا هيا، هاڻي سندن قدمن ۾ هيو. سندن پراڻا ستائيندڙ پٿر دل ۽ بي ترس دشمن، جن بي ڏوهي عورتن ۽ مردن سان گڏ مثل ماڻهن تي به ظالمانه ڪاروايون ڪرڻ سان انسانيت کي شرمسار ڪري ڇڏيو هيو. هاڻي مڪمل طور سندن رحم و ڪرم جا محتاج هيا. پر سوپ جي انهي موقعي تي برداشت ڪيل هر برائي کي وساريو ويو. ڏنل هر زخم کي معاف ڪيو ويو ۽ مڪي جي آبادي لاءِ عام معافي جو اعلان ڪيو ويو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جڏهن پنهنجي سخت ترين دشمنن جي شهر ۾ فاتح جي حيثيت ۾ داخل ٿيا ته صرف چار ماڻهو ”جن سان انصاف ڪابه رعايت ڪونه ٿي ڪئي“ واجب القتل قرار ڏنا ويا. مجاهدن به سندن مثال جي پوئواري ڪئي ۽ شهر ۾ پرامن ۽ بااخلاق طريقي سان داخل ٿيا؛ ڪنهن به گهر مان ڦرلٽ ڪونه ٿي؛ ڪنهن به عورت جي بي حرمتي ڪانه ٿي. وڏي سچائي جي دعوا سان اهو ٻڌايو ويو آهي ته سوين جي سڀني تاريخي واقعن دوران ڪڏهن به ڪو لشڪر اهڙي فتح تي شهر ۾ ائين داخل ڪونه ٿيو آهي. باقي عربن جا بت بنا ڪنهن لڇڪ جي ڊاهي ڪيرايا ويا. بت پرست چوڌاري افسوس ۾ بيٺا هيا ۽ جن تصويرن جي پوڄا ڪندا هيا انهن کي ڪرندو ڏسي رهيا هيا. پوءِ انهن تي سچ جي حقيقت ڪلي وئي. جڏهن انهن پراڻو آواز ٻڌو جنهن تي اهي ٺٺول ڪرڻ ۽ چتر ڪرڻ تي هريل هيا. پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جيئن ئي بتن کي هيٺ ڪيرايو تي ته



اعلان ٿي ڪيائون ”حق آيو ۽ باطل منجھي ويو. بيشڪ باطل کي متجھڻو ٿي هيو.“ (سورت بني اسرائيل آيت 81). انهن ڪافرن جا صنم ڪيترو ته بيوس ثابت ٿيا!

انهن قديم بتن کي ڊاهڻ ۽ شرڪ واري هر شئي کي نابود ڪرڻ کان پوءِ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اتي گڏ ٿيل ماڻهن کي هڪڙو خطبو ڏنو. سڀ کان پهريائين پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم قرآن شريف<sup>1</sup> جي لفظن مطابق انساني پائڻيچاري ۽ قدرت طرفان ڏنل برابري جا احڪام بيان ڪيا، پوءِ پاڻ فرمايائون ”اي قرشيئو! توهان ڇا ٿا سوچيو ته مان توهان سان ڪهڙو سلوڪ ڪندس؟“ انهن جواب ڏنو ”اي اسان جا مهربان ڀاءُ ۽ ڀائيٽا، رحم ۽ همدردي وارو سلوڪ.“<sup>2</sup> طبري ٻڌائي ٿو ته انهن لفظن ٻڌڻ سان رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اکين مبارڪن ۾ لڙڪ ڀرجي آيا ۽ پاڻ فرمايائون ”مان توهان کي اها ڳالهه چونڊس جيڪا حضرت يوسف عليه السلام پنهنجن ڀائرن کي چئي هئي. ”لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ.“ اڄ توهان تي ڪاٺي ميار (ملامت) ڪونه آهي، الله توهان کي معاف فرمائي، اهو وڏو مهربان ۽ ٻاجهارو آهي. (سورت يوسف آيت 92)

هاڻي اهڙو نظارو پيش ٿي رهيو هيو جنهن جو دنيا ۾ مثال ملڻ مشڪل آهي. وفد مٿان وفد اچي رهيا هيا ۽ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو دين قبول ڪري رهيا هيا. صفا جي ٽڪري تي ويهي پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سڀني کان عهد ورتو جيڪو مديني وارن کان ورتو هياڻون: ”اهي الله تعاليٰ کان سواءِ ڪنهن جي به پوڄا ڪونه ڪندا، اهي ڪڏهن به چوري ڇوڪرن سان زنا، يا ٻارن جو قتل ڪونه ڪندا، اهي ڪڏهن به ڪوڙ ڪونه ڳالهائيندا ۽ نه وري عورتن تي بهتان مڙهيندا.“

<sup>1</sup> سورت حجرات آيت 10

<sup>2</sup> ابن هشام: طبري جلد ٽيون.

<sup>3</sup> ابن اثير جلد ٻيو. ڪوسين ڊي پريسويل جلد ٽيون.

ائين قرآن شريف ۾ اڳواٽ ٻڌايل ڳالهه سچ ثابت ٿي: ”جڏهن الله جي مدد پهچي ۽ فتح ٿي وڃي. ۽ تون ماڻهن کي ٽولن جا ٽولا ٿي اچي الله جي دين ۾ داخل ٿيندي ڏسين. (تا) پوءِ پنهنجي رب جي تعريف ڪندي ان (الله) جي پاڪائي بيان ڪر ۽ ان کان بخشش گهر. بيشڪ اهو نهايت وڏو (مهربان) توبه قبول ڪرڻ وارو آهي.“ (سورت نصر - اذا جاء) <sup>1</sup> هاڻي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي رسالت جون ذميواريون پوريون ٿيندي ڏٺيون. پنهنجن اڪابر اصحابن کي هر طرف روانو ڪيائون ته ريگستان جي بدوي قبيلن کي اسلام جي دعوت ڏين، ۽ سخت تاڪيد ڪيائون ته امن ۽ چڱائي جي تبليغ ڪن. انهن کي صرف وڳوڙي عملن جي حالت ۾ پنهنجو دفاع ڪرڻ لاءِ هٿيار کڻڻ جي اجازت هئي. انهن هدايتن جي هڪڙي موقعي کان سواءِ جتي ڪٿي دل و جان سان بجاءِ آوري ڪئي وئي. نئين مسلمان ۽ خطرناڪ جنگجو خالد بن وليد جي هدايت هيٺ ان جي ساٿين بنوجذيمه جي بدوي ماڻهن مان ڪجهه کي ظاهري طور غلطي سان دشمن جا سپاهي سمجهندي قتل ڪيو. پر ٻين مسلمانن مداخلت ڪري وڌيڪ قتلام کي روڪي ورتو. انهي اجائي رتوچاڻ جي خبر پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي گھڻو صدمو پهچايو پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم آسمان ڏانهن هٿ کڻي ٻاڏايو ”اي منهنجا مالڪ! خالد جيڪو ڪجهه ڪيو آهي مان انهي کان آجو آهيان.“ پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم هڪدم حضرت علي عليه السلام کي بنوجذيمه وارن ڏانهن روانو ڪيائون ته انهن سان ٿيل بي واجبي جو هر ممڪن طريقي سان ازالو ڪن. حضرت علي عليه السلام جي لاءِ اهو مشن سندن طبيعت سان ٺهڪندڙ هيو ۽ پاڻ ان تي وڏي خلوص سان عملدرآمد ڪيائون. پاڻ وڏي هوشياري سان خالد هٿان مثل ماڻهن جي تعداد، انهن جي حيثيت ۽ انهن جي ڪٽنب وارن کي انهيءَ ڪري پهتل نقصان جي باري ۾ معلومات ورتائون ۽ پورو پورو قصاص (ديت) پري ڏنائون. هڪڙو مورخ بيان ڪري ٿو ”جڏهن سموري نقصان جي اڌاڻي

<sup>1</sup> ڏسو زمخشري جو ”ڪشاف“ ڀاڱو ٻيو. اها سورت نائين باب جي منڍ ۾ ڏني وئي آهي.

ٿي وئي ته حضرت علي عليه السلام باقي بچيل رقم به پنهنجي سخاوت ۽ رحمڌلي ڪري متاثر ٿيل ڪٽنبن جي ماڻهن ۽ قبيلن جي ٻين ماڻهن ۾ ورهائي ڇڏيائون. پاڻ سان سڀني ماڻهن طرفان ٿورا ميڇ ۽ دعائن جون صدائون کڻي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ڏانهن موٽي آيا، جن سندن ساراه ڪندي ۽ ٿورا مڃيندي آڌرياءُ ڪيو.<sup>1</sup>

بنوهوازن، بنوثقيف ۽ ٻيا مختلف جنگجو بدوي قبيلا جيڪي مڪي جي حدن سان ملندڙ علائقن ۾ پنهنجن ڏٽن کي گاه چاريندا هيا ۽ جن وٽ طائف جهڙا گهڻو مضبوط شهر هيا، بغير ڪنهن مقابلي جي مسلمانن آڏو آڻ ميڇ لاءِ تيار ڪونه هيا، مسلمانن مٿان ڌاڪ ويهارڻ جي نيت سان انهن هڪڙو اتحاد قائم ڪيو ته جيئن مسلمانن تي اوچتو حملو ڪن ۽ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي انهن جي حملي کي روڪڻ جو موقعو ئي ملي نه سگهي. پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي سڃاڻي، بهرحال، انهن کي مايوس ڪري ڇڏيو. حنين<sup>2</sup> جي ويجهو مڪي کان اوڀر اتر طرف اٽڪل پندرهن ميلن جي مفاصلي تي هڪڙي سوڙهي ۽ اونهي لنگهه وٽ چڱي نموني سان وڙهيل لڙائي کان پوءِ ڪافرن کي وڏي نقصان سان شڪست ٿي.<sup>3</sup> دشمن جي فوج ٻن ٽولن ۾ ورهائجي وئي، هڪڙي ٽولي جيڪو ثقيف قبيلي وارن تي مشتمل هيو پنهنجي لشڪر کان الڳ ٿي طائف جي شهر ۾ پناه ورتي، اهو شهر جنهن مان صرف اٺ يا نو سال اڳ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي بي حرمتي ڪري هڪاليو ويو هيو، ٻيو ٽولو وري اوطاس جي ماٿري ۾ هڪڙي محفوظ جاءِ ڏانهن ڀڄي ويو. انهن جو سختي سان پيڇو ڪيو ويو ۽ هوازن جا ٻار ٻچا، انهن جي سموري دنياوي

<sup>1</sup> ابن هشام ابن اثير جلد ٻيو، طبري جلد ٽيون.

<sup>2</sup> ڪوسين ٻي پرسيول جلد ٽيون. قاموس لغت ۾ صرف ايترو ٻڌايو ويو آهي ته حنين مڪي کان طائف ڏانهن ويندڙ سڙڪ تي واقع آهي. مجمع البلدان ۾ مڪي ۽ حنين جي وچ ۾ مفاصلو (ذوالمجاز جي ڏکڻ ۾) ٽن راتين جو پنڌ ٻڌايو ويو آهي. (جلد ٻيو)

<sup>3</sup> ابن هشام ابن اثير جلد ٻيو. هن لڙائي جو ذڪر سورت توبه جي 25 ۽ 26 آيتن ۾ آيل آهي.

سازو سامان يعني انهن جو مال ملڪيت، مسلمانن جي قبضي ۾ اچي ويا. طائف جو گهيراڙ ڪيو ويو پر ڪجهه ڏينهن کان پوءِ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم گهيراڙ کي ختم ڪرايو ڇو ته کين ڀلي ڀت خبر هئي ته حالتون طائف وارن کي مجبور ڪنديون ته اهي بغير ڪنهن رتوڇاڻ جي آڻ مڃين. اتان ڪئمپ ڏانهن واپسي تي جتي هوازن جي قيدي ٻارن ٻچن کي حفاظت سان رکيو ويو هيو پاڻ انهي طاقتور قبيلي جي هڪڙي وفد کي ڏٺائون جيڪو سندن واپسي جو انتظار ڪري رهيو هيو ته جيئن پنهنجن ٻارن ٻچن جي واپسي لاءِ پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي منت ميٽ ڪن. پنهنجين ملڪيتن لاءِ عربن جي طبيعت واري حساسيت کان باخبر هوندي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم بدوين جي وفد جي نمائندن کي چيو ته پاڻ پنهنجن ماڻهن کي فتح مان حاصل ٿيل سموري لاپ کي واپس ڪرڻ لاءِ زبردستي نٿا ڪري سگهن. تنهن ڪري انهن کي جيڪڏهن ٻار ٻچا کپن ته ان جي بدلي ۾ انهن کي ڪجهه نه ڪجهه مال متاع تان هٿ ڪڍڻو پوندو. ان تي هوازن وارن پاڻ ۾ صلاح ڪئي، ۽ ٻئي ڏينهن جڏهن حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجن اصحابن سان منجهند جو پيپهري (ظهر) جي نماز<sup>1</sup> پڙهي رهيا هيا ته اهي سندن پٺيان ميٽ ڪري آيا ۽ عرض ڪي پيهر ورجايائون: ”اسان محمد (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) کي منت ٿا ڪريون ته اهو پنهنجن ساٿين کي ڦاٽل ڪري ۽ سندس ساٿين کي منت ٿا ڪريون ته پنهنجي پيغمبر (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) کي عرض ڪن ته اسان کي اسان جون عورتون ۽ ٻار موتائي ڏنا وڃن.“ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم نمائندن کي فرمايو ”مان قابو ٿيل ماڻهن مان پنهنجو حصو ۽ بنو عبدالمطلب جو حصو توهان کي هڪدم موتائي ڏيان ٿو.“ سندن اصحابن پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي جذبي کي ڏسندي هڪدم سندن مثال جي پوٿواري ڪئي ۽ هڪڙي گهڙي ۾ ڇهه هزار ماڻهو آزاد ٿي ويا.<sup>2</sup> انهي فراخدلي ثقيف قبيلي وارن

<sup>1</sup> طبري جلد ٽيون جي قول مطابق فجر جي نماز.

<sup>2</sup> ابن هشام، ابن اثير جلد ٻيو، طبري جلد ٽيون.

جون دليون ڪٽي ورتيون ۽ انهن سڄي دل سان بيعت ڪئي ۽ تمام بهترين مسلمان ٿي ويا.<sup>1</sup> هوازن جي هٿ آيل مال ملڪيت جي ورهاست کان پوءِ جيڪو واقعو پيش آيو اهو نه رڳو مديني وارن جي دلين مٿان پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ان ضابطي جي نشاندهي ڪري ٿو جنهن سان پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهن ۾ قرباني جو جذبو پري ڇڏيو هيو پر ان مان ثابت ٿئي ٿو ته کين پنهنجي رسالت واري سموري دور ۾ ڪڏهن به پنهنجن اصحابن کي مادي فائدي ڏيڻ جي سوچ ڪونه هئي. مال غنيمت جي ورهاست ۾ مديني وارن جي مقابلي ۾ گهڻو حصو مڪي وارن نون مسلمانن جي حصي ۾ آيو. انصارين مان ڪجهه اصحابن انهيءَ عمل کي جانبداري سمجهيو رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي جڏهن انهن جي ارهي ٿيڻ جي خبر ملي ته پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهن کي هڪڙي هنڌ گڏ ٿيڻ جي هدايت ڪيائون. پوءِ پاڻ انهن کي هنن لفظن سان مخاطب ٿيا: ”اي انصاريو! توهان پاڻ ۾ جيڪا گفتگو ڪئي آهي، مون کي ان جي خبر پئجي وئي آهي. مان جڏهن توهان وٽ پهتو هيس ته توهان اونڌاهي ۾ ڀٽڪندڙ هيا، ۽ قادر مطلق توهان کي منهنجي وسيلي سڌو رستو ڏيکاريو. توهان ڏکيا ڏينهن گذاري رهيا هيا ۽ الله تعاليٰ توهان لاءِ خوشي آندِي. توهان جي پاڻ منجهه دشمني هئي ۽ الله تعاليٰ توهان جي دلين کي پائيچاري واري محبت ۽ اتفاق سان سرشار ڪيو. مون کي ٻڌايو ته ڇا ائين ڪونه هيو؟“ جواب آيو ”بيشڪ جيئن توهان فرمايو ائين ئي هيو. الله تعاليٰ ۽ ان جي رسول صلي الله تعاليٰ عليه

---

<sup>1</sup> طائف ۾ رهندڙ ماڻهن کي ائين سڏيو ويندو هيو. ميور طرفان جلد چوٿين ۾ ٻڌايل ڪهاڻي ۾ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي سيرت پاڪ جي هڪڙي انوکي تشريح پيش ڪئي وئي آهي، جيڪو هٿ نوڪيل ڪوڙ آهي. پهريائين ذهن ۾ اهو لازم رکڻ گهرجي ته مال غنيمت جي ورهاست ڪونه ٿي هئي، انهيءَ ڪري نبي ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان پنهنجي حصي مان ڪجهه سوکڙي طور ڏيڻ جو سوال ئي پيدا ڪونه ٿو ٿئي. البت پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جن اهو ڪيو هيو ته ورهاست ڪرڻ کان اڳ وفد وارن سان واعدو ڪيو هئائون ته هوازن وارن جو مال موتائي ڏيڻ لاءِ اصحابن کي سفارش ڪندا. ڳالهه ڪوڙ تي ٻڌل ۽ ڪنهن به صورت ۾ قابل اعتبار ڪونه آهي.

وآلہ وسلم جون اسان تي گھڻيون مهربانيون ۽ عنايتون آهن. رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم اڳتي فرمايو ”نہ صرف الله تعاليٰ طرفان آهن. پر جيڪڏهن توهان ٻيو جواب ڏيو ها ته اهو به سچ ئي هجي ها، چو ته انهيءَ سچ لاءِ مون کي پاڻ کي ئي شاهدي ڏيڻي پوندي جيڪڏهن توهان چئو ها ”تو کي دنيا ڪوڙو قرار ڏنو ۽ ڌڪارجي اسان وٽ آئين، پر اسان توتي ايمان آندو تون اسان وٽ هڪڙي مجبور بي يارو مددگار وانگر آئين ۽ اسان تنهنجي مدد ڪئي، تون اسان وٽ مسڪيني حالت ۾ آئين ۽ بي گهر هئڻ پر اسان توکي اجهو ڏنو پریشان حال هئڻ ۽ اسان توکي آت ڏني.“ اي انصاريو! توهان هن دنيا جي شين لاءِ پنهنجن دلين کي پریشان چوڻا ڪريو؟ ڇا توهان انهيءَ تي خوش ڪونه ٿيندا ته ٻيا دنياوي مال ملڪيت وٺن، ۽ اٺ ۽ ٻڪريون ڪاهي وڃن، جڏهن ته توهان پنهنجن گهرن ڏانهن خدا جي رسول کي ساڻ وٺي وڃو ۽ مان توهان جي وچ ۾ هوندس؟ جنهن پاڪ ذات جي هٿ ۾ منهنجي جان آهي، ان الله پاڪ جو قسم مان توهان کان ڪڏهن به ڌار ڪونه ٿيندس. جيڪڏهن سڄي دنيا هڪڙي پاسي تي وڃي ۽ انصاري ٻئي پاسي تي هجن ته يقيني طور مان انصارين جي پاسي هوندس. الله تعاليٰ انهن جي مدد ڪري ۽ انهن تي پنهنجون رحمتون قائم ڪري. انهن جي اولاد ۽ اولاد جي اولاد تي رحم فرمائي!“ تاريخدان بيان ڪري ٿو ته انهن لفظن تي اهي سڀئي انصاري روئڻ لڳا. ايستائين جو ڳوڙها انهن جي چهرن مان لهي ڏاڙهين ۾ وهڻ لڳا. انهن هڪ آواز تي پڪاريو ”اي الله جا رسول! اسان پنهنجي حصي تي گھڻو سرها آهيون.“ انهيءَ تي اهي خوش ٿي ويا ۽ ڪل پوڳ ڪرڻ لڳا.<sup>1</sup>

پوءِ جلدئي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم مديني ڏانهن واپس ٿيا.

<sup>1</sup> ابن هشام: ابن اثير جلد ٻيون ابوالفدا.

## وفدن جو سال

فَاقَ النَّبِيِّينَ فِي خَلْقٍ وَفِي خُلُقٍ  
وَلَمْ يَدَا نُوهٍ فِي عِلْمٍ وَالْكَرَمِ  
دَعَا مَا دَعَا النَّصَارَى فِي نَبِيِّهِمْ  
وَأَحْكَمَ بِمَا شِئْتَ مَدْحًا فِيهِ وَاحْتِكَمَ

قصيده برده

إِنَّ الرَّسُولَ لَنُورٌ يُسْتَضَاءُ بِهِ  
وَصَارَ مِنْ سَيُوفِ اللَّهِ مُسْلُولٌ

بانت سعاد

سن 9 هجري مطابق 20 اپريل 630 ع کان 9 اپريل 631 ع

هجري نائون سال وفدن ڪري مشهور آهي. جيڪي اسلام جي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سان عقيدت جو اظهار ڪرڻ لاءِ مديني ڏانهن ٽولا ڪري ٿي آيا. انهيءَ ڌرتي مٿان جيڪي وحشي دشمني، خاندانن ۾ رتوڇاڻ ۽ ڪفر وارا ڪڪر ڇانيل هيا، اهي هاڻي هميشه لاءِ ختم ٿي ويا هيا. جاهليت جو دور گذري ويو هيو.

مڪي جي فتح عربستان ۾ بت پرستي جي قسمت جو فيصلو ڪري ڇڏيو. جن ماڻهن انهن ڇنڊ وارين خوبصورت ديوين منات، لات ۽ عزا کي ۽ پنهنجين خاص مذهبي رسمن کي اڃا تائين تعظيم جي لائق ٿي سمجهيو انهن جي بت پرستي واري ڪوٽ جي ڊهڻ ڪري اهي عبرت مان اڪيون کولي سجاڳ ٿي ويا هيا. مڪي وارن جي فرمانبرداري ريگستان جي چڙواڳ رهاڪن منجهه تمام گهڻو اخلاقي اثر ڪيو. هيل تائين مسلمانن ڏانهن تمام گهڻي دشمني وارو لاڙو رکندڙ قبيلن جا وفد اتحاد ڪرڻ ۽ وفاداري جو وچن ڪرڻ لاءِ سڀني علائقن منجهان اچڻ

شروع ٿي ويا.<sup>1</sup> پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي هدايت تي سندن خاص اصحابن ۽ مديني جي معزز رهاڪن انهن وفدن کي پنهنجن گهرن ۾ رهايو ٿي ۽ عربن جي روايتي مهمانوازي موجب انهن جي خاطر مدارت ٿي ڪيائون. واپسي تي هميشه انهن کي رستي جو چڱو چوڪو خرچ ۽ انهن جي سماجي حيثيت مطابق سوکڙيون پاڪڙيون به ملنديون هيون. اڪثر قبيلن کي انهن جي حقن ۽ مراعاتن جي باري ۾ معاهدي جي لکت ۾ ضمانت ڏني ويندي هئي، ۽ واپس ويندڙ وفدن سان هڪڙو هڪڙو اوستاد به گڏ ويندو هيو ته جيئن اهو نون مسلمانن کي اسلام جا احڪام سيکاري ۽ ڏسي ته انهن جي معاشري منجهان بت پرستي جا اهڃاڻ ختم ٿي ويا آهن.

پارٽ جتي ائين عربستان جي قبيلن کي نئين جماعت اندر شامل ڪرڻ ۽ استحڪام پيدا ڪرڻ ۾ مصروف هيا ته اتي غيب جا وڌاڄا توگر انهن خطرن کان به خبردار هيا جيڪي نئين مملڪت کي ٻاهرين دنيا منجهان لاحق ٿيڻ وارا هيا.

ان زماني ۾ ائين پئي لڳو ته بازنطيني وري پراڻا خواب ڏسي رهيا آهن، جن خوابن ان کان اڳ رومي سلطنت جي بانيڪارن کي عربستان منجهه حملي آور جڏا موڪلڻ لاءِ هرڪايو هيو.<sup>2</sup> اهي عربستان کي وري فتح ڪرڻ لاءِ جدوجهد ڪرڻ ۾ مصروف ٿي ويا هيا. ايرانيئن مٿان سويون حاصل ڪرڻ ڪري غرور ۾ ٿونڊيل هرقل (هرڪيولس) پنهنجي ملڪ ۾ موٽي ويو هيو. عربستان ۾ جيڪي حيرت انگيز واقعا پيش اچي رهيا هيا، ان جي سياسي سوچ انهن کان غافل ڪونه هئي، ۽ ٿوري تعداد وارن عربن هٿان پنهنجي وڏي فوج جي سالارن جي پوئتي ڌڪجڻ کي به ان ڪونه وساريو هيو. شام ۾ رهائش دوران ان پنهنجن نائب سردارن کي حڪم ڏئي ڇڏيو هيو ته عربستان تي چڙهائي ڪرڻ لاءِ هڪڙو وڏو لشڪر گڏ ڪن. انهن تياريون جون خبرون جلد ئي مديني

<sup>1</sup> ابن هشام ابن اثير جلد ٻيو.

<sup>2</sup> منهنجو اشارو آگسٽس (Augustus) جي عهد ۾ ايليس گئلس (Aelius Gallus) واري حملي ڏانهن آهي.



پهچي ويون ۽ مسلمانن منجهه ڪجهه گمبَراھت پيدا ڪري ڇڏيائون. جيڪڏهن اطلاع صحيح هيو ته ان جو مطلب اسلامي برادري لاءِ هڪڙو وڏو خطرو پيدا ٿي ويو هيو. انهي حملي کي روڪڻ لاءِ سڀني علائقن مان رضاڪارن جي ڀرتي لاءِ پڙهيو ڌياريو ويو. بدقسمي سان تازو تازو حجاز ۽ نجد کي هڪڙي خطرناڪ ڏڪار وڪوڙي ڇڏيو هيو. ڪجھي جون پوکون تباه ٿي ويون هيون، بار ڪٽڻ وارا جانور وڏي تعداد ۾ مري ويا هيا. ۽ گهڻا نسا علائقائي ماڻهو انهي صورتحال ۾ پنهنجن ماڳن کان ايترو پري ڪنهن مهر تي وڃڻ لاءِ راضي ڪونه هيا. ڪن ماڻهن عذر پيش ڪيو ته سال جو اهو حصو لڙائي لاءِ موزون ڪونه آهي. جڏهن ته گرمي جي شدت، مسافري جي تڪليفن ۽ بازنطيني حڪومت جي طاقت جي باري ۾ حيران ڪندڙ ڳالهين به بزدل ماڻهن جي انديشن ۾ وڏي پيماني تي اضافو ڪيو. ڪيترن ماڻهن انهي مهر کان آجوتڻ لاءِ درخواستون پيش ڪيون. اهڙا ماڻهو جيڪي تمام ڏبرا هيا، يا پنهنجن گهرن کي ڇڏڻ يا هٿيار حاصل ڪرڻ کان لاچار هيا، يا اهڙا جن جو سندن اڪيلي هجڻ کان سواءِ انهن جي ڪٽنب جي سار سنڀال ڪرڻ وارو ڪوبه ڪونه هيو. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهن سڀني جي درخواست کي قبول ڪيو.

نال متول جي گهٽتائي کي وري منافقن جي سازشن زور ڏئي پڙڪايو جن ان صورتحال کي بيخالي ۾ بدلائڻ لاءِ هوا ڏيڻ جي ڪنهن به ڪوشش کي هٿان ڪونه وڃايو.<sup>2</sup> پهر حال، اڪابر اصحابن ۽ دين جي

<sup>1</sup> انهن ماڻهن کي ”البڪائون“ سڏيو ويندو هيو چوٽه اهي پنهنجي مجبوري ڪري خطرناڪ دشمن جي خلاف مزاحمت ڪرڻ لاءِ جهاد ۾ شرڪت ڪرڻ کان لاچار هجڻ ڪري آه و بکا ڪندا هيا. (ابن هشام، حلبى - انسان العيون، جلد ٽيون)

<sup>2</sup> سورت توبه آيت 83 ۾ منافقن جي سازشن جي مذمت ڪئي وئي آهي. انهن لڪل سازشين جي گڏجڻ جو هنڌ جاتومر جي پسگردائي ۾ شويلر نالي هڪڙي يهودي جو گهر هيو. بعد ۾ ان گهر کي ڊاهي پٽ ڪيو ويو هيو. انهن ئي ڏينهن جي ڳالهه آهي ته حضور جن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پيشن گوئي ڪندي فرمايو هيو ته ملت اسلاميه ۾ سدائين منافق موجود هوندا جيڪي پنهنجن ماڻهن جي مفاد لاءِ دين جي سچن پيروڪارن طرفان ٿيندڙ همدردياڻين ڪوششن ۾ رخس وڃڻ جي سازش ڪندا رهندا.

بين مخلص پيروڪارن جي مثال، بزدل ماڻهن جي دلين ۾ همت پيدا ڪري ڇڏي ۽ مجاهدن انڪار ڪندڙن کي شرم ڏياري همت ۾ بدلائي ڇڏيو جيڪا همت هڪدم سڀني ماڻهن منجهه پکڙجي وئي. هر طرف کان چندي جي ڀرمار ٿيڻ لڳي. حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه انهيءَ مهم جي خرچ لاءِ پنهنجي سموري جمع پونجي پيش ڪئي. حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه پنهنجي خرچ تي رضاڪارن جو هڪڙو وڏو هٿيار بند جتو پيش ڪيو ۽ ٻيا مشهور ۽ مالدار مسلمان به ايتراڻي فراخ دل ثابت ٿيا. عورتون پنهنجا ڳهه ڳنا کڻي آيون ۽ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وسلم کي عرض ڪيائون ته مملڪت جي ضرورتن لاءِ انهن کي قبول ڪرڻ فرمائين. آخرڪر قابل قدر لشڪر گڏ ٿي ويو ۽ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اڳواڻي ۾ مجاهد سرحد ڏانهن روانو ٿي ويا.

پنهنجي غير حاضري دوران رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم حضرت علي عليه السلام کي شهر جو امير مقرر ڪري ويا. منافق به عبدالله بن ابي سان گڏجي ثنيت<sup>2</sup> الوداع جبل<sup>2</sup> تائين لشڪر سان گڏ ويا. پر اهي نال متول سان پوئتي بيهي رهيا ۽ واپس شهر ڏانهن موٽي آيا. مديني پهچي انهن اها خبر هلائي ته رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي سوت کي پاڻ سان گڏ انهيءَ ڪري ڪونه وٺي ويا جو انهن کي انهي مهم جي خطرن جو انديشو هيو. انهيءَ خبيث افواه کان ڏکونجي حضرت علي عليه السلام هڪدم هٿيار کنيا ۽ تڪڙا تڪڙا لشڪر جي پٺيان وڃڻ لڳا. لشڪر وٽ پهچي جيڪو ٻڌو هئائون اهو پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي ٻڌايائون. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اعلان ڪيو ته اها ڳالهه بدنيستي تي ٻڌل آهي. ”قَالَ كَذَبُوا وَلَا كُنِي خَلْفَتُكَ لَمَّا تَرَكْتُ وَرَائِي قَارِجَ فَأَخْلَفَنِي فِي اهْلِي وَاهْلِكَ أَقْلًا تَرْضَىٰ يَا عَلِيَّ أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَىٰ“ (فرمايائون اهي ڪوڙ ٿا چون، مون توهان کي پنهنجو نائب مقرر ڪيو آهي ۽ توهان کي پنهنجي جاءِ تي ڇڏيو هيو. توهان

<sup>1</sup> جن ڏکيائين سان اهو لشڪر تيار ڪيو ويو هيو ان جي نسبت سان ان کي ”جيش العسره“ جو نالو ڏنو ويو هيو. (ابن هشام)

<sup>2</sup> ثنيت الوداع: مجمع البلدان، جلد پهريون.

پنهنجي جاءِ ڏانهن واپس وڃو ۽ منهنجن ۽ پنهنجن اصحابن مٿان منهنجا نائب ٿي رهو. اي علي! ڇا توهان انهي ۾ خوش ڪونه آهيو ته توهان منهنجي لاءِ ائين آهيو جيئن حضرت موسيٰ عليه السلام لاءِ حضرت هارون عليه السلام هيا!<sup>1</sup> انهي ڪري حضرت علي عليه السلام مديني موٽي آيا.

گرمي ۽ اڃ جي ڪري لشڪر وارن جون تڪليفون پيڻيون ٿي ويون. هڪڙي تڪليف واري ۽ ڊگهي پنڌ کان پوءِ اهي مديني ۽ دمشق جي وچ ۾ اڌ رستي تي واقع تبوك نالي هڪڙي جاءِ تي پهتا<sup>2</sup> ۽ اتي انهن پڙلاءِ ڪيو. اتي پهچڻ کان پوءِ اهو ٻڌي حيرت ۾ پئجي ويا يا شايد سڪ جو ساھ به ڪنياڻون ته يوناني حملي جي خبر بس هوائي خبر هئي، جڏهن ته بادشاهه پنهنجي گهر ۾ ئي مسئلن ۾ ڦاٿو پيو هيو. تنهن ڪري رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جڏهن ڏٺو ته مدني برادري جي سلامتي کي ڪوبه خطرو ڪونه آهي ته پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم مسلمانن کي پوئين پيرين واپس ٿيڻ جي هدايت ڪئي.<sup>3</sup> تبوک ۾ ويهن ڏينهن جي مختصر قيام کان پوءِ، جتي انهن کي پنهنجي لاءِ پاڻي ۽ بک ۾ پاه ٿيل بار کڻڻ وارن جانورن لاءِ دائو چڱي مقدار ۾ هٿ آيو مسلمان رمضان شريف جي مهيني ۾ مديني ۾ واپس پهتا.<sup>4</sup>

رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي مديني ۾ واپسي تي طائف جي سخت دل ۽ سرڪش بت پرستن طرفان هڪڙي وفد جي اچڻ جو اطلاع ڏنو ويو اهي ئي ساڳيا ماڻهو جن ڪڏهن مسڪين مبلغ کي بي حرمتي ڪري ۽ هنگامو ڪري پنهنجي شهر مان تڙي ڪڍيو

<sup>1</sup> ابن هشام. شيعا انهن لفظن جي بنياد تي دعوا ڪن ٿا ته رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهن لفظن ۾ واضح طور اشارو ڪيو هيو ته کانئن پوءِ حضرت علي عليه السلام سندن جانشين هوندو.

<sup>2</sup> ڪوسين ڊي پرسیول. جلد ٽيون.

<sup>3</sup> ابن هشام. ابن اثير جلد ٻيو ابوالفدا.

<sup>4</sup> ڪوسين ڊي پرسیول جي راءِ مطابق 630ع جو ڊسمبر هيو. سورت نساء ۾ انهن واقعن کي ڪولي بيان ڪيو ويو آهي. تبوک ۾ ڪيترن ئي پاڙيسري سردارن اچي نبي ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي بيعت ڪئي. (ابن اثير جلد ٻيو).

هيو. طائف جو سردار عروه، جيڪو حديبيه واري واقعي ۾ قريشين جو نمائندو ٿي آيو هيو ۽ معاهدي ٿيڻ کان پوءِ مڪي موٽي ويو هيو. اهو اسلام جي مبلغ جي لفظن ۽ سندن سٺي سڀاءُ کان ايترو ته متاثر ٿيو هيو جو پنهنجي ڪم جي پڄاڻي کان هڪدم پوءِ پيغمبر صلي الله عالي عليه وآله وسلم جي خدمت ۾ آيو هيو ۽ سندن دين قبوليو هئائين. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان ان جي پنهنجي شهر جي بت پرستن منجه موجود خطرن کان بار بار خبردار ڪرڻ جي باوجود اهو هڪدم طائف ڏانهن موٽيو ۽ پنهنجي بت پرستي کي ترڪ ڪرڻ جو اعلان ڪيائين ۽ پنهنجن ڳوٺاين کي نئين مذهب مان حاصل ٿيندڙ نعمتن مان فائدو وٺڻ جي دعوت ڏنائين. اهو شام جي وقت شهر ۾ پهتو هيو ۽ ماڻهن کي گڏ ڪري پنهنجي مسلمان ٿيڻ جو اعلان ڪيائين ۽ ماڻهن کي دعوت ڏنائين ته اهي به ان سان شامل ٿين. صبح جوان وري انهن کي خطاب ڪيو: پر ان جي لفظن عزا جي پوڄارين ۽ پروهتن کي ڪاوڙ ۾ ڀري ڇڏيو ۽ آخرڪار انهن کيس پٿر هڻي هڻي شهيد ڪري موت جي واديءَ ۾ پهچائي ڇڏيو. آخري پساهن دوران ان چيو ته پنهنجي قوم جي پلائي لاءِ ان پنهنجي مالڪ آڏو پنهنجي جان جي قرباني پيش ڪئي آهي. ۽ شهادت ماڻڻ تي الله تعاليٰ جو شڪر ادا ڪيائين ۽ آخري خواهش طور ان پنهنجن دوستن کي وصيت ڪئي ته کيس حنين ۾ شهيد ٿيل مسلمانن جي پاسي ۾ دفن ڪيو وڃي.<sup>1</sup> زندگي دوران ڪيل ڪوششن جي مقابلي ۾ عروه طرفان مرڻ وقت ڇيل لفظن ان جي ڳوٺاين تي گهڻو اثر ڪيو. شهيد جي رت ان جي قاتلن جي دلين ۾ ايمان جو ڏيئروشن ڪري ڇڏيو. اوچتي پڇتاءُ سان جملجي ۽ شايد ريگستان جي قبيلن سان پنهنجي دشمني مان پڻ بيزار ٿيندي طائف وارن مٿي ذڪر ڪيل وفد کي موڪليو هيو ته انهن کي معافي ڏني وڃي ۽ اسلام جي دائري ۾ داخل ٿيڻ جي اجازت ڏني وڃي. تاهم انهن پنهنجن بتن جي لاءِ ٿوري مهلت ڏيڻ لاءِ منت ڪئي. پهريائين انهن ٻن سالن لاءِ پوءِ هڪڙي سال لاءِ، ۽ پوءِ ڇهن مهينن لاءِ عرض ڪيو پر اها ڳالهه منظور ڪونه ٿي. انهن آخري درخواست طور منت ڪئي ته ڪيئن به ڪري هڪڙي مهيني جي مهلت ڏيڻ گهرجي. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ

<sup>1</sup> ابن هشام: ابن اثير جلد ٻيو.

عليه وآله وسلم ڪا به لچڪ ڪونه ڏيکاري اسلام ۽ بتن جو گڏ رهڻ ممڪن ڪونه هيو. انهن پوءِ منت ڪئي ته انهن کي نماز پڙهڻ کان آجو قرار ڏنو وڃي. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم فرمايو ته عبادت کان سواءِ مذهب جي ڪابه حيثيت ڪونه آهي.<sup>1</sup> آخرڪار مايوس ٿي انهن سڀ ڪجهه مڃيو. جنهن جي انهن کان گهر ڪيل هئي. البت انهن تي پنهنجن هٿن سان بت ڏاهڻ لاءِ زور ڪونه ڪيو ويو. پر نام نهاد ابوسفيان بن حرب جيڪو مشهور زمانه معاويه جو پيءُ، ۽ اسلام سان دغا ڪندڙ هيو انهن ماڻهن مان هڪڙو جن کي مٿين دل سان اسلام قبول ڪرڻ وارن طور نشانبر ڪيو ويو آهي، چوٽه انهن اسلام هڪڙي سياسي چال طور قبول ڪيو هيو ۽ عروه جي پائتي مغيره کي انهي ڪم لاءِ چونڊيو ويو. انهن طائف جي عورتن طرفان نااميدي ۽ افسوس مان ڪيل زوردار دانهن دوران پنهنجي ڪاروائي مڪمل ڪئي.<sup>2</sup>

ان وقت بنوطي قبيلي وارن پاڻ کي ضدي ثابت ڪيو ۽ پنهنجن بت پرست پروهتن جي پڙڪاڻ تي سرڪشي ڪرڻ لڳا. حضرت علي عليه السلام جي اڳواڻي پر هڪڙي ننڍڙي جتي کي روانو ڪيو ويو ته انهن کي آڻ ميجرائي ۽ انهن جي بتن کي تباه ڪري حاتم طائي، جنهن جي سخاوت ۽ درياءُ دلي کي مشرقي دنيا پر شاعرن ۽ گداگرن گهڻو ڳايو آهي، جو پٽ عدي انهي قبيلي جو سردار هيو. حضرت علي عليه السلام جي پهچڻ وقت اهو شام ڏانهن پڄي ويو پر ان جي پيڻ پنهنجي خاندان وارن مان ڪجهه اهم ماڻهن سان گڏ مسلمانن هٿان قيد ٿي وئي. انهن کي وڏي عزت ۽ احترام سان مديني آندو ويو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم هڪدم حاتم طائي جي ڏي ۽ ان جي ماڻهن کي آزاد ڪري ڇڏيو ۽ انهن کي تمام گهڻيون قيمتي سوکڙيون به عطا ڪيائون.

<sup>1</sup> ابن اثير جلد ٻيو.

<sup>2</sup> ابن هشام طبري جلد ٽيون. جيئن ته 9 هجري پر حضور صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جن جي خدمت پر گهڻا وفد اچي حاضر ٿيا تنهن ڪري انهن جي مناسبت سان ان سال تي ”عام الوفود“ يعني ”وفدن وارو سال“ جو نالو پئجي ويو. بنو ثقيف وارن طرفان اسلام قبول ڪرڻ کان پوءِ جيڪي مکيه قبيلو اسلام جي دائري ۾ داخل ٿيا انهن ۾ يمن، مهرا، اومان ۽ بحرین جا حميري شهزادا ۽ يمامه جي ڀرسان رهندڙ قبيلن جا سردار شامل هيا.

اها شام ڏانهن وٺي ۽ پنهنجي پيءُ کي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خوش اخلاقي جو احوال ٻڌايائين. انهي احسانمندي کان متاثر ٿي عدي پاڻ کي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي قدمن ۾ پيش ڪرڻ لاءِ تڪڙو تڪڙو مديني ڏانهن اچي نڪتو ۽ آخرڪار اسلام قبول ڪيائين. پنهنجي قوم ۾ واپس اچڻ سان انهن کي بت پرستي ترڪ ڪرڻ لاءِ آماده ڪيائين ۽ بنوطي وارا جيڪي ڪڏهن بت پرستي جي لعنت ۾ ڦاسل هيا، ان وقت کان پوءِ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي دين جا وڏي خلوص وارا پوئلڳ ٿي ويا.<sup>1</sup>

<sup>1</sup> ابن هشام: ابن ايشر جلد ٻيو. حليي جو انسان العيون. جلد ٽيون. عدي بن حاتم طائي طرفان اسلام قبول ٿي وارو واقعو 9هين صدي جي ربيع الثاني مهيني (جولاءِ - آگسٽ 630ع) ۾ واقع ٿيو. انهي مناسبت سان ان جو ذڪر تبوك واري مهم کان پهريان ٿيڻ گهربو هيو. پر مون عرب تاريخدانن طرفان واقعن جي ترتيب تي عمل ڪيو آهي. جڏهن حاتم طائي جي ڏي جنهن جون نالو سڦاڻ هيو رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خدمت ۾ آئي ته اها حضور جن سان هنن لفظن سان مخاطب ٿي ”الله جا رسول، منهنجو والد فوت ٿي ويو آهي. منهنجو پيءُ جيڪو منهنجو اڪيلو وارث هيو اهو مسلمانن جي پيش قدمي کان ڊڄي جبلن ڏانهن ڀڄي ويو آهي. مان پنهنجو فديو ادا ڪري نه ٿي سگهان. مان پنهنجي آزادي لاءِ توهان کان رحم وڪرم جي التجا ٿي ڪريان. منهنجو پيءُ وڏي مان وارو انسان هيو پنهنجي قبيلي جو سردار هيو اهڙو انسان هيو جيڪو فديو ڏئي قيدين کي آزاد ڪرائيندو هيو عورتن جي عزت جو رکوالو هيو غريبن جي پرگهور ڪندو هيو ڏکويلن جو پرڄملو ٿيندو هيو ڪنهن جو به سوال ڪونه مڙهيائين. مان حاتم طائي جي ڏي سڦاڻ آهيان.“

پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم فرمايو ”توهان جي والد ۾ مسلمانن واريون خوبيون هيون. جيڪڏهن مون کي ڪنهن جي لاءِ جنهن جي زندگي بت پرستي ۾ گذري الله تعاليٰ کان مغفرت گهرڻ جي اجازت مليل هجي ها ته مان خدا کي ٻاڏايان ها ته حاتم جي روح تي رحم فرمائين.“ پوءِ پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي چوڌاري گڏ ٿيل مسلمانن کي فرمايائون ”حاتم جي نياڻي آزاد آهي. سندس پيءُ وڏو سخي ۽ انسان دوست ماڻهو هيو. الله تعاليٰ رحم ڪرڻ وارن ماڻهن سان محبت ڪندو آهي. انهن کي اجر ڏيندو آهي.“ سڦاڻ سان گڏ ان جي قوم جي سڀني ماڻهن کي آزاد ڪري ڇڏيائون. انهي متاثر ڪندڙ واقعي کي فارسي جي عظيم شاعر شيخ سعدي رحمت الله تعاليٰ عليه بوسستان ۾ خوبصورت انداز ۾ بيان ڪيو آهي:-

ڪرم کن بر حال من اے محترم، ڪه مولائ من بود ز اهل ڪرم.

بنو طي وارن طرفان مسلمان ٿيڻ وارن ساڳين ڏينهن ۾ هڪڙو ٻيو معزز ماڻهو به اهڙي نموني سان مسلمان ٿيو جيڪو پڻ ذڪر ڪرڻ جي قابل آهي. ڪعب بن زهير جيڪو مزينا قبيلي جو نالي وارو شاعر هيو ان پاڻ کي مسلمانن خلاف دشمني اڀارڻ لاءِ ڪوششون ڪرڻ لاءِ وقف ڪري ڇڏيو هيو. ان جو پيءُ مسلمان هيو ۽ ان کي ڏاڍي تڪيد سان هدايت ڪرڻ جي ڪوشش ڪيائين ته بت پرستي ترڪ ڪري ۽ اسلام قبول ڪري ڪعب پنهنجي پيءُ جي صلاح کي دل ۾ ويهاري لڪ چپ ۾ مديني آيو ۽ مسجد شريف ۾ جتي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تبليغ ڪندا هيا اتي اچي نڪتو. اتي ان هڪڙي شخصيت کي عربن جي گميري ۾ ڏٺو جيڪي ان جي ڳالهين کي وڏي چاه سان ٻڌي رهيا هيا. ان هڪدم سڃاڻي ورتو ته اهي ئي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم آهن. مجعبي کي چيريندو اڳتي آيو ۽ وڏي آواز ۾ چيائين: ”يا رسول الله جيڪڏهن مان ڪعب کي توهان جي آڏو هڪڙي مسلمان طور پيش ڪريان ته ڇا توهان ان کي معاف ڪندا؟“ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم فرمايو ”هائو.“ ”ته اهو مان پاڻ ئي ڪعب بن زهير آهيان.“ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي چوڌاري ويٺل ڪيترن اصحابن اتي ان کي قتل ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم فرمايو ”متان، متان، مون ان کي امان ڏني آهي.“ ڪعب پوءِ عرض ڪيو ته ان کي اجازت ڏني وڃي ته اهو هڪڙو قصيدو (مولود شريف) پڙهي،<sup>1</sup> ان

<sup>1</sup> ان قصيدي کي شروعاتي لفظن جي مناسبت سان ”قصيده بانث سعاد“ چيو ويندو آهي. جيڪو عام طور تي عربي قصيدن ۾ مروج اهڙي ٿلهه سان شروع ٿئي ٿو. جنهن ۾ شاعر پنهنجي محبوبه سعاد جي هليو وڃڻ تي پنهنجي ڏک جو قصو بيان ڪيو آهي. اها ان کي ڇڏي وئي آهي. ان جي دل ٻڌندي وڃي ٿي. پريشان ۽ بي حال ٿي زنجيرن ۾ جڪڙيل قيدي وانگر ان جي ڳولا ۾ ان جي پيرن جي نشانن پٺيان هلندو وڃي ٿو. اهو ان جي سونهن، ان جي مٺڙي ۽ نمائي آواز ان جي وڻندڙ ٿهڪن، ۽ ان جي موهيندڙ مرڪ جي تعريف ڪري ٿو. موضوع واري تمهيد ٻڌجڻ کان پوءِ قصيدو هڪدم بدلجي وڃي ٿو ۽ شاعر حضور جن جي مدح ۾ نعت وارا الفاظ چوڻ شروع ڪري ٿو ته قصيدو عقيدت جي انتها تي پهچي وڃي ٿو. قصيدي جي لفظن ۾ شروع کان آخر تائين هڪڙي اهڙي مانائتي ٻولي جو استعمال ڪيو ويو آهي جيڪا پوءِ واري زماني جي عربي شاعري ۾ رڻي ملي ۽ عقيدت کي آخر تائين وڏي عمدگي سان پيش ڪيو ويو آهي.

قصيدي کي هر دور ۾ عربي شاعري جو هڪڙو شاهڪار مڃيو ويو آهي. جڏهن اهو هن باب جي منڍ ۾ لکيل ستن<sup>1</sup> تي پهتو ته رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ان کي پنهنجو جيو مبارڪ عنايت ڪيو جيڪو پوءِ ان جي ڪتنب وارن معاويہ کي چاليهه هزار درهم ۾ وڪيو هيو جيڪو امويين ۽ عباسين جي هٿن مان گذرندو عثمانِي خليفن جي هٿن ۾ پهتو.<sup>2</sup>

ان وقت تائين مشرڪن کي ڪعبت الله شريف ۾ داخل ٿيڻ يا ان جي پاڪ حدن اندر پنهنجين پراڻين بت پرستي وارين رسمن ملهائڻ کان منع ٿيل ڪونه هئي. هاڻي اهو فيصلو ٿيو ته انهي متضاد ۽ بي جوڙ حالت کي ختم ڪيو ويو وڃي، ۽ هڪ ئي وقت هميشه لاءِ انهن ماڻهن طرفان وري بت پرستي منجهه مبتلا ٿيڻ واري ڪنهن به امڪان کي روڪي ڇڏجي. جيڪي ماڻهو اڃا پوري طرح اسلامي رنگ ۾ ڪونه رنگجي ويا هيا. انهيءَ مطابق ان سال جي آخر ڌاري حج جي مهيني دوران حضرت علي عليه السلام کي اها ذميواري ڏني موڪليو ويو ته اهو قرباني واري ڏينهن تي سڀني گڏ ٿيل ماڻهن جي آڏو نازل ٿيل وحي پڙهي ٻڌائي، جيڪو اعلان هڪدم بت پرستي ۽ ان سان سلهاڙيل بچڙاين واري سوچ تي هٿوڙو ٿي لڳو. ”هن سال کان پوءِ ڪوبه مشرڪ حج تي اچي نه سگهندو ڪوبه ماڻهو اگهاڙو ٿي ڪعبت الله شريف جو طواف ڪونه ڪندو“<sup>3</sup>

<sup>1</sup> بيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم بيشڪ هڪڙو نور آهن جنهن سڄي دنيا کي روشن ڪري ڇڏيو آهي، پاڻ بي دينن کي تباه ڪرڻ لاءِ الله تعاليٰ جي تلوار آهن.

<sup>2</sup> جنهن کي ”خرقو شريف“ سڏيو ويندو آهي ۽ نا آگاهي آفتن ۽ وڏن نازڪ حالتن ۾ قومي جهنڊي جي نشاني طور ٻاهر ڪڍي آندو ويندو هيو. قصيدو بانٽ سعاد جنهن کي قصيدو برده پڻ سڏيو ويندو آهي، اهو ابو عبدالله محمد بن ساعد، جيڪو ملڪ ظاهر واري دور جو شاعر هيو واري قصيده برده شريف کان مختلف آهي. ابو عبدالله وارو قصيده برده شريف هنن ستن سان شروع ٿئي ٿو: امن تذڪر جيران ٻڌي سلم.....

<sup>3</sup> بت پرست عربن جي هڪڙي بي مانائتي رواج ڏانهن اشارو آهي.



جنهن جو به رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سان ڪو معاهدو ٿيل آهي ته اهو معاهدو پنهنجي مدت پوري ٿيڻ تائين قائم رهندو باقي ٻين لاءِ هر هڪ کي چئن مهينن جي مهلت ڏجي ٿي ته اهي پنهنجن پنهنجن علائقن ڏانهن موٽي وڃن. ان کان پوءِ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تي سواءِ انهن ماڻهن جي جن سان معاهدا ٿيل آهن ٻئي ڪنهن به قسم جي ذميواري ڪونه رهندي.<sup>1</sup>

اهو ”خارج ڪرڻ وارو پڌرنامو (اعلانِ برات)“ جيئن ان کي مسلمان ليکڪ عنوان ڏين ٿا، رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان دوراندوشي واري ڏاهپ جو هڪڙو واضح ثبوت هيو. ان وقت معاشري جي ۽ عوامي اخلاقيات جي جيڪا حالت هئي، انهن کي نظر ۾ رکندي انهن ڳالهين کي جاري رکڻ ناممڪن هيو جيڪڏهن بت پرستن کي مسلمان حاجين سان سال بسال گڏ ٿي مسلمانن جي اکين آڏو اخلاق کان ڪريل ۽ شهوت پيدا ڪندڙ رسمن کي ادا ڪرڻ جي اجازت ڏجي ها ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي ايڏي محنت سان جيڪو ڪجهه حاصل ڪيو هيو اها ڳالهه ان لاپ کي مليا مٿ ڪري ڇڏي ها. تاريخ اڳيئي عربن جهڙي ساڳي لڏي جي هڪڙي بي باصلاحيت، پر غير مهذب شاخ کي بت پرستن منجهه آباد ٿيندي ڏسي چڪي هئي. انهن جي مذهبي پيشوائن يهودا جي پوڄا کي برقرار رکڻ لاءِ بعل جي پوڄارين جو وڏي پيماني تي ڪوس ڪيو هيو. پوءِ به اهي پنهنجي مقصد ۾ بري طرح ناڪام ٿيا هيا. اسرائيلي نه صرف انهن خراب حالتن جو شڪار ٿيا هيا جيڪي انهن کي وڪوڙيون پيون هيون پر جن ماڻهن کي شروع ۾ انهن جي مڪروه ۽ قابل نفرت رسمن ڪري اهي حقارت جي نظر سان ڏسندا هيا، اڳتي هلي

<sup>1</sup> ابن هشام ابن اثير جلد ٻيون ابوالفدا.

اسرائيلي خود انهن ماڻهن جي رسمن تي عمل ڪرڻ ۾ انهن کان به گوءِ ڪڍي ويا هيا. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم محسوس ڪيو ته شرڪ سان ڪنهن به قسم جو ٺاه سندن سڄي ڪم کي ضايع ڪري ڇڏيندو. انهيءَ ڪري پاڻ اهڙا طريقا اختيار ڪيائون جيڪي ظاهري طور ڏسڻ ۾ ته سخت هيا پر پنهنجي قطعي مقصد واري نتيجي ۾ اهي نهايت فائديمند هيا. انهن وڏن هجومن ۾ گڏ تيل ماڻهن جن حضرت علي عليه السلام جي خطبي کي ٻڌو پنهنجن پنهنجن گهرن ڏانهن موٽي ويا، پر ايندڙ سال حج جي مهيني کان اڳ ئي انهن مان اڪثريت مسلمان ٿي وئي.

## باب نائون

### رسالۃ محمدی جی تکمیل

اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۝ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ  
أَفْوَاجًا ۝ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ۝

سن 10 هجري مطابق 9 اپريل 631 ع کان 29 مارچ 632 ع

گذريل سال وانگر ان سال<sup>1</sup> دوران به عربستان جي هر علائقي منجهان مختلف وفد پنهنجن قبيلن ۽ پنهنجن سردارن طرفان وفاداري جو وچن ڏيڻ لاءِ مديني ۾ ايندا رهيا. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جن اصحابن کي مختلف علائقن ۾ ديني تعليم ڏيڻ لاءِ موڪليندا هيا، انهن کي واضح نموني سان هيٺين هدايت ٿي ڪيائون:

”ماڻهن سان خوش اخلاقي سان پيش اچجو ۽ ڪُهر نه ٿجو انهن کي خوش خبري ڏجو ۽ ڊيچار جو نه. توهان جي ڪيترن اهل ڪتاب<sup>2</sup> ماڻهن سان ملاقات ٿيندي اهي توهان کان سوال پڇندا ته بهشت جي ڪنجي ڪهڙي آهي؟ انهن کي جواب ڏجو ته بهشت جي ڪنجي الله تعاليٰ جي حقيقت کي تسليم ڪرڻ ۽ سنا عمل ڪرڻ آهي.“<sup>3</sup>

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي رسالت هائي ڪاميابي ماڻي ورتي هئي. جهالت ۽ خونريزي ۾ رڌل هڪڙي قوم منجهان هڪڙو پيغمبر ظاهر ٿيو هيو” انهن کي ان (الله) جون آيتون پڙهي ٻڌائي ٿو ۽ انهن کي (گناهن کان) پاڪ ڪري ٿو ۽ انهن کي ڪتاب ۽ حڪمت جو علم سيکاري ٿو جيڪي اڳ ۾ مڪمل گمراهي ۾ ڦاٿل هيا.“ (سورت جمع آيت 2) پاڻ انهن کي ذلت، خوني ويڙهه ۽ وهڻ ۾ پرستي جي عقيدي ۾ ٻڌل ڏٺائون، ۽ انهن جي سيني ۾ حق ۽ سچ

<sup>1</sup> سن ٽه هجري ۾ يمن ۽ حجاز جي باقي رهيل قبيلن اسلام قبول ڪيو. ان کان پوءِ حضرت موت ۽ ڪنده جي قبيلن به اسلام قبول ڪيو.

<sup>2</sup> عيسائي، يهودي ۽ زرتشتي.

<sup>3</sup> ابن هشام.

جي اڪيلي خدا وحده لا شريڪ ۾ ايمان جو جذبو پيدا ڪيائون. پاڻ انهن کي چٽو چٽو ۽ هڪٻئي سان اڻ ڪٽ لڙائي ۾ رڌل ڏٺائون، ۽ انهن کي پائڻيچاري ۽ انسان دوستي جي پنڌن ۾ گڏائي ڇڏيائون. گهڻو آڳاٽي زماني کان عرب جزيرو مڪمل طور اخلاق کان ڪريل ڳالهين ۾ ڦاٿل هيو. دينداري واري روحاني زندگي بلڪل اڻ ڄاتل هئي. عربن جي سوچن تي نه ته يهوديت ۽ نه وري عيسائيت ڪو اثر اٿڻو عمل ڪري سگهي هئي. ماڻهو وهمي عقيدن، ظلم ڪرڻ ۽ بدڪرداري ۾ ڦاٿل هيا. رت جي منع ٿيل رشتن (محرمات) سان شادي ڪرڻ ۽ زنانن ٻارن کي قتل ڪرڻ واري شيطاني رسم عام هئي. وڏو پٽ پنهنجي پيءُ جي بيوه زالن (ويڳي ماءُ) کي به باقي مال ملڪيت سان گڏ وراثت ۾ ۾ وٺندو هيو. غير انسانيت واري وڏي خرابي اها هئي ته پيٽر پنهنجين معصوم نياڻين کي جيئري دفن ڪري ڇڏيندا هيا، ۽ انهي ڏوه کي جيڪو قريشن ۽ بنوڪنده وارن منجهه وڏي پيماني تي عام هيو جيئن هندو راجپوتن منجهه هيو ائين قريشين ۾ به، وڏماڻهي جي نشاني سمجهيو ويندو هيو. آخرت جي حياتي (حيات بعد الممات) جو نظريو ۽ انساني عملن جي نتيجي ۾ چڱائي ۽ منائي جي بدلي جو تصور اڻ ڄاتل هيا. صرف چند سال اڳ تائين عربستان جي اها حالت هئي. گذريل چند سالن ڪيتري زبردست تبديلي جو مشاهدو ڪيو هيو! اصل ۾ هن ڌرتي مٿان بهشتي ملائڪ (رحمت جو فرشتو) گهمي ويو هيو ۽ هن مهل تائين جيڪي ماڻهو خوني تڪرارن جي قابل نفرت رسمن ۾ مڪمل طور ڦاٿل هيا، انهن جي دلين ۾ پيار ۽ همدردي ڦوڪي ويو هيو. اها ڌرتي جتي ڪڏهن اخلاقي ويراني هئي، جتي سمورن انساني ۽ فطري اصولن کان بغير ڪنهن پڇتاءُ جي نفرت ڪئي ويندي هئي ۽ ڀڃڪڙي ڪئي ويندي هئي، اها هاڻي مذهب پٽي ۽ فضيلت جو هڪڙو باغيچو بڻجي وئي هئي. بت پرستي پنهنجين بيشمار ڪراهن سان گڏ مڪمل طور تي تباهه ٿي وئي هئي. صرف اسلام ئي هڪڙي وڏي مذهب مذهب هجڻ جو منفرد مثال پيش ٿي ڪيو جنهن جي ابتدائي تبليغ اهڙي قوم ۾ ڪئي وئي ۽ گهڻو تڻو اهڙن ماڻهن مٿان حڪمراني ڪئي جيڪي ان وقت تائين اوائلي تهذيب جي روشني مان بهر مند ڪونه ٿيا هيا، ۽ اسلام اثرائتي نموني سان پنهنجن مڃيندڙن کي بت پرستي کان روڪڻ ۾ ڪامياب ٿي ويو. انهي عظيم ڪارنامي کي بجاطور اسلام جي هڪڙي وڏي سوچ

۽ ان جي بانيڪار جي اعليٰ ترين ذهانت جو کليل ثبوت مڃيو ويو آهي. يهوديت ۽ عيسائيت گهڻي زماني کان عرب قبيلن کان انهن جي ڳوڙهن وهي عقيدن، انهن جي غير انساني عملي مظاهرن ۽ انهن جي جنسي بي راه روي جون بداخلاقي واريون عادتون ڇڏائڻ لاءِ ڪوشش ڪنديون رهيون هيون. پر ان وقت تائين اهي ڪوششون ڪامياب ڪونه ٿيون هيون. پر جڏهن انهن ماڻهن ”الله جي چونڊيل رسول“ جي ”روح ۾ هيڃان پيدا ڪرڻ وارن نغمن“ کي ٻڌو تڏهن پنهنجي قدرت ۽ رحم سان هن ڪائنات کي هلائيندڙ حق جي خدا جي باري ۾ اهي خبردار ٿيا. تڏهن کان وٺي انهن جي زندگي جو مقصد صرف هن دنيا جي لاءِ بچ ڊڪ ڪرڻ ڪونه رهيو، قبر کان اڳتي به هڪڙي دنيا آهي - اعليٰ، پاڪ ۽ مقدس. انهن کي سخاوت، چڱائي، انصاف، ۽ عالمي محبت جو عملي مظاهرو ڪرڻ لاءِ دعوت ڏيندڙ الله تعاليٰ. بس اڄ يا سڀاڻي جو ڪاٺ يا پٿر مان تراشيل خدا ڪونه آهي، پر هن دنيا جو قادر محبت ڪندڙ ۽ رحم ڪندڙ (رحمن ورحيم) خالق آهي. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهي نئين سجاڳي لاءِ خدائي نظام اندر هڪڙو وسيلو هيا يعني روشني جي هڪڙي جهلڪ جنهن مان انهن جي لاءِ دائمي خوشين جي لهر ڦٽي ٿي نڪتي، ۽ پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي انهن ماڻهن وڏي ادب ۽ احترام جي پيٽا ٿي ڏني. هاڻي انهن سڀني جي صرف هڪڙي ئي تمنا هئي، مطلب ته پاڪاڻي ۽ سچائي سان الله تعاليٰ جي عبادت ڪرڻ، زندگي جي سمورن معاملن ۾ ان الله تعاليٰ جي قانون کي دل و جان سان قبول ڪرڻ. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم گذريل ويهن سالن دوران وقت به وقت جيڪي اصول، قاندا ۽ نظريا پنهنجن اصحابن تائين پهچايا هيا، اهي انهن جي دلين ۾ گهر ڪري ويا هيا ۽ هر عمل ۾ قانوني اصول ٿي ويا هيا. قانون ۽ اخلاقيات گڏ (متحد) ٿي ويا هيا. ”انهن ڏينهن کان وٺي جڏهن ابتدائي عيسائيت دنيا کي ان جي ننڍ مان سجاڳ ڪيو هيو ۽ بي ديني خلاف هڪڙي اخلاقي ويڙه شروع ڪئي هئي، انسان هن وقت تائين ڪڏهن به روحاني زندگي جي اهڙي سجاڳي ڪونه ڏني هئي يعني اهڙو ايمان جنهن اف ڪرڻ کان سواءِ قربانين جون سختيون برداشت ڪيون ۽

پنهنجي دل جي اطمینان لاءِ مال ملکیت جي تباهي کي خوشي سان برداشت ڪيو.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي رسالت جو مشن هاڻي تڪميل تي پهچي چڪو هيو. اها حقيقت ته سمورو ڪم سندن حياتي مبارڪ ۾ ئي مڪمل ٿي ويو کين ٻين زمانن ۽ ٻين ملڪن جي پيغمبرن، ڏاهن ۽ فلاسفرن مٿان امتيازي فوقيت ڏئي ٿو. حضرت موسيٰ عليه السلام حضرت عيسيٰ عليه السلام زرتشت، سڪيامني (Sakya\_Muni)، افلاطون سيني وٽ الله تعاليٰ جي بادشاهت ۽ پنهنجين جمهوريتن جي باري ۾ پنهنجا پنهنجا گمان هيا، جن وسيلي انهن اخلاق کان ڪريل انسانيت کي هڪڙي نئين اخلاقي دنيا منجهه ترقي وٺرائڻ ٿي گهري؛ ليڪن سڀئي پنهنجن خواهشن کي پورو ٿيندو ڏسڻ کان سواءِ ۽ پنهن جا روشن خيال مڃرائڻ کان سواءِ هن دنيا منجهان هليا ويا هيا، يا پنهنجن هر عصر ماڻهن کي ترقي وٺرائڻ جي ذميواري پنهنجن بي رحم پوئلڳن يا موروثي شاگردن جي حوالي ڪري ويا هيا.<sup>1</sup> اهو صرف حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جوئي مقدر هيو ۽ انهن لاءِ ئي بچائي رکيل هيو ته اهي پنهنجي ۽ پاڻ کان اڳ وارن نبين جي مشن کي مڪمل پڄاڻي تائين پهچائين. اهو سندن اڪيلي جي ئي قسمت ۾ لکيل هيو ته پاڻ سڌاري جي ڪم کي مڪمل ٿيندو ڏسن - ڪوبه تابعدار اصحابي شاهي فرمانن ذريعي سندن تعليمن کي نافذ ڪرڻ لاءِ سندن مدد لاءِ اڳتي ڪونه آيو. ڇا مسلمان اهو چوڻ لاءِ حق بجانب ڪونه آهن ته سمورو ڪم خود الله تعاليٰ مڪمل ڪيو؟

نماڻو مبلغ جنهن کي هڪ ڏينهن سندس جنم ڀومي مان تڙي ڪڍيو ويو هيو ۽ جنهن کي ٻئي شهر مان جنهن ۾ پاڻ الله تعاليٰ جي احڪامن جي تبليغ ڪرڻ ويا هيا، ته اتان به کين پٿر هڻي هڪاليو ويو هيو اهو نون سالن جي ٿوري عرصي ۾ پنهنجي قوم کي اخلاقي ۽

<sup>1</sup> ميور. جلد ٻيو. ميور جهڙي اسلام جي ڪلم ڪلا دشمن طرفان اهڙو بيان اچڻ وڌي اهميت وارو آهي.

<sup>2</sup> بني اسرائيل ۾ يشوع، ٻڌمت ۾ اشوڪ، زرتشتن ۾ داريوش ۽ عيسائين ۾ قسطنطين.

روحاني پسماندگي جي اونهي پاتال مان ڪڍي انصاف ۽ پاڪائي جي بلندي ڏانهن مٿي ڪٽي ويو.

سندن حياتي مبارڪ هڪڙي عاليشان ڪم کي خلوص ۽ شاندار طريقي سان پايه تکميل تي پهچائڻ جو هڪڙو شاندار مثال آهي. پاڻ اونداهي ڪڏ پر ڪريل هڪڙي مرده قوم منجهه ساهه ڦوڪيائون: پاڻ ويڙهاڪو قبيلن جي انبوهن کي ابدي حياتي جي اميد سان عمل پيرا هڪڙي قوم منجهه گڏ (متحد) ڪيائون: پاڻ مڙني اڻ پورن ۽ چڙوچڙڻيل ڪرڻن کي، جيڪي سدائين انسان جي دل تي الڳ الڳ ٿي ڪرندا هيا، هڪڙي مرڪز منجهه گڏ ڪيائون. سندن ڪم اهڙوئي هيو جنهن کي پاڻ اهڙي چاهه ۽ حوصلي سان انجام ڏنائون جنهن ڪڏهن به ڪنهن رعايت کي ڪونه ٿي مڃيو ۽ ڪنهن به رڪاوٽ کي ڌيان ۾ ڪونه ٿي آندو. اهڙي حوصلي واري همت سان انجام ڏنائون جنهن ڪنهن به مزاحمت جي پرواهه ڪونه ٿي ڪئي ۽ نتيجي جو ڪوبه ڊپ ڪونه ٿي ڪيو پنهنجي لاءِ سوچڻ کان سواءِ صرف مقصد جي انفراديت جو خيال ٿي ڪيائون. وحدت الاهي واري جنهن دين جي گليلي جي ڪنارن تي تبليغ ڪئي وئي هئي، اهو بگڙجي مجسم خدا جي پوڄا وارو مذهب ٿي ويو هيو. جن ماڻهن ناصري نبي جي دين جو زباني اقرار ٿي ڪيو انهن منجهه هڪڙي ديوي جي قديم پوڄا جو رواج وري بحال ٿي ويو هيو. حرا جو خلوت نشين، امي فلاسافر جيڪو ڪتر بت پرستن جي قوم منجهه پيدا ٿيو هيو، جن قومن هڪ دفعو به سندن آواز کي ٻڌو ان آواز انهن ماڻهن جي دلين مٿان الله تعاليٰ جي وحدانيت ۽ انساني برابري جي سبق کي پختي نموني سان ويهاري ڇڏيو هيو. سندن ”عوامي آواز“ جي گرج حڪمرانن ۽ پروهتن جي ظالمانه عملن جي خلاف انساني ڏاهپ جي بغاوت جو نغارو هيو. ”تڪراري عقيدن ۽ جابرانه رواجن جي دنيا“ ۾ جڏهن انساني روح سمجهه کان ٻاهر عقيدن جي بار هيٺ ڇڏجي رهيو هيو ۽ انساني جسم اجاره داري وارن ذاتي مفادن جي ظلمن هيٺ لتاڙجي رهيو هيو پاڻ ذات پات ۽ امتيازي مراعاتن جي حدبندين کي ٽوڙي ڇڏيائون. خدا ۽ انسان جي وچ ۾ ذاتي مفاد جيڪي ڪوريٽرن جا چار اٿي ڇڏيا هيا، پاڻ انهن کي پنهنجي قوت سان پري هڻائي ڇڏيائون. پاڻ انسان ۽ خالق (عبد ۽ معبود) جي وچ

پر رابطي جي باري ۾ مڙني امتيازي اجاره دارين کي ختم ڪري ڇڏيائون. هن امي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جنهن جو پيغام سڀني انسانن لاءِ هيو ان علم سکڻ ۽ ڄاڻ حاصل ڪرڻ جي اهميت کان سڀني ماڻهن کي آگاه ڪيو. انسان جا عمل قلم سان لکيا ويندا آهن. قلم سان انسان کي پرکڻو آهي. مالڪ جي نظر ۾ قلم ئي انساني عملن جو آخري امين آهي. ”اورينٽل رليجنس“ (Oriental Religions) نالي ڪتاب جو ليکڪ چوي ٿو ”ڀاڻ انساني عقل ذريعي غور و فڪر ڪرڻ ۽ انسان جي اخلاقي صلاحيت کان ڪم وٺڻ لاءِ جيڪو تاڪيد ڪيائون، ڪرشمڻ (معجزن) ڏيکارڻ کان سندن انڪار حڪومتِ الاهي جي باري ۾ سندن مڪمل طور جمهوري تصور سندن مذهبي خيال جي عالمگيريت، سندن سادو ماڻهپو اهي سموريون خاصيتون کين ڀاڻ کان اڳ گذريل پيغمبرن کان ممتاز بنائڻ جو ڪم ڪن ٿيون. سڀئي ڳالهين کين جديد دنيا سان ويجهي لاڳاپي ۾ آڻين ٿيون.“ سندن زندگي مبارڪ ۽ ڪم مام جي پردي ۾ ويڙهيل ڪونه آهن. نه وري سندن شخصيت جي چوڌاري ڪا جادوئي آکاڻي اٿي وئي آهي.

جڏهن عربستان جا وڏا وڏا ڪٽڪ سندن دين ۾ شامل ٿيڻ لاءِ ولر ڪري اچڻ لڳا ته پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم محسوس ڪيو ته سندن ڪم مڪمل ٿي ويو آهي<sup>1</sup> ۽ پنهنجي ظاهري حياتي مبارڪ جي پڄاڻي جو انديشو ڪندي مڪي جو الودائي حج ڪرڻ جو ارادو ڪيائون. ذوالقعد جي 25 تاريخ 23 فبروري 632ع تي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم مسلمانن جي هڪڙي وڏي جماعت سان مديني مان روانا ٿيا.<sup>2</sup> مڪي ۾ پهچڻ کان پوءِ ۽ حج جي سڀني رڪنن کي پورو ڪرڻ کان اڳ ڀاڻ 9 ذوالحج مطابق 632 - 17\_03ع تي گڏ ٿيل

<sup>1</sup> سورت نصر (اذا جاء) ڏانهن اشارو آهي.

<sup>2</sup> ابن هشام، ابن اثير جلد ٻيون. روايت ۾ آهي ته پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سان گڏ ويندڙ حاجين جو ڳاڻاڻو 90,000 هزار کان 140,000 هيو. ان حج کي ٽن نالن سان ياد ڪيو ويندو آهي: حجة البلاغ، حجة الاسلام، حجة الوداع.



ميٽاڪي کي عرفات جبل جي چوٽي تان هڪڙو خطبو ارشاد ڪيائون، انهن لفظن ۾ جيڪي هميشه لاءِ مسلمانن جي دلين ۾ رنده رهندڙ آهن.

”اي پائرو! منهنجي ڳالهه کي ڌيان سان ٻڌو چو ته مون کي خبر ڪونه آهي ته هن سال کان پوءِ ڪنهن ٻئي سال مان هن جاءِ تي توهان منجهه موجود هوندس يا نه.“

”جيئن هي ڏينهن ۽ هي مهينو توهان سڀني لاءِ حرمت وارو آهي، اهڙي طرح جيستائين توهان مالڪ آڏو حاضر ٿيو تيستائين توهان جي جان ۽ مال به توهان منجهه هڪ ٻئي لاءِ حرمت وارا ۽ محفوظ آهن؛ ياد رکو هڪڙي ڏينهن توهان کي پنهنجي مالڪ آڏو پيش ٿيڻو آهي، جيڪو توهان کان توهان جي مڙني عملن جو حساب گهرندو.....

اي پائرو توهان جا توهان جي زالن مٿان حق آهن ۽ توهان جي زالن جا توهان جي مٿان حق آهن..... توهان پنهنجين زالن سان رحم ۽ پيار وارو سلوڪ ڪريو. بيشڪ توهان انهن کي الله تعاليٰ جي ضمانت هيٺ حاصل ڪيو آهي ۽ انهن جي جسمن کي الله تعاليٰ جي حڪم هيٺ پنهنجي لاءِ جائز ڪري ورتو آهي.“ ”توهان ۾ ڪيل اعتبار واري ڀروسي کي هميشه قائم رکجو ۽ گناهن کان پرهيز ڪجو. وياڄ خوري حرام آهي<sup>1</sup> ۽ قرضي صرف اصل رقم موٽائڻ جو پابند آهي؛ ۽ وياڄ کي ختم ڪرڻ جي شروعات مان پنهنجي چاچي عباس بن عبدالمطلب طرفان ڏنل قرض سان ٿو ڪريان.....“<sup>2</sup> اڄ کان پوءِ جهالت جي ڏينهن ۾ ڪيل قتلن جو خون پلاند ختم ٿو ڪجي ۽ سڀني خوني تڪرارن کي ختم ڪجي ٿو ۽ شروعات مان پنهنجي سوٽ ربيع بن حارث بن

<sup>1</sup> جنس جي صورت ۾ رياءِ يعني وياڄ کي ممنوع قرار ڏنو ويو هيو پر ڪاروبار يا واپاري مقصد لاءِ ڏنل قرضن تي جائز نفعي وٺڻ کان منع ڪونه هئي. جيڪو ماڻهو عربن جي معاشي حالتن کان واقف هوندو اهو انهي قانون جي حڪمت ۽ دانائي واري رمز کان انڪار نه ڪري سگهندو. دراصل جن سببن رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي پنهنجي ملڪ ۾ وياڄ وٺڻ واري رواج کي ممنوع قرار ڏيڻ لاءِ آماده ڪيو انهن ئي سببن عيسائي مذهب جي عالمن کي سترهين عيسوي صدي جي آخر تائين وياڄ خورن تي لعنت ملامت ڪرڻ لاءِ مجبور ڪيو.

<sup>2</sup> انهي مان ظاهر ٿئي ٿو ته حضرت عباس رضه يقينن شاهوڪار ماڻهو هوندو. رياءِ (وياڄ) ۽ خوني پلاند وٺڻ خلاف قانون نافذ ڪرڻ ۾ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي جهميٽيڪار قوم لاءِ پنهنجي خاندان جي عملي قرباني سان مثال پيش ڪيو.

عبدال مطلب جي خون کي معاف ڪرڻ سان ڪريان ٿو.<sup>1</sup>  
 ”۽ توهان جا غلام! ڏسو توهان انهن کي اهو ئي ڪاڌو ڪارايو  
 جيڪو توهان پاڻ کائو ۽ اهڙا ڪپڙا پارايو جيڪي توهان پاڻ پايو.  
 جيڪڏهن اهي ڪا غلطي ڪن جيڪا توهان معاف ڪرڻ نه گهرو ته  
 انهن کان جدا ٿي وڃو چو ته اهي الله تعاليٰ جا ٻانها آهن ۽ انهن سان  
 سختي سان پيش ناهي اچڻو.“

”اي ڀائرو! منهنجا لفظ غور سان ٻڌو ۽ انهن کي سمجهڻ جي  
 ڪوشش ڪريو. ڄاڻي وٺو ته سڀئي مسلمان هڪ ٻئي جا ڀائر آهن.  
 توهان هڪڙي برادري آهيو. ڪنهن به مسلمان لاءِ ٻئي مسلمان جي  
 ڪابه شئي جيستائين پيو ان کي خوشي سان نه ڏئي ته ان لاءِ حرام آهي.  
 پاڻ کي نانصافي ڪرڻ کان بچايو.“

”هتي جيڪي موجود آهن انهن کي گهرجي ته جيڪي حاضر  
 ڪونه آهن انهن تائين اها ڳالهه پهچائين. ٿي سگهي ٿو جنهن کي ٻڌايو  
 وڃي اهو هتي ٻڌڻ واري کان وڌيڪ چڱي نموني سان ياد رکي.“<sup>2</sup>  
 جبل تي ٻڌايل اهو خطبو جيڪو شاعر ابي نموني پر گهٽ  
 خوبصورت آهي ۽ فلسفي سان به ڀريل ڪونه آهي پر اهو ٻين خطبن جي  
 مقابلي ۾ پنهنجي عملي خاصيت ۽ مضبوط سمجهاڻي ذريعي اعليٰ  
 ذهنن کي گهڻو ڪشش ڪندڙ آهي ۽ ابوجهه طبيعتن جي ماڻهن جي  
 طلب ۽ گنجائش سان ڀرڻ ٺهڪندڙ آهي. جن کي اخلاقي رهنمائي لاءِ  
 مثبت ۽ جامع هدايتن جي ضرورت آهي.

خطبي جي پڄاڻي تي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم  
 جيڪي ماڻهو سندن لفظن ۾ گم هيا انهن جي پرجوش جذبي واري  
 نظاري تان خوش ٿيندي زور سان پڪاريو ”اي مالڪ! مون پنهنجو پيغام

<sup>1</sup> ربيع بن حارث پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي سئوٽ کي ٻار پئي پر  
 عربي رواج مطابق پلجڻ لاءِ بنوليث وارن جي خاندان حوالي ڪيو ويو هيو. ان ٻارڙي  
 کي بنو هذيل قبيلي جي ماڻهن بي دردي سان ماري ڇڏيو هيو پر انهي وقت تائين ان  
 ٻار جي خون جو پلاند ڪونه ورتو ويو هيو.

<sup>2</sup> هر جملي کان پوءِ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ساڻي ٿي ڪئي ۽  
 سندن لفظن کي ربيع بن اميه بن خلف جيڪو هيٺ بيٺو هيو وڏي آواز ۾ دهرايو ٿي  
 ته جيئن پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جيڪو ڪجهه فرمائي رهيا هيا  
 اهو گڏ ٿيل مجمعي جا سڀئي ماڻهو ٻڌي سگهن.

پهچائي ڇڏيو آهي ۽ پنهنجو ڪم پورو ڪري ڇڏيو آهي.“ گڏ ٿيل انبوهه جهوميو ۽ هڪ آواز ٿي چيائون ”هائو بيشڪ توهان ائين ڪيو آهي.“ پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم فرمايو: ”اي مالڪ! مان توکي عرض ٿو ڪريان ته تون انهي جو شاهد رهج.“  
انهن لفظن سان رسول الله صلي الله عليه وآله وسلم پنهنجو خطبو پورو ڪيو جيڪو حديثن مطابق پنهنجي ڊيگهه پنهنجي فصاحت ۽ بلاغت، جوش و خروش ۾ پنهنجو مثال پاڻ هيو. حج جي ضروري رڪنن جي ادائگي ڪي پورو ڪرڻ کان پوءِ جلدئي رسول الله صلي الله عليه وآله وسلم پنهنجن اصحابن سان گڏجي مديني ڏانهن موٽيا.<sup>1</sup>

سن 11 هجري مطابق 29 مارچ 632ع کان 18 مارچ 633ع

رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ظاهري زندگي جو آخري سال مديني ۾ ئي گذريو. جيڪي علائقا ۽ قبيلو اسلام قبول ڪري اسلامي وفاق جا جزو ٿي ويا هيا، پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهن کي منظم ڪيائون. دراصل، توڙي جو شام ۽ ميسوپوٽاما ۾ آباد ٿيل عرب قبيلو اسلام منجهه داخل ڪونه ٿيا هيا، جن منجهان ڪيترا عيسائي هيا، پر باقي سمورو عربستان اسلامي دين جي حلقن ۾ شامل ٿي ويو هيو. مختلف قبيلن ۽ پرڳڻن ڏانهن ماڻهن کي اسلامي احڪام سيکارڻ، انصاف کي قائم ڪرڻ، ۽ خيرات ۽ زڪوات وصول ڪرڻ لاءِ، امير موڪليا ويا. حضرت معاذ بن جبل رضي الله تعاليٰ عنه کي يمن ڏانهن موڪليو ويو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان ان کي روانو ڪرڻ وقت واضح نموني ۾ تاڪيد ڪيو ويو هيو ته ماڻهن جي معاملن جو انتظام هلائڻ لاءِ جيڪڏهن قرآن

<sup>1</sup> منافقن جو سردار عبدالله بن ابی ذوالقعد مهيني (فيبروري 631 ع) ۾ فوت ٿيو. حضور جن کي سڪرات دوران آخري پيڙهڻ وقت ان عرض ڪيو ته پاڻ ڪريمن جي جنازي نماز پڙهائين. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جنهن ڪڏهن به مرندڙ ماڻهوءَ جي خواهش کي رد ڪونه ڪيو هيو حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه جيڪو ڪين عبدالله بن ابی جي مخالفت ۽ الزام تراشيون ياد ڏياري رهيو هيو جي احتجاج باوجود ان جي جنازي نماز پڙهائي ۽ ان کي پنهنجن هٿن مبارڪن سان قبر ۾ لٽائون.

شريف ۾ حل موجود نه هجي ته اهو پنهنجي ذاتي راءِ تي انحصار ڪري<sup>1</sup> حضرت علي عليه السلام کي جڏهن ڀامو ڏانهن موڪليائون ته پاڻ فرمايائون ”جڏهن توهان وٽ ٻه ڌريون انصاف لاءِ اچن ته ٻنهي کي ٻڌڻ کان اڳ ڪوبه فيصلو نه ڪجو.“

شام ۾ موڪليل ايلچي جي ٿيل قتل جو ديرينه بدلو وٺڻ لاءِ هڪڙي جڳي کي حضرت اسامه رضي الله تعاليٰ عنه جي اڳواڻي ۾ جيڪو موت جي جنگ ۾ شهيد ٿيل حضرت زيد رضي الله تعاليٰ عنه جو پٽ هيو. بازنطين خلاف مهم تي روانو ڪرڻ لاءِ تياريون ڪيون ويون هيون. دراصل فوجي جتا روانو ٿيڻ جي تياري سان اڳيئي شهر کان ٻاهر ترسيل هيا. پر رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي خيبر ۾ هڪڙي يهودن کاتي ۾ جيڪو زهر ڏنو هيو ۽ جيڪو آهستي آهستي سندن بدن مبارڪ ۾ گهر ڪري ويو هيو ان هاڻي پنهنجو اثر ڏيکارڻ شروع ڪيو ۽ اهڙا آثار پيدا ٿي ويا هيا ته پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم شايد گهڻو وڌيڪ زندهه رهي نه سگهن. حضرت اسامه رضي الله تعاليٰ عنه جي اڳواڻي هيٺ روانو ٿيندڙ جتو انهي انديشي ڪري اتي رڪجي ويو هيو. انهيءَ بيماري واري خبر ڪري ڏورانهن علائقن ۾ بدانتظامي پيدا ٿي وئي هئي. تن ڪوڙن دعويدارن پنهنجين عياشين ۽ ڦرلٽ جي راڄ لاءِ قدرت طرفان نبوت جون ذميواريون ملڻ جي دعوا ڪرڻ شروع ڪري ڇڏي. انهن پاڻ کي نبي ظاهر ڪيو ۽ دوڪن (ڌوڪن) جي مڙني نمونن سان پنهنجن قبيلن جون همدريون حاصل ڪرڻ لاءِ ڪوششون ڪيائون. انهن مان هڪڙو جيڪو سڀني مان نهايت گهڻو خطرناڪ هيو. ايجال بن ڪعب هيو جيڪو الاسود بن ڪعب جي نالي سان مشهور هيو. اهو ڀمن جو سردار هيو وڏي دولت وارو هوشيار هڪڙو چالاڪ ۽ شاطر قسم جو ماڻهو هيو. پنهنجي قبيلي جي سادن ماڻهن منجهه ان جن جادوگري وارين چالاڪين جو مظاهرو ڪيو. انهن ماڻهن ان جي چالاڪين کي معجزو سمجهيو. اهو جلدئي انهن ماڻهن کي پنهنجو ڪرڻ ۾ ڪامياب ٿي ويو ۽ انهن جي مدد سان

<sup>1</sup> حديث معاذ ۾ قرآن جي لفظ سان گڏ سنت جو لفظ به آهي. ڏسو ترمذي، ابوداؤد ۽ دارمي. باب الاقصيه. (اردو مترجم)

پرياسي وارن علائقن جا ڪيترا شهر پنهنجا تابعدار بڻائي ڇڏيائين. ان شهر (Shahr) کي قتل ڪري ڇڏيو جنهن کي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سندس پيءُ بازان جي جاءِ تي جيڪو تازوئي فوت ٿيو هيو صنعا جو گونر مقرر ڪيو هيو. بازان فارس جي خسرو حڪمرانن جي راڄ هيٺ يمن جو وائسراءِ هيو ۽ ان طرفان اسلام قبول ڪان پوءِ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ان کي ان عهدي تي برقرار رکيو هيو. ان کي پنهنجي زندگي ۾ نه صرف يمن ۾ رهندڙ پنهنجن پارسي هم وطنن تي جيڪي ابنا جي نالي سان سڏبا هيا، پر ان علائقي جي عربن تي به وڏو اثر رسوخ حاصل هيو. ان جي پوئواري ۾ يمن ۾ رهندڙ سڀني پارسي (ايراني) ماڻهن اسلام قبول ڪيو. دوڪيباز الاسود شهر (Shahr) کي قتل ڪيو ۽ ان جي بيوه مرزبان (Marzbana) سان زبردستي شادي ڪيائين. هڪڙي رات جڏهن پنهنجين رنگ رلين ملهائڻ کان پوءِ اهو شراب جي نشي ۾ ڌٽ پيو هيو ته هڪڙي ابنا ان کي مرزبان جي مدد سان قتل ڪري ڇڏيو. ٻيا ٻه ڪوڙا دعويدار طلح بن خويلد ۽ ابو تمام حران بن حبيب، عام طور تي مسلم ڪذاب جي نالي سان مشهور، حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه جي خلافت تي ويهڻ تائين قابو ۾ ڪونه آيا هيا. مسلم ڪذاب هنن لفظن سان پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سان مخاطب ٿيڻ جي گستاخي ڪئي هئي: ”الله جي پيغمبر مسلم طرفان الله جي رسول محمد (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) تي سلام! مان توهان جو جوڙيوال آهيان. اقتدار کي لازمي طور اسان پنهي جي وچ ۾ ورهائڻ گهرجي. اڌ زمين منهنجي لاءِ ۽ باقي اڌ دنيا تنهنجن قريشن لاءِ. پر قريشي هٻڇي آهن، انصاف پسند ڪونه آهن.“ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان موڪليل جواب پاڻ ڪريم جي اصلي گڻ کي پڌرو ڪري ٿو: ”بسم الله الرحمن الرحيم. الله تعاليٰ جي رسول محمد (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) طرفان مسلم ڪذاب ڏانهن. سلامتي انهن لاءِ آهي جيڪي سڌي رستي تي هلن ٿا. زمين جو مالڪ خدا آهي، اهو ان کي پنهنجن ٻانهن مان جنهن کي وٺي عطا ڪري ٿو. آخرت جي ڀلائي صرف پرهيزگارن لاءِ آهي.“

رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جا آخري ڏينهن سندن ذهني سڪون ۽ قلبي اطمينان (اطمينانِ قلب) جو ڀرپور مثال هيا. جنهن ڪري توڙي جو پاڻ صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم هيٺا ۽ ڪمزور هيا، تنهن هوندي به سندن وفات کان اڳ آخري ٽن ڏينهن تائين باجماعت نماز جي امامت ڪندا رهيا. هڪڙي رات، اڌ رات جو پاڻ قبرستان (جنت البقيع) ڏانهن ويا جتي سندن گذاري ويل اصحابي موت جي ننڊ ستا پيا هيا. انهن جي قبرن تي روئي انهن جي لاءِ مغفرت جي دعا گهريائون، ۽ امن جي واديءَ ۾ ستل پنهنجن اصحابن لاءِ الله تعاليٰ جي رحمت لاءِ پاڏايائون. پاڻ پنهنجي بيماري دوران رهڻ لاءِ حضرت عائشه رضي الله تعاليٰ عنها جي گهر کي چونڊيائون جيڪو مسجد شريف جي ڀرسان هيو ۽ جيستائين سندن همت ساٿ ڏنو پاڻ باجماعت نماز ادا ڪندا رهيا. آخري دفعو جڏهن پاڻ مسجد شريف ۾ تشریف کڻي آيا ته سندن ٻه سوٽ حضرت علي عليه السلام ۽ حضرت فضل بن عباس رضي الله عنه کين سهارو ڏئي وٺي آيا هيا. سندن چهري مبارڪ تي بيان نه ڪري سگهڻ جهڙي مسڪراحت اچي وئي، جنهن کي اصحابي سڳورن به جيڪي کين وڪوڙيون بيٺا هيا، محسوس ڪيو. معمول مطابق الله تعاليٰ جو حمد ۽ ثنا بيان ڪرڻ کان پوءِ گڏ ٿيل ميڙاڪي کي پاڻ هيئن خطاب ڪيائون: ”مسلمانو! جيڪڏهن مون ڪنهن کي ڏکيو آهي ته ان جو بدلو ڏيڻ لاءِ مان حاضر آهيان. جيڪڏهن مان ڪنهن جو قرضدار آهيان ته مون وٽ جيڪو ڪجهه هوندو اهو سڀ توهان جو آهي.“ اهو ٻڌڻ سان ميڙاڪي مان هڪڙو شخص اٿيو ۽ ٽن درهن جي دعوا ڪيائين جيڪي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي سفارش تي ان هڪڙي ماڻهوءَ کي قرض ڏنا هيا. پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم هڪدم ان کي اهي ادا ڪيا ۽ فرمايائون ”آخرت جي مقابلي ۾ هن دنيا ۾ لڄارو ٿيڻ بهتر آهي.“ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پوءِ عبادت ڪئي ۽ موجود ماڻهن ۽ انهن لاءِ جيڪي دشمنن جا ظلم سهندي شهيد ٿيا هيا سڀني لاءِ بهشت جون نعمتون عطا ٿيڻ لاءِ ڏٺي در پاڏايائون. ۽ سڀني ماڻهن کي ديني فرضن جي بجا آوري ڪرڻ ۽ امن ۽ سڪون واري زندگي گذارڻ جي هدايت ڪيائون، ۽

قرآن شريف جي هنن لفظن سان پڄاڻي ڪيائون ”جيڪي زمين ۾ وڌائي ڪونه ڪندا آهن ۽ نه فساد (ڪندا آهن) ۽ چڱي پڄاڙي (آخرت جي چڱائي) پرهيزگارن لاءِ آهي.“ (سورت قصص آيت 83)<sup>1</sup>

ان کان پوءِ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ڪڏهن به باجماعت نماز پڙهڻ لاءِ ٻاهر تشریف ڪڍي ڪونه آيا. سندن صحت تيزيءَ سان ڪمزور ٿيندي وئي. 12 ربيع الاول 11 هجري مطابق 8 جون 632ع سومر ڏينهن منجهند جو جڏهن پاڻ چين ۾ الله تعاليٰ کي ٻاڏائي رهيا هيا ته عظيم پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو روح مبارڪ قدسي عالم طرف ”مٿي پاڪ سنگت“ ڏانهن پرواز ڪري ويو.<sup>2</sup>

ائين ڄمڻ کان وفات (شروع کان آخر) تائين الله تعاليٰ جي عبادت ۽ انسان ذات جي خدمت ۾ مشغول رهندڙ وجود جي ظاهري پڄاڻي ٿي. ڇا ڪو ٻيو اهڙو آهي جنهن جي زندگي کي پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي مڙني امتحانن ۽ آزمائشن سان گذاريل زندگي سان ڀيٽي سگهجي؟ ڇا اهڙو ڪو ٻيو آهي جيڪو دنيا جي بنيءَ ۾ بيٺو هجي ۽ ائين سلامت نڪري آيو هجي؟ اهو مسڪين مبلغ، خسرو ۽ قيصر جو همسر ۽ پنهنجي قوم جي مقدرن جو امين، عربستان جو حاڪم ٿي اڀريو هيو پر طبيعت جي ساڳي نمائائي، دل جي ساڳي پاڪائي، ۽ ساڳيو ذاتي وقار سلوڪ ڪرڻ جي ساڳي سادگي، احساس جي عمدگي ۽ صفائي، ۽ پنهنجو پاڻ کي جانچڻ جي ڳوڙهي احساس سان ڳنڍيل ذميواري لاءِ پڪي وفاداري جنهن کين امين جو لقب ڏياريو اهي سڀ گڻ سندن اخلاقي ڪردار جون هميشه رهڻ واريون امتيازي وصفون آهن. سندن زندگي مبارڪ ۾ هڪڙي دفعي جڏهن پاڻ مڪي جي هڪڙي معزز شهري سان مذهبي گفتگو ڪري رهيا هيا ته پاڻ حق جي متلاشي هڪڙي نابين کي نظر انداز ڪري ويٺا هيا، پاڻ انهي واقعي جو سدائين افسوس سان ذڪر ڪندا هيا ۽ فرمائيندا هيا ته

<sup>1</sup> ابن اثير جلد ٻيو طبري جلد ٽيون.

<sup>2</sup> ابن هشام ابن اثير جلد ٻيو، ابوالفدا، ڏسو ڪوسين ڊي پريسول جو جلد ٽيون، ۽ ٻي حليي جو انسان الميون.

الله تعاليٰ سندن انهي عمل تي ناراضگي ڪئي هئي.<sup>1</sup> اهڙي خالص، اهڙي شفيق، ۽ اڃا به اهڙي سورهياڻي واري طبيعت جي شخصيت کي ڏسي نه صرف احترام پر دل ۾ محبت به پيدا ٿي وڃي ٿي. قدرتي ڳالهه آهي ته عربستان جا ليڪڪ حضرت عبدالله رضي الله تعاليٰ عنه جي ٻچڙي جي شان، مان ۽ دانائي واري قدرتي ذات جي باري ۾ انتهائي فخر واري اطمینان سان تذڪرو ڪن ٿا. وڏن لاءِ سندن تعظيم ۽ خوش اخلاقي، ننڍن سان شفقت وارو ماڻهپو ۽ گستاخين سهڻ لاءِ سندن برڊباري، کين عالمي احترام ۽ مڃتا ڏياري سندن چهرو مبارڪ سندن دل جي فياضي جو عڪس ظاهر ڪندو هيو. فطرت جي ڪارخاني ۾ ڳوڙهو ويچار ڪندڙ لکڻ پڙهڻ کان الڳاڻ هجڻ جي باوجود هڪڙي ڪشادي ذهن جا مالڪ هيا، ڪائنات جي وجود سان ڳوڙهي غور و فکر ذريعي بلندي تي پهتل هيا، ۽ عالم ماڻهن ۽ ان پڙهيلن تي هڪجهڙو اثر ڪرڻ جي طاقت سان نوازيل هيا. سندن چهري مبارڪ ۾ شاندار عظمت هئي ۽ قدرتي ذات جي تازي هوا وسندي هئي. اهي خويون ساڻن ملاقاتي ٿيندڙ سڀني ماڻهن کي محبت ۽ تعظيم جي احساس سان جوش ۾ ڀري ڇڏينديون هيون.<sup>2</sup>

<sup>1</sup> ان واقعي سان تعلق رکندڙ سورت کي ”عبس“ جو عنوان ڏنل آهي ۽ ان ۾ هيئن ذڪر ٿيل آهي:

”بيغمبر ..... ٿي ويو ۽ توجهه ڪونه ڏنائين، چوٽه ان وٽ نابين آيو. (اي بيغمبر) توکي ڪهڙي خبر ته اهو پاڪ ٿي وڃي ها يا نصيحت حاصل ڪري وڃي ها ته نصيحت ان کي نفعو پهچائي ها. جيڪو شخص دين کان بي پرواهي ڪري ٿو ان ڏانهن ته تون گهڻو ڌيان ٿو ڏين حالانڪ توتي ڪوئي الزام ڪونه ٿيندو جيڪڏهن اهو پاڪ صاف نٿو ٿئي ۽ جيڪو شخص خدا کان ڊڄي ٿو ڏانهن ڊوڙندو ٿو اچي ته تون ان ڏانهن توجهه ڪونه ٿو ڏين. آئنده ائين ڪڏهن به نه ڪجو.....“

ان سورت جي نازل ٿيڻ کان پوءِ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جڏهن به ان نابين شخص (عبدالله بن ابراهيم) اڏو مترجم) کي ڏسندا هيا ته پاڻ ڪريم اڳتي وڌي وڃي ان سان ملندا هيا ۽ عزت افزائي ڪندي فرمائيندا هيا ”اهو ماڻهو ڀلي ڀلي ڪري آيو جنهن جي ڪري منهنجي مالڪ مون کي تنبيهه ڪئي“ ۽ پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم به دفعا ان کي مديني تي پنهنجو نائب مقرر ڪيو. انهيءَ واقعي بابت ميور جي ڪتاب تي بوسورٿ سمٿ (Bosworth Smith) طرفان ٿيل تبصرو پڙهو.



سندن ذهن جي منفرد بلندي سندن احساس جي نزاکت ۽ لطافت، سندن پارسائي ۽ سچائي، حدیثن جو مستقل موضوع آهن. پاڻ کریم صلي الله تعاليٰ علیہ وآلہ وسلم پاڻ کان گهٽ حیثیت وارن ماڻهن ڏانهن نہایت فراخ دل هيا. سندن ننڍڙن ملازمن کان جيڪڏهن ڪا غلطي ٿيندي هئي ته ڪڏهن به انهن کي چڙپ ڪونه ڏيندا هيا. سندن هڪڙي خادم حضرت انس رضي الله تعاليٰ عنه کان روايت آهي ”مان رسول الله صلي الله تعاليٰ علیہ وآلہ وسلم سان سندن خدمت ۾ ڏه سال گذ رهيس، ۽ پاڻ کریم ڪڏهن به مون کي ”أف“ جيترو معمولي لفظ به ڪونه چيائون.“<sup>1</sup> پاڻ کریم صلي الله تعاليٰ علیہ وآلہ وسلم پنهنجن گهر وارن سان گهڻي محبت ڪندا هيا. سندن هڪڙو ٽچ پياڪ پٽ هڪڙي دائي، جيڪا لوهار جي زال هئي، جي دونھين سان پيريل گهر ۾ سندن هٿن مبارڪن ۾ فوت ٿيو. پاڻ ٻارن سان ڏاڍو پيار ڪندا هيا. پاڻ انهن کي گهڻيءَ ۾ پڪڙيندا هيا ۽ انهن جي ڳلن تي هٿ ڦيريندا هيا. پاڻ پنهنجي حياتي مبارڪ ۾ ڪڏهن به ڪنهن کي ڪا تڪليف ڪونه ڏنائون. گفتگو دوران ڪڏهن به ڪاوڙ سان سخت اظهار ڪندا هيا ته فرمائيندا هيا ”ان کي ڇا ٿي ويو آهي؟ ڇا ان جي مٿي تي گارو ٿڌيو ويو؟“<sup>2</sup> جڏهن کين هڪڙي ماڻهوءَ کي پاراٽو ڏيڻ لاءِ عرض ڪيو ويو ته پاڻ فرمايائون ”مون کي پاراٽا ڏيڻ لاءِ ڪونه موڪليو ويو آهي پر انسانذات لاءِ رحمت ڪري موڪليو ويو آهي.“

هڪڙي ٻي حديث<sup>3</sup> ۾ واضح طور تي بيان ڪيو ويو آهي ته پاڻ بيمارن جي مزاج پرسي لاءِ ويندا هيا، جنازي ۾ شريڪ ٿيندا هيا، کاڌي لاءِ غلام جي به دعوت قبول ڪندا هيا، پنهنجا ڪپڙا پاڻ ڏوئيندا هيا، پنهنجون ٻڪريون ڏهندا هيا، پنهنجا ڪم پاڻ ڪندا هيا. پاڻ هٿ ملائڻ واري کان ڪڏهن به پنهنجو هٿ اڳ ۾ ڪونه ڇڏائيندا هيا، ۽ نه وري ٻئي جي روانو ٿيڻ کان اڳ هليا ويندا هيا. سندن هٿ مبارڪ ڏاڍو

<sup>1</sup> مشڪوات شريف.

<sup>2</sup> بخاري شريف. باقي حاشيو ضميمو نمبر 3 ۾ ڏسو.

<sup>3</sup> مشڪوات شريف.

کلیل (سخي) هيا. سندن سينو مبارڪ وڌي همت وارو هيو. سندن زبان مبارڪ وڌي سچائي واري هئي، جن کي پاڻ پناه ڏيندا هيا ته انهن جي وڌي خلوص سان حفاظت ڪندا هيا. گفتگو ڪرڻ ۾ نهايت مٺي زبان وارا ۽ رضامند ٿيڻ لاءِ تيار هوندا هيا، جيڪو به ساڻن ملندو هيو ته ان جي دل هڪدم عزت ۽ احترام سان لبريز ٿي ويندي هئي، جيڪي سندن ويجهو آيا اهي سندن شيدائي ٿي ويا، جيڪي ماڻهو سندن باري ۾ خيالن جو اظهار ڪندا هيا ته چوندا هيا ”مون هنن جهڙو ماڻهو ڪڏهن به ڪونه ڏٺو آهي، نه اڳ ۾ نه وري ساڻن ملڻ کان پوءِ.“ پاڻ وڏا مائيڻا هيا، پاڻ جڏهن ڳالهيندا هيا ته تاڪيد ۽ احتياط سان ڳالهيندا هيا ۽ پاڻ جيڪو به فرمائيندا هيا اهو ڪير به ڪڏهن وساري ڪونه سگهندو هيو. ”پاڪدامني ۽ ڀلائي ڪرڻ، صبر، انڪساري ۽ دريادلي واريون صفتون سندن ڪردار مان جملڪنديون هيون، ۽ سندن چوڌاري موجود ماڻهن جي محبت کي ميخون هڻي ڇڏينديون هيون. ڏکويلن ۽ مسڪينن سان پاڻ رحمڊلي سان پيش ايندا هيا، تنگي وارن ڏينهن ۾ به پاڻ پنهنجو کاڌو ٻين ۾ ورهائيندا هيا ۽ پنهنجي صحبت ۾ رهندڙ هر ماڻهوءَ جي ذاتي سک لاءِ حد کان گهڻو فڪر مند رهندا هيا.“ مسڪين ماڻهن جا ڏک سور ٻڌڻ لاءِ گهڻين ۾ بيهي ويندا هيا. پاڻ غريبن جي گهرن ۾ ڏکويلن کي سهارو ڏيڻ ۽ مايوس ماڻهن کي آت ڏيڻ لاءِ ويندا هيا. نهايت مسڪين غلام به سندن هٿ پڪڙي پنهنجن مالڪن ڏانهن وٺي ويندا هيا ته جيئن پاڻ سان ٿيندڙ زيادتين جو ازالو ڪرائين يا غلامي مان چوٽڪارو حاصل ڪن.<sup>1</sup> پاڻ اڳ ۾ دعا گهرڻ کان سواءِ ڪڏهن به کاڌو کائڻ شروع ڪونه ڪيائون ۽ شڪر انوادا ڪرڻ کان سواءِ ڪڏهن به دسترخوان تان ڪونه اٿيا. سندن وقت پابندي سان مقرر ٿيل هيو. ڏينهن جي وقت ۾ جڏهن پاڻ عبادت ڪرڻ کان فارغ هوندا هيا ته ملاقاتين سان ملندا هيا ۽ عوامي معاملن کي سرانجام ڏيندا هيا. رات جو ٿورو سمهندا هيا، گهڻو وقت عبادت ۾ گذاريندا هيا. پاڻ غريبن سان پيار ڪندا هيا ۽ انهن جي عزت ڪندا هيا، ۽ ڪيترا اصحابي جن کي

<sup>1</sup> حيات القلوب (شيعي)، روضه الاحباب (سني)

پنهنجو گهر يا اجهو ڪونه هيو اهي رات جو سندن گهر ڀرسان مسجد شريف ۾ سمهندا هيا. روزانو شام جو سندن معمول هيو ته پاڻ انهن مان ڪجهه اصحابن کي پاڻ وٽ دعوت ڏيندا هيا ته اهي ساڻن گڏجي سندن غريبانو کاتو کائين. پيا وري سندن اهم اصحابن جا مهمان هوندا هيا.<sup>1</sup> پنهنجي جاني دشمن سان به سندن ورتاءُ اعليٰ برڊباري ۽ رحم دلي جي نشاندهي ڪندو هيو. توڙي جو پاڻ مملڪت جي دشمن جو سختي سان محاسبو ڪندا هيا پر پنهنجي ذاتي معاملي ۾ سوڀ واري گهڙي ۾ به پاڻ بچڙي نموني سان چيپارا ڪيندڙن، گستاخي ڪندڙن، پرتشدد ڪاروايون ڪندڙن، ۽ خود ڪين ستائيندڙن ڏانهن انساني دل رکندي فيصلو جي گهڙي ۾ رحم جو مظاهرو ڪندي سڀ ڪجهه وساري دفن ڪري ڇڏيائون ۽ انتهائي پيانڪ ڏوهن جي به معافي ڏئي ڇڏيائون.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجين عادتن ۾ سادا هيا. سندن زندگي جو طور طريقو سندن ڪپڙا ۽ سامان سڙو هر ڳالهه ۾ آخر تائين بدوين واري سادگي جو ڪردار رکيون آيا. حضرت ابوهريره رضي الله تعاليٰ عنه روايت ڪري ٿو ته رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ڪيترا ويلا بڪ تي هوندا هيا. عام طور تي ڪارڪون ۽ پاڻي ٿي سندن خوراڪ هوندي هئي. اڪثر ڪري ڪيترن مهينن تائين وسيلن جي قلت ڪري سندن گهر جي چلوهه ۾ باهه به ڪونه ڀرندي هئي. مسلمان تاريخدان بيان ڪن ٿا ته الله تعاليٰ سندن آڏو دنيا جي خزانن جون چاٻيون رکيون هيون پر پاڻ قناعت قبولي هيائون!

انهي قابل احترام اوستاد جو ذهن پنهنجي ڏاهپ ۽ ترقي پسند خيالن ڪري جديد دور واري سانچي ۾ ڏليل هيو. سندن تعليمات ۾ دائمي ”جاڪوڙ“ انسان جي وجود لاءِ لازمي ضرورت هئي. ”لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى“ (انسان مسلسل جدوجهد کان سواءِ جي نٿو سگهي). ”الْأَسْعَىٰ مِنِّي وَالْإِكْتِمَاءُ مِنَ اللَّهِ“ (منهنجو ڪم ڪوشش ڪرڻ آهي، ڪاميابي الله پاڪ جي طرفان ايندي) پاڻ فرمايائون ته هن دنيا جي چڱي نموني سان تخليق ٿي هئي، ڪائنات کي پنهنجي قبضي ۾ رکندڙ

<sup>1</sup> ابوالفدا: حلبى جوائسان العيون، جلد ٽيون.

قادرمطلق هستي هن دنيا جو نظام هلائي ٿو. پاڻ فرمايائون ”ڪُل أمر مرهُونُ با وقائِها“ (هر هڪ شئي پنهنجي وقت لاءِ پابند ٿيل آهي). تاهم انساني سوچ (ارادو) پنهنجي چوٽڪاري لاءِ ڪم ڪرڻ لاءِ آزاد آهي. سندن رحمدلي عام هئي. ان ڪري کين ”رَحْمَتٌ لِّلْعَالَمِينَ“ جو لقب مليو. پاڻ ئي هيا جن سڀني ساهوارن لاءِ خالق جي رحم لاءِ ٻاڏايو. پاڻ ئي هيا جن پڌري پٽ اعلان ڪيو ته هڪڙي انساني جان کي بچائڻ پوري انسانيت کي بچائڻ جي مثل آهي.

سندن سماجي نظريو توڙوڙ (تخريبي) وارو نه پر تعميري هيو. پنهنجي نهايت روحاني اوج واري حال ۾ به گهريلو زندگي کي نظر انداز ڪونه ڪيائون. سندن نظر ۾ انسانيت جي خدمت ڪرڻ عبادت جو عظيم عمل هيو. پنهنجن اصحابن کي اها هدايت ڪونه ڪندا هيا ته جن ماڻهن لاءِ انهن تي فرض (ذميوارين) عائد ٿيا هيا انهن کي ڇڏي ڏين، پر سدائين انهن کي اها تعليم ڏنائون ته انهن فرضن (ذميوارين) جي بجا آوري ۾ ثواب ۽ اجر ڪمائين. ٻار الله تعاليٰ جي امانت آهن، سڪ ۽ پيار سان انهن کي پالڻو آهي، والدين جو احترام ڪرڻو آهي ۽ انهن سان محبت سان پيش اچڻو آهي. انهي فرض (ذميواري) جي دائري ۾ ننڍا ٻار پاڙيسري ۽ غريب ۽ مسڪين ماڻهو ”جيڪي کاڌي لاءِ محتاج آهن“ سڀ شامل آهن.

پاڻ جيڪو پيغام پهچايائون ان کي چوڏهن صديون گذري ويون آهن پر پاڻ ان وسيلي جيڪو قرباني جو جذبو پيدا ڪيائون ان ۾ وقت ڪابه تبديلي آڻي ڪونه سگهيو آهي، ۽ اڄ به اڳي وانگر مؤمنن جي دلين ۾ ۽ ڇپن تي اهي ياد رکڻ جهڙا لفظ موجود آهن: -

روحي فداڪ يا رسول الله.

”يا رسول الله صلي الله تعاليٰ عليڪ و علي آلڪ وسلم

منهنجي جان توهان تان قربان ٿئي.“

## باب ڏهون

### پيغمبري وارث جي گادي نشيني (خلافت جو مسئلو)

وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا

رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي قوم ۾ جيڪا روحاني زندگي ڦوڪي هئي، اها سندن ظاهري حياتي جي پڄاڻي سان ختم ڪونه ٿي وئي. شروع کان ئي اها ايمان جي علامت هئي ته پاڻ عبادت ڪندڙن سان، انهن طرفان نمازون ادا ڪرڻ وقت روحاني طور گڏ هوندا آهن. ۽ سندن رسالت جا گادي نشين سندن نبوت واري ڪم جو انتظام هلائڻ لاءِ سندن نمائندا هيا. عبادت دوران سرڪار صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي روحاني طور موجودگي جو خيال انسان جي روح ۽ خدا جي هستي جي وچ ۾ رابطو قائم ڪري ٿو. مڙني فرقيوارانه مخالفتن ۽ خانداني تڪرارن (رقابتن) جي باوجود عبادت ڪرڻ مهل سندن روحاني طور موجود هجڻ جي صوفيانہ تصور دين کي هڪڙي اهڙي سگهه عطا ڪئي آهي، جنهن جي لاءِ جيترو به چئجي اهو گهٽ آهي.<sup>1</sup>

ٻه وڏا مذهبي فرقا جن منجهه اسلام شروعاتي مرحلي ۾ ٿي، برهائجي ويو هيو انهيءَ ڳالهه تي متفق آهن ته شريعت ذريعي جيڪي فرائض ۽ احڪام مقرر ٿيل آهن، انهن جي اداڻگي جو دارومدار رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نمائندي ۽ نائب جي موجودگي تي انحصار ڪري ٿو جيڪو ساڳي وقت دين ۽ ملت جو مذهبي اڳواڻ (امام) هوندو آهي.

اهل بيت گهراڻي جي امامن جي حبدارن (اهل تشيع حضرات، سنڌيڪار) پنهنجو هڪڙو الڳ فلسفو اختيار ڪيو آهي جيڪر

---

<sup>1</sup> نبي ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي روح مبارڪ جو نمازن ۾ موجود هجڻ اسلام جو قطعي رڪن ڪونه آهي. عجب آهي ته محترم ليکڪ ان کي اسلامي عقيدتي جو رڪن ڪيئن قرار ڏنو آهي. (اردو مترجم).

اهل سنت وارن جي عقيدت کان بلڪل مختلف آهي. انهن جي راءِ آهي ته رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي وصيت مطابق سندن روحاني وراثت حضرت علي عليه السلام کي ملي ۽ ان کان پوءِ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نياڻي حضرت فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عليها منجهان انهن جي اولاد کي منتقل ٿي. انهن جو خيال آهي ته امامت قدرت طرفان تقري (منصوص بالله) ذريعي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي آل ۾ سلسليوار منتقل ٿيندي آئي آهي. اهي حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه، حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه ۽ حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه جي خلافت کي برحق تسليم ڪونه ٿا ڪن. انهن جو عقيدو آهي ته حضرت علي عليه السلام جنهن کي خود رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پاڻ پنهنجو جانشين چيو هيو اهڙي مؤمنن جو حقيقي پيروي ۽ امام هيو ۽ ان جي قتل ذريعي شهادت کان پوءِ روحاني اڳواڻي جي گادي نشيني سندس ۽ حضرت فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عنها جي نرين اولاد جي سلسلي ۾ منتقل ٿيندي رهي، جيستائين اها امام حسن عسڪري تائين پهتي، جيڪو حضرت علي عليه السلام جي پيڙهي ۾ يارهون امام هيو ۽ عباسي خليفن معتمد جي حڪومت جي ڏينهن ۾ 260 هجري مطابق 874ع ۾ فوت ٿيو. امام حسن عسڪري عليه السلام جي وفات ڪري امامت ان جي پٽ حضرت محمد ڏانهن منتقل ٿي جنهن کي امام مهدي سڏيو وڃي ٿو، جيڪو آخري امام آهي. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي گهراڻي جي انهن امامن جي ڪهاڻي ڏاڍي المناڪ ۽ ڏکون ٿيندڙ آهي. حضرت حسن عسڪري عليه السلام جي والد سڳوري کي آمر متوڪل عباسي مديني مان جلاوطن ڪري سامرا (سرمن راءِ) آندو ۽ ان کي مرڻ گهڙي تائين اتي قيد ڪري رکيائين. ساڳي نموني سان متوڪل جي جانشينن جي بغض ڪري حضرت حسن عسڪري عليه السلام به گهڻو وقت قيد ۾ گذاريو. ان جو معصور پٽ، جيڪو ان وقت مشڪل سان پنجن سالن جي عمر جو هيو، پنهنجي پيءُ لاءِ واجهائيندي ان جي ڳولا ڪندو هڪڙي وڏي غار ۾ داخل ٿيو، جيڪو سندن گهر جي ويجهوئي هيو. ٻارڙو انهيءَ غار مان پوءِ ڪڏهن موٽي ڪونه آيو. انهيءَ ڏکون حادثي جي پيڙا انهيءَ اميد جو سرچشمو ٿي جيڪا سڀني شيعن جي دلين ۾ زندهه آهي ته اهو معصور ٻارڙو گناهن ۾

پريل ۽ پريشانين واري دنيا کي ان جي ڏوهن ۽ ظلم جي بار کان آجو ڪرائڻ لاءِ هڪڙي ڏينهن ضرور موٽي ايندو. گهڻو پوءِ چوڏهين عيسوي صدي جي آخر ڌاري جڏهن ابن خلدون پنهنجو عظيم ڪتاب (مقدم ابن خلدون) لکي رهيو هيو شيعا حضرات نماشام مهل جوان غار جي لنگهه وٽ گڏ ٿي گم ٿيل ٻار کي پاڻ ڏانهن واپس اچڻ لاءِ ايلاز ڪندا هيا. هڪڙي ڊگهي ۽ اڪير واري انتظار کان پوءِ مايوس ۽ اداس ٿي اهي پنهنجن گهرن ڏانهن تڙي پڪڙي ويندا هيا. ابن خلدون بيان ڪري ٿو ته اها انهن جي روزمره جي ماجرا هئي. ”جڏهن انهن کي ٻڌايو ويندو هيو ته اهو ممڪن ڪونه آهي ته ’ٻارڙو زندهه هجي‘ اهي جواب ڏيندا هيا، جيڪڏهن حضرت خضر عليه السلام<sup>1</sup> زندهه آهن ته پوءِ انهن جو امام پڻ چوڙنده نه هوندو؟“ شيعا ان امام کي ”امام منتظر“ يعني جنهن جي ظهور جو انتظار هجي، ”حجت“ يعني حق جو ثبوت، ۽ ”قائم“ يعني زندهه جي لقب سان ياد ڪندا آهن.

مذهب جو ڪوئي فلسفي مزاج شاگرد ضرور محسوس ڪندو ته شيعن ۽ سنيين جا عقيدا پراڻن عقيدن سان هڪڙي حيرت ۾ وجهندڙ هڪجهڙائي رکن ٿا. زرتشتن منجهه سيليوقي (Seleucide) حڪمرانن جي ڏاڍ ۽ آزار انهي عقيدتي کي جنم ڏنو ته قدرت طرفان مقرر ٿيل هڪڙو چوٽڪارو ڏيندڙ جنهن جو نالو سوسيوش (Sosiosch) آهي، انهن کي ڌارين جي ذلت واري غلامي مان نجات ڏيارڻ لاءِ خراسان کان ظاهر ٿيندو. ساڳي نموني وارن سببن يهودين منجهه هڪڙي ”مسيحا“ جي ظهور ٿيڻ واري اميد کي جنم ڏنو. يهودين جو عقيدو آهي ته ان مسيحا جو اڃا ظهور ڪونه ٿيو آهي، ان وانگر وري سنيين جو عقيدو آهي ته مسلمانن کي چوٽڪارو ڏيارڻ وارو يعني امام مهدي اڃا تائين پيدا ڪونه ٿيو آهي. عيسائين جو ايمان آهي ته مسيح هڪڙو پيرواچي هليو ويو آهي پر وري ٻيهر ضرور ايندو. اثنا عشري شيعا<sup>2</sup> وري عيسائين وانگر امام مهدي جي ٻئي ظهور جي انتظار ۾ آهن، يعني اهو رهنما جيڪو دنيا کي برائي ۽ ڏاڍ کان پاڪ ڪندو. انهن نظرين جي اصليت ۽ انهن جي

<sup>1</sup> ضميمو نمبر 3. (سيد امير علي حاشئي ۾ ضميمي نمبر 3 جو اشارو ته ڏنو آهي، پر ضميمي نمبر 3 ۾ اهڙو مواد شامل ٿيل ڪونه آهي. سنڌيڪار)

<sup>2</sup> ڏسوهن ڪتاب جي ٻئي ڀاڱي جو باب اٺون.

تفاوت جا ڪارڻ هڪجهڙن سببن ۾ ملن ٿا. انهي زماني جا ٽيندڙ واقعا جن ۾ حضرت مهدي عليه السلام جي تصور ۾ن مختلف نمونن واري شڪل اختيار ڪئي، انهن واقعن سان ملندڙ جلندڙ هيا جيڪي پراڻن عقيدن جي تاريخ ۾ ڏسڻ ۾ اچن ٿا. جيئن يهودي ۽ عيسائي دنيا ۾ آهي، ائين اسلام ۾ به هڪڙي واعدو ڪيل هادي جي اچڻ ۽ اچي دنيا کي گناهن ۽ مايوسي مان چوٽڪارو ڏيارڻ جون دعائون هر شام مهل مٿي آسمان ۾ گونجنديون آهن.

شيمن جو ايمان آهي ته انهن جو امام توڙي جو غيبيت (لڪل) ۾ آهي، ته به پنهنجن مڃيندڙ ماڻهن جي عبادتن ۾ روحاني طور موجود هوندو آهي. دين جا عالم ۽ شريعت جا چالوگر ڌرتي تي ان (امام) جا نمائندا (نائب) آهن؛ بلڪ حڪومتي سربراه به دنيا جي وقتي معاملن ۾ ان جا نمائندا هوندا آهن. شيمن ۽ سنين جي وچ ۾ اختلاف جي جيڪا هڪڙي ٻي ڳالهه آهي، اها امامت لاءِ گهربل اهليت جي باري ۾ آهي. شيمن جي عقيدتي مطابق امام لازمي طور گناهن کان پاڪ يعني معصوم هجڻ گهرجي، اهڙي خاصيت جيڪا صرف انهن جي ئي امامن ۾ موجود آهي، ۽ ٻيو ته ان (امام) کي لازمي طور سڀني انسانن ۾ وڏي فضيلت وارو (افضل البشر) هجڻ گهرجي.

سني عقيدا، جيڪي اسلامي دنيا جي وڏي اڪثريت جي ڪردار سوچن ۽ زندگي جي وهنوار تي حڪمراني ڪن ٿا، شيمن جي نظرين جي بلڪل ابتڙ آهن. سنين جي فقهه تائيد ڪري ٿي ته مؤمنن جي نماز کي بارگاه الاهي ۾ مقبول بنائڻ جي مطلب سان امام کي شخصي حالت ۾ ضرور موجود هجڻ گهرجي، پر جيڪڏهن اهو ڪٿي نماز ۾ امامت ڪرڻ لاءِ خود موجود نه ٿي سگهي ته اتي ان جي اهڙي نمائندي کي موجود هجڻ گهرجي جيڪو ضروري گهربل اهليتون رکندڙ هجي.

اهي مسئلا فقه ۽ دينيات جي ڪيترن ڪتابن ۾ تفصيل سان بيان ٿيل آهن. خلافت جي لاءِ اها وضاحت ڪئي وڃي ٿي ته اها رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نائبي آهي، اها اسلام جي بقا ۽ ان جي احڪامن ۽ ضابطن جي مسلسل بچاءَ واري کي برقرار رکڻ لاءِ خدائي قانون مطابق مقرر ڪئي ويندي آهي. تنهن ڪري اسلام جي وجود کي قائم رکڻ لاءِ، هر وقت خليفي جو هجڻ ضروري آهي، يعني رسول الله



صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو اصل ۽ سڌو سنئون نمائندو. امامت روحاني اڳواڻي آهي پر اهي ٻئي مرتبا هڪٻئي کان ڌار ڪرڻ جا ڪونه آهن. پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو نائب، جڏهن اهو پاڻ ذاتي طور موجود هجي ته صرف اهو پاڻ ئي شخصي طور نماز لاءِ امامت ڪرڻ جو حقدار آهي. ٻيو ڪوبه شخص پالمرادوان جي ذميوارين کي ادا نٿو ڪري سگهي. جيستائين سڌي يا اڻ سڌي طرح خليفن طرفان ان کي مقرر نه ڪيو وڃي. امام ۽ مامون (يعني جماعت) جي وچ ۾ هڪڙو روحاني ڳانڍاپو آهي، جيڪو انهن کي دين جي اطاعت ۾ هڪ ٻئي سان گڏائي ڇڏي ٿو. انهي قانون ۽ عقيدن ۾ ڪوبه اختلاف ڪونه آهي ته اسلام ۾ پادريائپ جو ڪوبه طريقو ڪونه آهي. پنهنجي مالڪ آڏو هر ٻانهو پنهنجي لاءِ پاڏائي ٿو ۽ هر روح ڪنهن به ٻئي انسان جي تياڪڙي کان سواءِ الله تعاليٰ سان رابطو ڪري سگهي ٿو. امام نمازي ماڻهو ۽ اسلام جي ديني اصول جي وچ ۾ هڪڙي ڪڙي آهي. اسلام جو اهو صوفيائو عنصر ان جي غير معمولي وحدت ۽ سالميت جو بنياد آهي.

مٿيان تبصرا ”درالمختار“ ۾ آيل ان بيان جي تائيد ڪن ٿا ته امامت ٻن قسمن جي هوندي آهي. امامت الكبرى ۽ امامت الصغرى. يعني اعليٰ درجي واري روحاني اڳواڻي، ۽ نماز ۾ مسلمانن جي امامت ڪرڻ وارو ننڍڙو حق. امام كبير يعني اعليٰ رتبي وارو شخص سني دنيا جو خليفو هوندو آهي. ان جي ذات ۾ روحاني ۽ دنياوي اختياريون گڏ هونديون آهن جيڪي ان کي آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نائب هجڻ ڪري مليل هونديون آهن. ان طرفان دنياوي معاملن صلاحڪارن سان صلاح مشوري ڪرڻ سان هلايا ويندا آهن، جيئن چئن خليفن (خلافت راشده) جي وقت ۾ هيو يا جيئن پوءِ وارن زمانن ۾ گڏيل طور يا انفرادي طور مقرر ٿيل نمائندن وسيلي ٿيندو هيو. روحاني ۽ مذهبي معاملن ۾ به ائين هوندو هيو پر جيستائين باجماعت نماز جو معاملو آهي ته جيڪڏهن اهو (خليفو) جسماني طور معذور ڪونه آهي ته اهو ذاتي طور جماعت جي امامت ڪرڻ لاءِ ٻڌل آهي.

<sup>1</sup> هي اهو اصطلاح آهي جيڪو فتاوا عالمگير ۾ استعمال ڪيو ويو آهي. اڪيلي نمازي کي عام طور تي مقتدي چيو ويندو آهي.

شييعن منجهه جمعي جي نماز ۽ پڻ عيد جون نمازون اڪيلي طور ۽ گهرن ۾ به ادا ڪري سگهجن ٿيون. سنيين جي عقيدن مطابق جتي مسجدون ٺهيل آهن يا باجماعت نماز ادا ڪرڻ لاءِ زمين ميسر آهي ته جماعت سان نماز پڙهڻ واجب آهي، ڪنهن به حقي عذر کان سواءِ جماعت مان غير حاضر رهڻ هڪڙو گناه آهي ۽ ڪجهه ملڪن ۾ بي نمازي ماڻهن تي حڪومت طرفان سختي به ڪئي ويندي آهي. نجد ۾ وهابين جي حڪومت طرفان، جن کي اسلام تي سختي سان پابندي ڪرڻ وارو سمجهيو وڃي ٿو، سُستي ڪندڙن کي ڦٽڪا هڻي مسجد ۾ وٺي ويندا هيا. اڄ به ابن سعود جي حڪومت ۾ ان جا پوئلڳ جيڪي پاڻ کي ”اخوان“ يا ”دين جا محافظ“ سمجهن ٿا، مذهبي فرضن جي ادائگي کي يقيني بنائڻ لاءِ ساڳي نموني تي عمل ڪن ٿا. جماعت سان نماز جي ادائگي فرض عين هجڻ ڪري فطري طور امام جي موجودگي لازمي ٿي وئي.

سني دعا ڪن ٿا ته پنهنجي بيماري سبب ڪمزوري ڪري آخري ڏينهن ۾ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه کي باجماعت نماز لاءِ امام مقرر ڪيو. سندن وفات پڇاڻان، پر کين قبر شريف ۾ سمهاري ڪان اڳ، آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان ٿيل مقرري کي ”امت“ طرفان قبول ڪيو ويو ۽ حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه کي مسلمانن جي گڏيل راءِ (اجماع امت) سان خليفو مقرر ڪيو ويو. تڏهن کان سنيين ۾ اهو ئي طريقو مڙهي مستقل طريقن طور عام عمل ۾ رهيو آهي.

خلافت وارو عهدو حاصل ڪرڻ لاءِ ضروري اهليت منجهه پهريون ۽ نهايت ضروري شرط اهو آهي ته اهو لازمي طور سني مڪتب فڪر سان واسطو رکندڙ مسلمان هجي، اعليٰ دنياوي اختياري کي استعمال ڪرڻ جي قابل هجي ۽ ٻاهرين مداخلت کان آزاد هجي. سنيين وٽ اهو ضروري ڪونه آهي ته امام کي ”معصوم“ هجڻ گهرجي يا اهو انسان ذات مان نهايت وڏي فضيلت (افضل البشر) وارو هجي، نه وري اهي

<sup>1</sup> انهن ڳالهين تي سني سني مذهب وارن ۾ مڪمل اتفاق (اجتماع) آهي. مالڪي فقه جي عظيم الشان ڪتاب جوليڪڪ علامه خليل بن اسحاق، شرعي قانونن کي ساڳين اصطلاحن سان بيان ڪري ٿو جيئن حنفي ۽ شافعي مسلڪ وارا ڪندا آهن.

انهيءَ تي زور ٿا ڪن ته اهو آل رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اولاد مان هجي. انهن جي عقيدتي مطابق ايترو ڪافي آهي ته ان کي بغير ڪنهن ذاتي نااهلي جي سٺي اخلاق وارو ماڻهو رياست جا معاملو هلائڻ لاءِ قابليت رکندڙ ۽ خود مختيار حڪمران هجڻ گهرجي ۽ نماز ۾ امامت ڪرڻ جي اهليت رکندڙ هجي. اوائلي زماني وارن فقيهن رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي هڪڙي حديث جي سَنَد تي امامت لاءِ هڪڙو واڌو شرط شامل ڪيو آهي، جيڪو حديث جي ان عبارت جي آخر ۾ اچي ٿو جيڪا امام لاءِ ضروري اهليت سان واسطو رکندڙ موضوع تي حديث جي ڪتابن ۾ ملي ٿي، اها اها آهي ته خليفو - امام - نسلي طور قرين مان هجڻ گهرجي. انهيءَ شرط کي شامل ڪرڻ جو ڪلم ڪلا مقصد جيئن ”ردالمحتار“ ۽ ”ردالمحتار“ ۾ بيان ڪيو ويو آهي، اهو هيو ته شيعن جي انهي دعويٰ کي پنڄوڏجي ته امامت آل رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي لاءِ يعني حضرت علي عليه السلام ۽ حضرت فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عليها جي اولاد تائين محدود آهي، ۽ ائين ڪرڻ سان پهرين ٽن خليفن، ۽ امويين ۽ عباسي خليفن جي خلافت کي جائز ثابت ڪرڻو هيو. ابن خلدون، جيڪو هڪڙو وڏو تاريخدان ۽ فقيه هيو،<sup>1</sup> اهو تيمورلنگ جو همعصر هيو ۽ 1406ع ۾ وفات ڪيائين، تنهن خلافت عثمانيه جي وجود ۾ اچڻ کان گهڻو اڳ پنهنجي ڪتاب ”مقدم ابن خلدون“ ۾ انهي شرط تي تفصيلي بحث ڪيو آهي. اهو انهي حديث جي سچائي کان، جنهن تي انهي ڳالهه جو بنياد پيل آهي، انڪار نٿو ڪري پر وضاحت ڪري ٿو ته اها وقتي حالتن پٽاندر محض هڪڙي عارضي سفارش هئي، اهو ان ڳالهه جي نشاندهي ڪري ٿو ته جڏهن دنيا ۾ اسلامي سرشتو متعارف ڪرايو ويو ته ان وقت عربستان ۾ قريشي قبيلي وارا نهايت طاقتور ۽ گهڻو سڌريل هيا، ۽ مسلمانن جي روحاني ۽ دنياوي اڳواڻي سندن پنهنجي قبيلي جي ماڻهوءَ تائين محدود هجڻ لاءِ سفارش ڪرڻ يا خواهش ظاهر ڪرڻ ۾ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي متوقع جانشيني لاءِ مستقل اصول وضع ڪرڻ جي بجاءِ سندن وفات کان هڪدم پوءِ امڪاني حالتن جي باري ۾ سوچي رهيا هيا. ان وقت مسلمانن لاءِ هڪڙو قابل ۽ اهليت وارو حڪمران

<sup>1</sup> اهو ڪيترن سالن تائين قاهره ۾ مالڪي مسلڪ جو قاضي القضا رهيو.

صرف قريشين منجهان ئي ملي پئي سگهيو انهن سببن ڪري سفارش ڪيائون ته خليفو ۽ امام انهن منجهان چونڊيو وڃي. انهي راءِ کي جيڪا سني ماهر فقيهن مان هڪڙي وڏي ڏاهي طرفان تفصيل سان بيان ڪئي وئي آهي، عام طور تي اڄوڪن عالمن (متاخرين) طرفان مڃيو وڃي ٿو ۽ ان مان اهو نتيجو ڪڍن ٿا ته شريعت ٻين سڀني شرطن جي پوري هجڻ جي موجودگي ۾ امام جي چونڊ ۾ قبيلي يا نسل جي ڪا به رڪاوٽ ڪونه ٿي وڃي. حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه وفات کان اڳ حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه کي نائب طور پنهنجو جانشين نامزد ڪيو هيو ۽ انهي مقرر ڪي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي گهرائي وارن سوڌو مسلمانن جي اڪثريت (جميع المسلمين) قبوليو هيو. حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه هڪڙي خطرناڪ زخم ڪري شهادت ماڻي جيڪو ان کي هڪڙي عيسائي يا مجوسي تعصبي هنيو هيو جنهن کي انهي عظيم خليفن جي ڪجهه حڪمن جي خلاف شڪايت هئي. جانبداري جي مڙني تهمتن کان پاسو ڪندي حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه پنهنجي وفات کان اڳ مسلمانن جي جماعت منجهان ڇهن معزز ماڻهن تي مشتمل هڪڙي شوريٰ مقرر ڪئي ته ان جي جانشين جي چونڊ ڪن. انهن حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه جي چونڊ ڪئي، جيڪو اموي خاندان منجهان هيو ۽ ان کي امت جي اتفاق راءِ سان خلافت جي مسند تي ويهاريو ويو. حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه جي ڏکوئيندڙ شهادت کان پوءِ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي سوت ۽ نياڻي حضرت علي عليه السلام لاءِ امام ۽ خليفن جو اعلان ڪيو ويو جيڪو شييعن جي نظر تي مطابق پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي وفات کان پوءِ سندن وارث هجڻ ڪري ان وقت ئي سڌو سنئون جانشين طور امامت جو حقدار هيو. انهي چونڊ وسيلي حضرت فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عليها جي مڙس موروثي حق کي پنهنجي ذات ۾ گڏ ڪيو. پر سندن طرفان انهن خرابين جي تدارڪ ڪرڻ جي ڪوشش ڪري جيڪي ڪائنس اڳ گذريل عمر رسیده خليفن جي خلافت دوران انتظاميه ۾ گهر ڪري ويون هيون، سندس خلاف تمام گهڻين دشمنين جي لوڏ پيدا ٿي وئي. معاويه جيڪو اموي خاندان منجهان هيو ۽ حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه جي خلافت ۾ شام جو حاڪم هيو

بغاوت جي جهنڊي کي اڀو ڪيو. حضرت علي عليه السلام بغاوت کي ڪڇڻ لاءِ اڳتي وڌيا پر هڪڙي غير فيصلاتي لڙائي کان پوءِ جڏهن عراق جي شهر ڪوفي جي هڪڙي مسجد ۾ عبادت ڪري رهيا هيا ته هڪڙي قاتل کين حملو ڪري ڪيرائي وڌو. حضرت علي عليه السلام جي شهادت سان اهو دور ختم ٿيو جنهن کي سني فقيه ۽ ديني عالم ”خلافتِ كامله“ يا ”خلافت راشده“ چون ٿا، چوڻ ٿا، انهن مان هر هڪ جي معاملي ۾ مسلمان امت طرفان عام راءِ (اجماع) سان انهن جي خلافت کي تسليم ڪيو ويو هيو.

حضرت علي عليه السلام جي شهادت کان پوءِ ڪوفي ۽ ان جي فرمانبرداري هيٺ علائقن جي ماڻهن يڪراءِ حضرت علي عليه السلام جي وڏي پٽ حضرت امام حسن عليه السلام کي پنهنجو امام چونڊيو پر ان کان اهو وڏو عهدو معاويه حاصل ڪري ورتو ۽ شام جي ماڻهن به ان جي خلافت جي حمايت ڪئي. اهو سڀ 661ع ۾ ٿيو.

اهو ذهن ۾ رکڻ گهرجي ته ٻئي هاشمي ۽ اموي گهراڻا قريش قبيلي جي هڪڙي ئي لڏي جون ٻه شاخون هيون. انهن ٻنهي خاندانن جي وچ ۾ وڏي دشمني وارا تڪرار موجود هيا. نبوت جي سموري دور ۾ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي وڏي تمنا رهي ته انهن تڪرارن کي ختم ڪيو وڃي ۽ راضي نامو ڪيو وڃي. هاشمي خاندان وارا پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي پڙڏاڏي هاشم جي نالي پٺيان پنهنجي سڃاڻپ رکندا هيا. ان هاشم جي پٽ حضرت عبدالمطلب کي گهڻا پٽ هيا، انهن مان هڪڙو حضرت عباس رضي الله تعاليٰ عنه عباسي خليفن جو وڏو ڏاڏو هيو. هڪڙو ٻيو پٽ ابو طالب، خليفن ۽ امام حضرت علي عليه السلام جو والد سڳورو هيو جڏهن ته سڀني مان ننڍو حضرت عبدالله رضي الله تعاليٰ عنه پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو والد سڳورو هيو.

اموي خاندان منجهان معاويه پهريون خليفو هيو. ان جي پوٽي جي مرڻ کان پوءِ ساڳي خاندان جي حڪمي شاخ سان تعلق رکندڙ مروان نالي هڪڙو فرد خليفو ٿي ويٺو. ان جي پٽ عبدالملڪ ۽ پوٽي وليد جي حڪمراني دوران سني خلافت تمام گهڻي علائقي ۾ پکڙجي وئي، اها اثلائتڪ (بحرِ اوقيانوس) کان هندي سمنڊ تائين ۽ تيگس (Tegus)

درياء کان صحراء اعظم جي ڀتين ۽ حبش جي علائقن تائين پکڙجي وئي هئي. 749ع ۾ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي چاچي حضرت عباس رضي الله تعاليٰ عنه جي اولاد منجهان ابوالعباس عرف سفاح، اموي سلطنت جو تختو اونڌو ڪري انهي خاندان جي آخري سردار مروان ثاني جي جاءِ تي خليفو ٿي ويٺو ۽ ڪوفي جي جامع مسجد ۾ ماڻهن کان بيعت ورتائين. بيعت کان پوءِ ان ممبر تي بيهي عام خطبو پڙهيو جيڪو امام يا ان جو نمائندو جمعي جي نماز ادا ڪرڻ وقت اڃا تائين مسجدن ۾ ڏيندو آهي. ان مشهور خطبي جي عبارت، جنهن کي ان جي جانشينن طرفان مذهبي فرض سمجهي جاري رکيو ويو هيو، عرب تاريخدان ابن اثير جي ڪتاب ۾ پوري طرح لکيل ڏسي سگهجي ٿو. دراصل ان ۾ وڏن دليلن سان بنوعباس جي خلافت جي حق کي ثابت ڪرڻ جي ڪوشش ٿيل آهي. ان کان پوءِ ابوالعباس سني دنيا جو شرعي حڪمران ۽ سني مذهب جو حقيقي روحاني اڳواڻ ٿي ويو. ان جا پهريان ڇهه جانشين وڏي قابل فخر اهليت وارا ماڻهو هيا، جيڪي انهن کان پوءِ آيا اهي مختلف اهليت وارا هيا. پر انهن مان به ڪي غير معمولي قابليت ۽ ڏاهپ جا مالڪ هيا. سفاح جي پيءُ منصور جيڪو ان کان پوءِ خلافت تي ويٺو ۽ بغداد شهر جو بنياد وڌو جيڪو انهن جي گادي جو هنڌ ۽ حڪومت جو مرڪز ٿي ويو جنهن کي عام طور تي دارالخلافت يا دارالسلام يعني ”گادي جو هنڌ“ ۽ ”امن جو هنڌ“ سڏيو ويندو هيو. اتان بنوعباس جي خاندان وارا صدين تائين بغير ڪنهن مخالفت جي روحاني ۽ دنياوي اختيار هلائيندا رهيا. انهن جا قاهره وارا سخت مخالف صلاح الدين ايوبي جي زماني ۾ ناس ٿي ويا، ۽ يارهين عيسوي صدي جي پهرين ڏهاڪي ۾ قرطبه (Corodova) جي وڏي اموي سلطنت جو نالو نشان به ختم ٿي ويو. الموحد، المرابط ۽ ٻيا ڪيترائي بربر ۽ عرب خاندان جيڪي المرابط جي تباهي کان پوءِ هڪٻئي پٺيان مراڪش تي حڪمران ٿي آيا، انهن کي سني فرقي جي مذهبي اڳواڻ طور تسليم ڪونه ڪيو ويندو هيو. سنيين جي امامت لاءِ عباسين جو حق اٽلانتڪ سمنڊ (بحر اوقيانوس) کان گنگا ندي تائين، ۽ ڪاري سمنڊ (بحر اسود) ۽ درياء سيحون (جيحون Jaxartes) کان هندي سمنڊ تائين تسليم ٿيل هيو. 493 هجري مطابق 1099ع ۾ يوسف بن تاشفين نالي الموحد فاتح، زلفه جي تاريخ ساز لڙائي کان پوءِ، جنهن ۾

عيسائي لشڪرن کي فيصلو ڪن شڪست ٿي هئي. عباسي خليفي المقتدي طرفان امير المسلمين جو هڪٽرو رسمي خطاب حاصل ڪيو ۽ ان کان پوءِ مستنظر خليفي به ان جي توثيق ڪئي. انهي ڳالهه کي چڱي طرح ذهن ۾ ويهارڻ گهرجي ته نه قرطبه جي ”خليفن“ ۽ نه وري پوءِ وارن ايندڙ زمانن ۾ مسلمان حاڪمن مان ڪنهن خليفت الرسول هجڻ جي دعوا ڪئي ۽ نه وري امير المؤمنين جو لقب اختيار ڪيو.

پورين پنجن صدين تائين بغداد اسلامي دنيا جي سڀني ذهني سرگرمين جو مرڪز رهيو ۽ هتي خلافت ۽ پڻ ٻين ديني ۽ دنياوي معاملن سان واسطو رکندڙ قانون ۽ ضابطن کي ترتيب ڏئي باقاعده بڻايو ويو. اهو نظريو ته خليفو - امام پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نائب طور قدرت طرفان نامزد ٿيل (مامون من الله) هيو جيئن اڄ آهي، ماڻهن جي مذهبي زندگي ۾ پڪو پختو ٿي ويو. انهي مان اهو معلوم ٿيندو ته سني مذهبي عقيدتي مطابق خليفو صرف دنياوي حاڪم ڪونه آهي پر اهو ملت ۽ دولت عام جو مذهبي اڳواڻ به آهي، يعني خدائي حڪومت جو حقيقي نمائندو.<sup>1</sup>

عباسي خلافت پنهنجي پهرين بنياد پوڻ کان پوءِ پنجن صدين تائين قائم رهي. ان جو خاتمو 1258ع ۾ منگولن هٿان بغداد جي تباهي سان ٿيو. ان زماني ۾ مستعصر بالله خليفو هيو ۽ اهو پنهنجن پُٽن ۽ پنهنجي خاندان جي اهم ماڻهن سان گڏ قتل جو ڪاڄ ٿي ويو. عباسي گهراڻي جا صرف اهي ڀاتي ڪوس مان بچي ويا جيڪي گادي واري شهر مان ٻاهر ويل هيا يا پڪڙجڻ کان پاڻ بچائڻ ۾ ڪامياب ويا.

مستعصر بالله جي قتل کان پوءِ سني دنيا ٻن سالن تائين شدت سان هڪٽري امام ۽ خليفي جي ضرورت محسوس ڪندي رهي. خليفن جي تاريخ لکندڙ هڪٽري عرب تاريخدان<sup>2</sup> وڏي دردناڪ انداز ۾ بيان ڪيو آهي ته ملت اسلاميه جي روحاني اڳواڻ جي غير موجودگي ڪري ڪيترو رنج ۽ الم پيدا ٿيو ۽ ماڻهن ڪيڏي شدت سان هڪٽري نائب رسول جي ضرورت محسوس ڪئي، جيڪو انهن لاءِ دلي سڪون ۽ دنيا ۽ آخرت جي ڀلائي جو ذريعو هجي ها. هڪٽري مڃيل امام جي موجودگي

<sup>1</sup> سيوطي.

<sup>2</sup> سيوطي.

۾ انهن کي عبادت ۾ جيڪو تاثير حاصل ٿيندو آهي، زنده ماڻهن جون عبادتون انهي مذهبي تاثير کان ڪوڪليون هيون. اهڙي طرح مثلن لاءِ گهريون ويندڙ دعائون به بنا خوبي واريون هيون. سموري سني دنيا سان گڏ سلطان بيبرس (Sultan Baibars) به هڪڙي خليفي ۽ امام جي سخت ضرورت محسوس ڪئي. پنجن صدين کان خلافت جو حق بغير ڪنهن اعتراض جي بنوعباس جي ملڪيت ٿيل هيو تنهن ڪري انهي گهراڻي جي هڪڙي فرد، ابوالقاسم احمد، جيڪو منگولن هٿان قتل ٿيڻ کان پاڻ بچائي ڀڄڻ ۾ ڪامياب ٿي ويو هيو خلافت جي مسند تي ويهڻ لاءِ قاهره گهرايو ويو. اهو جڏهن قاهره جي ٻاهران پهتو ته سلطان رياست جي وڏن آفيسرن ۽ قاضين سان گڏ ان کي پليڪار ڪرڻ لاءِ اڳڀرو ويو. خلافت واري مسند تي ويهڻ واري جشن کي وڏي شان ۽ شوڪت سان ملهايو ويو. پهريان وڏي قاضي (قاضي القضا) جي آڏوان (ابوالقاسم) جو نسبي ثبوت پيش ٿيڻو هيو. ائين ٿيڻ کان پوءِ ان کي مستنصر بالله جي لقب سان ڪرسي تي ويهاريو ويو ۽ خليفي طور مڃتا ڏني وئي. پهريائين خود سلطان بيبرس بيعت ڪئي، ان کان پوءِ وڏو قاضي تاج الدين آيو ۽ پوءِ رياست جا اهم عهديدار ۽ وزير آيا، ۽ آخر ۾ معزز ماڻهو پنهنجي پنهنجي حيثيت آهر ايندا ويا. اهو سڀ 12 مئي 1261ع تي ٿيو. سڪي تي نئين خليفي جو نالو اڪريو ويو ۽ خطبي ۾ ان جو نالو دهرائجڻ لڳو. ايندڙ جمعي تي اهو عباسي خليفن وارو ڪارو چوڦو پائي<sup>1</sup> جلوس جي شڪل ۾ مسجد شريف ڏانهن آيو ۽ جمعي جو رسمي خطبو ڏنائين. جيئن ته ان وقت مسلمانن جي خليفي طور ان جي خلافت تي ويهڻ جي رسم پوري ٿي وئي هئي، تنهن ڪري ان سلطان بيبرس کي جو ۽ سند عطا ڪرڻ لاءِ قدم کنيو جيڪو بيبرس لاءِ خليفي جي نائب طور قانوني اختيار استعمال ڪرڻ لاءِ مذهبي نقطه نگاهه کان تمام ضروري هيو.

قاهره ۾ اهڙي طرح قائم ڪيل عباسي خلافت اڍائي صدين تائين قائم رهي. انهي عرصي دوران مصر تي جيڪي حڪمران ٿيندا هيا انهن کي تاريخ ۾ مملوڪ سلطان سڏيو ويو آهي. هر سلطان تخت تي ويهڻ وقت خليفي ۽ وقت جي امام (امام الوقت) طرفان سند حاصل

<sup>1</sup> ڪارو رنگ عباسين جو نشان هيو سفيد رنگ اموين جو ۽ آل محمد منجهان فاطمين جو نشان سائو رنگ هيو.



ڪندو هيو ۽ اهو پنهنجي اختيار تي خلافت جي ڪارندي ۽ نائب طور عمل پيرا رهڻ جو اقرار ڪندو هيو. مذهبي ڪارندن ۽ عدالتي قاضين جي مقرري خليفي جي باضابط منظوري سان ٿيندي هئي. توڙي جو خليفو پنهنجي مڙني دنياوي اختيارن کان الڳ ٿلڳ هيو تڏهن به خلافت جو مذهبي مان مرتبو گهڻو وڌو هيو ۽ سنيين جي دلين ۾ انهي وقار جي ضرورت جو احساس ايترو پختو ٿيل هيو جو بغداد جي تباه ٿيڻ کان پوءِ به هندوستان جي مسلمان بادشاهن به دفعا عباسي خليفن کان نمائندگي جون سندون حاصل ڪيون. تغلق آباد جي عاليشان پرنامڪمل شهر جو بنياد وجهندڙ سلطان محمد جوڻا خان تغلق 1343ع ۾ خليفي جي سفير جو جيڪو استقبال ڪيو ان جي يادگيري اسان جي آڏو تعظيم جو هڪڙو تصور پيش ڪري ٿي ته هندوستان ۾ به انهن کي ڪيترو رتبو حاصل هوندو هيو سو به انهن ڏينهن ۾ جڏهن ان زماني ۾ هندوستان مصر کان پورن ڇهن مهينن جي پنڌ تي هيو. ان سفير جي پهچڻ مهل بادشاه سادات گهراڻي جي ماڻهن ۽ ٻين معززين سان گڏجي ان جو آڌر پاءُ ڪرڻ لاءِ گادي واري شهر مان ٻاهر نڪري اڳيرو ويو ۽ جڏهن خليفي طرفان موڪليل مرتبي جي سند بادشاه جي حوالي ڪئي وئي ته ان اها وڏي ادب ۽ احترام سان ورتي. نمائندگي جي رسمي سند بادشاه جي اختيار کي جيڪا هئي ڏني اهو سڄو واقعو بدرالدين چاچ نالي مشهور ۽ هڪڙي ممتاز شاعر طرفان هڪڙي قصيدي ۾ ڳايل آهي جيڪو اڃا تائين سلامت آهي.

پندرهين صدي جي آخر ڌاري حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه جي خاندان (خاندان عثمانيا) مان سليم پهريون عرف سفا نالي شخص جو ستارو هن افق تي اڀريو. ان طرفان اسلام جي دشمنن مٿان مائيل سوين ان کي ”دين جو سالار“ جو لقب ڏياريو ۽ ڪوبه مسلمان حاڪم ايتري تائين جو ان جو وڏو مخالف شاه اسماعيل به جيڪو فارس (ايران) ۾ صفوي سلطنت ۽ پهرين شيعه مذهبي رياست جو خالق هو ان عثماني سلطان جي طاقت ۽ عظمت ۾ برابري ڪري ڪونه ٿي سگهيو.

انهي صدي جي آخري ڏهي ۾ مصر جون حالتون ڏاڍيون خراب ٿي ويون هيون ۽ آخري مملوڪ سلطانن جي دور ۾ جيڪا افراتفري پيدا ٿي وئي هئي اها ڪجهه سالن کان پوءِ پنهنجي انتها تي پهچي وئي. مصري ماڻهن جي هڪڙي گروهه سليم پهرئين کي دعوت ڏني ته اهو اچي بدحواسي ۾ ورتل ملڪ

پر امن ۽ قانون جي حڪمراني قائم ڪري سليم آساني سان نااهل مملوڪن جي حڪومت تي قبضو ڪري ورتو ۽ مصر کي پنهنجي حاڪميت ۾ جيڪا اڳيئي گهڻين رياستن تي مشتمل هئي، شامل ڪري ڇڏيو. انهي زماني ۾ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نائب (خليفه الرسول) طور جيڪو ماڻهو خليفو مقرر ٿيل هيو ان جو رسمي لقب متوڪل علي الله هيو. سني تاريخ مطابق ان خليفن محسوس ڪيو ته صرف سليم ئي واحد مسلمان حاڪم آهي جيڪو پنهنجي شخصيت ۾ خليفن ۽ امام جي ٻئي ذميواري نڀائي سگهي ٿو ۽ اسلام جي خلافت کي اصول ۽ سچائي سان وري ٻيهر بحال ڪري سگهي ٿو ۽ انهي عهدي سان لاڳاپيل ذميوارين کي خوش اسلوبي سان بجا آڻي سگهي ٿو. انهي ڪري ان 1517ع ۾ باضابطه طور خلافت جي ذميوارين کي رسمي دستاويز ذريعي عثماني فاتح جي حوالي ڪيو ۽ پنهنجن ملازمن ۽ معزز شخصن سان گڏ سلطان سليم جي هٿ تي بيعت ڪيائين. ان ساڳي سال ۾ حضرت علي عليه السلام جي اولاد مان محمد ابوالبرڪات نالي مڪي جي شريف پنهنجي پٽ ابونومي جي هٿن ڪعبت الله شريف جون چاٻيون چاندي جي پليٽ ۾ رکي خراج تحسين پيش ڪرڻ لاءِ سلطان سليم ڏي موڪليون ۽ پنهنجي ان پٽ معرفت وفاداري جو وچن ڏنو. بيعت ذريعي ۽ ذميواري حوالي ٿيڻ ذريعي سليم جي ذات ۾ عباسين جا حق گڏ ٿيڻ سان، ۽ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي گهراڻي جي نمائندي طرفان جيڪو ان وقت حرمين شريفين جو متولي هيو حمايت جو واعدو ڏيڻ سان، عثماني سلطان جي حق ۾ خلافت جي استحقاق جي مهر لڳي وئي. ”بلڪل ائين جيئن حضرت علي عليه السلام جي بيعت پهرين ٽن خليفن جي خلافت کي مڪمل ڪيو هيو.“ مڪي ۽ مديني ۾ عام خطبن ۾ سلطان جي ذڪر ڪرڻ سان سليم جي حق خلافت کي گهربل آخري مهر لڳي وئي. ان ڏينهن کان پوءِ قسطنطنيه، يعني ان جو حڪومتي مرڪز دارالخلافت ٿي ويو ۽ استنبول (اسلامبول) يعني ”اسلام جو شهر“ جي نالي سان سڏجڻ لڳو. جلدئي سليم جي ۽ ان جي پٽ سليمان جي خدمت ۾ سني رياستن جي حڪمرانن طرفان وفاداري ظاهر ڪرڻ لاءِ وفد اچڻ لڳا، ۽ ائين سڀني جي قول مطابق خلافت حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه جي گهراڻي جي وراثت ٿي وئي ۽ اهي چئن صدين کان بنا ڪنهن اعتراض ۽ تڪرار جي ان جو مزو ماڻي رهيا آهن.

<sup>1</sup> جنهن وقت سيد امير علي هي ڪتاب لکيو ان زماني (1886ع) ۾ ترڪي تي عثماني خليفن جي حڪمراني هئي. (سنڌيڪار)

پاڻگو پيو

اسلام جو روح

(دي اسپرٽ آف اسلام)



## باب پهريون

### اسلام جو نصب العین

هَلَمْ أَلِي لَا تَقْصُدْ سِوَايَ انا المنان فَاظْلُبْنِي تَجِدْنِي  
التَّذَكُّرُ لَيْلَتٌ نَادَيْتَ سِرًّا فَلَمْ أَسْمَعْكَ فَاظْلُبْنِي تَجِدْنِي  
إِذَا الْمُضْطَرُّ قَالَ الْاِثْرَانِي نَظَرْتُ إِلَيْهِ فَاظْلُبْنِي تَجِدْنِي  
إِذَا عَبْدِي عَصَانِي لَمْ تَجِدْنِي سَرِيعَ الْاِخْذِ فَاظْلُبْنِي تَجِدْنِي

منهنجي در تي اچ مون کان سواءِ ٻيو ڪو تلاش نه ڪر. مان ئي  
آهيان صاحبِ ڪرم و عطا. مون کي ڳوليندين ته ضرور ملندين: توکي  
اهڙي ڪا رات ياد آهي جو تنهنجي دل ۾ جڏهن منهنجي ياد آئي هجي،  
۽ مون تنهنجي صدا نه ٻڌي هجي مون کي ڳوليندين ته ضرور ملندين:  
جڏهن ڪوئي ملول پڪاري ”ڇا تو (الله) کي منهنجي ضرورت ڪونه  
آهي؟“ مان (الله) ان کي ندا ڪندو آهيان ته مون کي ڳوليندين ته  
ضرورت ملندين: ڪوئي ٻانهو منهنجي حڪم کان سرڪشي ڪري  
ته مون کي پڪار منهنجي پڪڙ ڏاڍي تيز آهي، مون کي ڳوليندين ته  
ضرور ملندين.

.....

حضرت عيسيٰ عليه السلام جي مذهب جو نالو عيسائيت آهي  
جيڪو سندس منصبي نالي عيسيٰ مان نڪتل آهي؛ جڏهن ته حضرت  
موسيٰ عليه السلام ۽ مهاڻا ٻڌ جا مذهب پنهنجن سکيارين (رهبرن) جي  
واسطيدار نالن سان ڄاتا وڃن ٿا. اڪيلي حضرت محمد صلي الله  
تعالٰي عليه وآله وسلم جي دين کي ئي منفرد سڃاڻپ آهي. اها آهي  
”اسلام“.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي دين کي  
چڱي نموني ۾ سمجهڻ لاءِ ”اسلام“ لفظ جي صحيح معنيٰ جي اهميت  
کي سمجهڻ ضروري آهي. پنهنجي پهرين ترڪيب ۾ لفظ ”سَلَمَ“ جي  
معنيٰ سانتيڪو هجڻ، آرام سان هجڻ. پنهنجي ذميواري ادا ڪرڻ،

فرض کان آجوتيل، مڪمل سڪون ۽ امن ۾ هجڻ آهي. اهو لفظ پنهنجي ٻي ترڪيبي معنيٰ ۾، پنهنجو پاڻ کي ان هستي (الله) آڏو جهڪائڻ جنهن سان انسان دوستي (آشتي) جو رشتو قائم ڪيو آهي. ان مان نڪتل ”اسم“ يعني اسلام جي معنيٰ امن، پليڪار سلامتي، چوٽڪارو آهي. جيئن عام طور سمجهيو وڃي ٿو ته ان لفظ ۾ الله تعاليٰ جي مرضي (مشيئ ايزدي) آڏو مڪمل طور جهڪڻ جو مفهوم سمائل آهي، پر اهو خيال غلط آهي. البت ان جو مطلب ان جي بجاءِ نيڪيءَ (تقويٰ) پٺيان جدوجهد ڪرڻ آهي.

اسلام ۾ جيڪي اخلاقي اصول شامل ٿيل آهن انهن جو اصل جوهر (لب لباب) قرآن شريف جي ٻيو نمبر سورت ۾ خلاصي نموني سان بيان ٿيل آهي: ”الم. اهو (وڏي مرتبي وارو) ڪتاب (قرآن)، جنهن ۾ ڪوئي شڪ ڪونه آهي. ڀڄ وارن لاءِ هدايت آهي. جيڪي ان ڏني تي ايمان آڻين ٿا، ۽ نماز قائم ڪن ٿا، ۽ اسان جي ڏنل (رزق) مان خرچ ڪن ٿا، ۽ جيڪو ڪتاب تو (محمد) مٿان نازل ٿيو آهي ان تي ۽ انهن ڪتابن تي جيڪي توکان پهرين نازل ڪيا ويا آهن، ايمان آڻين ٿا ۽ آخرت ۾ يقين رکن ٿا. اهي ئي ماڻهو پنهنجي پاڻهار طرفان هدايت يافته آهن. (سورت بقر آيت 1 کان 6).

اسلامي دستور جن اهم بنيادن تي بيٺل آهي، اهي هي آهن:

(1) خالقِ ڪل جي انتهائي گهڻي پاڇهه، رحم، قدرت، وحدانيت ۽ بي جسم هجڻ ۾ ايمان؛ (2) انسانذات ۾ پائيدار ۽ فلاح و بهبود؛ (3) جوش ۽ جذبات کي قابو ۾ رکڻ؛ (4) سموريون نعمتون عطا ڪندڙ مالڪ ڏانهن شڪر گذاري جو دلي اظهار؛ ۽ (5) آخرت (قيامت) ۾ انساني عملن لاءِ پڇاڻو.

الله تعاليٰ جي پاڇهه ۽ قدرت جا جيڪي عظيم ۽ شاندار تصور قرآن شريف بيان ڪيا آهن ان جي مقابلي ۾ دنيا جي ٻي ڪنهن به ٻولي ۾ اهڙي ڳالهه ڪونه ٿي ملي. الله تعاليٰ جي وحدانيت، ان جي بي جسم هجڻ، ان جي عظمت و جبروت، ۽ ان جي رحم ۽ ڪرم جي باري ۾ نهايت فصيح ۽ روح کي جوش ڏياريندڙ جملن جي اڻ ڪٽ ۽ دائمي سلسلي سان ذڪر ٿيل آهي. ائين ٿو لڳي ته زندگي، نور ۽ روحانيت جو دريائي وهڪرو آهي جيڪو ڪڏهن به ڪونه ٿورڪجي ۽ ان ۾ پڇاڙي تائين بيجا ڪٽرپڻي جي ڪا به علامت موجود ڪونه آهي. هر سورت ۽

آيت ۾ رڳو الهامي مقصد لاءِ انسان جي شعور ۽ وجداني عقل کي خطاب ڪيو ويو آهي.

اچو ته هاڻي اسان دنيا جي قومن منجهه گذريل زمانن ۾ موجود مذهبي نظرين جو مختصر جائزو وٺون. جڏهن اسلام جي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجون تبليغون شروع ڪيون. ڪافر عربن منجهه ريوپيت (خدائي) جو تصور فرد يا خاندان جي تمدن مطابق مختلف هيو. ڪن وٽ اهو فطرت کي خدائي لبادو پارائن جي حد تائين بلند هيو ڪن منجهه اهو هيٺين درجي واري پوڄا لاءِ ڪنهن معمولي شئي جو ٺهيل بت هيو مثال طور ڳوهيل اتي جي پيٽي سڪي ڪاٺي يا پٿر جي پوڄا؛ ڪن آخرت جي زندگي ۾ اعتبار تي ڪيو پين کي اهڙي ڪنهن به ڳالهه جو خيال ڪونه هيو. اسلام کان اڳ واري زماني جي عربن وٽ سائروفونيٽن (Syrophoenicians) وانگر مقدس وڻ (ڪُنڇ) هيا، ڦالون ٻڌائيندڙ وڻ هيا، ازغيبِي خبرون ٻڌائڻ واريون پوپيون (ڪاهن عورتون) هيون. انهن وٽ جنسي عضوي جي پوڄا (لنگ پوڄا) به عام هئي؛ پٿر يا ڪاٺ جي ٺهيل بتن جي صورت ۾ طاقتور آسماني مخلوق جي پوڄا ڪئي ويندي هئي. ان زماني ۾ ريگستان جا غير مذهب بدوي ماڻهو هاڻي وانگر، سڀني علائقن جي مٿان انڌاري واريون هوائون گهمندي ڏسندا هيا ۽ انهن جي نظر رج جهڙي همي ۽ خوبصورت منظر تي پوندي هئي، جيڪي مسافر کي ڌوڪي سان تباهين طرف وٺي ويندا آهن، ته اهي انهي ڳالهه کان متاثر ٿيڻ کان رهي ڪونه سگهندا هيا ته اهو سڀ ڪجهه ڪنهن غيبي هٿ جي طاقت جو ڪرشمو آهي. ائين عرب دنيا ۾ هڪڙي عظمت واري خدائي طاقت يعني سڀني جي مالڪ،<sup>1</sup> جو هڪڙو مبهم ۽ تصوراتي نظريو پکڙجڻ لڳو.

يهودين، جن کي تاريخ ۾ توحيدِي عقيدِي جو وڏو حامي سمجهيو وڃي ٿو، تي سڳمي ٿو ته انهي نظرئي کي قائم ڪرڻ ۾ مدد ڪئي هجي. پر انهن خود پاڻ اهو به ڏيکاريو ته جيڪڏهن ڪنهن قوم جي پنهنجي مذهبي ضابطي ۾ تاريخي ۽ عقلي عنصر موجود نه هجن ته

<sup>1</sup> شهرستاني: تيلي (Tieli) اسلام کان اڳ واري زماني جي عربن جي مذهب کي ”روح پرستي وارو شرڪ“ (Polydaemonism) سڏي ٿو.

ان قوم جي سوچن منجهه ڪهڙا رنگ مٿاڻ واريون عجيب صورتون پيدا ٿي سگهن ٿيون.

يهودي عربستان ۾ مختلف دورن ۾ مختلف حالتن هيٺ داخل ٿيا هيا. ظاهر آهي ته نون آبادڪارن، پناهگيرن يا لڏپلاڻ ڪندڙن جي مختلف جماعتن جا نظريا به هڪٻئي کان گهڻو مختلف هيا. جن ماڻهن کي اشورين (آسارين) ۽ بابل وارن وطن مان تڙي ڪڍيو هيو لازمي هيوت خدا جي باري ۾ انهن جي تصور ۾ ۽ خدا لاءِ انهن ماڻهن جي تصور جي مقابلي ۾ جن کي رومي حڪمرانن ويسپازين (Vespasian)، تريجن (Trajan) يا هيڊرين (Hadrian) وطن مان تڙي ڪڍيو هيو تشبيهي<sup>1</sup> ۽ جذباتي مماثلت<sup>2</sup> جو عنصر وڌيڪ هجي. بني اسرائيلين کي جن طبعي خاصيتن پنهنجن اصل ماڳن ۾ وري وري بت پرستي جي لعنت ۾ ڦاسايو هيو توڙي جواتي نيڪ ماڻهو انهن جي گمراهي وارين روشنن کي نندڻ لاءِ انهن منجهه موجود هيا، اهي خاصيتون هاڻي انهن کي انهن جي عرب ڀائرن واري ڪافرائي عمل کان ڪيئن ٿي بچائي سگهيو؟ قدرتي ڳالهه هئي ته ”حضرت ابراهيم جي خدا“ جي تصور ۾ اهي خدا جي هڪڙي مادي تصور کي گڏائين. اهوئي سبب هيوت انهن ڪعبت الله شريف اندر حضرت ابراهيم عليه السلام جي تشبيه ڏنل بت ٺاهي رکيو جنهن جي آڏو هڪڙو گهيتو (دنبو) قرباني لاءِ تيار بيٺو هيو.

بعد ۾ اچڻ وارن يهودين منجهه شمائين (Shammaites) ۽ غلات (زيلوٽس Zealots) جي گهڻائي هئي. انهن منجهه ضابطي واري پوڄا بت پرستي ڏانهن لاڙو رکندڙ هئي. ۽ قانون لکندڙن (Scribes) ۽ يهودي عالمن (Rabbins) پاڻ لاءِ گهڻو ڪري پوڄا ڪرائڻ جي حد تائين احترام جي دعوا ڪئي. اهي عالم ۽ ڪاتب پنهنجو پاڻ کي ماڻهن مٿان چوڪيدار قانون ۽ روايتن کي بچائيندڙ ۽ خدائي قانون جي ضابطي مطابق زندگي گذارڻ جو مثال ۽ آئينو سمجهندا هيا.<sup>3</sup> اهي پاڻ کي

<sup>1</sup> Anthropomorphism يعني غير انساني شين ۽ ماڻهن (خاص ڪري خدا کي) انسان جي جسماني صفتن وارو سمجهڻ.

<sup>2</sup> Anthropopathism يعني غير انساني شين ۽ ماڻهن (خاص طور تي خدا) سان انساني جذبن ۽ احساسن کي منسوب ڪرڻ.

<sup>3</sup> ڊولنجر (Dollinger) جو ڪتاب ”دي جينٽائيل اينڊ دي جيو“ جلد ٻيو.



”قوم جا گل“ (زیده امت) سمجھندا هيا ۽ انهن لاءِ عام عقيدو اهو هيو ته خدا سان لاڳاپين ۾ هجڻ ڪري انهن کي پيشنگوئي ڪرڻ جي ذات مليل آهي. دراصل اهي به پنهنجو پاڻ کي ۽ سندن قوم وارا پڻ انهن کي، الله تعاليٰ جا خاص ٻانها سمجھندا هيا.<sup>1</sup> جوزيفس (Josephus) ٻڌائي ٿو ته حضرت موسيٰ عليه السلام لاءِ يهودين جي دل ۾ ايتري تعظيم هئي جو اهي الله تعاليٰ کان پوءِ ان جي نالي جو احترام ڪندا هيا. ۽ انهن اها تعظيم حضرت عزيز عليه السلام ڏانهن منتقل ڪئي جيڪو ڪنعاني سلطنت جي دور ۾ يهودي قانون ۽ قومي حياتي کي وري بحال ڪرڻ وارو هيو. ان کان علاوه، گمان آهي ته يهودي ماڻهن مڪمل طور تي تيرافم (Teraphim) جي پوڄا کي به ترڪ ڪون ڪيو هيو جيڪو انساني شڪل ۾ ٺاهيل گھريلو ديوتا جو هڪڙو قسم هيو ۽ گھرو معاملن ۾ سڀني موقعن تي ان کان مشورو (شگون) وٺندا هيا، بلڪ رومين جي پينٽس (Penates) وانگر محافظ ديوتا طور وڌيڪ مڃيو ويندو هيو.<sup>3</sup> اها پوڄا پڪ آهي ته ڪافر عربن سان لهه وچڙ رکڻ ڪري زور پڪڙي وئي هوندي

جڏهن يهوديه (Judea) ۾ حضرت عيسيٰ عليه السلام پنهنجي نبوت جو اعلان ڪيو ته باجهه ۽ طاقت سان هن ڪائنات کي پنهنجي پاڇي هيٺ رکندڙ هڪڙي عظيم اختيار واري هستي ۽ الله جي هيڪڙائي جي عقيدتي کي صرف هڪڙي قوم منجهه مڃتا مليل هئي، يعني يهودا (Jehovah) جا پوڄاري انهن منجهه به مڙني ڪوششن جي باوجود التو ذات باري تعاليٰ جو عقيدو يا ته مشرڪ قومن سان لهه وچڙ ۾ اچڻ ڪري بگڙجي ويو هيو يا غير اهل ڪتاب قومن جي فلسفي جي اثر ڪري تبديل ٿي ويو هيو. هڪڙي پاسي ڪلداني مجوسي (Chaldaeo-Magian) فلسفي يهودي روايتن تي پنهنجي پڪي نموني سان نقش ڪيل نشان ڇڏيا هيا ته ٻئي پاسي يهودين جي ڏاهن ماڻهن جتي يونانين

<sup>1</sup> جوزيفس (Josephus) جو ڪتاب ”آينٽيڪٽيز“ (Antiquities) xvii, 24. ائين چئجي ته اهي يهوديت جا برهمڻ هيا.

<sup>2</sup> Ezra vii, 10 et seq

<sup>3</sup> Judges xviii, 14

۽ رومي فلاسفرن منجه هڪڙي عظيم سبب اول جي نظرئي کي متعارف ڪرايو هيو اتي انهن پاڻ اسڪندريا جي مدرسن ۾ اهڙا عقيدا ذهن نشين ڪيا هيا جيڪي انهن جي توحيدِي مذهب سان هم آهنگ ڪونه هيا.

ڪٿي هندو پنهنجن لاتعداد ديوين ۽ ديوتائن جي ڪٽڪن سان، ڪٿي مجوسي زرتشتي پنهنجن ٻن مخالف خدائن سان، جيڪي هڪٻئي مٿان غلبو حاصل ڪرڻ لاءِ برسرِ پيڪار هيا، ڪٿي يوناني رومي ۽ مصري پنهنجن پنهنجن معبودن (ديو منڊل Pantheon) سان پيرل مندرن سان، جن ماڻهن جي اخلاقي صفت پوڄارين واري صفت کان گهٽ هئي - جڏهن حضرت عيسيٰ عليه السلام پنهنجي تبليغ شروع ڪئي ته مُهذب دنيا جي اهڙي حالت هئي. پنهنجين مڙني اميدن ۽ امنگن جي باوجود حضرت عيسيٰ عليه السلام جو ذهن انهن مڙني دُعائن کان مڪمل طور آڄو هيو جيڪي دعائون ان جي جذباتي پيروڪارن ان سان منسوب ڪيون آهن. ان ڪڏهن به ”خدا جي جوڙيوال“ هجڻ يا ”خداوند جو مادي حصو“ هجڻ جي دعوا ڪونه ڪئي. جديد آدرشي عيسائيت به پاڻ کي گذريل زمانن جي ”انساني جسم ۾ پاڪ روح جي ڍلجڻ“ واري نظرئي ذريعي وراثت طور پوئتي ڇڏيل تشبيهِيت (Anthropomorphism) واري ورثي کان آزاد ڪرائي ڪونه سگهي آهي. هر زماني ۾ ان عظيم سڪياري جي تواريخ مان انساني صفت واري هر عنصر کي ميساريو ويو آهي. نتيجي ۾ ان جي شخصيت قصن ڪهاڻين جي انبار ۾ گم ٿي وئي آهي. خود ”نئون انجيل“ به هڪ صدي تائين مراقبي ۾ رهڻ باوجود ان عظيم شخصيت جي چهرِي تان وهمن جي ڌنڌ وارو پردو هٽائي ڪونه سگهيو آهي. ڏينهن ڏينهن ان جي باري ۾ ”ابدیت جي چولي ۾ ڄاول هڪڙو الوهيت جو مظهر“ وارو پراڻو تصور زور پڪڙيندو ويو تان ته نيس (Nice) جي ڪائونسل ان خيال کي هڪڙي شڪل ۽ موافقت بخشي ۽ ان کي هڪڙي نام نهاد عقيدِي جو روپ ڏنو.

گهڻا ذهن ڪائنات جي پالڻهار جي دوري (ڏور) ڪري گهٽائجي ڪنهن انساني شخصيت ۾، جنهن کي اهي الوهيت جو درجو ڏين ٿا، وڃ واري منزل تلاش ڪندا آهن. هڪڙي ويجهڙي معبود جي گهرج ٿي اها ڳالهه آهي جنهن جديد عيسائيت کي مجبور ڪيو آهي ته

اهي ڪنهن مثالي شئي کي نظرئي جو نالو ڏئي ان شئي کي گوشت پوست جو لبادو پهراڻي ۽ هڪڙي بشر نما خدا طور ان جي پوڄا ڪري ”جديد عيسائيت جون خاميون“ (دي ڊفيڪٽس آف ماڊرن ڪرسچئنٽي The Defects of Modern Christianity) نالي ڪتاب جي ليکڪ جو خيال آهي ته ناصري (Nazereth) نبي جنهن تسلسل سان وري وري دعوا ڪئي ته اهو ”خدا جو پٽ آهي“ ۽ پنهنجي لاءِ خدا واري ساڳي پوڄا جو مطالبو ڪيائين، اهو خود ان جي الوهيت جو هڪڙو ثبوت آهي. عيسائي راهبن ۽ ان نظرئي جو بچاءُ ڪندڙن، جنهن ذهانت سان اها تشريح ڪئي آهي ته حضرت عيسيٰ عليه السلام سدائين دعوا ڪئي ته اهو خدا جو پٽ آهي، اسان ان کي بلڪل ڪونه ٿا مڃون. مئٿيو آرنلڊ (Mathew Arnold) قطعي طور ثابت ڪيو آهي ته نئين انجيل ۾ شامل ٿيل ڳالهيون ڪيترن ئي پهلون کان مڪمل طور ناقابل اعتبار آهن. جيستائين حضرت عيسيٰ عليه السلام جي الوهيت جو معاملو آهي ته گهڻو ڪري هر ڪوئي ان کي هٿ ٺوڪيل ڪهاڻي ئي سمجهي سگهي ٿو. پر فرض ڪجي ته حضرت عيسيٰ عليه السلام سان جيڪي لفظ منسوب ڪيا ويا آهن، اهي واقعي ان چيا آهن ته پوءِ به ڇا اهي ان مان ثابت ڪندا ته حضرت عيسيٰ عليه السلام ”خدا جو اڪيلوپٽ“ هجڻ جي دعوا ڪئي؟ ڇا ان ڳالهه جو دفاع ڪندڙ عيسائين مشرقي درويش ”الحلاج“ جي نالي سان مشهور ٿيل شخص جي باري ۾ ڪونه ٻڌو آهي، جنهن پاڻ لاءِ خدا هجڻ جي دعوا ڪئي؟ ان چيو ”انا الحق“ ”مان خدا آهيان“ ”مان حق آهيان“ ۽ مسلمان عالمن به يهودي عالمن (سنهدرين Sanhedrine) وانگر، ان لاءِ ڪفر بڪڙ جي فتوا جاري ڪئي ۽ ان کي قاسي تي چاڙهيائون؟ ڪشف ذريعي اوچي مرتبي تي پهتل هڪڙي مسڪين سادڙي دل کي ائين ڌرتي تان مٽائي ڇڏيائون. بابي فرقي وارا اڃان تائين اهو عقيدو رکن ٿا ته انهن جو مرشد ”الباب“<sup>1</sup> (يعني ابدي حياتي ڏانهن ”وسيلو“ - دروازو) قتل ڪونه ڪيو ويو هيو پر

<sup>1</sup> باب ۽ باب جي نظرئي (بابي ازم) جي تفصيل لاءِ ڏسو گوٽينو (Gobineau) جو ڪتاب (Les Religions et les Philosophies dans L'Asie Centrale) ۽ پروفيسر اي - جي برائون (E. G. Browne) جو ڪتاب ”هستري آف دي باب“ (History of the Bab)

معجزاتي طريقي سان آسمان ڏانهن کڻي ويو هيو. ڇا ائين چئي سگهجي ٿو ته جڏهن ابو مغيث الحلاج<sup>1</sup> پاڻ کي ”حق“ ۽ باب پاڻ کي ”پهشت جو دروازو“ سڏيو ته ڇا انهن جي دعوا جو اهو مطلب هيو ته اهي خداوند سان شريڪ آهن. جيڪڏهن انهن ائين ڪيو به ته ڇا ائين چئي سگهجي ٿو ته انهن جي ”دعوا“ ثبوت جي مترادف آهي؟ پر اسان جيئن اڳ ۾ ٻڌايو اسان ان ڳالهه کان قطعي انڪار ٿا ڪريون ۽ دعوا سان چئون ٿا ته حضرت عيسيٰ عليه السلام جي خيالن کي ان جي پيروڪارن طرفان چڙهايل قلعي کان پاڪ ڪري ڏسجي ته اهو واضح ٿيندو ته ان جو ڪردار ۽ شخصيت نمايان طور تي ڪنهن وڌاءَ کان بلڪل خالي هيا. ۽ حضرت عيسيٰ عليه السلام ڪڏهن به اهڙي ڪنهن ڳالهه جو اظهار ڪونه ڪيو جيڪي ان جي پيروڪارن ان مٿان ٿاڦي ڇڏيون آهن. الله تعاليٰ لاءِ ”پالڻهار“ (پي هجن) طور جيڪو ان جو نظريو هيو اهو سڄي انسانڌات کي گهيرو ڪندڙ هيو. سمورا بني نوع انسان الله تعاليٰ جا ٻار آهن ۽ هي، حضرت عيسيٰ عليه السلام پاڻ ان ابدي پالڻهار (Eternal Father)<sup>2</sup> طرفان انهن کي هدايت ڪرڻ لاءِ موڪليل هڪڙو هادي هيو. ائين عيسائين آڏو بشري فضيلت جو هڪڙو شاندار نمونو موجود هيو. ناصري نبي جي تعليمات انهن کي خدا جي خالص عقيدتي ڏانهن اوچي رتبي تي پهچايو هجي ها. پر ڇهن صدين دوران حضرت عيسيٰ عليه السلام جي شخصيت چوڌاري اهڙين ڏندڪٿائن کي گهڙيو ويو هيو جن، ان جي پنهنجن ارشادن جي برخلاف، ان کي خدائيت جي ڏيکاءِ منجهه ورهائي خدا جو اوتار بڻائي ڇڏيو. دنيا پوڄا پاڻ ۾ ”مالڪ“ جي بدران ”ٻانهي“ جي پوڄا شروع ڪري ڇڏي. حضرت عيسيٰ عليه السلام جي تعليمات، ۽ يهودي يوناني فلاسافي، افلاطوني فلسفي، ۽ جديد فيثاغورسي (Neopythagoreanism) نظرين جي انهي شاندار ملاوت کي مڪمل طور سمجهڻ يا پروڙڻ کان قاصر ۽ پٽڪيل ماڻهن،

<sup>1</sup> ابو مغيث بن منصور الحلاج ٿوھ جواني ۾ وفات ڪئي. اھو سنن اخلاقن، وڏي سادگي وارو ۽ غريب پرور ماڻھو ھيو پر پھ پڇائندڙ جوشييلو ھيو.  
<sup>2</sup> اسلام ۾ خدا جي نسبت ”پي“ جي لفظ جو استعمال انھي ڪري ڪونہ ڪيو ويو آھي ڇوتہ ان زماني ۾ عيسائين ان (ابوت الاهي) واري تصور کي بگاڙي ڇڏيو ھيو.

حضرت عيسيٰ عليه السلام کي مجسم خدا طور پوڄڻ شروع ڪيو يا پراڻن تبرڪات جي پوڄا ۽ هڪڙي هار سينگار ڪرائي سجايل ديوي جي اوائلي پوڄا جي نموني تي حضرت عيسيٰ عليه السلام جي ڪنواري ماءُ کي ويس ڌاريل ديوي بڻائي پوڄڻ لڳا.<sup>1</sup> ڪاليريڊين (Collyridian) وارا جيڪي گهڻو اهم فرقي وارا هيا، ايتري حد تائين اڳتي ويا جو عيسائي گرجا (ديو منڊل) مان خدا جي عبادت کي خارج ڪري حضرت مريم رضي الله تعاليٰ عنها جي پوڄا کي جاءِ ڏنائون ۽ ان کي هڪڙي گول مول قسم جي ڪيڪ جو نذرانو ڏئي ان جي پوڄا ڪرڻ لڳا. ان ڪيڪ کي ڪوليرس (Collyrus) چوندا هيا، ۽ ان ڪيڪ جي نالي پٺيان ان فرقي جو نالو ڪاليريڊين (Collyridian) پيو. نيس (Nice) جي ڪائونسل جي گڏجاڻي جي موقعي تي، جنهن ۾ آخرڪار حضرت عيسيٰ عليه السلام جي خصوصيت جي باري ۾ فيصلو ڪيو ويو، ڪيتر اهڙا ماڻهو به هيا جن دعوا ڪئي ته ”پالٽهار خدا God the Father“ کان علاوه ٻيا به معبود به هيا يعني حضرت عيسيٰ عليه السلام ۽ ڪنواري مريم رضي الله تعاليٰ عنها.<sup>2</sup> اهو ٻڌايو وڃي ٿو ته رومي ڪليسا وارا هاڻي به حضرت عيسيٰ عليه السلام جي امڙ کي تثليث (ٽن) جو هڪڙو حصو سمجهن ٿا.

عيسائي توهم پرستي جي ڊگهي زماني ۾ ناصري نبي جي تعليمات جي سادگي کان گهڻو پري ڀڙڪي ويا هيا. عيسوي دين ۾ تصويرن، درويشن، ولين ۽ تبرڪات جي پوڄا اڻت نموني وارو جزو ٿي وئي هئي. حضرت عيسيٰ عليه السلام جن عملن کي ترڪ ڪرڻ جي هدايت ڪئي هئي، ۽ جن برائين کي پاڻ ننڍيو هئائين، اهي سڀ هڪ هڪ ڪري ان جي مذهب ۾ داخل ڪيون ويون. جنهن مقدس زمين تي عزت مآب اوستاد گهميوڦريو ۽ زندگي گذاري هئي، اها زمين حيرت

<sup>1</sup> اسوري (Isaurian) بادشاهن اسلام کان اڻ سڌي طرح متاثر ٿيندي هڪڙي صدي تائين مسلسل عيسائيت جي تنزل خلاف جدوجهد ڪئي ۽ ڪوشش ڪيائون ته ڪنهن طرح اها پنهنجي عظيم اوستاد (نبي) طرفان ڏسيل وات تي ٻيهر موٽي اچي پر ان ڪوشش ۾ ڪامياب ڪونه ٿيا.

<sup>2</sup> موشير جي تاريخ ڪليسا، (Ecclesiastical History Vol. I) جلد پهريون.

انگيز ڳالهين ۽ خلافِ عادت چالاڪي وارن نظارن جي ڪڪرن ۾  
ڍڪجي وئي هئي ۽ ”تقليد ۽ انڌي اعتقاد ڪري عيسائي ذهن جون  
رڳون سُن ٿي ويو هيون.“<sup>1</sup>

اسان مٿي جيڪي سڀئي خرابيون بيان ڪيون آهن، انهن کي  
ختم ڪرڻ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي زندگي  
مبارڪ جو مقصد هيو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم  
”تبليغي خوش ڪلام جو ماهر“، واجبي طور جنهن لقب وارو ڪين سڏيو  
۽ سمجهيو ويو آهي. ڪائنات جي خدا سان ڳوڙهي روحاني رابطي  
ذريعي اتساهيل پنهنجي سچي آواز سان، هڪڙي پاسي عرب قبيلن جي  
جذباتي بت پرستن ۽ ٻئي پاسي بگڙيل عقيدتي واري عيسائيت ۽  
يهوديت جي پيروڪارن کي مخاطب ٿيندي ڪڏهن به حقيقت پسندي  
واري عقل جي دائري کان ٻاهر ڪونه ويا، ۽ انهن سڀني کي سدائين انهن  
جي عقيدن جي خطرناڪ آفتن کان ڊيڄاريائون. ائين حضرت محمد  
صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم، الله تعاليٰ جي وحدانيت جو عظيم  
پرچارڪ، تاريخ جي ميدان ۾ ڪائنات جي خالق سان ٻين وجودن کي  
شريڪ ڪرڻ خلاف انسان جي ابتر واري رجحان سان وڏي همت سان  
مقابلو ڪندي ڏسڻ ۾ اچي ٿو. قرآن شريف ۾ ڪيترين جاين تي چٽيون  
۽ خبردار ڪندڙ عبارتون آيل آهن. جيئن هي آهي: ”توهان جو معبود  
(خدا) اڪيلو معبود آهي، ان کان سواءِ ڪوبه معبود ڪونه آهي (تحقيق)  
اهوئي نهايت مهربان باجھارو آهي. بيشڪ آسمانن ۽ زمين جي پيدائش  
۽ رات ۽ ڏينهن جو لاڳيتو هڪٻئي پٺيان اچڻ ۽ ٻيڙي جيڪا درياءَ ۾

<sup>1</sup> ڏسو موشيم جو ڪتاب ”تاريخ ڪليسا“، جلد پهريون (Ecclesiastical History Vol-I)، ۽ پڻ ڏسو هيلم (Hallam) جي ڪتاب انگلستان جي آئيني تاريخ (”ڪانسٽيٽيوٽيونسٽري آف انگلنڊ“ Constitutional History of England) جو باب ٻيو. انهن ڪتابن جي عبارت مان اهو ثابت ٿو ٿئي ته انهي دعويٰ ۾ ڪيترو سچ آهي ته اسلام ۾ جيڪا به سني ڳالهه آهي ان اها يهوديت يا عيسائيت مان حاصل ڪئي آهي. ڊوچي (Deutsch) چوي ٿو ”اهو عام رواج ٿي ويو آهي ته اسلام ۾ جيڪا به سني ڳالهه هجي ان کي عيسائيت سان منسوب ڪجي. اسان کي محسوس ٿئي ٿو ته اهو نظريو ايمانداري واري پرک جي نتيجن سان مطابقت نٿو رکي. چوٽه حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي زماني ۾ عربستان جي عيسائيت انتهائي قسمپرسي واري حالت ۾ هئي جو ان جي مقابلي ۾ جديد مهري (Amharic) عيسائيت به، جنهن جي باري ۾ اسان حيرت انگيز قصا ٻڌا آهن، خالص ۽ اعليٰ لڳي ٿي. (ڏسو ڪوارٽرلي رويو نمبر 954 صفحو 315)

ماڻهن کي فائدي ڏيڻ لاءِ هلندي آهي ۽ (هي ته) الله آسمان مان پاڻي لاهي  
مئل زمين کي ان سان جياريو ۽ زمين ۾ هر قسم جا جانور پکيڙيائين ۽  
هوائن جي گردش ۽ اهو ڪڪر جيڪو آسمان ۽ زمين جي وچ ۾ حڪم  
جو فرمانبردار ٿيل آهي، انهن سڀني (شين) ۾ سمجھدار (ماڻهن) لاءِ  
ضرور (الله جون) نشانيون آهن. ليڪن ڪي ماڻهو الله کان سواءِ ٻين کي  
پنهنجو معبود (خدا) ٺاهن ٿا ۽ انهن کي الله وانگر محبوب رکندا  
آهن. (سورت بقر آيت 163 کان 165). هنن لفظن مان گمراه ماڻهن لاءِ  
ڪيڏي وڏي همدردي ظاهر ٿئي ٿي!

وري فرمايو وڃي ٿو: ”اهو الله آهي جيڪو توهان کي ڪنوڻ  
ڏيکاريندو آهي ۽ خوف ۽ اميد (ڏيارڻ) واسطي ڳرا ڪڪر اٿاريندو  
آهي. ۽ گجگوڙ (رعد) ان جي خوبين جي ۽ ملائڪن ان جي هيبت جي  
ساراه (تسبيح) ڪندا آهن، ۽ وڃون موڪليندو آهي پوءِ جنهن لاءِ  
گمړندو آهي انهن تي (اهي وڃون) ڪيرائيندو آهي ۽ اهي (ڪافر) الله  
جي باري ۾ جهڳڙو ڪندا آهن. حالانڪ اهو سخت عذاب ڪرڻ وارو  
آهي. ان کي پڪارڻ حق آهي، ۽ جيڪي (ڪافر) ان (الله) کان سواءِ جن  
بين (هستين) کي پڪاريندا آهن سي کين ڪنهن به طرح ورندي ڏئي  
ڪونه سگهندا آهن. ان (پڪاريندڙ) جو مثال ان (ماڻهو) وانگر آهي  
جيڪو پنهنجو ٻڪ پاڻي ڏاهن وڌائي ائين سمجهي ته پاڻي پاڻ ٿي ان  
جي وات ۾ هليو ايندو پر اهو پاڻي ان جي وات ۾ پيوڻ وارو ڪونه آهي ۽  
انهن ڪافرن جو پڪارڻ رڳو گمراهي آهي.“ (رعد آيت 12 کان 14)

”ان (الله) آسمانن ۽ زمين کي رت سان بڻايو آهي، جيڪا شئي  
سائس شريڪ ڪندا آهن تنهن کان اهو مٿانهون آهي. ان (الله) انسان  
کي هڪڙي معمولي ڦڙي مان پيدا ڪيو پوءِ تڏهن اهو (انسان) ڪلم ڪلا  
جهيڙيڪار ٿي پيو. ۽ اوهان لاءِ جانور پيدا ڪيائين جن مان (توهان  
کي) گرم پوشاڪون (حاصل ڪرڻ) ۽ ٻيا فائدا آهن ۽ منجهائن ڪن  
کي ڪائيندا آهيو. جنهن مهل اهي (ڍور) ڇڙڻ لاءِ ڪيندا آهيو ۽ جنهن  
مهل (شام جو) واپس گمړ وٺي ايندا آهيو (تنهن مهل اهي) توهان جي لاءِ  
سونهن آهن.“ (سورت نحل آيت 3 کان 6)

”۽ اوهان لاءِ رات ۽ ڏينهن، سج ۽ چنڊ تابع ڪيائين، ۽ سڀئي  
تارا سندس حڪم سان ٻڌل آهن، بيشڪ ان ۾ عقل وارن لاءِ نشانيون  
آهن. .... ۽ اهو (الله) جنهن درياءَ کي (توهان جو) هن لاءِ تابع ڪيو ته

اوهين منجهانئس گوشت (يعني مڇي) کائو..... ۽ منجهس ترندڙ ٻيڙا ڏسندا آهيو انهيءَ لاءِ ته اوهين سندس فضل ڳوليو ۽ من اوهين شڪرگذار ٿيو..... ڇا جيڪو پئدا ڪري (تو) سو انهي جهڙو آهي جيڪو (ڪجهه به) پيدا نٿو ڪري (سگهي)؟ پوءِ ايترو به ڪونه ٿا سمجهو؟ ۽ جيڪڏهن توهان الله جي نعمتن کي ڳڻڻ گهرو ته انهن کي ڳڻي ڪونه سگهندو. بيشڪ الله بخشڻهار مهربان آهي. ۽ (توهان) جيڪي لکائيندا آهيو ۽ جيڪي پڌرو ڪندا آهيو سو الله ڄاڻندو آهي. ۽ (ماڻهو) الله کان سواءِ جن کي سڏيندا آهن سي ڪا شئي خلقي ڪونه سگهندا آهن ۽ اهي پاڻ خلقيآ ويا آهن.“ (نحل آيت 12 کان 20)

”الله (اهو آهي جنهن) کان سواءِ ڪوئي عبادت جي لائق ڪونه آهي. اهو پاڻ زندهه ۽ ٻين جهانن کي قائم رکڻ وارو آهي. ان (الله) کي نه ڊڪرايندو آهي ۽ نه ننڊايندي آهي. جيڪي (ڪجهه) آسمانن ۽ زمين پر آهي اهو (سڀ) سندس (ملڪيت) آهي. ڪير آهي جيڪو سندس اجازت کان سواءِ ان جي حضور پر سفارش ڪري سگهي؟ جيڪي انهن (مخلوقن) جي اڳيان آهي ۽ جيڪي سندن پوڻان سو (سڀ) ڄاڻندو آهي. ۽ جيڪي گهري تنهن کان سواءِ سندس علم مان ڪنهن ذري کي (اهي) حاصل ڪري ڪونه سگهندا آهن. سندس (بادشاهي) جي ڪرسيءَ پر زمين ۽ آسمان سمايل آهن. ۽ انهن جي سنڀال کيس نه ٿڪائيندي آهي. ۽ اهو (سڀ کان) مٿانهون وڏي وڏائي وارو آهي.“ (سورت بقر آيت 255 - آيت الڪرسي)

”بيشڪ اوهان جو پالڻهار الله آهي جنهن آسمانن ۽ زمين کي ڇهن ڏينهن پر خلقيو پوءِ (وري) عرش ڏانهن متوجہ ٿيو رات کي ڏينهن سان ڏيکيندو آهي. پوءِ رات ان جي پٺيان ايندي آهي. ۽ سج ۽ چنڊ ۽ تارا سندس حڪم هيٺ تابع آهن. خبردار پيدا ڪرڻ ۽ حڪم ڪرڻ ان جو (ڪم) آهي. جهانن جو پالڻهار الله وڏي برڪت وارو آهي.“ (سورت اعراف آيت 54)

”اي محبوب) تون فرمائي ته الله اڪيلو آهي. الله بي نياز آهي. نه ڪي ڪنهن کي چڻيائين. ۽ نه ڪي (ڪنهن مان) ڄاڻو. ۽ ان جو ڪوئي شريڪ ڪونه آهي.“ (سورت اخلاص - قل هو الله)

”سڀ تعريفون (ساراهون) الله جي لاءِ آهن جيڪو جهانن جو پالڻهار (رب) آهي. نهايت باجهارو مهربان آهي. قيامت جي ڏينهن جو



مالڪ آهي. اسان تنهنجي ئي عبادت ڪريون ٿا ۽ توکان ئي مدد گهرون ٿا. اسان کي سڌي واٽ ڏيکار. انهن (ماڻهن) جي واٽ جن تي تو فضل ڪيو نه انهن جي (واٽ) جن تي تنهنجو ڏمر ٿيل آهي ۽ نه ڀٽڪيلن جي (واٽ).“ (سورت فاتحہ - الحمد شريف).

”اي پيغمبر! تون فرماءِ مان الله جي پناه گهران ٿو جيڪو صبح جو پيدا ڪندڙ آهي. ان جي سموري مخلوق جي شر (بيچڙائي) کان.“ (سورت فلق آيت 1 ۽ 2).

”۽ تون (چاهي) ڏاڍيان ڳالهائين بس اهو ته ڳجهي ۽ آهستي واري ڳالهه کي به ڄاڻندو آهي.“ (سورت طه آيت 7)

”اي پيغمبر! انهن کان پڇا ڪر ته جيڪي آسمانن ۽ زمينن ۾ آهي سو ڪنهن جو آهي؟ فرماءِ ته الله جو آهي. جنهن (پانهن تي) باجهه (ڪرڻ) پاڻ تي لازم ڪئي آهي.“ (سورت انعام آيت 12).

”ان (الله) وٽ ڳجهه جون ڪنجيون آهن. ان کان سواءِ ٻيو ڪوبه ڪونه ٿو ڄاڻي. ۽ جيڪو (ڪجهه) پٽن ۽ دريائن ۾ آهي سو به (اهو) ڄاڻندو آهي. ۽ ڪوبه پن ڪونه ڪرندو آهي جنهن جي (ڪرڻ جي) ان کي خبر نه پوي ۽ زمين جي اونڊاهن تهن ۾ لڪل اهڙو ڪو ڍاڻو ڪونه آهي ۽ نه ڪا اهڙي سڪل يا آلي شئي آهي جنهن جو ذڪر ان جي ڪتاب ۾ نه هجي. ۽ اهو (الله) آهي جيڪو اوهان کي رات جو (ڄڻ ته) ماري ٿو ۽ جيڪي اوهان ڏينهن جو ڪمايو ٿا سو به ڄاڻندو آهي. وري اوهان کي (ڏينهن جو) ان (ننڊ) مان (جاڳائي) اٿاريندو آهي ته توهان جي مقرر ڪيل حياتي جو عرصو پورو ٿئي. آخرڪار توهان ان ڏانهن موٽي ويندا. پوءِ جيڪي توهان ڪندا آهيو ان جي اوهان کي سڏ ڏيندو.“ (سورت انعام آيت 59 ۽ 60)

”بيشڪ الله ڏاڻي ۽ ڪکڙي کي چيريندو آهي. زندهه کي مثل مان ڪڍندو آهي ۽ مثل کي زندهه مان ڪڍندو آهي. اهو آهي الله پوءِ توهان ڪيڏانهن ڀٽڪندا ٿا وڃو؟“ (سورت انعام آيت 95) ”اونڊاهي (کي) چيري صبح ڪندو آهي. ۽ ان (الله) رات کي سڪون (آرام) لاءِ بڻايو ۽ سج ۽ چنڊ کي حساب جي واسطي پيدا ڪيو. اهو بندوبست علم واري جو بندوبست ٿيل آهي.“ (سورت انعام آيت 96)

”هي آهي الله توهان جو پروردگار ۽ ان کان سواءِ ڪوبه معبود (خدا) ڪونه آهي. (اهو) هر شئي جو خالق آهي تنهن ڪري ان جي ئي

بندگي ڪيو اهو هر شئي تي نگهبان آهي. اڪيون ان کي گهيري نٿيون سگهن. پر سموريون اڪيون سندس گهيري ۾ آهن.“ (سورت انعام آيت 102 ۽ 103)

”تون فرمائِ بيشڪ منهنجي نماز ۽ منهنجيون قربانيون ۽ منهنجو جيئڻ ۽ منهنجو مرڻ جهانن جي پالڻهار (الله) جي واسطي آهي.“ (سورت انعام آيت 162)

”ڇا توکي معلوم ڪونه آهي ته آسمانن ۽ زمين ۾ جيڪي به آهن اهي سڀ الله جي تسبيح بيان ڪن ٿا ۽ اهي پڪي به جيڪي پر پکيڙي اڏري رهيا آهن؟ سڀني کي معلوم آهي پنهنجي نماز ۽ ان (الله) جي پاڪائي بيان ڪرڻ جو طريقو ۽ الله انهن جي ڪمن کي ڄاڻي ٿو. آسمانن ۽ زمين جي بادشاهي الله جي ئي واسطي آهي ۽ (سڀني کي) الله ڏانهن ئي موٽڻو آهي.“ (سورت نور آيت 41 ۽ 42)

”..... آسمانن ۽ زمين جي بادشاهي ان (الله) جي آهي. ان کان سواءِ ڪوئي معبود (خدا) ڪونه آهي. اهوئي جباري ۽ ماري ٿو.“ (سورت اعراف آيت 158)

”اهوئي (الله) زندهه رهڻ وارو آهي ان کان سواءِ ڪوبه عبادت جي لائق ڪونه آهي پوءِ ان جا ٻانهن ٿي ڪري ان جي خالص عبادت ڪريو سموريون ساراهون الله جي واسطي آهن جيڪو ٻنهي جهانن جو پالڻهار آهي.“ (سورت مؤمن آيت 65)

”تون فرمائِ بيشڪ منهنجي نماز ۽ منهنجيون قربانيون ۽ منهنجو جيئڻ ۽ منهنجو مرڻ الله جي واسطي آهي جيڪو ٻنهي جهانن جو پالڻهار آهي. ان جو ڪوئي شريڪ ڪونه آهي.“ (سورت انعام آيت 162 ۽ 163)

”اهوئي آهي جنهن توهان کي پيدا ڪيو ۽ توهان کي ڪن. اڪيون ۽ دل عطا ڪيائين. ڪيترو ته ٿورو شڪر ادا ڪريو ٿا! .... اهوئي آهي جنهن توهان کي زمين ۾ پکيڙيو ۽ ان ڏانهن ئي توهان گڏ ٿي موٽندا.“ (سورت ملڪ آيت 23 ۽ 24)

”اي منهنجا رب مون کي انهن ظالمن (گناهگار) سان گڏ نه ڪجان.“ (سورت مؤمنون آيت 94)

”اهوئي آهي جنهن رات کي توهان جي لاءِ پردو بڻايو ۽ نند کي آرام ۽ ڏينهن کي (نند مان اٿي) پکڙجڻ لاءِ.“ (سورت فرقان آيت 47)

”ڪير آهي ان کان سواءِ جيڪو مصيبت جي ماريلن جي دانهن ٻڏي ٿو جڏهن اهي ان کي پڪارين ٿا، ۽ انهن جا مسئلا سلجھائي ٿو ۽ جيڪو ڌرتي مٿان توهان کي پنهنجو نائب مقرر ڪري ٿو.“ (سورت نمل آيت 62)

”.....الله زبردست علم وارو، گناه بخشڻ وارو، توبه قبول ڪرڻ وارو.....“ (سورت مؤمن آيت 2 ۽ 3)

”تون فرمائ، ڇا مان الله کان سواءِ ڪو ٻيو رب ڳوليان حالانڪ اهو هر شئي جو رب آهي، جيڪو (ماڻهو) جو ڪجهه ڪمائي اهو ان جي ذمي آهي، ۽ ڪوبه بار ڪنندڙ ٻئي جو بار ڪونه ڪندو. آخرڪار توهان کي پنهنجي رب ڏانهن موٽڻو آهي اهو توهان کي ٻڌائيندو جنهن ۾ توهان اختلاف ڪندا هيا.“ (سورت انعام آيت 164)

”اهو هر ڳجه ۽ ظاهر جو ڄاڻندڙ ۽ سڀ کان وڏو ۽ بلندي وارو آهي. (ان جي لاءِ) سڀ هڪجهڙا آهن اهي جيڪي آهستي ڳالهه ڪن ۽ جيڪي ڏاڍيان ڳالهائين، (توڙي ڪير) رات جي اونداهي ۾ لڪل هجي يا ڏينهن (جي روشني) ۾ گهمندو هجي.“ (سورت رعد آيت 9 ۽ 10)

”الله آسمانن ۽ زمين جو نور آهي، ان جي نور جو مثال ائين آهي جيئن هڪڙو طاق هجي ۽ ان تي ڏيئور ڪيل هجي، ڏيئو هڪڙي فانوس ۾ هجي ۽ اهو فانوس ڄڻ هڪڙو ستارو آهي موتي وانگر چمڪندڙ جيڪو روشن ٿئي ٿو برڪت واري وڻ (زيتون جي تيل) سان جيڪو نه اوڀر جو آهي نه اوله جو تيل اهڙو پڙڪي پوندڙ آهي جو ان کي باهه نه ڇهي ته به پري پوي نور تي نور آهي، الله جنهن کي گمري ان کي پنهنجي نور جي وات ڏيکاري ٿو ۽ الله ماڻهن جي هدايت واسطي مثال بيان فرمائيندو آهي، الله سڀ ڪجهه ڄاڻي ٿو.“ (سورت نور آيت 35)

”اهي اهڙن گهرن ۾ عبادت ڪن ٿا جن کي آباد ڪرڻ جو ۽ جن ۾ پنهنجي ذڪر ڪرڻ جو الله حڪم ڪيو آهي، انهن گهرن ۾ اهي صبح ۽ شام الله جي تسبيح ڪندا آهن.“ (سورت نور آيت 36)

”جن ماڻهن کي واپار ۽ خريد و فروخت الله جي ياد کان ۽ نماز قائم ڪرڻ کان ۽ زڪوات ڏيڻ کان غافل ڪونه ٿا ڪن اهي (ماڻهو) ان ڏينهن کان ڊڄن ٿا جنهن ڏينهن تي دليون ۽ اکيون ڦري وينديون. انهن

ماڻهن جو انجام اهو ٿيندو ته الله انهن کي انهن جي عملن جو تمام سٺو بدلو ڏيندو ۽ پنهنجي فضل سان اڃا گهڻو نوازيندو الله جنهن کي گهرندو آهي بي حساب ڏيندو آهي.“ (سورت نور آيت 37 ۽ 38)

”جن ماڻهن کفر ڪيو انهن جا عمل ائين آهن جيئن اس ۾ چمڪندڙ واري جي رُج، جنهن کي اڃايل پاڻي سمجهي ان ڏانهن ڊوڙي ۽ جڏهن اتي پهچي ته ڪجهه به نه لهي، بلڪ قضاء الاهي کي لهي، پوءِ الله ان جو پورو حساب چڪو ڪري ڇڏيو ۽ الله کي حساب وٺڻ ۾ دير ڪونه لڳندي آهي.“ (سورت نور آيت 39)

”يا ان جو مثال ائين آهي جيئن اونهي سمنڊ ۾ لڪل انڌيرو جنهن تي لهر چاٺيل آهي، ان جي مٿان وري ٻي لهر ۽ ان جي مٿان ڪڪر، اونڊاهيون ئي اونڊاهيون آهن جو هٿ نه ڏسي هٿ کي، جنهن کي الله نور نه بخشي ته ان کي ڪٿان به نور حاصل ڪونه ٿو ٿي سگهي.“ (سورت نور آيت 40)

”ڇا تون ڏٺو ته الله جي پاڪائي بيان ڪن ٿا جيڪي به آسمانن ۽ زمين ۾ آهن، ۽ پڪي جيڪي پر پڪيڙيون پيا آهن، سڀني کي معلوم آهي پنهنجي نماز ۽ ان جي پاڪائي بيان ڪرڻ جو طريقو ۽ اهي جيڪو ڪجهه ڪن ٿا الله انهي کي ڄاڻي ٿو.“ (سورت نور آيت 41)

”ڇا توکي اهو معلوم ڪونه آهي ته الله هڪڙي ڪڪر کي ٻئي ڪڪر ڏانهن آهستي آهستي هلائي ٿو پوءِ انهن کي ته به ته ملائي مينهن ٺاهي ٿو پوءِ تون ڏسين ٿو ته انهن ڪڪرن منجهان مينهن جا ڦڙا ڪرن ٿا، ۽ اهو (الله) آسمان منجهان ڳڙن جو مينهن وسائي ٿو پوءِ جنهن تي گهرندو آهي انهن (ڳڙن) کي انهن مٿان ڪيرائيندو آهي ۽ جن لاءِ گهرندو آهي انهن کي بچائيندو آهي، ڪنوط جي چمڪات جو اهو حال آهي جن اکيون ڪڍي ڇڏيندي.“ (سورت نور آيت 43)

”رات ۽ ڏينهن جي مٿا سٺا الله ڪري ٿو بيشڪ ان ۾ نظر وارن لاءِ عبرت آهي.“ (سورت نور آيت 44)

رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم قرآن شريف جي صورت ۾ فطرت جي مظاهرن مان خدا جي قدرت ۽ حڪمت جون

جيڪي شاهديون پيش ڪيون انهن جي بهترين مثالن مان هڪڙو مثال ”الرحمن“ سورت آهي، جنهن کي مغربي ليکڪن واجبي طور تي اسلام جي ”بينديسي“<sup>1</sup> (Benedicite) چيو آهي:

”سج ۽ چنڊ حساب سان هلن ٿا، ۽ وڻ ٽڻ ان (خدا) کي سجدو ڪن ٿا ۽ (ان ئي) آسمان کي بلند ڪيو (آهي) ۽ هڪڙي تارازي کي مقرر ڪيائين ته جيئن توهان تورماپ پر گهٽ وڌائي نه ڪريو ۽ انصاف سان پورو ٿوريو ۽ تور کي گهٽايو نه (ان ئي) مخلوق جي لاءِ ڌرتي پيدا ڪئي (آهي) جنهن ۾ ميوا آهن ۽ ڪتل جا وڻ آهن جن جي ڦر تي غلاف هوندو آهي ۽ اناج آهي ۽ جنهن ۾ ته هوندو آهي ۽ خوشبو وارا پوٽا به آهن.“ (سورت رحمن آيت 5 کان 12)

”ان (خدا) انسان کي ٺڪري جهڙي ٺڙڪندڙ مٽي مان ٺاهيو ۽ جنن کي نج باهه مان پيدا ڪيائين.“ (سورت رحمن آيت 14 ۽ 15)

”اهو (خدا) ٻنهي اوڀرن (مشرق) جو رب ۽ ٻنهي اولهن (مغربن) جو مالڪ آهي.....“ (سورت رحمن آيت 17)

”ان (خدا) ٻه سمنڊ جاري ڪيا آهن جيڪي ڏسڻ ۾ گڏ لڳن ٿا (پر) انهن جي وچ ۾ پردو آهي جو هڪٻئي تي وڌي نٿا سگهن.“ (سورت رحمن آيت 19 ۽ 20)

”انهن مان موتي ۽ هيرا نڪرندا آهن (سورت رحمن آيت 22)

”ان جائِي آهن اهي جهاز جيڪي سمنڊ ۾ جبلن وانگر بلند بيٺل نظر ايندا آهن.“ (سورت رحمن آيت 24)

”زمين تي رهندڙن مان هر هڪ فاني آهي ۽ صرف توهان جي عظمت ۽ احسان واري خدا جي ذات باقي آهي.“ (رحمن آيت 26 ۽ 27)

”سڀئي آسمانن وارا ۽ زمين وارا ان آڏو سوالِي آهن. اهو روزانو هڪڙو نئون ڪم ڪندو آهي.“ (سورت رحمن آيت 29)

”تنهنجي رب جو نالو وڏي برڪت وارو آهي جيڪو عظمت ۽ بزرگي وارو آهي.“ (سورت رحمن آيت 78)

”هر انسان جي تقدير جي تختي اسان ان جي ڳچي ۾ لٽڪائي ڇڏي آهي ۽ قيامت جي ڏينهن اسان ان کي ان جو اعمال نامو

<sup>1</sup> عهد نامہ عتيق جي باب ”سليمان جي غزل الغزات“ جي هڪڙي مناجات. (اردو مترجم)

ڏيکارينداسين، جنهن کي اهو کليل ڪتاب وانگر ڏسندو.“ (سورت بني اسرائيل آيت 13)

”قسم آهي انسان جي روح جو ۽ ان ذات جو جنهن ان کي ٺيڪ بڻايو ۽ ان کي بدڪرداري ۽ پرهيزگاري ٻنهي جي تميز بخشيائين، يقينن اهو شخص مراد مائيندو جنهن پنهنجي روح کي پاڪ ڪيو ۽ نامراد رهندو اهو شخص جنهن ان (روح) کي نافرمانِي ۾ ملائي ڇڏيو.“ (سورت شمس آيت 7 کان 10)

”ان (الله) ست آسمان بڻايا طبقن جي صورت ۾ ڇا توهان کي خدائي رحمٰن جي ٺاهيل منڊل ۾ ڪو خلل ڏسن ۾ اچي ٿو؟ ٻيهر نظر ڊوڙاءِ. ڪاٿي به ڪوئي نقص ڏسڻ ۾ اچي ٿو؟ هڪڙو دفعو ٻيهر نظر ڊوڙاءِ. تنهنجي نظر عيب ڪيڏ ۾ ناڪام ٿي ۽ ٽڪجي واپس موٽي ايندي.....“ (سورت ملڪ آيت 3 ۽ 4)

”..... اهو (الله) مثل زمين کي ٻيهر حياتي بخشيندو آهي. ائين توهان به ٻيهر جيئرو ڪيا ويندا.“ (سورت روم آيت 19)

”..... هي آسمان ۽ زمين ان جي حڪم سان قائم آهن. آخرڪار جڏهن اهو توهان کي سڏيندو ته توهان زمين جي اندران اٿي نڪري پوندا.“ (سورت روم آيت 25)

”جڏهن سج کي ته ڪيو ويندو جڏهن تارا ڪري پوندا، جڏهن جبل هلڻ لڳندا، جڏهن ڏاڍيون بنا مهار جي ڦرنديون رهنديون، جڏهن جمنگلي جانورن ۾ هلچل مچي ويندي، جڏهن سمنڊ اٿلڻ لڳندا، جڏهن ساهوارن جا جوڙا ٺاهيا ويندا، جڏهن جيئري قبر ۾ پوريل (نياڻين) کان پڇيو ويندو ته انهن کي ڪهڙي ڏوه جي سزا ۾ ماريو ويو هيو جڏهن اعمال نامن جا ورق کوليا ويندا، جڏهن آسمان ڪل وانگر لاٿو ويندو جڏهن دوزخ جي باه کي پڙڪايو ويندو ۽ جڏهن بهشت ويجهو اچي ويندو ان وقت هر ساهواري کي خبر لڳي ويندي ته اهي پاڻ سان ڇا وٺي آيا آهن.“ (سورت تڪوير آيت 1 کان 14)

”اي محمد! توکان قيامت بابت پڇن ٿا ته اها ڪيترن ڏينهن لاءِ ترسيل آهي. توکي ان جي بيان (ڪرڻ) سان ڪهڙو واسطو. ان جو علم صرف تنهنجي خدا کي ئي آهي، تنهنجو ڪم ته صرف انهن کي ڊيڄارڻ آهي جيڪي ڊڄن.“ (النزعت آيت 42 کان 45)

”توڪي ڪهڙي خبر ته اها ٿيڻ واري شئي ڇا آهي؟ ٿمود ۽ عاد ان ڪڙڪي واري شئي کي ڪوڙو قرار ڏنو. پوءِ ٿمود ته هڪڙي زوردار آواز سان هلاڪ ڪيا ويا ۽ عاد هڪڙي تڪي ۽ سخت هوا سان برباد ٿي ويا. (سورت الحاقه آيت 3 کان 6)

پوءِ به ان قدرت ۽ جبروت جي باوجود ان جي ربوبيت ۽ رحمت هم گير آهي:

”قسم آهي ڪچڙي منجهند جو ۽ ڇانئجندڙ رات جو. تنهن جي رب نه تنهنجو سات ڇڏيو ۽ نه توکان بيزار ٿيو. يقينن تنهنجو مستقبل ماضي کان گهڻو بهتر آهي. آخرڪار تنهنجو رب توکي ايترو ڏيندو جو تنهنجي دل خوش ٿي ويندي ڇا ان توکي يتيمي ۾ ڪونه ڏنو. ۽ پوءِ توکي نڪاڻو ڏنائين توکي پنهنجي محبت ۾ بي اختيار ڏنائين ۽ پوءِ توکي پنهنجي طرف واٽ ڏنائين. توکي تنگدست ڏنائين ۽ پوءِ توکي مالدار ڪيائين. پوءِ (ان جي شڪر گذاري ۾) يتيم تي سختي نه ڪر ۽ سائل کي ڇڙپ نه ڏي ۽ خدا جي احسانن جو ذڪر ڪندورھ.“ (سورت الضحٰى)

”پوءِ ڇا توهان اهو خيال ڪيو آهي ته اسان توهان کي ائين ئي بيڪار پيدا ڪيو آهي ۽ توهان کي اسان ڏانهن واپس ڪونه اچڻو آهي.“ (سورت مؤمنون آيت 115)

”اي اسان جا رب جيڪڏهن اسان وساريون يا غلطي ڪري ويهون ته اسان جي پڪڙ نه ڪر. .... اسان کي معاف ڪر ۽ بخش ڪر.....“ (سورت بقر آيت 286)

”اي منهنجا رب، مون کي معاف ڪر ۽ رحم ڪر. چوٽ تون سڀني رحم ڪرڻ وارن کان وڌيڪ سنورحم ڪرڻ وارو آهين.“ (سورت مؤمنون آيت 118)

”..... ڪوئي به ماڻهو ٻئي جي گناهن جو بار ڪونه کڻندو آهي، ۽ اسان ڪڏهن به سزا ڪونه ڏيندا آهيون جيستائين ڪنهن رسول کي نه موڪليندا آهيون (سورت بني اسرائيل آيت 15)

”قسم آهي هن کليل ڪتاب جو ته اسان ان کي هڪڙي يلاري رات ۾ نازل ڪيو. بيشڪ اسان آگاه ڪرڻ وارا آهيون.“ (سورت دخان آيت 2 ۽ 3)

”(اي محبوب) اسان قرآن توتي انهيءَ لاءِ نازل ڪونه ڪيو آهي ته تنهنجي لاءِ تڪليف جو سبب ٿئي.“ (سورت طه آيت 2)

اهو مقدس ڪتاب انسان جي مانائتن احساسن کي هدايت ڪرڻ، ان جي اندر جي احساس ۽ ان جي اخلاقي سوچ کي سجاڳ ڪرڻ ۽ بت پرستي وارن عقيدن جي خرابين کي ثابت ڪرڻ ۽ پٽرو ڪرڻ لاءِ اهڙين ڳالهين سان ڀريو پيو آهي. قرآن شريف جي ڪافي سورت اهڙي ڪونه آهي جنهن ۾ الله تعاليٰ جي وحدانيت، رحم، قدرت، جي باري ۾ ڪجهه ڌيان ڇڪائيندڙ آيتون شامل نه هجن. قادر مطلق جي باري ۾ اسلامي نظريي کي عيسائي ليکڪن غلط سمجهيو آهي. عيسائي ماڻهو مسلمانن جي خدا (الله) کي گهڻو ڪري ائين پيش ڪيو آهي ”هڪڙو بي رحم ۽ جابر حاڪم، جيڪو انسانذات سان شطرنج جي راند کيڏي رهيو آهي ۽ ٺهرن جي قربانين جو لحاظ ڪرڻ کان سواءِ پنهنجي راند کي پورو ڪري ٿو.“ اچو ته اسان غور ڪريون ته ڇا اهو خاڪو ٺيڪ آهي. مسلمانن جو خدا سموري قدرت رکندڙ (قادر مطلق)، سموري ڄاڻ رکندڙ (عالمِ ڪل)، ۽ مڪمل انصاف وارو (عادل ڪامل)، ٻنهي جهانن جو مالڪ (رب العالمين)، زمين ۽ آسمانن جو پيدا ڪندڙ زندگي ۽ موت جو خالق، جنهن جي قدرت ۾ اختيار ۽ اڻ کٽ قوت آهي، عظمت واري ڪرسي (عرشي معليٰ) جو مالڪ ۽ سڀني ساهوارن ۽ غير جاندارن تي قدرت رکندڙ آهي. الله تعاليٰ قوي، اوچي شان وارو پيدا ڪندڙ (خلاق)، جوڙون جوڙيندڙ مصور، ڏاهو منصف، حق، حساب ڪتاب رکڻ ۾ تيز ۽ انسان جيڪو ڪجهه ڪري ٿو ان جي چڱائي ۽ منائي جي ذري پرزي کان واقف آهي، مؤمنن جنهن انعام جا حقدار آهن، ان جي ذري کان به اهو انهن کي محروم نٿو ڪري. قادر مطلق، عقل ڪل هجڻ سان گڏ بادشاهه پاڪ هستي، امن قائم رکڻ وارو همدرد، پنهنجن ٻانهن جو نگهبان، يثيمن جو پرجهلو خطاڪارن کي سڏي وات ڏيکاريندڙ مصيبتن کان چوٽڪارو ڏيندڙ ڏکويل جو دوست، تڪليف ۾ گذاريندڙن کي آت ڏيندڙ آهي؛ ڀلائي سندس قدرت ۾ آهي ۽ اهو بيغرض مالڪ آهي، ٻاجهارو ٻڌندڙ، دانهن ورنائيندڙ، قساس ڪرڻ وارو



رحم ڪرڻ وارو بخشڻ وارو آهي. ۽ ان جو انسان لاءِ پيار ماءُ جي پنهنجي ٻار لاءِ پيار جي مقابلي ۾ گهڻو نرم آهي.

قادرمطلق جو رحم قرآن شريف جي نهايت اعليٰ موضوعن مان هڪ موضوع آهي. اهو لقب (الرحمن) جنهن سان هر سورت جي شروعات ٿئي ٿي، ۽ جنهن نالي سان ان کي وري وري ٻاڏايو ويندو آهي، اهو انهيءَ عظيم رحم ۽ مڪمل طور اثر انداز ٿيندڙ انهيءَ پيار جو ثبوت آهي جنهن ۾ الله تعاليٰ پنهنجي مخلوق کي پنهنجي رحمت جي دامن ۾ سمائي رکيو آهي.<sup>1</sup>

اڳين ٻن شريعتن جي پوئلڳن جي اخلاقي خرابي کي ڏسي معلم اسلام جي دل ڏکڻجي ٿي وئي، پوءِ انهن پنهنجي پيغمبرن جي تنبيهن جي نافرماني ڪندي پنهنجي مذهب ۾ جيڪي ٽوهر پرستي واريون رسمون رائج ڪيون هيون، ان تي يهودين ۽ عيسائين جي سخت لفظن ۾ مذمت ڪيائون. مذهبي جذبي جي اها باه جيڪا اشعياھ عليه السلام ۽ يرمياھ (Jeremiah) عليه السلام جي سينن ۾ ٻرندي هئي، اها هڪڙي ٻئي ۽ وڏي عظيم ماڻهوءَ جي سيني ۾ ٻيهر ڀڙڪي پئي هئي. ان واويلا ڪرڻ جي بجاءِ، خبردار ڪيو ۽ انسانذات جي پسماندگي تي پيڙا مان انهن جي منهن مان جيڪا دانهن نڪتي اها اميد جي صدا ٿي وئي.

قرآن شريف يهودين کي اڳ بيان ڪيل انهن جي ”ڪوٽن معبودن ۽ بتن جي پوڄا“، ۽ اڳ ذڪر ڪيل تيرافم پوڄا کان، ۽ حضرت عزيز عليه السلام (عزرا Ezra) جي وڌاءُ تي ٻڌل تعظيم تي تنبيهه ڪري ٿو. عيسائين کي حضرت عيسيٰ عليه السلام ۽ ان جي امڙ جي پوڄا واري عبادت کان ملامت ڪري ٿو:

”ڇا توهان ماڻهن جو حال ڪونه ڏٺو جن کي ڪتاب جي علم مان ٿورو حصو ڏنو ويو، اهي بتن ۽ طاغوت (شيطان) تي ايمان آڻين ٿا ۽ ڪافرن کي چوندا آهن ته اهي ايمان وارن جي مقابلي ۾ زياده صحيح رستي تي آهن. (سورت نساء آيت 51)

<sup>1</sup> سورت آل عمران آيت 124، فرقان آيت 50، قصص آيت 73، شوري آيت 3.

”يهودي چون ٿا ته عزير الله جو پٽ آهي ۽ نصارا چون ٿا ته مسيح الله جو پٽ آهي. اهي بي بنياد ڳالهائون آهن جيڪي اهي ماڻهو اڳين مُنڪرن جي تقليد ڪندي زبان مان ڪين ٿا .... انهن پنهنجن پادرين ۽ راهبن کي الله کان سواءِ پنهنجورب ٺاهي ڇڏيو آهي.... اهي ماڻهو گهرن ٿا ته الله جي نور کي ڦوڪن سان وسائين....“ (سورت توبه آيت 30 کان 32)

”يهودي ۽ عيسائي چون ٿا ته اسان الله جا پٽ آهيون ۽ ان جا پيارا آهيون. (سورت المائده آيت 18)

”انهن اهل ڪتاب ماڻهن<sup>1</sup> مان گهڻا گهرندا آهن ته توهان کي ايمان آڻڻ کان پوءِ وري ڪفر ڏانهن موٽائين .... نماز قائم ڪيو ۽ زڪوات ڏيندا رهو ۽ توهان جيڪي به نيڪ ڪم پنهنجي پلائي جي لاءِ پنهنجي اڳيان موڪليندا انهن کي الله وٽ پهچي ڏسندا.“ (سورت البقر آيت 109 ۽ 110)

”اهي (يهودي ۽ نصارا) چون ٿا ته يهودين ۽ نصارن کان سواءِ ڪير به جنت ۾ داخل ڪونه ٿيندو. .... انهن کي چئو ته جيڪڏهن اهي سچا آهن ته ان تي پنهنجو دليل ڏين. حق اهو آهي ته جنهن به شخص الله جي لاءِ پنهنجو منهن جهڪايو ۽ نيڪ ڪم به ڪري ٿو ته ان جي رب وٽ ان لاءِ اجر آهي.“ (سورت بقر آيت 111 ۽ 112)

”اي اهل ڪتاب، پنهنجي دين ۾ گڙبڙ نه ڪريو ۽ الله ڏانهن حق کان سواءِ ٻي ڪا به ڳالهه منسوب نه ڪريو. مسيح عيسيٰ بن مريم ٻيو ڪجهه نه پر الله جو رسول آهي ۽ ان (الله) جو ڪلام (يعني حڪم) ..... لهن ٿا توهان الله ۽ ان جي رسولن تي ايمان آڻيو ۽ ائين نه چئو ته (خدا) آهن. ان ڳالهه کان مڙي وڃو.... مسيح ان ڳالهه کي ڪڏهن به خراب ڪونه سمجهيو ته ان کي الله جو هڪڙو ٻانهو سمجهيو وڃي.“ (سورت نساء آيت 171 ۽ 172)

”ڪنهن به انسان جو اهو حق ڪونه آهي ته الله ان کي ڪتاب، حڪمت ۽ نبوت جو شرف عطا ڪري ۽ اهو ماڻهن کي چوي ته الله کي ڇڏي توهان منهنجا ٻانهو ٿي وڃو. اهو ته اهو چوندو ته توهان مڪمل طور تي الله جا ٿي وڃو جيئن هي ڪتاب سيکاري ٿو جنهن کي توهان پڙهندا ۽ پڙهائيندا آهيو.“ (سورت آل عمران آيت 79)

<sup>1</sup> يعني يهودي، عيسائي ۽ زرتشتي.

هيٺين عبارتن مان ظاهر ٿئي ٿو ته اهڙن خيالن جي باري ۾ قرآن جو ڪهڙو خيال آهي:

”اهي چون ٿا ته الله کي پٽ ٿيو آهي. اها وڏي بيهودي ڳالهه آهي جيڪا توهان ماڻهن ڦهلائي آهي. ويجهو آهي ته آسمان ٽٽي پوي زمين ڦاٽي پوي ۽ جبل ڌري پون. انهي ڳالهه تي ته ماڻهو رحمٰن سان اولاد منسوب ڪن ٿا. رحمٰن جي شايدان شان ڪونه آهي ته ان کي پٽ هجي. زمين ۽ آسمانن ۾ ڪوئي اهڙو موجود ڪونه آهي جيڪو پاڻهي جي حيثيت ۾ ان جي حضور پيش ٿيڻ وارو ڪونه آهي. اهو سڀني جي ڳڻپ ڄاڻي ٿو.“ (سورت مريم آيت 88 کان 94)

پر اهو پرخلوص اوستاد جيڪو حق جي تبليغ ڪرڻ لاءِ مبعوث ٿي آيو بري ۽ پلي کي هڪجهڙو نٿو سمجهي.

”ليڪن سڀئي اهل ڪتاب هڪجهڙا ڪونه آهن. انهن ۾ ڪجهه ماڻهو اهڙا به آهن جيڪي سڌي رستي تي هلندڙ آهن. اهي رات جو الله جو ڪلام پڙهندا آهن. ان جي اڳيان سر سڄدي ۾ رکندا آهن. الله ۽ آخرت جي ڏينهن تي ايمان رکن ٿا. نيڪي جي تلقين ڪن ٿا ۽ برائي کان روڪين ٿا، ۽ نيڪ ڪمن ۾ سرگرم رهن ٿا. انهن ماڻهن جو شمار صالحين ۾ ٿئي ٿو.“ (سورت آل عمران آيت 113 ۽ 114)

يهودين ۽ عيسائين جي باهمي ۽ ٻرندڙ نفرت، نسطورين ۽ مونوفيزين (Monophysites) جي وچ ۾ خونخوار لڙاين، فرقن جي وچ ۾ اڃاين تڪرارن، بازنطيني پادرين جي ڪنور ۽ هيان ڌاريندڙ لفظي جهڳٽن، هيٺ ٻڌايل ڦٽڪارن کي دعوت ڏئي ٿي:

”عيسيٰ بن مريم کي روشن نشانيون عطا ڪيون..... جيڪڏهن الله گهري هاته انهي کان پوءِ وارا نه وڙهن ها..... ليڪن الله کي جيڪو وڻي اهو ڪندو آهي.“ (سورت بقر آيت 253)

”هڪڙي زماني ۾) سڀئي انسان هڪڙي ئي طريقي تي هيا. پوءِ الله پنهنجا پيغمبر موڪليا، جيڪي خوش خبريون به ڏيندا هيا ۽ ڊيڄاريندا به هيا ۽ هر هڪ سان گڏ هڪڙو حق جو ڪتاب نازل ڪيو ته جيئن ماڻهن جي وچ ۾ جيڪي اختلاف ٿين ان جو فيصلو ڪن. پر انهن ماڻهن جن کي اهي ڪتاب عطا ڪيا ويا انهن (ڪتابن) ۾ اختلاف ڪيا، محض انهي ڪري ته انهن ۾ باهمي ضد هيو.....“ (سورت بقر آيت 213)

”اي اهل ڪتاب، توهان ابراهيم جي باري ۾ جهڳڙو چوڻا ڪريو؟ ..... اهڙي ڳالهه تي جهڳڙو چوڻا ڪريو جنهن جو توهان کي ڪوبه علم ڪونه آهي؟“ (سورت آل عمران آيت 65 ۽ 66)

نئين مذهب جو بنيادي مقصد اهو هيو ته انساني لڏي جي دل ۾ ان حقيقت ۽ صداقت جو هڪڙو جيئرو جاڳندو ادراڪ پيدا ڪري يا زندگي جي گڏيل ڪاروهنوار ۾ ان کي نئين سر جيارِي هڪڙي مشهور ليکڪ جي لفظن کي ورجايون ٿا ”هن نئين آسماني صحيفي جو اخلاقي مقصد ذميوارِي جي گڏيل احساس ۽ باهمي شفقت ۽ محبت جي ڄاتل سڃاتل طريقن ۾ مقرر ڪيو ويو آهي.“

”اها هڪڙي امت<sup>1</sup> آهي جيڪا گذري چڪي، انهن لاءِ اهو آهي جيڪو انهن ڪمايو جيڪو توهان ڪمائيندا اهو توهان جو هوندو انهن جي ڪمن جي توهان کان پڇا ڪونه ٿيندي“ (بقر آيت 134)

”الله ڪنهن جان تي ان جي برداشت کان وڌيڪ بار ڪونه وجهندو آهي نيڪي وارن کي نيڪيءَ جو ڦل ۽ برائي واري کي پنهنجي گناه جي سزا ملندي آهي.“ (سورت بقر آيت 286)

”وڏو پرهيزگار آهي (اهو) جيڪو پنهنجو مال ڏئي ٿو ته پاڪ صاف ٿئي. ۽ ڪنهن جو به ان تي ڪو احسان ڪونه آهي جنهن جو بدلو ڏنو وڃي فقط پنهنجي رب جي رضا ڳولي ٿو جيڪو سڀ کان بلند آهي.“ (سورت واليل آيت 18 کان 20)

”۽ اهي کاڌو ڪارائين ٿا ان (الله) جي محبت ۾ مسڪين، يتيم ۽ قيدي کي. انهن کي چون ٿا ته اسان توهان کي فقط الله جي رضا واسطي کاڌو ڪارايو آهي، توهان کان ڪوبه بدلو يا شڪر گذاري ڪونه ٿا گهرون.“ (سورت دهر آيت 8 ۽ 9)

”الله جي ئي پوڄا ڪريو ماءُ پيءُ سان ڀلائي ڪريو ۽ ماڻهن، يتيمن ۽ مسڪينن سان پڻ ڀلائي ڪريو ماڻهن کي چڱي ڳالهه چئو نماز قائم ڪريو ۽ زڪوات ڏيو.“ (سورت بقر آيت 83)

<sup>1</sup> يعني حضرت ابراهيم عليه السلام، حضرت اسماعيل عليه السلام ۽ حضرت اسحاق عليه السلام ۽ ٻيا قبيل.

”..... ماءُ پيءُ سان چڱو سلوڪ ڪريو..... انهن سان تعظيم ۽ نرم دلي سان ڳالهايو..... عرض ڪر اي منهنجا رب تون انهن ٻنهي تي رحم ڪر جيئن انهن ٻنهي مون تي ننڍپڻ ۾ رحم ڪري پاليو.“ (سورت بني اسرائيل آيت 23 ۽ 24)

”پراڻيون دشمنيون، خوني تڪرار ۽ ٻارن جو قتل ترڪ ڪريو ۽ پاڻ پراڻين ٻڏي ڪريو جيئن هڪڙو جسم.“ (حديث شريف)

”جيڪڏهن توهان خيرات ظاهر ڪري ڏيو ته به سنو آهي پر جيڪڏهن فقيرن کي لڪائي ڏيو ته اهو توهان جي واسطي سڀ کان ڀلو آهي.“ (سورت بقر آيت 271)

”توهان کي جيڪو ڏنو ويو آهي ان مان ٻين کي به ڏيو ان کان اڳ جو اهو ڏينهن اچي وڃي جنهن ۾ نه خريد و فروخت آهي، نه دوستي ڪم ايندي نه ڪا سفارش.“ (سورت بقر آيت 254)

”ڇا توهان کي خبر آهي ته اهو لڪ ڇا آهي. ڪنهن ٻانهي کي آزاد ڪرائڻ، ڪنهن يتيم مت مائٽ يا مسڪين کي کاڌو ڪارائڻ، ائين ڪندڙ انهن مان آهي جن ايمان آندو ۽ انهن پاڻ ۾ صبر جي وصيت ڪئي ۽ رحم جي تلقين ڪئي.“ (سورت بلد آيت 11 کان 17)

”حيف آهي انهن ماڻهن تي جيڪي ڏيکاءُ جو مظاهرو ڪن ٿا ۽ محتاجن جي مدد کان انڪار ڪن ٿا.“ (سورت ماعون آيت 6)

”چڱي ڳالهه چوڻ ۽ درگذر ڪرڻ ان خيرات کان ڀلو آهي جنهن پٺيان ستايو وڃي..... اي ايمان وارو پنهنجن صدقن کي ٿورو ٽٽڻ سان ۽ تڪليف ڏيڻ سان ضايع نه ڪريو.“ (سورت بقر آيت 263 ۽ 264)

”اي ايمان وارو الله کان ڊڄو ۽ وڃا وٺڻ ڇڏي ڏيو.....“ (سورت بقر آيت 278)

”..... جيڪو پنهنجو مال ماڻهن کي ڏيکارڻ لاءِ خرچ ڪري..... ان جو مثال ائين آهي جيئن هڪڙي ٽڪري هجي ۽ ان تي مٽي هجي جڏهن ان تي زور سان پاڻي پوي ته سموري مٽي وهي وڃي ۽ رڳو پٿريلو ٽڪري رهجي وڃي..... جيڪي ماڻهو پنهنجو مال الله جي رضا لاءِ خرچ ڪندا آهن ۽ پنهنجي دل ثابت رکندا آهن انهن جو مثال ان باغ

وانگر آهي جيڪو مٿانهين تي هجي ان تي زور سان پاڻي وسيو ته ٻيٽو  
ميو وجهليائين.....“ (سورت بقر آيت 264 ۽ 265)

”..... ماڻهن تي عدل ۽ انصاف سان حڪومت ڪر پنهنجين  
خواهشن جو پوئلڳ نه ٿي ورنه الله جي راه کان پٽڪي ويندين.“ (سورت  
ص آيت 26)

”ان جي سڌ نه ڪريو جنهن سان الله توهان مان هڪڙي کي ٻئي  
تي فضيلت ڏئي.....“ (سورت نساء آيت 32)

”اصل چڱائي ان ۾ ڪونه آهي ته اوهان پنهنجا منهن اوڀر  
(مشرق) ڏانهن ڪيو يا اولهه (مغرب) ڏانهن، اصل چڱائي ان ۾ آهي ته  
ايمان آڻيو الله تي..... ۽ سنا عمل ڪريو.....“ (سورت بقر آيت 177)  
” (اي محبوب) معاف ڪرڻ اختيار ڪر ۽ ڀلائي جو حڪم ڏي  
۽ جاهلن کان پاسو ڪر..... جيڪڏهن شيطان توکي ڀلائي ته الله کان  
پناهه گهر.“ (سورت اعراف آيت 199 ۽ 200)

”يتيم جي مال جي ويجهو نه وڃو..... پنهنجا واعدا پاڙيو..... ۽  
زمين ۾ آڪڙ ڪري نه هلو.....“ (سورت بني اسرائيل آيت 34 کان 37)  
”انهن مان ڪنهن کي ڏي ڄمڻ جي خوشخبري ڏني وڃي ته  
سارو ڏينهن ان جو منهن ڪارورهي ٿو.....“ (سورت نحل آيت 58)

”پنهنجي اولاد کي سڃاڻي جي خوف کان قتل نه ڪريو اسان  
انهن کي به روزي ڏينداسين ۽ توهان کي به ڏينداسين، بيشڪ انهن جو  
قتل وڏو گناهه آهي.“ (بني اسرائيل آيت 31)

”توهان جي واسطي توهان جي ئي جنس مان جوڙا ٺاهيائين  
جيئن انهن مان سک حاصل ڪريو ۽ توهان جي درميان هڪٻئي ۾  
محبت پيدا ڪيائين.“ (سورت روم آيت 21)

”..... الله کان ڊڄو..... ۽ رشتن جو لحاظ رکو.....“ (سورت  
نساء آيت 1)

”بدڪاري جي ويجهو نه وڃو بيشڪ اها بي حياتي آهي ۽  
نهيائيت ئي بري وات.“ (سورت بني اسرائيل آيت 32)

”مؤمن مردن کي حڪم ڏي ته پنهنجي نظر جمڪائي رکن.....  
مؤمنياتين عورتن کي حڪم ڏي ته پنهنجون نظرون هيٺ رکن.....  
محرمن کان سواءِ ٻين آڏو هار سينگار ظاهر نه ڪن.....“ (نور آيت 31)

”يقين ڪريو ته دنيا جي زندگي ته فقط راند روند ئي آهي..... مال ۽ دولت جي خواهش ڪرڻ ان برسات وانگر آهي جنهن جي ڄميل ساوڪ هارين کي وڻي پر پوءِ سڪي وڃي ۽ تون ان کي ٽڪو ۽ لتاڙيل ڏسين ۽ آخرت ۾ سخت عذاب آهي ۽ الله جي طرفان بخشش ۽ ان جي رضا آهي.“ (سورت الحديد آيت 20)

”ڇڏي ڏيو ڪليل گناه ۽ لڪل گناه بيشڪ جيڪي گناه ڪندا آهن عن قريب پنهنجي ڪمائي جي سزا لهندا.“ (سورت انعام آيت 120)

”اهي جيڪي بيهودين خواهشن کان پاسو ڪندا آهن. اهي جيڪي زڪوات ڏيندا آهن ..... نماز قائم ڪندا آهن ..... اهي جيڪي پنهنجين امانتن ۽ واعدن جو پاس رکندڙ آهن ..... اهي ئي آهن جيڪي فردوس جا وارث ٿيندا.“ (سورت مؤمنون 3 کان 11)

”ماءُ پي سان چڱو سلوڪ ڪريو جيڪڏهن انهن مان هڪڙو يا ٻئي پوڙهائپ کي پهچي وڃن ته انهن کي اف به نه چئو ۽ انهن کي چڙب نه ڏيو پر انهن سان تعظيم ۽ پيار سان ڳالهايو.“ (سورت بني اسرائيل آيت 23)

”۽ ماڻهن کي سندن حق ڏيو ۽ مسڪين ۽ مسافر کي (پو) ۽ اجايو خرچ نه ڪريو.“ (سورت بني اسرائيل آيت 26)

”پنهنجو هٿ پنهنجي ڳچي سان ٻڏي نه رکو ۽ نه ئي پوري طرح سان ايترو ڪوليو جو توهان پاڻ فقير ۽ محتاج ٿي وڃو.“ (سورت بني اسرائيل آيت 29)

”منهنجن ٻانهن کي فرماءُ اها ڳالهه چون جيڪا سڀ کان چڱي هجي.“ (سورت بني اسرائيل آيت 53)

”بري (ڳالهه) کي بهتر چڱائي سان دفع ڪر.“ (سورت مؤمنون آيت 96)

”قيامت جي ڏينهن انصاف جون تاراڙيون رکنداسين پوءِ ڪنهن ساھ تي ظلم ڪونه ٿيندو ۽ جيڪڏهن ڪا شئي سرنهن جي داڻي جيتري هوندي ته اها به اسان آڻينداسين ۽ اسان حساب جا پڪا آهيون.“ (سورت الانبياء آيت 47)

”پنهنجي رب کان معافي وٺو ۽ ان ڏانهن رجوع ڪريو بيشڪ منهنجو رب مهربان محبت ڪرڻ وارو آهي.“ (سورت هود آيت 90)

”توهان جي رب فرمايو مون کان دعا گهرو ته مان قبول ڪندس.“ (سورت مؤمن آيت 60)

”تو فرمائِ اي منهنجا ٻانهو جن پنهنجو پاڻ تي زيادتي ڪئي الله جي مهرباني کان نااميد نه ٿيو بيشڪ الله سمورا گناه بخشي ٿو بيشڪ اهو مهربان بخشڻهار آهي.“ (سورت زمر آيت 53)

”انهيءَ جي طرف چڙهي ٿو پاڪ ڪلام ۽ جيڪو نيڪ ڪم آهي ان کي اهو بلند ڪري ٿو.“ (سورت فاطر آيت 10)

”تو فرمائِ منهنجي رب ته بي حياتيون حرام ڪيون آهن چاهي ظاهر هجن چاهي لڪل ۽ گناه ۽ ناحق زيادتي (کي پڻ).“ (سورت اعراف آيت 33)

”پنهنجي رب کان عاجزي سان ۽ آهستي دعا گهرو بيشڪ حد لنگهندڙان کي پسند ڪونه آهن ۽ زمين ۾ فساد نه يڪيڙيو ان ۾ سڌارو اچڻ بعد ۽ ان کان دعا گهرو ڊڄندي ۽ اميد رکندي بيشڪ الله جي رحمت نيڪن کي ويجهڙو آهي.“ (سورت اعراف آيت 55 ۽ 56)

”۽ اسان انسان کي حڪم ڪيو ته پنهنجي ماءُ پيءُ سان ڀلائي ڪري سندس ماءُ کيس پيٽ ۾ رکيو تڪليف سان ۽ کيس جڻائين تڪليف سان ..... ان عرض ڪيو اي منهنجا رب منهنجي دل ۾ همٿ ڏي ته مان تنهنجي نعمت جو شڪر ادا ڪريان جيڪا تو مون تي ۽ منهنجي ماءُ پيءُ تي ڪئي ۽ مان اهي ڪم ڪريان جيڪي توکي وٽن ۽ بهتري ڪر منهنجي واسطي منهنجي اولاد ۾ بيشڪ مان تنهنجي طرف رجوع ڪير.“ (احقاف آيت 15)

”انهن لاءِ انهن جي رب وٽ هڪڙو سلامتي وارو گهر آهي، انهي صحيح طرز واري عمل جي ڪري جيڪو انهن اختيار ڪيو اهو (الله) انهن جو سرپرست آهي.“ (سورت انعام آيت 127)

”يقينن اهي ماڻهو بدبخت آهن جن ناداني ۽ جهالت ڪري پنهنجي اولاد کي قتل ڪيو ۽ الله انهن کي جيڪورزق ڏنو هيو ان لاءِ الله تي ڪوڙ هڻي ان کي حرام ڪري ڇڏيائون، اهي ماڻهو ڀٽڪي ويا ۽ سڌي رستي تي نه هليا.“ (سورت انعام آيت 140)



”جيڪي پنهنجو مال الله جي واٽ ۾ خرچ ڪندا آهن انهن جو مثال ان ڊاٽي وانگر آهي جنهن مان ست سنگ ڦٽا هر سنگ ۾ سَوَ ڊاٽا، الله ان کان به زياده وڌائي ٿو جنهن لاءِ گهري ۽ الله وسعت وارو علم وارو آهي. جيڪي ماڻهو پنهنجو مال الله جي واٽ ۾ خرچ ڪندا آهن ۽ ڏني پٺيان نه ٿورو ڄاڻائين ۽ نه تڪليف ڏين انهن جو اجورو سندن رب وٽ آهي ۽ انهن کي نه ڪو ڊپ آهي ۽ نه غم. چڱي ڳالهه چوڻ ۽ درگذر ڪرڻ ان خيرات کان پلو آهي جنهن پٺيان ستائڻ هجي.“ (سورت بقر آيت 261 کان 263)

”الله ڪنهن جان تي سندس طاقت کان وڌيڪ بار ڪونه رکندو آهي، سندس پلو آهي جي چڱو ڪيائين ۽ سندس نقصان آهي جي برائي ڪيائين، اي اسان جا رب اسان جي پڪڙ نه ڪر، جيڪڏهن اسان وساريون يا غلط ڪري ويهون، اي اسان جا رب اسان تي ڳرو بار نه رک جهڙو (يا جيئن) تو اسان کان اڳين تي رکيو هو. اي اسان جا رب اسان تي اهو بار نه وجهه جنهن جي اسان کي طاقت نه هجي ۽ اسان کي معاف فرمائ، ۽ بخش ڪر، ۽ اسان تي مهر فرمائ.“ (سورت بقر آيت 286)

”اهي صبر وارا سچا ادب وارا ۽ خدا جي راه ۾ خرچ ڪرڻ وارا آهن جيڪي رات جي پوئين پهر ۾ معافي گهرندا آهن.“ (سورت آل عمران آيت 17)

”جيڪي الله ڪارڻ ڏک سک ۾ خرچ ڪندا آهن ۽ ڪاوڙ کائي ويندا آهن ۽ ماڻهن جي ڏوه کي معاف ڪندا آهن، اهي ڀلارا ٻانهن الله کي پيارا آهن.“ (سورت آل عمران آيت 134)

”..... اي اسان جا ڀالهار تون اسان جا گناه بخش ۽ اسان جون مڊايون ميت ۽ ڀلارن سان اسان جو موت ڪر.“ (آل عمران آيت 193)

”پوءِ انهن جي پاڻهار سندن دعا قبول ڪئي ته آءُ اوهان مان عمل ڪندڙ مرد يا عورت جي محنت ڪونه وڃائيندو آهيان، اوهان پاڻ ۾ هڪ ٿيو.“ (سورت آل عمران آيت 195)

”انسانو پنهنجي رب کان ڊڄو جنهن جو واسطو ڏئي توهان هڪٻئي کان پنهنجا حق گهرندا آهيو ۽ رشتن جو لحاظ رکو.“ (سورت نساء آيت 1)

”انهن عورتن سان نڪاح نه ڪريو جيڪي توهان جي پيءُ جي نڪاح ۾ رهيون هجن ..... بيشڪ اهو بي حياتي ۽ ڏمر جو ڪم آهي.“ (سورت نساء آيت 22)

”..... الله توهان مان ڪنهن کي گھڻو ڏنو آهي ته ان جي سڌ نه ڪريو.“ (سورت نساء آيت 32)

”ماءُ پيءُ سان ڀلائي ڪريو ۽ مائٽن، ۽ يتيمن ۽ محتاجن ۽ ويجهي پاڙي وارن سان ۽ پري پاڙي وارن سان ۽ پاسي جي ساٿي ۽ مسافر سان ۽ پنهنجي ٻانهي ۽ غلام سان پڻ ڀلائي ڪريو بيشڪ الله کي پاڻ ٻڌائيندڙ ۽ وڌائي ڪندڙ پسند ڪونه آهي.“ (سورت نساء آيت 36)

”جيڪو چڱي سفارش ڪندو ان جي واسطي ڀلائي جو حصو ۽ جيڪو برائي جي سفارش ڪندو اهو برائي جو حصو لهندو الله هر شئي تي قادر آهي.“ (سورت نساء آيت 85)

”اي ايمان وارو انصاف تي قائم رهو ۽ خدا ڪارڻ سچي شاهدي ڏيو چاهي ان ۾ توهان جو يا توهان جي پيءُ ماءُ جو يا مائٽ جو نقصان هجي، دولتمند هجي يا مسڪين، بهر حال الله کي ان بابت سڀ کان وڌيڪ اختيار آهي تنهن ڪري سڌن پٺيان نه لڳو ورنه حق جي راه کان پٽڪي ويندا.“ (سورت نساء آيت 135)

ڇا رڻ پٽ واري علائقي ۾ ڄاول انهي نبيءَ جون تبليغون جيڪو هڪڙي گھڻي وسيع دنيا ۽ زياده ترقي يافته انساني لڏي

سان مخاطب هيو پنهنجي ڳالهائڻ جي اخلاقي انداز ۾ سچائي، نيڪي ۽ پاڪائي لاءِ پنهنجي جاکوڙ ۽ آرزو ۾ حضرت اشعياہ (Isaiah) عليه السلام جي تنبيهن يا ”حضرت عيسيٰ عليه السلام جي دل ڏوڏيندڙ التجائن“ کان گهٽ وڌندار هيون؟

پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ علہ وآلہ وسلم غريب ۽ يتيم هيا، ڌرتي تي مسڪيني حال ۾ گذاريندڙ ماڻهو هيا، شروع حياتي ۾ ئي پنهنجي ماءُ ۽ پيءُ جي شفقت کان محروم ٿي ويا هيا، انهن انسانن کي ڏسي هميشه سندن دل کي جهٻو ايندو هيو. پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآلہ وسلم وري وري اهو اعلان ڪندا هيا ته يتيمن ۽ غريبن جي مدد ڪرڻ ۽ قيدين ۽ غلامن کي آزاد ڪرائڻ ئي خدا کي راضي ڪرڻ جو رستو آهي. سندن همدردي ۽ محبت صرف پنهنجي جنس وارن انسانن تائين محدود ڪونه هئي، پر ٻيا ساھوارا به انهي همدردي ۽ رحمڌلي ۾ شريڪ هيا.

”هڪڙي ڏينهن هڪڙو ماڻهو رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآلہ وسلم جي خدمت ۾ آچي حاضر ٿيو. ان وٽ هڪڙي ڳٺڙي هئي. عرض ڪيائين ’يا رسول الله مان هڪڙي وڻ وٽان گذريس ته ننڍڙن پکين جو آواز ٻڌو مون انهن کي کڻي پنهنجي هڙ ۾ بند ڪيو ۽ انهن جي ماءُ منهنجي مٿان لاماڙا ڏيندي پٺيان لڳي پئي اچي.“ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآلہ وسلم فرمايو ’انهن کي ڪڍي ٻاهر ڪر.‘ جڏهن ان ماڻهو پڇن کي ڪڍي ٻاهر رکيو ته ماءُ هڪدم اچي انهن پڇن سان ملي. پوءِ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآلہ وسلم فرمايو ’ماءُ کي پنهنجن انهن پڇن سان جيڪا محبت آهي، ڇا توکي اهو ڏسي عبرت ٿئي ٿي؟ مون کي ان مالڪ جو قسم آهي جنهن مون کي هتي رسول ڪري موڪليو آهي، ته جيڪي محبت ماءُ کي پنهنجن انهن پڇن سان آهي ان جي مقابلي ۾ الله تعاليٰ کي پنهنجن ٻانهن سان تمام گهڻي محبت آهي. انهن پڇن کي جتان

ڪٿي آيو آهين اتي واپس ڇڏي اچ.“ حضورجن هدايت کيس ”جانورن جي باري ۾ خدا جو خوف ڪندو ڪر. يقين ڪريو ته گگدام جانورن کي کاڌو ڪارائڻ ۽ انهن کي پاڻي پيارڻ جي بدلي اسان لاءِ خدا جا انعام آهن. انهن تي صرف ان وقت سواري ڪريو جڏهن سواري جي قابل هجن. جڏهن ٽڪل هجن ته انهن جي پٺي تان لهي پئو.“

قرآن شريف ۾ آيو آهي ته الله تعاليٰ جي نظر ۾ حيواني زندگي جو به اهڙو قدر آهي جيترو انساني زندگي جو آهي. قرآن شريف هدايت ڪري ٿو: ”زمين تي هلندڙ کي به چوپايا ۽ هوا ۾ اڏامندڙ کي به پکي اهڙا ڪونه آهن جيڪي توهان وانگر هڪڙي امت نه هجن، اهي سڀ پنهنجي خدا ڏانهن موٽندا.“ (انعام آيت 38)

عيسائي دنيا کي پاڻ ۾ جانورن لاءِ احساس همدردي پيدا ڪرڻ ۾ صديون لڳيون. عيسائي قومن ۾ جانورن سان نرمي ۽ انسانيت وارو سلوڪ ڪرڻ جو خيال پيدا ٿيڻ کان گهڻو زمانو اڳ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پرزور لفظن ۾ انهن فرضن جو اعلان ڪيو جيڪي انسانن تي پنهنجن گگدام جانورن ۽ بيوس خدمتگارن جي باري ۾ عائد آهن. مذهبي عقيدن ۾ نرمي وارن ۽ پيار ۽ محبت سان پريل انهن هدايتن تي اسلامي دنيا ۾ روزمره واري زندگي ۾ وڏي خلوص سان عمل ڪيو ويندو آهي.

## اسلام جو مذهبي روح

قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلَيِّ نَفْسِي الرَّحْمَةُ  
(اي پيغمبر کانئن پڇا ڪر ته جيڪي آسمانن ۽ زمين ۾ آهي سو  
ڪنهن جو آهي؟ چئو ته الله جو آهي جنهن ۾ انهن تي رحم ڪرڻ  
پاڻ لاءِ لازمي ڪري ڇڏيو آهي. سورت انعام آيت 12)

قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا  
وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ  
وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ  
إِلَّا بِالْحَقِّ ذَالِكُمْ وَضَعُكُمْ فِي لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ 0 وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ  
إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ 0 وَالْعِزَّةُ بِالْإِتْقَانِ  
لَا تُكَلِّفُوا نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا 0 وَلَوْ كَانِ ذَا قُرْبَىٰ وَيَعْدُ اللَّهُ  
أَوْفُوا ذَالِكُمْ وَضَعُكُمْ فِي لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ 10

سڄي مذهبي روح کي برقرار رکڻ لاءِ حضرت محمد صلي الله  
تعالٰي عليه وآله وسلم پنهنجن فرمانن ذريعي ڪجهه عملي فرضن جي  
نشاندهي ڪئي، جن مان هي مکيه آهن (1) نماز پڙهڻ (2) روزا رکڻ  
(3) خيرات/زڪوات ڏيڻ (4) حج ڪرڻ.

انسان جي اندر ۾ هڪڙي عظيم هستي، قادر مطلق، جي باري ۾  
جيڪو شعور آهي، فطرت سان دائمي تڪرار ۾ ان کي پنهنجي بي وسي  
جو جيڪو احساس آهي، ان جي دل ۾ خدا جي احسانن جو جيڪو  
احساس آهي، انهن سڀني ڳالهين انسان جي پنهنجي دل ۾ اڌما ڏيندڙ  
جذب ڪي محبت ۽ شڪر گذاري جي لفظن ۾ ظاهر ڪرڻ ۽ ”احد“

<sup>1</sup> سورت انعام آيت 152 ۽ 153. هنن آيتن جي معنيٰ متن ۾ صفحي 349 تي ڏسو.

جيڪو هر وقت سجاڳ ۽ ٻاجمارو آهي، جي آڏو توبه ڪرڻ ۽ التجا ڪرڻ لاءِ رهنمائي ڪئي. عبادتون صرف انهن جذبن جي احساس جو عملي اظهار آهن جيڪي انسان جي دل ۾ پريا پيا آهن. ليڪن اهي سڀئي جذبا، انسان جي ارتقا جي اعليٰ مرحلي جي پيداوار آهن. جيڪڏهن التجا ۽ دعائن سان مطلب پورو ڪونه ٿو ٿئي ته جاهل ماڻهو پنهنجي معبود بت تي چوه چنڊڻ لڳي ٿو پر هر ان مذهبي دستور ۾ جنهن ۾ ٿورو به فطري عنصر موجود آهي، ته ڪنهن نه ڪنهن صورت ۾ عبادت جي تاثير کي تسليم ڪيو ويو آهي. ليڪن گهڻن مذهبن ۾ اعجازي اوصاف اخلاقي اوصاف مٿان غالب رهي ٿو. ڪن حالتن ۾ ته اخلاق جو خيال ئي اڻ لپ هوندو آهي.

هندن جي ابتدائي پوڄا ٻن عملن واري نموني تي مشتمل هئي، يعني هڪڙي پرارٿنا (پوڄا پاٿ) ۽ ٻي قرباني ڪرڻ ۽ خير خيرات ڪرڻ. مذهبي سوچ جي شروعاتي مرحلي ۾ ديوتائن لاءِ اهو عقيدو هوندو آهي ته انهن ۾ انسانن وانگر ساڳيون شهوتي خواهشون ۽ جذبا هوندا آهن؛ تنهن ڪري جڏهن انسان کي مادي فائدي جي ضرورت آهي ته ديوتائن کي به خوش ڪرڻ لاءِ نذرنياز جي ضرورت هوندي آهي. ان عقيدو جو اظهار رگ ويد جي پراڻن، ڀڄنن ۽ حمديہ ترانن ۾ وري وري ڪيو ويو آهي. مذهبي نظرين جي اوسر سان گڏ اهو امڪان آهي ته گهٽ ۾ گهٽ وڌيڪ مذهب ۽ سمجھو ذهن جي ماڻهن ۾ قرباني ۽ نذرنياز پيش ڪرڻ جي مطلب ۽ مقصد ۾ گهڻي تبديلي ٿي وئي هوندي پر جيئن جيئن مذهبي پروهتن جو ٽولو جنهن وراثت ۾ وڏن کان منتقل ٿيندڙ ”گهمي خاصيت“ رکڻ جي دعوا ٿي ڪئي، پنهنجي اثر رسوخ ذريعي ماڻهن جي ذهنن کي قابو ڪندو ويو ائين برهمڻيت هڪڙي اهڙي ڌرم جي قطعي شڪل اختيار ڪندي وئي جنهن جو بنيادي عمل قرباني ڪرڻ هيو. سخت ۽ نه بدلجندڙ قاعدي موجب قرباني صرف مذهبي پيشوا يعني پنڊت جي هٿن ۾ پيش ٿي پئي سگهي. جڏهن پنڊت منتر پڙهندو هيو ۽ مذهبي رسمن کي بغير ڪنهن مذهبي احساس يا جذبي جي هڪڙي مشيني انداز ۾ انجام ڏيندو هيو ته قرباني پيش ڪرڻ وارو پوڄاري ڀرسان بيهي پنهنجي پاران پيش ٿيندڙ قرباني جو خاموشي سان تماشو ڏسندو رهندو هيو. پوڄا پاٿ جي منترن ۾ يا

رسمي طريقي ۾ معمولي غلطي به ٿي ويندي هئي ته سمورو عمل (قرباني - پوڄا) ضايع ٿي ويندو هيو. بهرحال گمان آهي ته مذهبي عقيدت ضرور موجود هئي ورنه پڳونٽ گيتا جي ترتيب ڪونه ٿي سگهي ها. پر مجموعي طور تي ماڻهن لاءِ عبادت صرف نذرناز ۽ پليدان پيش ڪرڻ جو هڪڙو کليل دستور ٿي وئي هئي، جنهن جو انحصار پوڄاري جي انفرادي اخلاقي معيار تي ڪونه هيو جيترو پنڊت جي اهليت تي هيو. پوڄاري لاءِ صرف ايترو ضروري هيو ته اهو مذهبي رسمن کي مڃي ۽ ڌرم جي لحاظ ۾ دلي طور صاف هجي.

مجوسي زرتشت ۽ صابئي عبادت جي ماحول ۾ زندگي گذاريندا هيا. زرتشت چڪ (نچ) اچڻ وقت، پنهنجا ننهن يا وار ڪترائڻ وقت، ڏينهن ۾ يا رات جو کاڌو پچائڻ وقت، ۽ بتيون ٻارڻ وقت ڪانه ڪا دعا يا وظيفو پڙهندا رهندا هيا. پهريائين ته ارمزد (هرمزد) کي پاڪاريندا هيا ۽ پوءِ نه صرف آسمان، زمين، قدرتي شيون ۽ تارا، پر وڻ ٽڻ، خاص طور تي سومر<sup>1</sup> نالي سان سڏجندڙ وڻ، جانورن ۽ پکين کي به دعائن ۾ مخاطب ٿيندا هيا. مقرر ٿيل وظيفن مان ڪجهه اهڙا هيا جن کي ٻارهن سو دفعا ورجايو ويندو هيو.<sup>2</sup> ڪجهه سندن ماڻهن جو اخلاقي خيال ڪيترو به معياري چونه هجي پر عام ماڻهن جي ذهنن مان مڪمل طور نڪري ويو هيو. بلڪ سچ ته اهو آهي ته غير معمولي ذهن رکندڙ ماڻهن کي جيڪا روحاني زندگي نصيب هئي ان تي به مذهبي انتظاميه وارن طرفان اجاراداري قائم هئي. خصوصي تقدس جي ديوارن ڪري جن مذهبي پيشوائن کي عام ماڻهن کان الڳ ٿي رکيو عام ماڻهو سڀني اعليٰ

<sup>1</sup> سنسڪرت ۾ ان کي سومر (سوما) ۽ زيند (Zend) ٻولي ۾ ان کي هومر (هوما) يا هئوما (هائوما) سڏيو وڃي ٿو.

<sup>2</sup> ڏسو ڊولنجر (Dollinger) جو ڪتاب ”دي جينٽائيل اينڊ ڊي جيو“ (The Gentile and the Jew) جلد پهرين. زيند اويستا خود دعائن، حمدي ترانن، ۽ مناجاتن وغيره جو هڪرو وڏو خزانو آهي، جن جو خطاب لا تعداد خدائن ڏانهن آهي، جن منجهان ارمزد (هرمزد) پهرين درجي تي آهي. دراصل اهو عام عبادتي دعائن جو هڪڙو ڪتاب آهي. ان کان علاوه ڪلرڪ (Clarke) جو ڪتاب ”ڏه عظيم مذهب“ (Ten Great Religions) پڻ ڏسو.

نمونې وارين روحاني خوشين کان محروم هيا. اوفچين (اوفسي Ophici) وانگر مجوسين جي عبادت جا ٻه نمونا هيا يا اڃان به ائين چئجي ته پوڄا جي شين کي سمجھڻ جا ٻه طريقا هيا؛ هڪڙو باطني جيڪو خاص طور تي مذهبي پيشوائن جي جماعت لاءِ مخصوص هيو ۽ ٻيو ظاهري يا عوامي جنهن ۾ عام ماڻهو به شامل ٿي سگهندا هيا.<sup>1</sup>

موسوي شريعت ۾ دعا جي باري ۾ ڪي ضابطا شامل ڪونه هيا؛ مناجات، حمد ۽ ثنا جا ڪي قاعدا هيا ته صرف پادرين کي ڪمائي جو ڏهون حصو ادا ڪرڻ جي باري ۾ ۽ پهريني اولاد جي آچڻ جي جيڪا مقامي رسم مقرر هئي ان جي باري ۾. گھر جو وڏو شريعتي احڪامن جي فرمانبرداري ۾ پنهنجي ٻار کي پيش ڪرڻ جي بدلي ۾ اجر لاءِ يهودا (Jehovah) کان بني اسرائيل جي حق ۾ برڪت ۽ رحمت جي التجا ڪندو هيو ان (يهودا) جنهن جو واعدو انهن جي وڏن سان ڪيو هيو.<sup>2</sup> پر جڏهن آهستي آهستي عوام ۽ اوستادن جي ذهن منجه خدا جي باري ۾ وڌيڪ روحاني تصور اڀرڻ لڳو ۽ تشبيهيت (Anthropomorphism) يعني مجسم خدا واري عقيدې جي شدت ۾ گهٽتائي اچڻ لڳي ته ماڻهن کي خدا ۽ انسان جي وچ ۾ رابطو پيدا ڪندڙ ذريعي طور عبادت جي حقيقي خاصيت سمجھ ۾ اچڻ شروع ٿي وئي. ڊولنجر (Dollinger) جي چوڻ مطابق ”شريعت ذريعي اظهار جي ڪنهن به ضابطي جي غير موجودگي ۾ ريتن ۽ رسمن آخرڪار يهودين کي عبادت ڪرڻ واري قوم بڻائي ڇڏيو.“<sup>3</sup> روزانو ٽي ڪلاڪ (مطلب نوين بجي، ٻارهين بجي ۽ ٽين بجي) عبادت جي مشقن لاءِ مخصوص ڪيا ويا. ليڪن، پادرين جي ضرورت ۽ خود صاحب شريعت جي ڪنهن مثبت عملي مثال جي غير موجودگي، انهن پنهنجي ڳالهين گڏجي عبادت کي ڪيترن معاملن ۾ ماڻهن جي اڪثريت ۾ بس هڪڙي رسمي رجحان وارو عمل ڪري ڇڏيو. حضرت عيسيٰ عليه السلام جي زماني ۾ يهودين ۾ جزوان (چمڙي

<sup>1</sup> ڏسو ريلنڊ (Reland) جو ڪتاب ”ڊيزرتيشن مسليني“ (Dessertationes Miscellanae) جلد پهرين. شهرستاني.

<sup>2</sup> ديوتيرونامي (Deuteronomy. Xxvi, 12-15).

<sup>3</sup> ڊولنجر (Dollinger) جلد ٻيو صفحو 372.



پر بند ٿيل تعويذن) جو عام استعمال هيو انهن تعويذن ۾ توريت ۽ زبور جون عبارتون لکيل هونديون هيون. جن کي يهودي عبادت ڪرڻ وقت پيشاني تي يا ڏوري ۾ پڙندا هيا. انهن تعويذن جي خريد و فروخت عام هئي. تنهن ڪري قرآن شريف ”الله تعاليٰ جون آيتون وڪڻڻ“ ڪري يهودين جي سخت لفظن ۾ ننڍا ڪري ٿو: ”..... منهنجي آيتن جي بدلي ٿورو ملهه نه وٺو ۽ مون کان ٿي ڊڄو.“ (سورت بقر آيت 41)

حضرت عيسيٰ عليه السلام جون تعليمات جيڪي انسان جي مذهبي لياقتن جي اوسر جي هڪڙي بعد واري مرحلي جي نمائندگي ڪن ٿيون، عبادت جي صحي طريقي کي پيش ڪن ٿيون. ان پنهنجي ذاتي مثال سان عبادت جي ادائگي کي سنجيدو بڻايو.<sup>1</sup> ان جي اوائلي حوارين پنهنجي نبي جي تعليم ۾ ساڳي جوش سان الله تعاليٰ جو شڪر ادا ڪرڻ ۽ دلي عبادت ڪرڻ جي عادت تي گهڻو زور ڏنو.<sup>2</sup> پر وقت جي وهڪري ۾ ماڻهن جي رهنمائي لاءِ ڪنهن پڌري طور مقرر ٿيل ضابطي جي کوٽ انهن کي مذهبي عملن ۽ وظائف جي معاملي ۾ چڙواڳ ڪري ڇڏيو ۽ اهي پادرين جي ڳيجهي هيٺ اچي ويا، جن عبادتن جي اصلاحات، ڏيکڻ ۽ تعداد جي ضابطي کي پنهنجي اجارداري ڪري ڇڏيو هيو. تنهن ڪري نتيجي ۾ دعائن جا ڪتاب، عام عبادت جا طريقا، دين جي فڪرن جي صحي ۽ غلط معاملن کي نبيروڻ لاءِ ڪائونسلن جون گڏجاڻيون ۽ عام جلسا منعقد ٿيا؛ راهب طرفان مشيني انداز واري سر سان پڙهجنڙو وضيفا ۽ هفتي ۾ هڪڙي ڏينهن تي چيپل (Chappel) ۽ گرجائن ۾ هفتيوار ميڙاڪو ڄڻ اهو هفتي جي باقي ڏينهن جي روحاني بک جو پورا ٿو ڪندو هجي؛ ان کان علاوه اهو ”بزرگ پادري“ (پريسبيٽر Presbyter) جيڪو شروع ۾ ته محض هڪڙو ”خادم“ هوندو هيو<sup>3</sup> پر آهستي آهستي پاڻ کي حضرت عيسيٰ عليه السلام جي ”روحاني ورثي جو مالڪ“ سمجهڻ لڳو اهي سڀ ان جو نتيجو آهن.

<sup>1</sup> لوقا باب 9 (Luke ix, 1-4)

<sup>2</sup> ڏسو Eph vi, 18; Col. i, 12 et seq

<sup>3</sup> موشيم (Mosheim) جلد پهرين، صفحو 99.

جڏهن رسولِ عربي صلي الله تعالى عليه وآله وسلم ستين عيسوي صدي ۾ هڪڙي اصلاحي مذهب جي تبليغ ڪرڻ شروع ڪئي ته اهي سڀ خرابيون پنهنجي عروج تي پهچي ويون هيون. حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم نماز جي عملن کي قائم ڪندي انهي ڳالهه جو اعتراف ڪيو ته انساني دل ۾ خدا آڏو پنهنجي محبت ۽ شڪر گذاري جو اظهار ڪرڻ لاءِ بيتاب تمنا هوندي آهي. نماز جا وقت مقرر ڪرڻ سان پاڻ عبادت جي ادائگي واري عمل تي نظم و ضبط جو اهڙو ڪردار چٽيائون جيڪو سوچن کي مادي دنيا<sup>1</sup> ۾ پٽڪڻ کان پري ٿورڪي. پاڻ صلي الله تعالى عليه وآله وسلم پنهنجي سنت ۽ مثال جي ذريعي جيڪي قاعدا قائم ڪيا انهن هڪ طرف اسلامي دنيا کي عبادت جي طور طريقن جي باري ۾ بحث ۽ مناظرا ڪرڻ کان بچايو ته ٻئي طرف فرد لاءِ قادر مطلق آڏو خشوع ۽ خضوع سان سر جهڪائڻ جي پوري گنجائش ڇڏي.

دل جي پاڪائي ۽ اخلاقي بلندي جي وسيلن طور نماز جي اهميت کي قرآن شريف ۾ چٽي نموني بيان ڪيو ويو آهي. ”تلاوت ڪيو ان ڪتاب جي جيڪو توهان (محمد) تي وحي ذريعي نازل ڪيو ويو آهي ۽ نماز قائم ڪر. يقينن نماز خراب ۽ بچڻن ڪمن کان روڪي ٿي ۽ بيشڪ الله جو ذڪر سڀ کان وڏي ڳالهه آهي.“ (سورت عنڪبوت آيت 45)

پيغمبر صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي سنت ۽ مثال ذريعي جيڪي دعائون ۽ ورد وضيفا روايت ٿيل آهن انهن جي خوبصورتي قرآني تعليمات جي اخلاقي عنصر جي خوبصورتي جو آئينو آهي. ”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ الثَّبَاتَ فِیْ الْاَمْرِ وَالْعَزِیْمَةَ عَلٰی الرَّشْدِ وَ اَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ وَ حُسْنَ عِبَادَتِكَ وَ اَسْأَلُكَ قَلْبًا سَلِیْمًا وَ لِسَانًا صَادِقًا وَ اَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَعَلَّمَ وَ اَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَعَلَّمَ وَ اَسْتَغْفِرُكَ لِمَا تَعَلَّمْتُ“ اي الله مان توکان دين ۾ ثابت قدمي گهران ٿو ۽ توکان هدايت وٺڻ جو ارادو رکان ٿو ۽ توکان تنهنجين نعمتن جو شڪر ادا

<sup>1</sup> اولسنر (Oelsner) جو ڪتاب ”بيس افيتس ڊي لا رليجن ڊي محمد“ (Des Effets de la Religion de Muhammad), صفحو 6

ڪرڻ جي توفيق ۽ سٺي عبادت جي تمنا ڪريان ٿو ۽ توکان سالم دل (قلب) ۽ سچي زبان جو سوال ڪريان ٿو ۽ توکان اها پلائي گهران ٿو جنهن کي تون ڄاڻين ٿو ۽ ان برائي کان پناهه گهران ٿو جيڪا توکي معلوم آهي ۽ معافي گهران ٿو انهن گناهن کان جن جي توکي خبر آهي. (مشڪوات شريف)

”اللَّهُمَّ اَعِنِّي عَلٰى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ“ 0” اي مالڪ پنهنجي ذڪر، پنهنجي شڪر، ۽ پنهنجي بهترين عبادت ۾ منهنجي مدد فرما. (مشڪوات شريف)

”اللَّهُمَّ اِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اَنْتَ فَاغْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِي اِنَّكَ اَنْتَ الْعَفُوُّ الرَّحِيمُ“ 0 اي الله مون پنهنجي نفس تي ظلم ڪيو وڏو ظلم ۽ توکان سوا ڪو به گناهه کي بخشڻ وارو ڪوئي نه آهي، تون مون کي بخش ڪر ۽ مون تي رحم ڪر، تون بخشڻ وارو ۽ رحم ڪرڻ وارو آهين.“

هڪڙي ٻي روايت ڪيل دعا جيڪا دعاءِ دائودي جي نالي سان مشهور آهي، اها هي آهي: ”اي الله مون کي توفيق عطا ڪر ته مان توسان محبت ڪريان ۽ انهن سان محبت ڪريان جيڪي توسان محبت ڪندا آهن، مون کي ان جي توفيق عطا ڪر ته مان اهڙا ڪم ڪريان جيڪي توکي پسند آهن ۽ تنهنجي محبت کي پنهنجي جان، گهر ۽ مٿن مائٽن، مال دولت جي محبت کان وڌيڪ قيمتي سمجهان.“ (تفسير جلال)

خليفن حضرت علي عليه السلام جون هيٺيون ٻه دعائون پاڻ اربڻ واري عبادت ۾ انتهائي اوچي روحاني ڪيفيت کي پڌرو ڪن ٿيون.

”منهنجي مالڪ جو شڪر آهي، اهوئي عبادت جي لائق آهي، ۽ فقط ان جي عبادت ڪرڻي آهي. منهنجو مالڪ، ازلي، ابدي سڌائين رهڻ وارو، ٻاجهارو، حقيقي حاڪم، جنهن جو رحم ۽ قدرت ڪائنات تي ڇانيل آهن؛ دنيا جو نگهبان ۽ ڪائنات جي روشني آهي. اسان ان جي بندگي ڪريون ٿا، سڀئي عبادتون ان کي سونهن ٿيون. اهو هر شي کان اڳ موجود هيو ۽ هر شي جي فنا ٿيڻ کان پوءِ به اهوئي موجود هوندو. منهنجا مولائي، تون ئي معبود آهين. تون ئي مالڪ آهين. ٻاجه ڪندڙ ۽ معاف ڪندڙ آهين. جنهن کي وٺي تون طاقت ۽ عزت ڏين ٿو تون جنهن

کي وقار بخشين ان کي کير به ذليل ڪري نٿو سگهي، ۽ جنهن کي تون خوار ڪرين ان کي کير به مانائڻو ڪري نٿو سگهي. منهنجا مالڪ، تون ابدي سڀني جو خالق، عقل ڪل، قادر مطلق آهين، توکي هر شئي جي ڄاڻ آهي، تنهنجي رحمت سڀني لاءِ عام آهي، تنهنجو رحم ۽ بخشش سڀني کي گهيري ڪندڙ آهن. اي منهنجا مالڪ، تون ئي ڏکويلن جو مددگار ڏکڻ کي دور ڪندڙ ۽ مايوس دلين جو سهارو آهين، تون پنهنجي ٻانهن جي مدد لاءِ هر هنڌ حاضر آهين. تون سڀني رازن ۽ سڀني ارادن جو ڄاڻيندڙ آهين، هر محفل ۾ موجود آهين، تون اسان جي سڀني حاجتن کي پورو ڪندڙ سڀني نعمتون بخشيندڙ ۽ تون ئي مسڪين ۽ محتاج جو ساٿي آهين، منهنجا مالڪ، تون ئي منهنجو سهارو آهين، جيڪي توکي مدد لاءِ ٻاڏائين ٿا تون انهن سڀني جو پرڄملو آهين. تون ئي ڪمزور جو آسرو آهين، تون ئي سڄي ۽ پرهيزگار جو هڏوڏوڪي آهين. اي منهنجا مالڪ، تون منهنجو پرڄملو منهنجو مددگار ۽ اهي سڀئي جيڪي توکي ٻاڏائين ٿا، انهن جو مدد گار آهين. .... اي منهنجا مالڪ، تون ئي خالق آهين، مان هڪڙي ڪمزور مخلوق آهيان، تون ئي منهنجو آقا آهين، مان ته بس تنهنجو هڪڙو ٻانهو آهيان، تون مدد ڪندڙ ۽ مان ليلائيندڙ آهيان، منهنجا مالڪ، تون ئي منهنجي پناهه آهين، تون ئي بخشهار آهين، مان گناهگار آهيان، منهنجا مالڪ، تون رحمان و رحيم سڀ ڪجهه ڄاڻندڙ (عليم)، ۽ وڏو باجمارو آهين، مان اونهائي ۾ هٿوراڙيون هڻندڙ آهيان، مان تنهنجي رحم ۽ هدايت جو طلبگار آهيان، منهنجا مالڪ، مون تي هدايت، پاڇهه ۽ رحم جي پالوٽ ڪر. منهنجا مالڪ، منهنجون خطائون بخش، ۽ منهنجا مالڪ، مون کي تون پاڻ ڏانهن رجوع ڪرڻ لاءِ رهنمائي ڪر.

”اي منهنجا مالڪ، تون سدائين ساراهيو ويندڙ (سبحان)، ۽ حاضر و ناظر آهين، هر هنڌ موجود، سدائين ويجهڙو ۽ سڀ ڪجهه ڄاڻيندڙ آهين. تون جتي ڪٿي هر دل ۾ ۽ هر روح ۾ وسين ٿو هر ذهن ۾ تنهنجو علم پختو ٿيل آهي.“ ..... ”ان جي ڪابه شبيهه ڪونه آهي، ان جو ڪوئي همسر ڪونه آهي، اهو اڪيلو ۽ ابدي آهي. ان مالڪ جو شڪر آهي جنهن جي رحمت هر گناهگار کي به ملي ٿي. جيڪي ان کي

ڪونه ٿا مڃين انهن کي به روزي ڏيندڙ آهي. اهوئي اول کان آهي ۽ آخر تائين رهندو. اهوئي سمورا علم ۽ دليين پر لڪل راز به ڄاڻي ٿو. ان کي ڪڏهن به ننڊ جو جهوٽو ڪونه ٿو اچي، سدائين سجاڳ آهي ۽ سدائين انصاف ڪندو آهي. اهو پنهنجي باجهه سان اسان جا وڏا وڏا گناهه به بخشي ٿو ڇڏي - سموري مخلوق سان پيار ڪري ٿو. مان پنهنجي مالڪ جي پاڪائي تي، ان جي رسول جي پيغام جي سچائي تي، ان جي رسول تي ۽ ان جي اولاد ۽ ان جي اصحابن تي عطا ٿيل نعمتن جي شاهدي ڏيان ٿو.<sup>1</sup>

هڪڙو انگريز ليکڪ بيان ڪري ٿو ”اها اسلام جي هڪڙي خوبي آهي ته عبادت صرف هٿن سان ٺاهيل عمارتن ۾ نه پر الله تعاليٰ جي بندگي ان جي ڌرتي مٿان ۽ آسمان هيٺ ڪئي به ڪري سگهجي ٿي.“<sup>2</sup> هر اها جاءِ جتي قادر مطلق جي خلوص دل سان عبادت ڪئي وڃي اها اوتري ئي مقدس آهي. مسلمان گهر ۾ هجي يا ٻاهر، جڏهن به نماز جو وقت ٿئي ٿو ته اهو چند مختصر ليڪن سنجيده تعظيم ۽ نيزاري سان پريل مناجاتي ڪلمن ۾ پنهنجي روح کي کولي خدا جي حضور ۾ پيش ڪري ٿو. ان جي نماز ايتري ڊگهي ڪونه هوندي آهي جو اهو بيزار ٿي پوي. ان جي دعائن جو موضوع سدائين خودانڪساري وارو ۽ سڀني پلايون عطا ڪندڙ خدا جي حمد ۽ ثناء، ۽ ان جي رحم تي ڀروسو جو

<sup>1</sup> صحيفه ڪامل.

نوٽ: سيد امير علي مٿين دعائن کي خليفي حضرت علي عليه السلام ڏانهن منسوب ڪيو آهي ۽ ”صحيفه ڪامل“ جو حوالو ڏنو آهي. صحيفه ڪامل خليفي حضرت علي عليه السلام جو نه پر سندن پوٽي حضرت علي (زين العابدين) بن امام حسين عليه السلام جي دعائن جو مجموعو آهي. انهن دعائن جي عبارت کي سيد امير علي صحيفه ڪامل جي ڪنهن مخصوص حصي تان به نقل ڪونه ڪيو آهي پر مختلف دعائن جا لفظ چونڊي انهن کي ٻن دعائن جو روپ ڏنو آهي. مون ان طرفان لکيل عبارتن جو ئي ترجمو پيش ڪيو آهي. اردو مترجم {نوٽ: لڳي ٿو ته انگريزي ڪتاب ۾ صفحو 163 تي ”Ali“ علي عليه السلام آڏو ڏنگين ۾ لفظ ”Caliph“ يعني خليفو غلطي سان اچي ويو آهي. اصل ۾ سيد امير علي جو اشارو امام علي (زين العابدين) ڏانهن ٿي هوندو. سنڌيڪار.}

<sup>2</sup> ڏسو هنٽر (Hunter) جو ڪتاب ”آؤر انڊين مسلمانس“ (Our Indian Musalmans)، صفحو 179

اظهار هوندو آهي.<sup>1</sup> دين محمدي ۾ پاڻ اڀڻ واري عبادت جو جيڪو جذبو محفوظ ٿيل آهي، عيسائي دنيا ان جي پوري شدت جو احساس ڪونه ڪيو آهي. روايت جيڪا ماضي جو مخلص مورخ آهي ۽ جنهن جي تصديق سوين تائيد ڪندڙ شاهدين سان ٿيندي آهي، بيان ڪري ٿي ته رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم نماز جي دوران پنهنجن جذبن جي جوش سان ڪيئن روئيندا هيا، ۽ ڪيئن انهن جو معزز سوت ۽ نياڻو (حضرت علي عليه السلام) پڻ عبادت ۾ ايترو گم ٿي ويندو هيو جو سندن بدن پنڊ پاهڻ وانگر ٿي ويندو هيو.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو اسلام مذهبي ماڻهن جي ڪنهن به پيشيور طريقي کي تسليم نٿو ڪري. انسان ۽ ان جي خدا (عبد ۽ معبود) جي وچ ۾ مداخلت ڪرڻ لاءِ روحاني ڄاڻ جي ڪنهن به اجاره داري (هڪ هٿي) يا خصوصي معتبرائپ (امتياز) جي اجازت نٿو ڏئي. هر روح ڪنهن به پادري، پندت، پروهت، ملان، مولوي يا مذهبي وڪيل جي مداخلت کان سواءِ پنهنجي خالق ڏانهن رجوع ڪري سگهي ٿو. هڪڙي بيتاب دل کي پنهنجي خالق جي قربت حاصل ڪرڻ لاءِ مفاد پرستن طرفان ايجاد ڪيل ڪنهن به قرباني،<sup>2</sup> ۽ ڏيک وٺڻ جي ڪنهن به طريقي جي ضرورت ڪونه آهي. هر انسان پنهنجي لاءِ پاڻ وڪيل آهي. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي دين ۾ ڪوبه ماڻهو هڪڙي انسان جي حيثيت ۾ ڪنهن ٻئي ماڻهو کان مٿانهون ڪونه آهي.

دليل جي ڦاٽل يورپين، اسلامي عبادتن تي پيچيده ۽ مشڪل هجڻ جو الزام لڳايو آهي، پر حقيقت اها آهي ته قرآن شريف جو مقرر ڪيل ضابطو پنهنجي سادگي ۽ شائستگي ۾ حيرت انگيز آهي. ان ۾ ايمان جا ضروري عمل يعني ايماني ڪلمن جو پڙهڻ، نماز، زڪوات، روزا رکڻ، ۽ حج ڪرڻ جهڙا دين جا ضروري عمل شامل آهن، پر انهن

<sup>1</sup> سورت بقر آيت 127 ۽ 239، سورت اعراف آيت 204 ۽ 205، سورت بني اسرائيل آيت 79، سورت طه آيت 130، سورت روم آيت 17 ۽ 18. ان کان علاوه ڪتاب ”المستطرف“ پڻ ڏسو.

<sup>2</sup> حج جي موقعي تي جيڪا قرباني ڪئي وائي آهي، ۽ عيد ملهائڻ، بس هڪڙي يادگار رسم آهي.

عملن جي اداڻگي لاءِ قانون مقرر ٿيل ڪونه آهي. ”نماز جي يادگيري (نگهباني) ڪريو خاص ڪري وچين (تيهري) نماز جي ۽ الله جي حضور پر ادب سان بيهو.“ (سورت بقر آيت 238) ”اي ايمان وارو! صبر ۽ تقوا سان مدد طلب ڪريو بيشڪ الله صبر ڪرڻ وارن سان گڏ آهي.“ (سورت بقر آيت 153)

پر ڪهڙي طريقي سان نماز ادا ڪرڻي آهي، ان بابت ڪجهه به ٻڌايل ڪونه آهي. قرآن شريف ۾ آيل آهي: ”جڏهن توهان زمين ۾ سفر ڪري رهيا هجو ۽ توهان کي ان ڳالهه جو خطرو هجي ته ڪافر توهان تي حملو ڪري وجهندا ته توهان لاءِ نماز قضا ڪرڻ ۾ ڪوئي گناه ڪونه آهي.“ (سورت نساء آيت 101) ”خدا هر شئي کي معاف ڪري ڇڏيندو آهي سواءِ ان جي ته ڪنهن کي ان سان شريڪ ڪيو وڃي.“ (سورت نساء آيت 116)

رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي سنت، بهرحال نمازن جي اداڻگي جا ضروري دستور ۽ رسمي طريقا واضح طور ڄاڻائي ڇڏيا. ساڳي وقت صفا چٽي نموني ۾ ان ڳالهه جي به نشاندهي ڪيل آهي ته اها سوچ ۽ دل جي يڪسوئي واري حالت ئي آهي جنهن کي اندر جو پار ڪوڏسي ٿو ”نه قرباني جي جانور جو گوشت، نه انهن جو رت الله کي پهچي ٿو پر صرف توهان جي تقوا.“ (سورت حج آيت 37)

وري فرمايو ويو ”نيڪي اها ڪونه آهي ته توهان پنهنجا منهن اوڀر (مشرق) ڏانهن ڦيري ڇڏيا يا اولهه (مغرب) ڏانهن، پر نيڪي اها آهي ته انسان الله تي، قيامت جي ڏينهن تي، ملائڪن تي ۽ الله جي ڪتاب تي ايمان آڻي ۽ الله جي محبت ۾ پنهنجو مال مائتن، يتيمن، محتاجن، مسافرن ۽ فقيرن کي ڏئي ۽ غلامن کي آزاد ڪرائڻ لاءِ خرچ ڪري نماز قائم ڪري ۽ زڪوات ڏئي، اهي ماڻهو جيڪي واعدو ڪن ٿا ته ان کي پورو ڪن ٿا ۽ جيڪي سختي ۽ مصيبت جي وقت ۽ جنگ ۽ جدل جي زماني ۾ صبر ڪندا آهن، اهي ئي سچا ماڻهو آهن. (سورت بقر آيت 177)

اهو به کولي بيان ڪيو ويو ته ”دل جي حضوري“ کان سواءِ عبادت ڪنهن ڪم جي ڪونه آهي ۽ الله تعاليٰ جي ڪلام کي، جيڪو سموري انسانذات کي مخاطب آهي نه ڪي ڪنهن هڪڙي قوم کي، مڪمل طور تي دل ۽ چپن جي هر آهنگي سان پڙهڻو آهي. حضرت علي

عليه السلام جو قول آهي ته بغير سمجھ جي ادا ڪيل نماز بيڪار آهي ۽ ثواب جي حقدار ڪونه آهي.<sup>1</sup> امام غزالي رحمت الله تعاليٰ عليه جي فتوا آهي ته قرآن شريف جي تلاوت ڪرڻ وقت دل ۽ ذهن لازمي طور ٻئي گڏ ڪم ڪندا هجن، ڇپ صرف لفظن کي اڇاريندا آهن. ذهن انهن جي معنيٰ کي سمجھڻ ۾ مدد ڏئي ٿو ۽ دل شريعت جي فرمانن ڏانهن تابعداري پيش ڪري ٿي.<sup>2</sup> رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم فرمايو ”الله کي ڪنهن ٻانهي جي عبادت جو نه ڇهون حصو نه ڏهون حصو قبول آهي، پر اوتروئي حصو جيڪو اهو سمجھي سوچي ۽ بندگي جي خشوع خضوع واري انداز ۾ الله جي حضور ۾ پيش ڪري“<sup>3</sup> عيسائي مذهب ۾ پاڪ ٿيڻ لاءِ مذهبي غسل (بپتسم Bapticism) جي رسم ۽ مصرين، يهودين يا اوڀر ۽ اولهه جي ڪافرائن (غير اهل ڪتاب) مذهبن جي مذهبي پيشوائن مذهبي رسمن جي اداڻگي يا عبادت جي عملي بجا آوري کان اڳ رياضت يا قرباني ذريعي جنهن پاڪائي جي اولين گهر ٿي ڪئي ان مان ظاهر آهي ته ٻاهرين پاڪائي سان ان جو ڪيترو تقدس لاڳاپيل هيو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي عملي مثال سان، انهي قديم ۽ فائديمند رسم کي جاري رکيو. پاڻ الله تعاليٰ جي بندگي ڪرڻ ۽ عبادت کان اڳ صفائي ۽ پاڪائي کي بنيادي ضرورت قرار ڏنائون.<sup>4</sup> ساڳي وقت پاڻ خاص طور تي اهو به واضح ڪيائون ته محض ٻاهرين يا جسماني صفائي حقي يڪسوئي (تقوا) واري عبادت لاءِ ڪافي ڪونه آهي. پاڻ وضاحت سان فرمايائون ته انسان لاءِ ضروري آهي ته قادر مطلق ڏانهن

<sup>1</sup> الدرر والغرف في المحاضرات.

<sup>2</sup> ڪتاب المستطرف باب پهريون.

<sup>3</sup> روايت حضرت معاذ بن جبل رضي الله تعاليٰ عنه. (ابن حنبل، دائود ۽ نسائي).

<sup>4</sup> سورت المائدہ آيت 6. قرآن شريف ۾ هم گير دستور جي حيثيت ۾ وضو ڪرڻ جي باري ۾ ذڪر ٿيل آهي پر جتي پاڻي اٽلپ هجي ته اهو صفائي جي ڪنهن متبادل طريقي جي اجازت ڏئي ٿو. البت قرآن شريف ۾ وضو جا کليل تفصيل ڪئي به بيان ٿيل ڪونه آهن. تنهن ڪري سنت نبوي مطابق وضو يا پاڪائي حاصل ڪرڻ جي طريقي جي باري ۾ ديني عالمن جو پاڻ ۾ اختلاف آهي ۽ ان موضوع تي گهڻو بحث ڪيو ويو آهي.



روح جي عاجزي ۽ پاڪائي سان ئي رجوع ٿئي.<sup>1</sup> امام غزالي رحمت الله تعاليٰ عليه، انهن ماڻهن جي برخلاف، جيڪي صرف ٻاهرين پاڪائي تي گهڻو ڌيان ڏيندڙ آهن ۽ جن جون دليون غرور ۽ رباڪاري سان ڀريل آهن، چئي نموني سان بيان ڪري ٿو ته الله تعاليٰ جي رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم فرمايو ته دل جو سمورين خراب خواهشن ۽ اخلاقي ڪمزورين، ۽ ذهن جو سمورن بچڙن خيالن ۽ سوچن کان، جيڪي ڌيان کي الله تعاليٰ جي طرف کان هٽائين، پاڪ هجڻ ئي نهايت اهم پاڪائي آهي.<sup>2</sup>

اسلام جي جنم ڀومي جي ياد کي اسلامي دنيا ۾ زنده رکڻ لاءِ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم قرآن شريف جي روشني ۾ هدايت ڪئي ته هر مسلمان کي عبادت ڪرڻ وقت پنهنجو منهن مڪي ڏانهن ڪرڻ گهرجي، چوٽه مڪو اهو عظيم مرڪز آهي جتان وري زنده ٿيندڙ حق جي روشني جا پهريان ڪرڻا ڦٽا.<sup>3</sup> هڪڙي پيغمبر جي سڄي فطري صفت سان پاڻ اڳواٽ پرکي ورتائون ته هڪڙي مرڪزي جاءِ کي مقرر ڪجي جيڪا هر زماني ۾ سندن امت جي مذهبي جذبن جو مرڪز رهي ۽ پاڻ انهي مطابق فيصلو ڪيائون ته مسلمان دنيا جي گولي تي جتي به هجن، ڪعبت الله شريف ڏانهن منهن ڪري نماز ادا ڪن. ”مسلمانن لاءِ مڪي جي اهڙي حيثيت آهي جهڙي يهودين وٽ جيروسلم (يروشل) جي. مڪي سان مسلمانن جا صدين کان جيڪي لاڳاپا جاري آهن، انهن ڪري مڪو مسلمانن تي خاص اثر رکي ٿو. اهو مسلمانن کي سندن دين جي ٻالڪپڻي جي ياد ڏياري ٿو سندن پيغمبر جي ٻارپڻي ڏانهن وٺي وڃي ٿو اهو مسلمانن کي نئين ۽ پراڻي عقيدي جي وچ ۾ تڪرار بتن جي خاتمي، ۽ اڪيلي خدا جي عبادت جو قائم ٿيڻ ياد ڏياري ٿو ۽ سڀ کان وڏي ڳالهه ته اهو مسلمان کي ياد ڏياري ٿو ته ان جا سڀئي مسلمان پاڻ هڪڙي ئي مقدس جاءِ ڏانهن منهن ڪري عبادت ڪن ٿا، ۽ اهو پاڻ به مسلمانن جي عظيم جماعت

<sup>1</sup> سورت اعراف آيت 206

<sup>2</sup> ڏسو ڪتاب المستطرف جو باب پهريون.

<sup>3</sup> سورت بقر آيت 144.

مان هڪڙو فرد آهي. جيڪو هڪڙي ديني رشتي ذريعي انهن سان ڳنڍيل آهي. ساڳين اميدن سان پريل آهي. ساڳين شين جي تعظيم ڪري ٿو. هڪڙي خدا جي عبادت ڪري ٿو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اسلام جي عبادتگاه (حریم کعبه) جي تقدس کي محفوظ ڪري اهو ثابت ڪيو ته پاڻ انسانن جي مذهبي جذبات کي سمجهڻ جي ڪيتري قابليت رکن ٿا.<sup>1</sup> پر مٿي حوالي طور آيل قرآن شريف جي آيتن مان پڌرو آهي ته صرف قبلي ڏانهن منهن ڪرڻ ئي الله تعاليٰ جي عبادت لاءِ ڪافي ڪونه آهي.<sup>2</sup>

روزي رکڻ وارو عمل ٿورو ڪي گهڻو سڀني قومن منجه مروج رهيو آهي. پر اهو چئي سگهجي ٿو ته قديم دنيا ۾ جتي ڪٿي ان سان پرهيزگاري ۽ تقوا حاصل ڪرڻ جي بجاءِ گناهن جي ڪفاري طور توبه ڪرڻ وارو خيال وڌيڪ لاڳاپيل هيو. يهودين ۾ پڻ روزي رکڻ ذريعي خوداحتسابي ڪرڻ ۽ پنهنجي نفس کڻي ڪرڻ جو تصور آخري زماني جي پيداوار آهي. قديم يهودين (Essenian) جو فيشاغورسين سان ۽ انهن ذريعي ڏورانهين اوڀر جي ويراڳين سان جيڪو واسطو پيو ان موجب اهي يهودين منجھان پهريان ماڻهو هيا جن روزي رکڻ جي اصول ۾ انهي اخلاقي عنصر کي سمجهيو. گهڻو ڪري حضرت عيسيٰ عليه السلام به ٻين نظرين وانگر انهي خيال کي انهن کان حاصل ڪيو هوندو.

حضرت عيسيٰ عليه السلام جي ذاتي مثال انهي رواج کي ڪليسا ۾ تقدس ڏياريو. پر عام طور تي روزن سان واسطو رکندڙ خيال جيڪو عيسائيت ۾ گهڻو مڃيل آهي. اهو توبه ڪرڻ يا گناه جو ڪفارو ڏيڻ وارو خيال آهي. ۽ صرف ظاهري حد تائين حضرت عيسيٰ عليه

<sup>1</sup> اسٽينلي لين پول (Stanely Lane Poole) جي ڪتاب ”انٽروڊڪشن ٽو دي سليڪشنس فرام دي قرآن (Introduction to the Selections from the Koraan)

<sup>2</sup> سورت بقر جي آيت نمبر 177 ”لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ....“ ڏانهن اشارو آهي. (اردو مترجم)

<sup>3</sup> موشيم (Mosheim) جلد پهرين، صفحو 131. موشيم وضاحت سان چوي ٿو ته روزي جي باري ۾ شروعات ۾ ئي اهو خيال پيدا ٿي ويو هيو ته اهو بدروحن جي قوت کي روڪڻ ۽ انهن جي تدبيرن کي شڪست ڏيڻ ۽ خدا جي غيظ و غضب کي رفع ڪرڻ جو موثر ترين وسيلو آهي.

السلام جي سنت جي پوئواري آهي.<sup>1</sup> ٻين مذهبن وانگر عيسائي ڪليسا ۾ به رضا ڪارانه طور جسماني نفس ڪشي وارو عمل عام رهيو آهي، پر اهڙن نفس ڪش عملن جو نتيجو اڻ مٽ نموني سان جسماني ۽ اخلاقي قوتن جي تباهي ۽ هڪڙي روڳي نفس ڪشي جي پالنا رهيو آهي. ان جي برخلاف اسلام ۾ روزي رکڻ وارو عمل هڪڙي محدود ۽ مقرر وقت لاءِ حواسن جي سڀني مزن کان پاسو ڪرڻ ۽ حيواني جذبن جي وهڪري کي هڪڙي صحت مند ڏس ۾ ڦيرائيندي ڏهاڙي (روزاني) پرهيز ذريعي جذبات کي قابو ۾ رکڻ جو هڪڙو شرعي مقصد رکي ٿو. جسماني اذيت ذريعي اجائي ۽ غير ضروري نفس ڪشي ناقابل قبول، منع ڪيل ۽ ننڍيل آهي. روزو صحتمند ۽ سگهن ماڻهن تي فرض آهي، ته جيئن جسم تي هڪڙي رڪاوٽ رکڻ ذريعي اندر اجارڻ جو ڪم ڪن. ڪمزورن، بيمارن، مسافرن، شاگردن (جيڪي علم جي حصول جي ڪوشش ۾ رڌل آهن - جنهن کي جهاد اڪبر سڏيو وڃي ٿو)، دين تي حملو ڪندڙن خلاف الله جي راه ۾ لڙائي ڪندڙ سپاهين، ۽ پنهنجن مخصوص ڏينهن وارين عورتن کي، روزي کان منع ٿيل آهي. اهي ماڻهو جيڪي يونانين، رومين، پارسيين، ۽ اسلام کان اڳ جي دور وارن عربن جي گهڻي ڪاٺ واري هيج ۽ انهن جي زناڪاري ۽ انهن جي عيش عشرت وارين عادتن کان واقف آهن، اهي انهي ضابطي جي عمل کي داد ڏيندا، ۽ محسوس ڪندا ته اهو انسان جي حيواني لاڙن کي هٿ وس رکڻ لاءِ خاص طور تي گهٽ مذهب خاندانن منجهه ڪيترو شاندار نموني سان فائدي وارو آهي.

قرآن شريف ۾ ڄاڻايل قانون جي ڏاهپ تي غور ڪيو: ”اي ايمان وارا! اوهان تي روزا فرض ڪيا ويا آهن ..... ته جيئن توهان پرهيزگار ٿيو. ڳڻيل ڏينهن (جا روزا) آهن، پر اوهان مان جيڪو بيمار يا

<sup>1</sup> نيندر (Neander) چوي ٿو ”عيسائين جي هفتيوار ۽ ساليانه تقريبن جو اصل بنياد به اهي ساڳيا خيال آهن ..... يعني صليب تي چڙهائيل ۽ ان کان پوءِ ٻيهر زنده ٿي قبر مان اٿي آيل مسيح جي تقليد جو خيال.“ اهو وڌيڪ چوي ٿو ”عيسائين وٽ جيڪي پنهنجي اجتماعي فرض کي هڪڙي لڙائي، هڪڙي مسيحي جهاد (Militia Christi) جي نالي سان سڏيندا هيا، عبادتن سان گڏيل اهڙن روزن کي چوڪيون (اسٽيشنس Stations) سڏيندا هيا، جڏهن اهي حضرت مسيح عليه السلام جي سپاهين (عيسائي جهادين) جي پھري ڏيڻ واريون چوڪيون هيون. (ڏسو نيندر جو ڪتاب ”چرچ هسٽري“ Church History جلد پھريون)

سفر ۾ هجي ته اوترا روزا ٻين ڏينهن ۾ رکي ۽ جن کي روزن رکڻ جي طاقت نه هجي، اهو هڪ مسڪين جو کاڌو فڌئي ۾ ڏئي ..... پر پاڻ روزا رکي ته اڃا وڌيڪ پلو آهي ..... الله اوهان تي آساني ڪرڻ گهري ٿو ۽ ڏکيائي ڪرڻ ڪونه ٿو گهري“ (سورت بقر آيت 183 کان 185)

پرهيز وارو اهو قانون ڏينهن جي وقت لاءِ پابندي ڪري ٿو، رات جو عبادت ۽ رياضت کان واندڪائي جي وقت ۾ مسلمانن کي اجازت آهي، بلڪ تاڪيد ڪيل آهي ته کاڌي پيئي جي شين جي واجبي استعمال ۾ حصو وٺڻ سان هاظمي جي سرشتي کي تازو رکڻ ۽ حق ادا ٿي به ڪن. اوستاد جي ارشادن جي حقي جذبي کي سمجهندي فقيهن انهي قانون کي چٽو ڪري ٻڌايو ته روزي دوران جسماني پرهيز وانگر سڀني خراب سوچن کان ذهن کي بچائڻ به ايترو ئي ضروري آهي.<sup>1</sup>

اسلام کان اڳ دنيا جي ڪنهن به مذهب خيرات ڏيڻ، ۽ ٻيوه يتيم ۽ محتاج جي مدد ڪرڻ وارن ضابطن کي دين جي مثبت قانوني شڪل منجهه داخل ڪرڻ ذريعي باضابطه مقدس فرض جي حيثيت ڪونه بخشي هئي.

اوائلي عيسائين منجهه اڳاپي (Agapae) يا خير خيرات جون دعوتون ماڻهن جي پنهنجي مرضي تي دارومدار رکنديون هيون؛ تنهن ڪري انهن جو اثر بي قاعدو ۽ بي تربيتي وارو هيو. اها تاريخي حقيقت آهي ته اها بي قاعدگي ئي انهن ”خيراتي دعوتن“ يا ”محبت وارين دعوتن“ جي شروع ٿيڻ کان فقط ٿورو وقت پوءِ انهن جي خاتمي جو سبب بڻي.<sup>2</sup>

<sup>1</sup> ڪتاب المستطرت باب پهريون.

<sup>2</sup> نيندر جو ڪتاب، جلد پهريون، صفحو 450. موشيم جلد ٻيو، صفحو 56... منهنجي چوڻ جو اهو مطلب ڪونه آهي ته اهي ضيافتون عيسائين وٽ خيرات جو واحد طريقو هيون. جيئن اسلام ۾ آهي ائين ٻيو اهن، غريبن ۽ يتيمن جي مدد ڪرڻ لاءِ عيسائيت ۾ به گهڻو تاڪيد ڪيل هيو. پر اها خيرات في سبيل الله به جنهن جي حضرت عيسيٰ عليه السلام تلقين ڪئي هئي، ان جي حوارين جي هٿن ۾ اچي خصوصيت جي رنگ ۾ رنگجي وئي هئي. ڪنهن به ٻيوه لاءِ خيرات مان فائدو حاصل ڪرڻ لاءِ ضروري هيو ته اها سٺ سالن جي هجي، صرف هڪڙي ماڻهوءَ جي زال رهي هجي، ۽ ٻارن جي تربيت ۽ پالنا ڪري چڪي هجي، وغيره وغيره. ڏسو بلنٽ (Blunt) جو ڪتاب ”هسٽري آف ڪرسچن چرچ“ (History of Christian Church)، صفحو 27

اسلامي شريعت موجب هر ماڻهوءَ لاءِ لازمي آهي ته پنهنجي غريب پاڙيسري جي خوشحالي ۽ مدد لاءِ پنهنجي آمدني جو ڪجهه حصو ملائڻ ذريعي پهرو وٺي. اهو حصو اڪثر ڪري مال جي قيمت، متحرڪ ملڪيت، سالانه آمدني، واپار مان ٿيل منافعي، ڪاروباري ڌنڌو وغيره تي چاليهون حصو يا اڍائي سيڪڙو آهي. پر زڪوات تڏهن واجب آهي جڏهن ملڪيت مقرر مقدار تائين پهچي ۽ ماڻهوءَ وٽ سڄو سال قبضي ۾ رهي هجي، جنهن ۾ بار ڪٿڻ لاءِ يا هر ڪاھڻ لاءِ ڪم ايندڙ جانور شامل ڪونه آهن. ان کان علاوه، رمضان شريف جي پڄاڻي تي ۽ عيد الفطر واري ڏينهن گهر جي هر وڏي جي ذميواري آهي ته اهو پنهنجي لاءِ ۽ گهرجي هرياتي لاءِ ۽ ٻڻ مهمان لاءِ جيڪو ان ڏينهن ان وٽ ترسيل هجي، فطرو ادا ڪري جيڪو ڪڻڪ، جو ڪارڪن، ڪشمش، ڊاڪ، چانور يا ڪنهن به جنس جي مقرر مقدار يا ان جي ملهه جي صورت ۾ ادا ڪرڻو آهي.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ارشاد ۽ سندن اصحابن جي عمل مطابق زڪوات وٺڻ جا حقدار هي آهن: (1) غريب ۽ محتاج (2) اهي ملازم جيڪي زڪوات وٺڻ ۽ ورهائڻ لاءِ مقرر ٿيل آهن. (3) اهي غلام جيڪي پنهنجي آزادي خريدڻ گهرن ٿا پر وٽن وسيلا ڪونه آهن. (4) اهي قرضي ماڻهو جيڪي پنهنجي قرض ادا ڪرڻ کان لاچار آهن (5) مسافر، ۽ ڌاريا (غير مسلم) ماڻهو.<sup>2</sup> قرآن شريف ۾ عام خيريات بابت نهايت زوردار نموني ۾ بيان ٿيل آهي.<sup>3</sup> پر اسلام جي عظمت اها آهي ته ان حضرت عيسيٰ عليه السلام جي خوبصورت جذبي<sup>4</sup> کي مقرر ٿيل قانونن جي شڪل ڏني.

اسلامي رڪنن منجهه ڪعبت الله شريف ۽ مڪي جي سالياني زيارت يعني حج واري پراڻي رواج کي شامل ڪرڻ ۾ جيڪا

<sup>1</sup> مثال طور ڪنهن ماڻهوءَ وٽ ويهائڻ نه هجن ته ان تي زڪوات فرض ڪونه آهي.

<sup>2</sup> جامع ترمذي باب زڪوات، جامع عباسي، ڪئيري (Querry) جو ڪتاب ”ڊروئٽ مسلمان“ (Droit Musulman)، ۽ مبسوط (Mabsut)

<sup>3</sup> سورت توبه آيت 60.

<sup>4</sup> متي باب 25 (Matt xxv, 35 and 36)

حڪمت آهي تنهن فرقيوارا اختلافن جي باوجود حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي امت ۾ ديني پائڻيچاري ۽ عالمي پائڻيچاري جو روح ڦوڪي ڇڏيو آهي. سموري اسلامي دنيا جون نظرون انهي مرڪزي جاء تي ڳنڍ ڪري مسلمان جي سيني ۾ آسماني نور جي ان جھلڪ کي زنده رکن ٿيون جنهن ان وقت جي اونداهي دور ۾ ڌرتي کي روشن ڪري ڇڏيو هو. هتي وري عملي ڳالهين جي اخلاقي طور پابندي ڪرڻ سان يعني اهي شرط جن کي پورو ڪرڻ حج جي فرض هجڻ ۽ ادائگي لاءِ لازم آهي. صاحب شريعت جي ڏاهپ پڌري ٿي پوي ٿي. اهي شرط هي آهن: (1) صورتحال کي منهن ڏيڻ جي صلاحيت ۽ سمجهه جي پختگي. (2) مڪمل آزادي ۽ خود مختياري (3) سفردوران گذرڻ جي وسيلي ۽ سواري جي ذريعي جو موجود هجڻ (4) سندس غير حاضري دوران حاجي جي گمروارن وٽ گذرڻ جو مناسب بندوبست هجڻ (5) مسافري جي صورت ۾ سفر جو ممڪن ۽ عمل جو ڳو هجڻ.<sup>1</sup>

کاڌي جي مختلف قسمن جي جائز ۽ ناجائز هجڻ بابت ڪافر عربن منجهه تفصيلي قاعدا هيا. جيڪي ايترائي سخت هيا جيترا برهمڻن جا ذات پات وارا ٺاهيل قاعدا هيا. اسلام جي اوستاد پنهنجن امتين کي انهن قاعدن جي وروڪڙن مان آڄو ڪرڻ لاءِ واضح نموني سان آگاه ڪيو هيو ته ڪجهه شين کان سواءِ سڀئي کاڌا جائز آهن. ”الله توهان کي جيڪا حلال ۽ پاڪ روزي ڏني اها کائو الله کان ڊڄو جنهن تي توهان ايمان آندو آهي.“ (سورت مائده آيت 88)

قرآن شريف هدايت ڪري ٿو ”تون فرماءِ مون تي جيڪا وحي موڪلي وئي ان ۾ ڪا ئيندڙ لاءِ ڪابه شئي حرام ڪونه آهي سواءِ ان جي (جيڪڏهن) اهو مردار هجي يا وهندڙ رت هجي يا سوئر جو گوشت جيڪو ناپاڪ آهي. يا اهو جانور جيڪو الله جي نالي (وٺڻ) کان سواءِ ڪنهن ٻئي جي نالي (وٺڻ) سان ڪنو ويو هجي.“ (انعام آيت 146)

اهو پنجين سورت ۾ کولي بيان ڪيل آهي جيڪا ڪافر عربن جي مختلف جهنگلي ۽ بت پرستي وارن عملن جي مذمت ۾ نازل ٿيل آهي. ”توهان تي حرام آهي مثل (جو گوشت) ۽ رت ۽ سوئر جو گوشت ۽

<sup>1</sup> ردالمحتار باب حج، ڪئيري (Querry) جو ڪتاب ”ڊروٽ مسلمان“ (Droit Musulman) جلد پهريون، ۽ مبسوط (Mabsut)

اهو جنهن کي ذبح ڪرڻ لاءِ الله کان سواءِ ڪنهن ٻئي جو نالو ورتو ويو هجي<sup>1</sup> ۽ جيڪو گھڻو ڏٺي ماريو وڃي يا مڏي کاتي سان ماريو ويو هجي<sup>2</sup> پاڻ ڪري مٿو هجي يا ڪنهن جانور جي سنگ لڳڻ ڪري مٿو هجي يا جنهن کي ڪو ڦاٽيندڙ جانور کائي ويو هجي (سواءِ ان حالت جي ته اهو زندهه هجي) پر توهان ان کي ذبح ڪري ورتو هجي ..... يا اهو جانور جيڪو ڪنهن بت خاني تي ذبح ڪيو ويو هجي<sup>3</sup> ۽ تير (ذريعي) قال وجهي) ورهاست ڪرڻ گناه جو ڪم آهي. “(سورت مائده آيت 3)

”اي ايمان وارو اسان جون ڏنل پاڪ شيون کائو ۽ الله جو شڪر ادا ڪريو.“ (سورت بقر آيت 172)<sup>4</sup>

<sup>1</sup> ڪافر عرب جڏهن کائڻ لاءِ ڪنهن جانور کي ذبح ڪندا هيا ته انهن تي پنهنجن ديوتائن ۽ ديويين جا نالا وٺندا هيا.

<sup>2</sup> بت پرست عربن منجهه جانور کي ذبح ڪرڻ جا مختلف وحشيانه طريقا هيا. هن منع پر انهن بي رحمي وارن طريقن ڏانهن اشارو آهي.

<sup>3</sup> ڪعبت الله شريف جي حرم جي چوڌاري ۽ ڪافر عربن جي گهرن جي چوڪٽ وٽ پٿر لڳل هوندا هيا ۽ انهن تي نذر نياز پيش ڪيو ويندو هيو. (نوت: قرآن شريف ۾ لفظ ”نصب“ استعمال ڪيو ويو آهي، ان مان مراد نذر نياز پيش ڪرڻ جون جاينون آهن. اردو مترجم)

<sup>4</sup> اهي شيون جيڪي انسان لاءِ پنهنجي خاصيت ڪري مڪروه آهن، جيئن گوشت کائيندڙ جانور شڪاري پکي، نانگ بلائون وغيره، انهن لاءِ ڪنهن خاص منع جي ضرورت ڪونه هئي. هندوستان ۾ جيڪو اهو عام خيال آهي، ۽ جيڪو هندن کان نقل ڪري ورتو ويو آهي ته مسلمانن لاءِ عيسائين سان گڏجي کائڻ پيئڻ جائز ڪونه آهي، اهو بلڪل غلط ۽ قرآن شريف جي هيٺين عبارت ۾ شامل هدايت جي بلڪل بر خلاف آهي:

”اڄ توهان لاءِ سموريون شيون حلال ڪيون ويون، اهل ڪتاب جو کاڌو توهان لاءِ حلال آهي، ۽ توهان جو کاڌو انهن لاءِ (سورت مائده آيت 5).

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کائڻ پيئڻ ۽ رهڻي ڪرڻي سان واسطو رکندڙ اسراف (حد کان وڌيڪ استعمال) جي باري ۾ جيڪي قاعدا، قانون، نظريا ۽ منع ناما جاري ڪيا، انهن جي باري ۾ اهو لازمي ذهن ۾ رکڻ گهرجي ته اهي وقت ۽ ماڻهن جي عارضي حالتن جي تقاضا مطابق هيا. انهن حالتن جي ختم ٿيڻ سان انهن قانونن جي ضرورت به ختم ٿي وئي. تنهن ڪري اهو سمجهڻ ته هر اسلامي قاعدو لازمي طور مستقل يعني تبديل نه ٿيڻ جوڳو آهي، ته اهو چڻ انساني ڏاهپ جي اوسر ۽ تاريخ سان ناانصافي ڪرڻ برابر آهي. انهي باري ۾ ابن خلدون طرفان چيل لفظ اسان جي سنجيده غور جا حقدار آهن. ”اهو صرف ڌيان (ڏسو بقايا)

شراب پيئڻ ۽ جوا کيڏڻ کان، جيڪي عيسائي جماعتن جون عام عادتون هيون ۽ سڀني غير مذهب ۽ بداخلاقي وارين عادتن جو بنياد آهن، ۽ هر قسم جي فضول خرچي کان سختي سان منع ٿيل هئي. عربي رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله اسلام جي تعليمات جي مقابلي ۾ ٻي ڪابه تعليم سادي سولي ۽ انساني سمجھ جي ترقي سان مطابقت رکندڙ ڪونه ٿي سگهي. پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم مذهبي ڳالهين جي ادائگي لاءِ جيڪي ڪجهه قانون ترتيب ڏنائون اهي مکيه طور يڪسانيت ۽ نظم و ضبط کي قائم ڪرڻ جي مقصد لاءِ هيا، جيڪي معاشري جي ڪجهه حالتن ۾ ضروري هوندا آهن، پر اهي قاعدا ڪنهن به پهلو کان لچڪ کان خالي (غير لچڪدار) ڪونه هيا. بلڪ بيماري يا ٻئي ڪنهن جائز سبب ڪري انهن جي پابندين کي ٽوڙڻ لاءِ پاڻ اجازت ڏنائون. قرآن شريف ۾ بيان ٿيل آهي: ”خدا توهان لاءِ آسانيون پيدا ڪرڻ گهري ٿو ۽ انسان کي ڪمزور ٺاهيو ويو.“ (سورت نساء آيت 28)

رسول ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جيڪي شرعي اصول بيان ڪيا اهي ياتہ سندن آڏو مديني جي وڏي قاضي جي حيثيت ۾ پيش ڪيل سوالن جا جواب هيا يا مخصوص خراپين کي ٺيڪ ڪرڻ يا ختم ڪرڻ لاءِ سندن طرفان ارشاد ڪيا ويا هيا. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي دين ۾ اهڙي ڪابه مذهبي رسم ڪونه هئي جيڪا انساني ذهن کي اڪيلي خدا جي تصور کان ڦيرائڻ جو سبب ٿئي. ترقي پذير انسانيت جي ضمير کي مندر واري ڪنهن به قانون لاءِ گنجائش ڪونه هئي.

---

(بقايا) سان پرڪڻ ۽ محنت ۽ جاکوڙ جي نتيجي ۾ ممڪن ٿيندو ته اسان حق کي ڳولي سگهنداسين ۽ پاڻ کي غلطي ۽ ڇڪ کان بچائي سگهنداسين. دراصل جيڪڏهن اسان تجربي جي ذريعي پيش ڪيل قاعدن، حڪومت جي ڏانهن جي بنيادي اصولن، ماحول ۽ ٻين مخصوص تهذيب يا اهي حالتون جيڪي انساني معاشري کي نمايان خاصيت ڏين ٿيون، کي ڇاڇڻ کان سواءِ محض خبرن ۽ روايتن ذريعي پهتل رڪارڊ کي دهرائڻ ذريعي پاڻ کي مطمئن ڪنداسين، جيڪڏهن اسان انهن ضرورتن جو جيڪي مختلف زمانن ۾ ظاهر ٿيون، اسان جي اکين آڏو ظاهر ٿيندڙ ضرورتن سان اندازو نه لڳائينداسين، ۽ جيڪڏهن ماضي کي حال سان نه ڀيٽينداسين ته اسان غلطي ۾ ڦاسڻ ۽ حق جو رستو وڃائڻ کان بچي ڪونه سگهنداسين.



ائين اسلام جو اخلاقيات سان واسطو رکندڙ ضابطو ڇهين سورت ۾ مختصر طور بيان ٿيل آهي. ”توهان فرمايو اچو ته مان توهان کي پڙهي ٻڌايان جيڪي توهان جي رب توهان تي حرام ڪيو ڪنهن کي به ان جو شريڪ نه ٺاهيو ۽ ماءُ پيءُ سان چڱائي ڪريو ۽ پنهنجي اولاد کي سڃاڻي سبب قتل نه ڪريو اسان ئي توهان کي ۽ انهن سڀني کي رزق ڏينداسين، بي حياتين جي ويجهو نه وڃو توڙي (جيڪا) ظاهر هجي ۽ لڪل هجي، ۽ جنهن ساھ جي الله عزت رکي آهي ان کي ناحق قتل نه ڪريو ..... ۽ يتيمن جي مال جي ويجهو نه وڃو پر نهايت چڱي طريقي سان (پلائي لاءِ) ..... ماپ ۽ تور انصاف سان پوري طرح ڪريو ..... جڏهن ڳالهائو (فيصلو ڪريو) ته انصاف سان ڪريو جيتوڻيڪ مائٽ جو معاملو هجي ۽ الله جوئي عهد پاڙيو توهان کي اهو تاڪيد فرمايائين ..... اها ئي منهنجي سڌي واٽ آهي پوءِ ان تي هلو.“ (سورت انعام آيت 152 کان 154)

قرآن شريف ۾ وري اچي ٿو: ”بيشڪ مراد کي اهي ايمان وارا پهتا جيڪي نماز ۾ عاجزي ۽ زاري ڪن ٿا. .... ۽ اهي جيڪي زڪوات ڏيندڙ آهن ۽ اهي جيڪي پنهنجي پاڪدامني جي حفاظت ڪندا آهن ..... ۽ اهي جيڪي پنهنجين امانتن ۽ واعدن جو پاس رکندا آهن.....“ (مؤمنن آيت 1 کان 8)

”بيشڪ الله حڪم فرمائي ٿو انصاف ۽ چڱائي (ڪرڻ جو) ۽ مائتن کي ڏيڻ جو ۽ منع فرمائي ٿو بي حياتي کان ۽ بري ڳالهه کان ۽ سرڪشي کان .....“ (سورت نحل آيت 90)

عيسائي مورخ جو قول آهي ”ڪنهن امت جي نشو و نما جي شروعاتي مرحلن ۾ جڏهن ان جي عقيدن جو اثر رسوخ ڪمال واري درجي تي پهتل ڪونه هوندو آهي ته ظاهري رسمون ۽ باقاعده ادرا عام خلق جي سڀني ۾ مذهبي جذبي کي زنده رکڻ لاءِ ضروري هوندا آهن ۽ انهن ۾ ايمان ۽ احسان سان ڪوبه تضاد وارو پهلو ڪونه هوندو آهي.“<sup>1</sup> تنهن ڪري انساني لڏي جي گهڻائي کي هڪڙو چئو ۽ سمجهه لائق دين جو تصور پهچائڻ لاءِ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي تعليمات ۾ ڪجهه آداب ۽ رسمون شامل ڪري ڇڏيون. پيا ته ڇڏيو پر خود حضرت عيسيٰ عليه السلام به ٻه مذهبي رسمون قائم

ڪيون هيون: مذهبي غسل (Baptism) ۽ ”رات وارو پاڪ کاڌو (عشاءِ رباتي Holy Supper).“<sup>1</sup> ٿي سگهي ٿو جيڪڏهن اهو دنيا ۾ اڃا وڌيڪ رهي ها ته اڃا وڌيڪ رسمن کي شامل ڪري وڃي ها. پر هڪڙي ڳالهه يقيني آهي ته جيڪڏهن ان کي وڏي مدت واري حياتي عطا ٿئي ها ته اهو پنهنجي تعليمات کي وڌيڪ منظم بنيادن تي رکي وڃي ها. دراصل، عيسائيت ۾ جيڪا اها بنيادي گهٽتائي رهجي وئي ان جي ڪري ئي عقيدن ۽ مذهبي شقن کي قائم ڪرڻ لاءِ ڪليسا ئي مذاڪرا ۽ جماعتي گڏجاڻيون (Convocations of Councils) ضروري ٿي ويون ته جيئن ديني ارڪان ۽ ايماني مسئلا مقرر ڪيا وڃن. پر جڏهن اهي مقرر ٿيا ته اهڙا نڪتا جو عقل ۽ فڪر جي آزادي جي معمولي دٻاءُ تي ٽٽي الڳ حصن ۾ ورهائجي وڃن ٿا. حضرت عيسيٰ عليه السلام جو ڪم نامڪمل رهجي ويو هيو. اهو اخلاقيات جي قانونن کي منظم ڪرڻ وارو ڪم هڪڙي ٻئي اوستاد جي حصي ۾ اچڻو هيو.

پنهنجي خالق سان اسان جا جيڪي لاڳاپا آهن اهي ضمير جا حساس معاملن آهن: پر پنهنجن هم جنسن سان اسان جا لاڳاپا لازمي طور مثبت اصولن وارا هجڻ گهرجن. حقي ڳالهه ڪجي ته انسان جون انسان سان واسطو رکندڙ ذميوارين جي عمل درآمدگي لاءِ مذهبي پٺڀرائي، يعني شرعي حڪمن جي پابندي، کان وڌيڪ ڪهڙي اوجي ضمانت ٿي سگهي ٿي؟ مذهب کي رڳو ”چوند مبلغن“ طرفان سڻپين ۽ جوشيلين تقريرن لاءِ يا خواب لهندڙ ذهنن جي مخصوص خوشي لاءِ ڪنهن عجيب نظرئي طور سمجهڻ نه گهرجي. مذهب کي زندگي جو ضابطو يعني آئين زندگي هجڻ گهرجي، ان جو عظيم مقصد انسانيت جي انهي ڪمال ڏانهن ترقي هجڻ گهرجي جيڪا اسان جي وجود جي منزل مقصود آهي. تنهن ڪري اهو مذهب احترام ۽ مڃتا جو سڀ کان وڏو حقدار آهي جيڪو انساني ذميوارين ۽ سماجي احساسن کي قاعدي ۾ رکندڙ اخلاقيات جي مکيه اصولن کي باضابطه بنيادن تي بيهاري ٿو ۽ جيڪو پنهنجي مطابقت ذريعي اسان کي سمجهه جي نهايت اعليٰ اوسر سان سڌاڪامل هستي جي گهڻو ويجهو ڪندو وڃي ٿو. جنهن اسلام جي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تعليم ڏني، ان جي انفرادي خوبي اها آهي ته اهو سڀني مذهبن ۾ موجود، چاهي اهي خاص

خاص قومن لاءِ آيا هجن يا سموري انساني لڏي لاءِ آيا هجن،<sup>1</sup> نهايت سٺن ۽ اوچن خاصيتن کي يعني اهڙا اوصاف جيڪي انساني عقل ۽ اخلاقي وجدان سان موافقت رکن ٿا، پنهنجي پاڻ ۾ گذر رکي ٿو. اهو رڳو انساني ترقي جي حقي نظريي تي ٻڌل مثبت اخلاقي ضابطن جو نظام ڪونه آهي پر اهو تبديل ٿيندڙ تڪڙين گهرجن مطابق ضمير کي مهل ۽ موقعي جي مناسبت سان جيڪي اپاءَ وٺڻا آهن انهن مطابق طئي ٿيل چند اصولن جو قيام آهي. طئي ٿيل سپاءَ جو نفاذ آهي، ذهن جي خاص حالت جي آبياري جو ذريعو آهي. اسلام جي اوستاد عالمگير محبت ۽ پائيداري کي الله تعاليٰ جي محبت جي نشاني طور پيش ڪري هزارين مختلف نمونن سان تبليغ ڪئي. ”ڇا توهان کي خبر آهي ته توهان جڏهن الله تعاليٰ جي آڏو پيش ٿيندا ته اهو توهان کي ڪهڙي نشاني سان سڃاڻندو؟ اها نشاني اها محبت آهي جيڪا توهان کي توهان جي ٻارن سان، توهان کي پنهنجن مائٽن سان، توهان کي پنهنجن ڀائيرين سان، ۽ توهان کي پاڻ سان گذرهندڙ مخلوق سان هئي؟“<sup>2</sup>

”ڇا توهان پنهنجي خالق، الله تعاليٰ سان محبت ڪرڻ گهرو ٿا؟ ته پوءِ پهريائين پاڻ سان گذرهندڙ ساھوارن سان پيار ڪريو.“<sup>3</sup> ”ڇا توهان پنهنجي مالڪ جي رضا حاصل ڪرڻ گهرو ٿا؟ ته پوءِ ان جي مخلوق سان محبت ڪريو جيڪو توهان کي پاڻ لاءِ پسند آهي انهن لاءِ به اهو پسند ڪريو. جيڪو توهان کي پنهنجي لاءِ پسند ڪونه آهي، انهن لاءِ به اهو پسند نه ڪريو. انهن سان ائين پيش اچو جيڪو پنهنجي لاءِ گهرو ته ٻيو توهان سان ائين پيش اچي.“ پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم بداخلاقي واري گفتگو سازشي طريقن ۽ خود فريبي واري بي ديني جي سخت لفظن ۾ ننڍا ڪيائون. پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سچ، سخاوت ۽ پائپي واري پيار جي سنائي کي صفا چٽي انداز ۾ کولي بيان ڪيائون.

<sup>1</sup> انهن لفظن جي استعمال لاءِ ڏسو ڪلرڪ (Clarke) جو ڪتاب ”ڏھ عظيم مذهب (Ten Great Religions) باب پهريون.

<sup>2</sup> مشڪات شريف.

<sup>3</sup> ڏسو صحيح بخاري تي قسطلاني جي لکيل شرح حصو پهريون، صفحو 70.

هر زماني ۽ هر قوم جي حالتن مطابق اسلامي اصولن ۾ جيڪا حيرت انگيز مناسبت آهي، عقل جي روشني سان انهن جو مڪمل اتفاق؛ ان ۾ ڪي اهڙا مخفي ۽ پراسرار مسئلا ڪونه آهن جيڪي انساني سيني ۾ پوکيل ازلي حقيقتن جي چوڌاري ڪنهن جذباتي جهالت جو پاڇو وجهن. اهي سڀئي ڳالهيون ثابت ڪن ٿيون ته اسلام انسان جي فطرت لاءِ مذهبي شعبن جي جديد ترين ترقي جي ترجماني ڪري ٿو. جن ماڻهن اسلام جي ڪجهه هدايتن جي تاريخي اهميت کي نظر انداز ڪيو آهي، انهن پنهنجي ان روش ڪري اهو سمجهيو آهي ته انهن هدايتن جي ظاهري سختي يا سوچ جي موجوده طريقي سان انهن جي اڻ موافقت، اسلام جي انهي دعويٰ کي ته اهو عالمگير مذهب آهي، ناقابل قبول بڻائي ٿي ڇڏي پر جيڪڏهن انهن ضابطن ۽ هدايتن جي تاريخي اهميت جي معمولي تحقيق ڪئي وڃي، ۽ حقيقتن کي جانچڻ ۾ ٿوري وڌيڪ انصاف پسندي کان ڪم ورتو وڃي ته ظاهر ٿي ويندو ته اهڙا اسلامي قانون جيڪي جديد زماني جي گهرجن يا تعصبن سان هر آهنگ نٿا ٿين، اهي عارضي ۽ وقتي حيثيت رکندا هيا. اسلام جي عالمگيريت، ان جي واڌ ويجهه ۽ سڀني اخلاقي اصولن ڏانهن ان جي فراخ دلي کي ياد مخالف مذهبن جي تعصب صحي ڪونه سمجهيو آهي يا ڄاڻي وائي بگاڙيو ويو يا لڪايو ويو آهي.

قرآن شريف ۾ ڄاڻايل آهي ”بيشڪ اهي جيڪي مسلمان آهن، ۽ يهودي ۽ ستارا پرست ۽ نصارا انهن مان جن سچي دل سان الله ۽ قيامت تي ايمان آندو ۽ چڱا ڪم ڪيا ته انهن لاءِ نه ڪو ڊپ آهي ۽ نه وري غم.“ (سورت مائده آيت 69).<sup>1</sup>

پنجين سورت ۾ انهي مضمون کي ساڳين لفظن ۾ وري وري دهرايو ويو آهي، ۽ ٻيون سوين عبارتون ثابت ڪن ٿيون ته اسلام ”چوٽڪاري“ کي صرف حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي امت تائين محدود نٿو رکي. ”... اسان توهان سمورن لاءِ هڪ شريعت ۽ رستو مقرر ڪيو ۽ الله گهري ها ته توهان سمورن کي هڪ ئي امت ڪري ها مگر مرضي اها آهي ته جيڪو توهان کي ڏنائين انهيءَ ۾ توهان کي آزمائي، ڀلائي جي ڪم ۾ هڪٻئي کان اڳرائي ڪريو توهان

<sup>1</sup> انهن تعليمات جي جوهر کي اٿينيزين (Athanasian) عقيدتي سان پيٽ ڪريو.

سمورن جو موٽڻ الله ڏانهن آهي. اهو توهان کي (ان بابت) ٻڌائيندو جنهن ڳالهه ۾ توهان جهڳڙو ڪندا هيا.“ (سورت مائده آيت 48).<sup>1</sup>

دنيا جي سڀني مذهبن منجهان جن انساني ضمير تي حڪومت ڪئي آهي، حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو پيش ڪيل اسلام اڪيلو مذهب آهي جيڪو پنهنجي نظرين کي پاڻ ۾ سمائي ٿو جيڪي مختلف زمانن ۾ انساني ڪردار جا بنيادي محرڪ رهيا آهن يعني انساني مان مرتبي جي جاڳرتا جنهن کي قديم فلسفن ۾ وڏي اهميت حاصل آهي، ۽ انساني گناهن جو احساس جيڪو عيسائي عقيدن جي بچاءُ ڪندڙن کي گهڻو عزيز آهي. اهو عقيدو ته آخرت ۾ انسان کان صرف سندس اعمالن جو حساب ٿيندو اهو عقيدو مسلمانن کي عالمي انساني دوستي ۽ من ماري واري مشغولي جي ترغيب ڏئي ٿو. الله تعاليٰ جي وحدانيت، پيار ۽ رحم ۾ ڀروسو ۽ الله تعاليٰ جي رازق هجڻ ۾ ايمان، ان کي قادر مطلق جي آڏو خود انڪساري ڪرڻ سيکاري ٿو ۽ انهن اعليٰ گھڻن جي عمل ڪرڻ لاءِ رهنمائي ڪري ٿو جن تي غيرن الزام هنيو ته اسلام جا اهي گھڻ يعني شڪر ڪرڻ، صبر ڪرڻ، راضي رهڻ ۽ زندگي جي وهنوار ۾ پختگي وارا عمل غير ذميوارا عمل آهن. اهو ايمان کيس مجبور ڪري ٿو ته پنهنجي ضمير سان فڪر مندي واري بيچيني سان سوال جواب (باز پرس) ڪندو رهي، جيڪي رجحان کيس عمل لاءِ پٽڪائين ٿا<sup>2</sup> انهن تي محتاط طريقي سان ڌيان ڏئي غور ڪندو رهي، ۽ سٺي ۽ خراب جي وچ ۾ تڪرار جي صورت ۾ پنهنجي طاقت تي ڀروسو نه ڪري پر سڀني کان باجهاري قادر مطلق جي مدد تي ڀاڙي.

ڪجهه مذهبن ۾ اهي فرمان جن ذميوارين لاءِ تاڪيد ڪيو آهي عملي طور بجا آوري کان مڪمل طور تي ناقابل عمل، انساني سپاء جي ڄاڻ کان ايترو ناقص آهن، ۽ جوشيلن ماڻهن جي خيال پرستي سان

<sup>1</sup> وڌيڪ تفصيل لاءِ ڏسو سورت عنڪبوت آيت 46، سورت سجده آيت 23 ۽ 24، سورت زمر آيت 41، سورت مؤمن آيت 13.

<sup>2</sup> ڏسو ڪلرڪ (Clarke) جو ڪتاب ”ڏھ عظيم مذهب“ (Ten Great Religions)

<sup>3</sup> اخلاص جي موضوع تي حسين واعظ جي ڪتاب ”اخلاق“ ۾ لکيل پهرين اخلاقي ڪهاڻي ڏسو.

ايترو گهڻو پريل آهن جو زندگي جي حقي جدوجهدن ۾ بلڪل بيڪار ٿي وڃن ٿا.<sup>1</sup> ڪنهن مذهب جي عالمگيريت کي پرڪڻ لاءِ ان جو عملي ڪردار انسانذات جي مشترڪ لاڳاپن تي ان جو جتادار اثر، روزمره جي زندگي جي وهنوارن ۾ عام ماڻهن تي ان جو اثر رسوخ، حقي ڪسوتي آهن. ڪنهن مذهب جي خاصيت کي تسليم ڪرڻ لاءِ اسان کي غير معمولي ذهن ڏانهن ڏسڻو ڪونه آهي پر اسان کي ان جي صحي ڪردار کي سمجهڻ لاءِ عام ماڻهن منجهه ڳولا ڪرڻي پوندي آهي. ڇا اهو انهن مٿان اثرانداز ٿيڻ جي وڏي طاقت رکي ٿو؟ ڇا اهو انهن کي ترقي وٺرائي ٿو؟ ڇا اهو انهن جي ذميواري ۽ حقن جي اصول کي ضابطي ۾ رکي ٿو؟ ڇا جيڪڏهن ان کي ڏاکڻي سمنڊ جي جزيري جي رهاڪن ڏانهن کڻي ويڃي يا ڪافرستان جي رهاڪن ۾ تبليغ ڪجي ته انهن ۾ سڌارو آڻيندو يا مورڳو انهن جي حالت کي خراب ڪندو؟ هي اهڙا سوال آهن جيڪي قدرتي طور اسان جي دل ۾ پيدا ٿين ٿا. اسلام ۾ هڪڙي بلند نظر مقصديت کي هڪڙي معقول عمليت سان گڏ ڪيو ويو آهي. ان انساني طبيعت کي نظرانداز ڪونه ڪيو. ان پاڻ کي ڪڏهن به وروڪڙ پيچرن ۾ ڪونه ڦاسايو جيڪي حقيقي ۽ اصلي دائرن کان ٻاهر هجن. ٻين مذهبي دستورن وانگر ان جو مقصد به اهو هيو ته انسانذات کي ڪماليت جي اوچي درجي جي ترقي واري مثالي معراج ڏانهن کڻي وڃي پر اهو ان مقصد کي حاصل يا حاصل ڪرڻ جي ڪوشش انهيءَ سوچ سان ڪري ٿو ته هن مادي زندگي ۾ انسان جي فطرت اڻپوري آهي. اسلام ائين ڪونه چيو ”جيڪڏهن ڪو ماڻهو تنهنجي ڳل تي لپاٽ (چماٽ) هڻي ته تون ٻيو ڳل پڻ ان ڏانهن ڦيرايو“ پر اسلام ڪنهن شرارتي ڏوهي کي ان جي ڪيل ڏوهه مطابق سزا ڏيڻ جي اجازت ڏني<sup>2</sup> ته ان سان گڏوگڏ اسلام پرجوش لفظن ۽ مختلف ڪوششن

<sup>1</sup> موسيو ارنيسٽ هارويت (M. Ernest Harvet) جا اهي قول ڏسو جيڪي ان پنهنجي قيمتي ۽ معتبر ڪتاب ”لي ڪرسچئنزم ايت سيس اوريجنس (Le Chriatianisme et ses Origines) ۾ پيش ڪيا آهن.

<sup>2</sup> سورت حج آيت 39. ٿونيزن (Thonissen) جو اهو قول ياد رکڻ جي قابل آهي جنهن ۾ ان چيو آهي ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ڄاڻي وائي برايون ڪرڻ وارن کي سزا ڏيڻ جي اجازت انهي مقصد ڪري ڏني ته جيئن انهن کي سنگين ڏوهن کان روڪي سگهجي. ڏسو ڪتاب ”هستري ڊي ڊروٽ (ڏسوقيا....)

سان برائي جي بدلي چڱائي ڪرڻ، معاف ڪرڻ ۽ ڀلائي ڪرڻ جو عمل پڻ سڀڪارو. قرآن شريف ۾ آهي ”ان کان وڌيڪ ڪنهن جي ڳالهه چڱي ٿي سگهي ٿي جيڪو الله ڏانهن سڏي ..... نيڪي ۽ برائي برابر ڪونه ٿينديون ..... برائي کي ڀلائي سان تاريو.“ (حمر سجده آيت 33 ۽ 34) وري هڪ جاءِ تي بهشت بابت ذڪر ڪندي قرآن شريف چاٿائي ٿو ”اهي جيڪي گناهن ۽ بي حياءين کان پاسو ڪندا آهن ۽ جڏهن ڪاوڙ اچي ته معاف ڪري ڇڏيندا آهن، اهي (آهن) جن پنهنجي رب جو حڪم مڃيو.“ (سورت شوري آيت 37 ۽ 38).

انهن اعليٰ اصولن جي عملي بجا آوري ڪوڙي جذباتيت جي منجهيل حالت ۾ سانڍي رکيل ڪونه آهي پر اهي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي سچي پوئلڳي ذريعي زندگي جا عملي اصول قائم ڪن ٿا. ٻين مذهبن جي پوئلڳن تڪليفن اندر جيڪي صبر جا مثال پيش ڪيا تاريخ انهن کي محفوظ ڪري ڇڏيو آهي ته جيئن آئنده نسل خراج تحسین ادا ڪن. پر ڪاميابي واري حالت جي مقابلي ۾ بي وسي جي حالت ۾ جڏهن انسان وٽ بي واجبي ڪندڙ کي سزا ڏيڻ لاءِ طاقت ڪونه هوندي آهي ته صبر واري معافي جي خوبي جو مظاهرو آسان هوندو آهي. ڪربلا جي عظيم شهيد حضرت امام حسين عليه السلام جي باري ۾ بيان ڪيو ويو آهي ته هڪڙو دفعو جڏهن پاڻ رات جي ماني کائڻ لاءِ ويٺا ته هڪڙي غلام گرم ٻوڙ جي پيالي انهن مٿان هاري وڌي ۽ پوءِ سندن قدمن ۾ ڪري قرآن شريف جي هي آيت پڙهڻ لڳو ”جنت انهن لاءِ آهي جيڪي ڪاوڙ کائي وڃن ٿا“ امام حسين عليه السلام فرمايو ”مون کي توتي ڪاوڙ ڪونه آهي.“ غلام اڳتي پڙهڻ لڳو ”۽ انهن لاءِ به جيڪي انسانن جي خطائن کي درگذر ڪندا آهن.“ امام عليه السلام فرمايو ”مون توکي معاف ڪيو.“ بهرحال غلام آيت پڙهي پوري ڪئي ”چو ته الله احسان ڪندڙ سان محبت ڪري ٿو.“ (سورت آل عمران آيت 134) امام حسين عليه السلام فرمايو ”مون توکي غلامي مان آزاد ڪيو ۽ چار سو درهم به ڏيان ٿو.“<sup>1</sup>

(بقايا) ڪرمنل ڊيس پيپلس اينشنٽ (History du Droit Criminel des peuples anciens) جلد ٻيو صفحو 67

<sup>1</sup> سيل (Sale) به پنهنجي طرفان قرآن شريف جي ڪيل ترجمي جي تئين باب تي لکيل تبصري ۾ هن واقعي کي بيان ڪيو آهي. گبن (Gibbon) به (ڏسو بقايا.....)

”ڪشاف“ جو ليکڪ (زمخشري) اسلامي تعليمات جو خلاصو هيئن پيش ڪري ٿو: جيڪو توکي ڌڪاري ان سان پنهنجائپ جو مظاهرو ڪر. جيڪو توکان ڪجهه وٺي ان کي اڃان به وڌيڪ ڏي. جيڪو توکي تڪليف پهچائي انکي معاف ڪر.<sup>1</sup> ڇو ته الله تعاليٰ کي اها ڳالهه پياري آهي ته تون ان جي صفتن جي پاڙن کي پنهنجي روح جي گهرائين پر مضبوط ڪرين.<sup>2</sup>

ڇا ٻي ڪابه عبارت پنهنجي جذبي جي سچائي ۾ هيٺ ڏنل قرآني عبارت جي مقابلي ۾ وڌيڪ خوبصورت ٿي سگهي ٿي:

”رحمن جا اهي ٻانهن جيڪي زمين تي آهستي هلندا آهن ۽ جڏهن جاهل انهن سان ڳالهائيندا آهن ته چوندا آهن بس سلام. ۽ جيڪي پنهنجي رب جي واسطي قيام ۾ ۽ سجدي ۾ رات گذاريندا آهن ..... ۽ اهي جڏهن خرچ ڪندا آهن ته نه حد ٽپندا آهن ۽ نه تنگي ڪندا آهن پر انهن ٻنهي جي وچ ۾ اعتدال سان رهندا آهن ۽ اهي جيڪي الله سان گڏ ڪنهن ٻئي معبود جي پوڄا ڪونه ڪندا آهن ۽ ناحق قتل ڪونه ڪندا آهن ..... ۽ بدڪاري ڪونه ڪندا آهن ..... ۽ جيڪي ڪوڙي شاهدي نٿا ڏين ۽ جڏهن بيهودگي وٽان لنگهندا آهن ته پنهنجي عزت سنڀالي لنگهي ويندا آهن ..... ۽ اهي جيڪي عرض ڪندا آهن ته اي اسان جا رب اسان کي اسان جي زالن ۽ اولاد مان راحت ڏي ۽ اسان کي ٻهريزگارن جو اڳواڻ بڻاءِ. انهن کي جنت جو سڀ کان اوچو گهر انعام ۾ ملندو ..... اتي (بهشت ۾) سندن ڪيڪار ۽ سلام سان استقبال ٿيندو سدائين ان ۾ رهندا (اها) ڪهڙي ته سٺي رهڻ ۽ ٽڪڻ جي جاءِ آهي.“ (سورت فرقان آيت 63 کان 76).

---

(بقايا) پنهنجي تاريخ (زوال روما) ۾ بيان ڪيو آهي. پر پيل ۾ ٻنهي ان کي امام حسن عليه السلام ڏانهن منسوب ڪيو آهي. ڏسو تفسير حسيني، ڇاپو ميرٿ، صفحو 199.

<sup>1</sup> انهي ڳالهه جي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم جي انهي ارشاد سان پيٽ ڪريو جيڪو ابو درداء مشڪات (ڪتاب 4، باب پهريون، فصل 2) ۾ روايت ڪيو آهي ۽ مستطرف ۾ ”معافي \_ عفو“ تي آيل سموري باب (باب چٽيهن) ۾ بيان ڪيو آهي.

<sup>2</sup> زمخشري جو ڪشاف حصو پهريون، صفحو 280، مصري ڇاپو.



حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو پيش ڪيل دين، اسلام اهو آهي. اهو ڪو محض هڪڙو عقيدو ڪونه آهي پر اهو زماني ۾ گذاري ويندڙ حياتي جو هڪڙو طريقو آهي. احسان ڪرڻ، سٺي سوچ رکڻ ۽ سچ ڳالهائڻ وارو هڪڙو مذهب آهي جنهن جو بنياد حب الاهي، عالمي انسان دوستي ۽ الله جي نظر ۾ سڀني انسانن جي برابري تي رکيل آهي. توڙي جو اسلام جي گهڻن جديد عالمن مان ڪيترن پنهنجي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي عظيم ڪارنامي کي ڏنڌلائي ڇڏيو آهي (جديد اسلامي مذهب جي خامين تي پڻ هڪڙو داستان لکي سگهجي ٿو)، پوءِ به اهو مذهب جيڪو دياتنداري ۽ ”عمل جي نيت“<sup>1</sup> سان واڳيل آهي اهو انسانيت سان پيار ڪندڙن جي مڃتا جو حقدار آهي.

### مي تواني از ره آسان شدن بر آسمان

راست باش و راست رو ڪه آنجا نه باشد ڪاستي.

(جيڪڏهن تون گهرين توت الله تعاليٰ کي ويجهڙو ٿيڻ لاءِ آسمان جي بلندين تائين پهچڻ آسان ٿئي، ته پارسا ٿي ۽ پارسائي جي رستي تي هل، ڇوتہ اتي پيائي ڪونه ٿي هلي.)

جلال الدين رومي رحمت الله تعاليٰ عليه فرمائي ٿو:

از بهايه بهره داري وز ملائڪه نيز هم

بگذر از بهايه تا از ملائڪه هم بگذري

(جيڪڏهن جانورن کان معتبر ٿيڻ ٿو گهرين ۽ پڻ ملائڪن کان به اٿاهون ته جانورن واريون خصلتون ختم ڪر ته ملائڪن کان به اٿاهون ٿي ويندين)

موجوده حياتي آخرت واري حياتي جي پوک آهي. انساني پيلائي لاءِ نفس جي ڪامل انڪساري سان ڪم ڪرڻ ۽ ڪامل اڪمل جي ڪماليت ڏانهن رسائي لاءِ سموري سگه سان جاکوڙڻ اسلام جو مکيه اصول آهي. سچو مسلمان ساڳي وقت سچو عيسائي به آهي، ڇوتہ اهو حضرت عيسيٰ عليه السلام جي نبوت کي مڃي ٿو ۽ ان طرفان تبليغ ڪيل اخلاق تي عمل ڪرڻ جي ڪوشش ڪري ٿو. پوءِ سچو عيسائي عظيم مبلغ صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي، جنهن پهرين نبين جي

<sup>1</sup> ڪاٽر موريسن (Cotter Morrison) پنهنجي ”سروسز آف مئن“ (Services of Man) نالي ڪتاب ۾ مخالف نظريي کي انساني اخلاق لاءِ هاجيڪار چوي ٿو.

ڪم ڪي پڄاڻي تي پهچايو ڇو مهت نه ٿو ڏئي؟ ڇا پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم دنيا جي ڀڙڪيل ماڻهن کي سڌاري جي واٽ ڏانهن موٽي اچڻ جي دعوت ڪون ڏني؟

حضرت عيسيٰ عليه السلام جي باري ۾ خدا جو پٽ هجڻ جي نظريي تي اختلاف هجڻ کان سواءِ اسلام ۽ عيسائيت جي وچ ۾ ڪوبه بنيادي فرق ڪونه آهي. پنهنجي جوهر ۾ اهي ٻئي هڪ ۽ ساڳيا آهن. اهي ٻئي انسانيت ۾ ڪم ڪندڙ ساڳين روحاني طاقتن جي پيداوار آهن. عيسائيت رومين ۽ يهودين جي بي حسي واري مادي پرستي خلاف هڪڙو احتجاج هئي. جڏهن ته اسلام عربن جي ذلت واري بت پرستي، انهن جي پرتشدد روايتن ۽ دستورن جي خلاف جنگ جو اعلان هيو. عيسائيت جي هڪڙي منظم حڪومت جي تابع رهندڙ وڌيڪ مذهب ۽ سڌريل رعيتي ماڻهن منجهه تبليغ ڪئي وئي جنهن کي نسبتن معمولي ڏکيائين سان مقابلو ڪرڻو ٿي پيو. جڏهن ته اسلام جي تبليغ جهڳٽالو قبيلن ۽ خاندانن منجهه ٿي ۽ ان کي ذاتي مفادن جي مڙني رجحانن ۽ قديم ٿوهر پرستين خلاف وڙهڻو ٿي پيو. عيسائيت جيڪا مشرق ڏانهن وڌي رهي هئي ان کي هڪڙي مذهب ۾ نرالي ڪردار واري ماڻهوءَ روڪي ڇڏيو جيڪو توڙي جو نسلي طور يهودي هيو پر تعليم ذريعي اسڪندريا جو هڪڙو يوناني هيو تنهن ڪري عيسائيت روم ۽ يونان ڏانهن وڃي نڪتي ۽ اتي پهچي ان صدين واري ڪافراڻي تهذيب کي پاڻ ۾ سمائي نون خيالن ۽ عقيدن کي پيدا ڪيو. عيسائيت ان گهڙي کان جڏهن ان پنهنجي جنم ڀومي مان لڏپلاڻ ڪئي ته ساڳي عيسائيت ڪونه رهي. بلڪ حضرت عيسيٰ عليه السلام جي دين جي بجاءِ اها پال حواري جو مذهب ٿي وئي. قديم ڪفر جا ديوتائي مندر پنهنجي زوال ڪري ڌڙن لڳا هيا. يونان ۽ اسڪندريائي فلسفي رومي دنيا کي ذهني طور هڪڙي مجسم خدا يعني نيم خدا (ڊميورجس Demiurgus) - هڪڙو آسماني وجود، ابديت جي سنگت ۾ ڄاول هڪڙو الوهي مظهر - تي ايمان آڻڻ لاءِ تيار ڪري ڇڏيو هيو. پر اهو تصور پال جي سڪاريل عيسائيت ۾ جذب ٿي ويو. جديد زماني جي مثاليت پرست عيسائيت جيڪا حقيقي مذهب جي بجاءِ هڪڙو فلسفو وڌيڪ آهي، اها عيسائيت کان اڳ ۽ عيسائيت کان پوءِ وارن صدين جي تهذيب جي پيداوار آهي. اسلام مڪمل طور تي بگڙيل سماجي ۽ بگڙيل اخلاقي

حالتن دوران هڪڙي قوم منجهه مختلف نموني سان تبليغ ڪيو ويو هيو. مرتبي ۾ گهڻيل عيسائيت طرفان پنهنجي خلاف بيهاريل رڪاوٽ کي جيڪڏهن اهو ڪيرائڻ ۾ ڪامياب ٿي وڃي ها ۽ ڌرتي جي سڌريل قومن منجهه پنهنجو رستو ٺاهي وڃي ها ته ان جي ترقي ۽ ان جي ڪردار جو نقشو ان کان مڪمل طور تي مختلف هجي ها جيڪو اهو هاڻي گهٽ مذهب مسلمان برادرين منجهه ڏسڻ ۾ اچي ٿو. مختلف علائقن منجهان وهندڙ ندين وانگر انهن پنهنجي مذهبن جنهن ماحول منجهان پنهنجي واٽ لڏي آهي ان جي خصوصيت مطابق مختلف نتيجا پيش ڪيا آهن. ميڪسيڪو جو اهو رهاڪو جيڪو مذهبي رياضت لاءِ پاڻ کي ٿور جي ٿارين سان اڏيت ڏئي ٿو ڏکڻ آمريڪا جو بت پرست، بلڪ عيسائي قومن جو گهٽ درجي وارو طبقو ڪنهن به طريقي ۾ عيسائي ڪونه آهن. انهن ۽ جديد عيسائي فڪر جي اڳواڻن جي وچ ۾ ويڪري خليج پيئل آهي. اسلام جتي به مذهب پٽي واري ۽ ترقي پذير قومن منجهه پنهنجي واٽ لڏي آهي ته اتي پاڻ کي مڪمل طور ترقي پذير لائن سان هم آهنگ ثابت ڪيو آهي. ان سڀيتا کي هتي ڏني آهي، ۽ مذهب کي مثالي بڻايو آهي.<sup>1</sup>

ڪوبه مذهب، غير مذهب ۽ اڻ ڄاڻ ماڻهن تي هڪڙي جتادار فائدي واري اثر جو عملي مظارو تڏهن ڪري سگهندو جڏهن ان جا ”احڪام ۽ ممنوعات“ (امر و نواهي) نمايان طور تي مثبت ۽ قطعي هجن. اعليٰ ۽ وڌيڪ روحانيت سان سرشار ذهن اڪثر ڪري ٻاهرين هدايتن ڏانهن توجهه ڪرڻ کان سواءِ به پنهنجن هم عصر مخلوقات ڏانهن واسطو رکندڙ ذميواري جي حدن کي پنهنجين دليين جي سنڌاڻ تي ڍالڻ جي قابل هوندا آهن. اهي مراقبي ذريعي الله تعاليٰ سان به رابطي ۾ هوندا آهن، ۽ انهن کي چڱي ۽ بري سچ ۽ پاڪائي ۾ تميز ڪرڻ جو شعور فطري طور عطا ٿي ويندو آهي جيڪو انهن جي زندگي سان گڏ

<sup>1</sup> اهو مذهب جنهن حضرت علي عليه السلام جي غازيانہ وفاداري ۾ امام جعفر صادق عليه السلام جي حلقه ۽ نرم مزاجي، امام موسيٰ ڪاظم عليه السلام جي صبر ۽ تقوا، حضرت فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عليها جي ازلي پاڪدامني، حضرت رابع بصري رضي الله تعاليٰ عنها جي پارسائي کي جنم ڏنو اهو مذهب جنهن ابن سينا، البيروني، ابن خلدون، سنائي، جلال الدين رومي، فريد الدين عطار، ابراهيم ادهم جهڙن ۽ اهڙن ٻين ڪيترن ماڻهن کي پيدا ڪيو اهو مذهب يقيني طور پاڻ ۾ اهڙيون خصلتون رکي ٿو جن مان فلاح و بهبود جي اميد ڪري سگهجي ٿي.

وڌندو رهندو آهي. افلاطون ۽ ارسطو جن کي ڪڏهن به الهامي دينن جو نور نصيب ڪونه ٿيو ان جي باوجود انهن دنيا کي اخلاقيات جي اعليٰ اصولن بابت اهڙي منفرد وضاحت سان ٻڌايو هيو جيئن وڏن پيغمبرن تلقين ڪئي هئي. انهن کي پڻ اها صلاحيت الله تعاليٰ جي ڪرم سان حاصل ٿي هئي ۽ انهن جي پنهنجن سوچن انهن جي رهنمائي ڪري انهن کي حق جي ويجهو پهچائي ڇڏيو هيو.

بهر حال، انسانذات جو عام لڏو جيڪو اڻ ڄاڻائي ۾ يا اڻ شانائتي انداز ۾ پڌل آهي، يا اهڙا ماڻهو جيڪي غير مهذب ۽ خراب عادتن جو شڪار آهن، انهن لاءِ اخلاقي هدايتون ڪابه معنيٰ ڪونه ٿيون رکن. جيستائين انهن کي چڱي نموني سان قانوني انداز سان ۽ سزا ۽ جزا سان گڏائي پيش نه ڪيو وڃي. نه مذهب جو اخلاقيات سان واسطو رکندڙ پهلو انهن جي احساسن ۽ جذبن کي حرڪت ۾ ٿو آڻي، ۽ نه وري فلسفا نظريا انهن جي ذهنن، انهن جي روزمره واري هلت يا انهن جي حياتين جي طور تي اثراتو عمل ڪن ٿا.

منجمل اصولن تي خطبن ڏيڻ جي مقابلي ۾ ڪنهن مثال ۽ ڄاڻ ڏيڻ ذريعي انهن جي دلين تي وڌيڪ جلدي اثر ٿيندو آهي. انهن کي نه صرف پنهنجي هر عصر مخلوقات ڏانهن پنهنجن لاڳاپن کي ضابطي ۾ رکڻ لاءِ پر خالق سان تعلق رکڻ لاءِ پڻ، واضح هدايتن ۽ چي گهرج هوندي آهي، ورنه اهي اهڙن قانونن جي غير موجودگي ۾ انسان ته ڇا پر پنهنجي مالڪ کي به وساري ويهندا آهن.

ستين عيسوي صدي ۾ اسلام کي جيڪا ڪاميابي ملي ۽ جنهن تيزي ۽ شاندار طريقي سان اهو دنيا ۾ پکڙيو هيو اهو انهي حقيقت ڪري هيو ته ان انساني سپاءَ جي انهي لازمي ضرورت کي تسليم ڪيو. تڪراري فرقن ۽ عقيدن جي هڪڙي اهڙي دنيا ۾ جنهن لاءِ عمل جي بجاءِ لفظ تمام گهڻي اهميت وارا هيا، ان هڪڙي ڪامل طاقت طرفان مليل مثبت هدايت جي صورت ۾ خطاب ڪيو. توڙي جو اسلام اخلاقي ۽ سماجي بگاڙ واري ماحول ۾ جنم ورتو پر ان جو مقصد اهو هيو ته هڪڙي ازلي ذات جي پوڄا جي تڪميل ڪرائي ۽ ائين انسانذات جو توجهه فرضن جي بجاءِ وري ڏانهن ڇڪائي جيڪو روحاني ترقي جو واحد طريقو آهي. اخلاقي طور ڪريل نسلن کي سماجي اخلاقيات جي هڪڙي اعليٰ درجي تائين مٿي کڻڻ ۾ پنهنجي

ڪاميابي ذريعي ان دنيا تي هڪڙي مثبت دستور جي ضرورت کي ثابت ڪيو. ان پرهيزگاري، سنجيدگي، سخاوت، انصاف ۽ برابري کي الله تعاليٰ جي فرمانن جي حيثيت ۾ پيش ڪري انهن کي اهڙن اوصافن جي تعليم ڏنائين. ان انساني برابري (مساوات) وارو جيڪو اصول قائم ڪيو ۽ ان ۾ جيڪو اشتراڪيت سان ملندڙ جلندڙ لاڙو هيو اهو انساني فڪر جي ان سوچ جي نمائندگي ٿو ڪري جنهن جو اظهار گيليلي جي ڪنارن تي ٿيو هيو. پر پنهنجي نهايت فخر واري حالت ۾ به اسلام جي عظيم سڪياري انفرادي صلاحيت جي انهن حدن کي ڪونه وساريو جيڪي معاشي ان برابرين جو سبب ٿينديون آهن.

اسلام جي هاڻوڪن عالمن تي افسوس آهي! قدامت پسنديءَ (Patristicism) جي ناسور پاڻ اڀڻ واري حقي جذبي ۽ سچي مذهب جي روح کي تباھ ڪري ڇڏيو آهي.

هڪڙي عيسائي مبلغ دين ۽ ديني علم جي وچ ۾ تفاوت کي ۽ انهن خرابين کي جيڪي انهن پنهنجي جي گڏيل مونجهاري منجهان عيسائي ڪليسا ۾ گهر ڪري ويون آهن، وڏي شدمد سان بيان ڪيو آهي. جيڪو ڪجهه عيسائيت ۾ ٿي چڪو آهي، اهوئي اسلام سان به ٿي رهيو آهي. عمل جي جاءِ تي زباني اقرار جي ڍونگ جاءِ ورتي آهي. نيڪي ۽ خلوص وارن ڪمن يعني نيڪي ڪرڻ خاطر ۽ الله تعاليٰ جي رضا لاءِ انسانذات سان پلائي ڪرڻ وارو ڪم جي جاءِ ظاهري رسمي طريقن والاري آهي. جذبو ختم ٿي ويو آهي، ۽ الله تعاليٰ ۽ ان جي رسول سان وفاداري بي معنيٰ لفظ ٿي ويا آهن. اهو جوش ۽ جذبو جنهن کان سواءِ انساني وجود وحشي مخلوق کان ڪو وڌيڪ سٺو ڪونه آهي، يعني پلائي ڪرڻ ۽ سٺو سوچڻ جو جذبو گم ٿي ويو آهي. اڄوڪن مسلمانن لفظن جي اجائي محبت ۾ حقيقت (معنيٰ) کي نظرانداز ڪري ڇڏيو آهي. آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان تبليغ ڪيل اصول مطابق زندگي گذارڻ جي بجاءِ، ”سنن عملن“ ۾ اڳڀرائي ڪرڻ جي جدوجهد ڪرڻ جي بجاءِ، ”پرهيزگار“ ٿيڻ جي بجاءِ الله تعاليٰ جي فرمانبرداري ڪرڻ ۽ ان جي رضا حاصل ڪرڻ خاطر ان جي مخلوق

<sup>1</sup> ڏسو پروفيسر موميري (Prof. Momerie) جو ”ڊفيڪٽس آف ماڊرن ڪرسچئنٽي“ (Defects of Modern Christianity) نالي ڪتاب.

سان پيار ڪرڻ جي بجاءِ، مسلمانن پاڻ کي ٻاهرين ڏيک وٺي ۽ موقعي پرستي جو غلام بڻائي ڇڏيو آهي. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اوائلي اصحابن جي دل ۾ پنهنجي اوستاد لاءِ جيڪا تعظيم ۽ احترام هيو قدرتي طور ان جي تقاضا هئي ته اهي پاڻ کي مڪمل طور ان جي رنگ ۾ رنگي ڇڏين ها، ان جي زندگي جي عام رواجي طريقي جو نمونو ثابت ٿين ها، ان جي روزمره جي حياتي ۾ گذريل واقعن کي ائينو بڻائين ها. هڪڙي شروعاتي مرحلي واري معاشري ۾ وقت جي عام ضرورت مطابق بيان ڪيل فرمانن، قانونن ۽ ضابطن کي دل سان هنيائين ها. پر ائين فرض ڪري وٺڻ ته نهايت عظيم سماج سڌارڪ جنهن جهڙو دنيا ڪڏهن ڪو پيدا ڪونه ڪيو آهي، جيڪو دليل جي حڪمراني جو عظيم حمايتي هو هڪڙو انسان جنهن دعوا ڪئي ته ڪائنات جو انتظام قانون ۽ ضابطي ذريعي هلايو وڃي ٿو ۽ رهنمائي ڪئي وڃي ٿي، ۽ ٻڌايائين ته فطرت جي قانون جو مطلب دائمي ارتقا آهي، ان ڪڏهن اهو سوچيو هوندو ته اهي احڪام به جيڪي گهٽ مذهب قوم جي وقتي ضرورتن مطابق پڌرا ڪيا ويا هيا اهي دنيا جي پڄاڻي تائين ائين جو ائين ان بدليجنڊڙي رهندا ته اها ڳالهه اسلام جي پيغمبر سان ناانصافي ڪرڻ برابر آهي.

رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي مقابلي ۾ ٻئي ڪنهن به شخص کي ان ڳالهه جو وڌيڪ احساس وارو ادراڪ ڪونه هيو ته هن ترقي پزير دنيا ۾ جنهن جا سماجي ۽ اخلاقي اصول سدائين بدليجنڊا رهن ٿا، نيون نيون ضرورتون پيدا ٿينديون رهنديون ۽ اهو ممڪن آهي ته پاڻ ڪريمن ڏانهن وحي ذريعي نازل ٿيندڙ آيتون به ايندڙ واقعن تي پورو لهي نه سگهن. جڏهن حضرت معاذ رضي الله تعاليٰ عنه کي يمن جو گورنر مقرر ڪيو ويو ته رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ان کي فرمايو ته اهو انهي صوبي جو انتظام هلائڻ ۾ ڪهڙي قانون تي عمل در آمد ڪندو. حضرت معاذ رضي الله تعاليٰ عنه عرض ڪيو ”قرآن شريف جي احڪامن مطابق.“ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم فرمايو ”پر جيڪڏهن تون ان ۾ ڪا چڻي رهنمائي نه لهين؟“ حضرت معاذ رضي الله تعاليٰ عنه عرض ڪيو ”ته پوءِ مان رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي سنت جي مثال مطابق عمل

ڪندس. ”رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم وري فرمايو ”پر جي ان ۾ به ناڪامي ٿئي؟“ حضرت معاذ رضي الله تعاليٰ عنه جواب ڏنو ”ته پوءِ مان پنهنجي سمجھ مطابق عمل (اجتهاد) ڪندس.“ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي اصحابي جي جواب کي تمام گھڻو سٺو سمجهيو ۽ ٻين وفدن کي به ان مطابق عمل ڪرڻ جي هدايت ڪيائون.

اهي عظيم مبلغ پنهنجي زماني جي ضرورتن کان، ۽ جن ماڻهن سان کين وهنوار ڪرڻو هيو يعني اهڙا ماڻهو جيڪي سماجي ۽ اخلاقي مايوسي جي ڏهڻ ۾ ڦاٿل هيا، جي گهرجن کان مڪمل طور تي خبروار هيا ۽ پنهنجي دوراندوشي ۽ خيالن جي ڪشادگي ذريعي سمجھي ويا، بلڪ ائين چئي سگھجي ٿو ته اڳڪٿي ڪندي نشاندهي ڪيائون، ته اهڙو وقت به ايندو جڏهن اتفاقي ۽ عارضي ضابطن ۽ عام ۽ مستقل ضابطن ۾ فرق ڪرڻ ضروري ٿي پوندو. ابو هريره رضي الله تعاليٰ عنه کان روايت آهي: قال رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اَنْتُمْ فِي زَمَانٍ مِّنْ تَرَكَ مِنْكُمْ عَشْرٌ مَا أَمْرٌ بِهِ هَلَكٌ شَرٌّ يَأْتِي زَمَانٌ مِّنْ عَمَلٍ مِنْهُمْ عَشْرٌ مَا أَمْرٌ نَجَا (ترمذي - مشڪوٰٿ) ”توهان هڪڙي اهڙي زماني ۾ رهو ٿا جنهن ۾ جيڪڏهن توهان پاڻ کي ڏنل حڪم کان ڏهين حصي جيتري به غفلت ڪندا ته تباه ٿي ويندا، ان کان پوءِ وري اهڙو زمانو ايندو جو ان ۾ رڳو ڏهين حصي تي عمل ڪندڙ کي به چوٽڪارو نصيب ٿي ويندو.“

جيئن اسان اڳيئي ٻڌايو آهي ته هن وقت مسلمان قومن تي جيڪا مصيبت نازل ٿي آهي، اها آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي تعليمات جو نتيجو ڪونه آهي. اسلام جي مقابلي ۾ دنيا جي ڪنهن به مذهب وٽ ترقي جو ايترو مادو ڪونه هيو ڪو به مذهب ايترو خالص يا انسانذات جي ترقي پذير گهرجن سان وڌيڪ مطابقت رکندڙ ڪونه هيو.

مسلمان جماعتن ۾ اڄوڪي رڪاوٽ (جمود) جو خاص سبب انهي غلط گمان ڪري آهي، جنهن مسلمانن جي گھڻائي جي ذهن تي قبضو ڪري ڇڏيو آهي ته شخصي راءِ (اجتهاد) جي اظهار جو حق اوائلي فقيهن تي ختم ٿي ويو ۽ جديد زماني ۾ ان جو اظهار ڏوھ آهي. ان

مان هڪڙو شرط اهو آهي ته هڪڙي مسلمان کي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو پڪو امتي مڃرائڻ لاءِ لازمي طور اسلام جي ديني عالمن طرفان مقرر ڪيل هڪڙي يا ٻئي مذهب سان واسطو رکڻو پوندو ۽ پنهنجي راءِ کي مڪمل طور انهن ماڻهن جي تشريح آڏو ترڪ ڪرڻو پوندو جيڪي نائين صدي ۾ رهندا هيا، ۽ ويهين صدي جي ضرورتن مطابق سوچڻ جو تصور به ڪونه ٿي ڪري سگهيا.

سني فرقي وارن منجهه اهو عام عقيدو آهي ته چئن فقهي امامن<sup>1</sup> کان پوءِ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي شريعت جي تشريح ڪرڻ لاءِ ڪوبه اهل ماڻهو پيدا ڪونه ٿيو آهي. مسلمان هاڻي جن تبديل ٿيل حالتن ۾ رهن ٿا انهن ڏانهن ڪوبه ڌيان ڪونه ٿو ڏنو وڃي. اهي معزز فقيه ڪيتريون صديون اڳ جن نتيجن تي پهتا هيا، انهن نتيجن کي موجوده حالتن تي به اهڙي ئي نموني سان موزون سمجهيو وڃي ٿو. شيعا فرقي وارن منجهه اخباري گروه وارو پنهنجي راءِ کي ”شريعت جي تشريح ڪندڙن“ جي فتوائن کان هڪ قدم به اڳتي وڌڻ جي اجازت ڪونه ٿو ڏئي. پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم دليل (نڪر) کي انساني ڏاهپ جي اعليٰ ۽ اتم شغل طور ذهن نشين ڪرايو هيو. اسان جي مدرساڻي عالمن ۽ انهن جي خوشامدڙين پوئلڳن ان جي اظهار کي ڏوهه ۽ گناه قرار ڏنو آهي.

جيڪو ڪجهه عيسائين ۾ ٿيو اهو مسلمانن منجهه به ٿي رهيو آهي. اڄوڪي دور ۾ مسلمانن جي وڏي تعداد جو ڪردار ۽ زندگي جو طور طريقو آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي تعليمات ۽ فرمانن جي سانچي ۾ تنقيداليو وڃي، پر ان جي بجاءِ مجتهدن ۽ فقهي امامن جي خيالن ۽ نظرين تي وڌيڪ عمل ڪيو ٿو وڃي، جن مان هر هڪ، نبي ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ڏانهن وحي ذريعي نازل ٿيل آيتن کي پنهنجي سمجهه مطابق تشريح ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي آهي. انهن ترجمانن جو ته مثال ائين هيوت ڄڻ اهي هڪڙي ميڙاڪي ۾ بيهي هڪڙي مبلغ جو خطبو ٻڌي رهيا هيا جيڪو هڪڙي اوچي جاءِ تان ماڻهن جي هڪڙي وڏي ميڙاڪي کي مخاطب هيو ۽ مٿاهين هنڌ تان ڪشادي علائقي کي ڏٺائين ٿي، پر ان جي نظر صرف انهن ماڻهن تائين

<sup>1</sup> امام ابو حنيفه، امام مالڪ، امام شافعي ۽ امام احمد بن حنبل.



محدود هئي جيڪي انهن جي ڀرسان بيٺل هيا. تنهن ڪري اهي ماڻهو مبلغ جي لفظن جي ڳوڙهي معنيٰ کي يا انهي ڳالهه کي ته اهو ڪهڙي قسم جي ماڻهن کي مخاطب هيو سمجھي ڪونه سگهيا. جنهن جو نتيجو اهو ٿيو ته انهن ان جي لفظن جو مطلب پنهنجي محدود نظر واري دائري اندر يعني انهن جي پنهنجن ذهنن ۾ انساني ضرورتن ۽ انساني ترقيءَ جو جيڪو محدود تصور هيو ان مطابق ڪڍيو. نه انهن کي آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي تعليمات جي عالمگيريت جو ادراڪ هيو ۽ نه انهن ۾ ان جهڙو روحاني جذبو هيو. نه انهن کي ان جهڙو الهام حاصل هيو. نتيجي ۾ انهن وساري ڇڏيو ته پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي ذهانت جي اصول هيٺ سموري انسانذات کي خطاب ڪيو هيو. انهن عارضي ڳالهين کي مستقل ڳالهين سان ۽ اصولي کي فروع سان، ۽ جزوي کي ڪلي سان ملائي ڇڏيو. عيسائي ڪليسائي پادرين وانگر انهن فقهي عالمن مان ڪيترائي آمر حڪمرانن ۽ بادشاهن جا ملازم هيا، جن جا مطالبا آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي فرمانن سان ٺهڪندڙ ڪونه هيا. تنهن ڪري نوان قانون ايجاد ڪيا ويا، نوان نظريا گهڙيا ويا، نيون حديثون هٿ ڪيون ويون ۽ اسلام جي معلم جي قولن تي پردا چاڙهيا ويا، ۽ اهڙيون معنائون ڪيون ويون جيڪي پنهنجي اصل جوهر کان هٽيل هيون. اهو ان جوئي نتيجو آهي ته هاڻي دين جي پيروڪارن (مسلمانن) جي ضمير تي جيڪي قانون ۽ ضابطا حڪمراني ڪن ٿا اهي قرآن شريف جي مثبت فرمانن ۽ وضاحتن مان نڪتل ڪونه آهن، پر گهڻو ڪري فقه ۽ دينيات جي انهن ڪتابن منجهان ورتل آهن جن جي ٻوڏ اسلامي دنيا ۾ بعد وارين صدين دوران آئي.

هڪڙو انگريز ليکڪ نيڪ طرح اندازو ڪري ٿو ”بلڪل ائين جيئن عبراني عهدِ عتيق جي ڪتابن کي نظر انداز ڪري تلمود کي اختيار ڪيو ويو هيو ائين مسلمانن قرآن شريف کي هڪ پاسي تي رکي پنهنجن فقيهن جي فيصلن ۽ روايتن کي پنهنجو رهبر بڻائي ڇڏيو آهي.“ اهو وڌيڪ لکي ٿو ”اسان جي چوڻ جو اهو مطلب ڪونه آهي ته جيڪڏهن ڪنهن به مسلمان کان پڇيو وڃي ته ان جو مذهبي ڪتاب ڪهڙو آهي ته اهو قرآن شريف کان سواءِ ڪنهن ٻئي ڪتاب لاءِ جواب ڏيندو پر اسان جي چوڻ جو مطلب اهو آهي ته عملي طور ان جي عقيدتي

يا عمل جي رهنمائي قرآن شريف ذريعي ڪونه ٿي ڪئي وڃي. عيسائيت جي وچولن زمانن (قرون وسطيٰ) ۾ نئون عهدنامو نه پر ٿامس اڪيناس (Thomas Aquinas) جي سمائيولاجيڪا (Summa Theologica) يعني ”جامع دينيات“ عيسائي عقيدن جي ثواب ۽ خطا جي سوالن جو فيصلو ٿي ڪيو. ۽ موجوده دور ۾ ڇا ڪوئي عيسائي پادري عام طور تي مقدس انجيل تي ذاتي غور و فڪر ڪرڻ سان حضرت عيسيٰ عليه السلام جي تعليمات مطابق پنهنجا عقيدا حاصل ڪري ٿو؟ غالبن جيڪڏهن اهو ڪنهن دستاويز مان رهنمائي وٺي ٿو ته اهو صرف چرچ واري مذهبي ڪتاب (سوال ۽ جواب نامو) کي ئي نظر مان ڪڍي ٿو ۽ اهوئي ان لاءِ ڪافي هوندو آهي. يا جيڪڏهن اهو معلومات ڪرڻ واري ڪنهن خاص طبيعت جو لاڙو رکندڙ هوندو آهي ته 39 شقن جو مطالعو ان جي مڙني ڏکيائين کي حل ڪري ڇڏيندو آهي. تڏهن به جيڪڏهن ان کان پڇيو وڃي ته اهو پڻ ائين چوندو ته ان جو مذهبي عقيدو انجيل مان نڪتل آهي ۽ انهن ڳالهين کي ڪونه مڃيندو جن طريقن سان ان ۾ ردبدل ڪئي وئي آهي. ٿلهي ليکي چئجي ته جديد مسلمانن به اهڙن طريقن سان ٺاهيل آهي. ۽ هن وقت مسلمان جيڪو گهڻو ڪم ڪن ٿا يا عقيدي طور مڃين ٿا اهو قرآن شريف ۾ ڪونه ٿو ملي سگهي.

اڃا به هر طريقو هر مڪتب فڪر پاڻ ۾ ترقي جا جيوڙا سمائي ٿو ۽ هاڻي جيڪڏهن ان جي ترقي رکيل آهي ته اهو صرف فقيهن جو ڏوه ڪونه آهي. ان جو سبب اهو آهي ته ماڻهو آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ارشادن جي اصل جذبي کان ويڳاڻا ٿي ويا آهن. بلڪ سچ پچو ته پهرين مذهبي اڳواڻن (علماء سلف) جي قولن کي به سمجهي ڪونه سگهيا آهن.<sup>1</sup>

<sup>1</sup> محمد امين شامي جو ”ردالمحتار“ ۽ شيخ زاده جو ”مجمع الانهار“. هدايه ۽ ماتڪ ڪتابن کان گهڻو تفصيلي آهن. جيئن ڪوڪ (Coke) يا بلڪ اسٽون (Black Stone) ۾ ڄاڻايل خيالن مٿان ايلڊن (Eldon) ۽ مئسفيلڊ (Mansfield) جا تبصرا. شيخ مرتضيٰ جا رايا پنهنجي فراخ دلي ۽ روشن خيال بڻائڻ وارن لائن ڪري تنگ نظر ۽ پنهنجي راءِ تي پاڙڻ وارن محققن کان گهڻو مٿانهان آهن. پر خوشامدڙيو ”اخباري“ شيخ مرتضيٰ جي خيالن جي مقابلي ۾ ٻين جي بيروي ڪري ٿو.

مغربي دنيا ۾ مذهبي اصلاح (Reformation) جو پيش خيمو ثقافت جي نشاۃ ثانيه (Renaissance) هئي ۽ يورپ جي ترقي تڏهن شروع ٿي جڏهن ان ڪليسا ئي پابندين کي ٽوڙي ڦٽو ڪيو. اسلام ۾ پڻ روشن خيالي ئي سڌاري جو پيش خيمو ٿيندي ۽ ان کان اڳ جو مذهبي زندگي جي نئين سر سجاوٽ ٿئي، ماڻهن جي ذهن کي انهن پابندين کان لازمي طور جان ڇڏائي پوندي جيڪا لفظي تشريح ۽ ”روايتي ورتاءُ“ (تقليد) جي عقيدي ان تي صدين کان مڙهي ڇڏي آهي. اهڙي روايت پسندي (ظاهريت) کي، جيڪا عبادتگذار جي دل ۾ ڪشش پيدا نه ڪري ۽ لازمي طور ترڪ ڪرڻو پوندو، ٻاهرين ڏيکاءِ کي لازمي طور اندر جي احساس جي تابع ڪرڻو پوندو ۽ اخلاقيات جي سبقن کي لازمي طور ذهن جي ڪوپري ۾ پڪو ڪرڻو پوندو. صرف ان کان پوءِ ئي اسان اميد ڪري سگهنداسين ته اسلام جي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان هدايت ڪيل ذميوار جي اصولن لاءِ نئين سر ذوق ۽ شوق پيدا ٿيندو. اسلامي دنيا ۾ سڌارو تڏهن شروع ٿيندو جڏهن هڪ دفعو اهو تسليم ڪيو وڃي ته ڪلامِ الاهي ڪنهن به ٻولي ۾ ترجمو ٿيل هجي ته ڪلامِ الاهي ئي هوندو آهي ۽ پنهنجو قدرتي اثر برقرار رکندو آهي ۽ خدا جو ذڪر ڪنهن به زبان ۾ ڪيو وڃي ته الله تعاليٰ قبول ڪندو آهي. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم خود پنهنجن ڌارين ٻولين وارن امتين کي انهن جي پنهنجين ٻولين ۾ نماز ادا ڪرڻ جي اجازت ڏني هئي.<sup>1</sup> پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ٻين امتين کي به واضح نموني سان اجازت ڏني هئي ته اهي پنهنجن لهجن موجب قرآن شريف جي تلاوت ڪن؛ ۽ پاڻ اعلان ڪيائون ته قرآن شريف ستن لهجن ۾ نازل ٿيو آهي.

اسلام جي اوائل ڏينهن ۾ انهي ڳالهه تي اتفاق هيو ته سمجهڻ سوچڻ کان سواءِ عبادت ڪنهن به ڪم جي ڪونه آهي. امام ابوحنيفه نماز ۽ خطبي جو ڪنهن به ٻوليءَ ۾ پڙهڻ کي ٺيڪ ۽ جائز قرار ڏنو.<sup>2</sup> امام ابوحنيفه جي شاگردن امام ابويوسف ۽ امام ابو محمد پنهنجي اوستاد جي راءِ کي ڪجهه

<sup>1</sup> حضرت سلمان فارسي رضي الله تعاليٰ عنه جنهن جي حياتي حضرت علي عليه السلام هڪڙي ٻير شينهن کان بچائي هئي. پهريون شخص هيو جنهن کي اها اجازت ڏني وئي هئي.

<sup>2</sup> جواهرالخلاط درالمختار (باب صلوات). اها راءِ ”تجنيس“ ۾ پڻ ظاهر ڪئي وئي آهي. تحتواي چوي ٿو ته امام جي راءِ مُستند آهي ۽ ان جي پيروي واجب آهي. درالمختار جو شارح پڻ فارسي ۾ نمازون ادا ڪرڻ کي جائز مڃي ٿو.

فرق سان مڃيو آهي. انهن جو چوڻ آهي ته انهيءَ صورت ۾ جڏهن ڪو ماڻهو عربي ٻولي نٿو ڄاڻي ته پوءِ اهو ڪنهن به ٻولي ۾ نماز ادا ڪري سگهي ٿو.<sup>1</sup> بهرحال هڪڙو وڏو ۽ معقول سبب آهي جنهن ڪري جتي به ممڪن ۽ قابل عمل هجي اتي نماز جي ادائگي ۾ عربي ٻولي کي بحال رکيو وڃي. اهو سبب انهيءَ ڪري ڪونه آهي ته عربي رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ٻولي آهي پر انهي ڪري جو اها اسلام جي ٻولي ٿي وئي آهي ۽ هڪڙو اهڙو وسيلو آهي جيڪو سموري اسلامي دنيا منجهه ٻڌي جو جذباتي احساس برقرار رکي ٿو ۽ ٻڌي جي مقابلي ۾ ڀلا وڌيڪ طاقت ڪنهن ۾ سمايل آهي؟

## نوٽ

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اسراف جي خلاف جيڪي احڪام جاري ڪيا، انهن کي ٻن قسمن ۾ ڳڻائي سگهجي ٿو: خاصيت جي لحاظ وارا ۽ مقدار جي لحاظ وارا. ڪاٺ پيئڻ ۽ اهڙين ٻين ڳالهين ۾ اسراف يا فضول وڌاءِ خلاف منع، ٻئي قسم يعني مقداري سان واسطو رکي ٿي. اها منع ڪنهن حد تائين انهيءَ لاءِ ضروري سمجهي وئي ته اخلاقي روين کان هيٺ ڪريل شامين ۽ پارسين سان ميل جول ڪري عربن ۾ هڪڙي گهٽ مذهب قسم جي لذت پرستي پکڙجي وئي هئي، ۽ ڪجهه اهڙين حالتن ڪري جن جون جملڪيون اسان کي قرآن شريف ۾ ڏيکاريون ويون آهن. جيستائين سوئر جي گوشت جو تعلق آهي ته ان جي منع جيڪا خاصيت واري قسم جي هئي، اها ان جو صحت لاءِ نقصانڪار هجڻ ڪري ڪئي وئي هئي ۽ اها منع ايستائين بنا ڪنهن تبديلي جي قائم رهندي جيستائين ان جانور جي فطرت ۽ ان جي گوشت ڪاٺ ڪري جيڪا بيماري پيدا ٿئي ٿي، اهي موجود رهن ٿا. ناچ جي خلاف منع خاص ڪري ڇڙواڳي ۽ بيهودن ناچن جي خلاف هئي جنهن جي ذريعي مشرڪ عرب پنهنجن سامي ۽ فونيقي ديوتائن ۽ ديوين يعني عشتورث (Ashtoreth)، مولوخ (Molock) ۽ بعل (Boal) جي پوڄا ڪندا هيا.

<sup>1</sup> موجوده زماني جا عالمن ان جي تاويل ائين ڪن ٿا ته ڪنهن ٻي زبان ۾ نماز پڙهڻ جي اجازت تڏهن آهي جڏهن نمازي عربي لفظ اچارڻ جي قابل نه هجي! انهي وضاحت (تاويل) جي ڪمزوري واضح آهي.

## باب ٽيون

### اسلام ۾ آخرت جي زندگي جو تصور

نوٽ: هن باب کي پڙهڻ کان اڳ ڪجهه ڳالهين جو سمجهڻ ضروري آهي. (اردو مترجم)

1. ليڪڪ موت کان پوءِ وارين حالتن جي جنهن انداز ۾ تشريح ڪئي آهي، اهو ان جو پنهنجو بيان ڪرڻ جو انداز آهي.

2. قرآن شريف اها هرگز دعوا ڪونه ڪئي آهي ته ان ۾ آخرت جي باري ۾ جن حقيقتن ڏانهن ظاهري اشارو ڪيو ويو آهي، اهي بلڪل نئون ۽ اڄوڻيون آهن؛ يا انهن تي دنيا جي مختلف علائقن ۾ غور و فڪر ڪونه ٿيو آهي ۽ انساني فڪر انهي معاملي ۾ ڪوئي ارتقائي قدم ڪونه ڪيو آهي. قرآن شريف جي بس اها منشا آهي ته جيڪي ماڻهو هن دنيا ۾ ان جي مادي ۽ حسي لذت جا غلام ٿي ويا آهن انهن کي يقين ڏياري ته جيڪڏهن توهان هن دنيا ۾ ايمان ۽ عمل جي تقاضائن کي پورو ڪندا ته توهان کي آخرت ۾ ان کان به وڌيڪ، بلڪ مڪمل زندگي عطا ڪئي ويندي.

3. جنت ۽ ان جي نعمتن جي باري ۾ تاويل ۽ تعبير جا ٻه مسلم اصول رائج آهن. هڪڙي گروه انهن لذتن ۽ احوال کي انهي بنياد تي حقيقي قرار ڏنو آهي ۽ ظاهر تي محمول ڪيو آهي ته انساني "انا" ۾ زندگيءَ جا اهي ٻئي رخ موجود آهن؛ ۽ حسي ۽ معنوي ٻئي پهلوان "انا" جا اهڙا ترڪيبي جزا آهن جن کي تجريد جي ڪنهن به مرحلي ۾ هڪڙي کي ٻئي کان جدا نٿو ڪري سگهجي. اهو محدثن ۽ اڳين (سلف) جو تصور آهي. عقليت پسند گروه ان کي اهڙي معنيٰ سان تعبير ڪيو آهي ته انهن ڳالهين کي صرف سمجهاڻي جي لاءِ حسي اصطلاحن ۾ بيان ڪيو ويو آهي. ٻئي گروه انهي ڳالهه تي متفق آهن ته اصل مقصد الله جي رضا حاصل ڪرڻ آهي ۽ اهائي سڀ کان وڏي نعمت آهي جنهن کان ايمان وارا جنت ۾ بهر مند ٿيندا.

4. اها ڳالهه صحي ڪونه آهي ته جن سورتن ۾ جنت جي حسي لذتن جو ذڪر ٿيو آهي اهي صرف مڪي سورتون آهن ۽ اهي سورتون ان وقت نازل ٿيون جڏهن نبوي شعور پڪو پختو ڪونه ٿيل هيو. البت

اهو درست آهي ته قرآن شريف ۾ امت جي شعوري ارتقا جو برابر خيال رکيو ويو آهي جنهن کي اسان درجي بدرجي تسهيل به چئي سگهون ٿا. ليڪن ان جو تعلق احڪام ۽ شوريٰ جي نفاذ سان آهي باقي اصول ۽ عقيدن سان ڪونه آهي. اصول ۽ عقيدا ان کان سواءِ واضح ڪيا ويا آهن ۽ انهن ۾ شروع کان آخر تائين جھول يا اجمال ڪونه ٿو ملي. تنهن ڪري جيئن مڪي سورتن ۾ جنت جي نعمتن جو ذڪر آهي بلڪل ائين مدني سورتن ۾ به ان جو بيان آهي.

5. نبوت جي باري ۾ انهيءَ حقيقت کي چڱي نموني سمجهڻ کپي ته ان جي معنيٰ اها ڪونه آهي ته ڪجهه حساس ۽ پارسا هستيون پنهنجي وجدان ۽ اثرن کي دياتداري سان گڏ وحي جي روپ ۾ ڏسنديون آهن ۽ پنهنجي زماني جي سچائين کي پنهنجي سوچ ۽ فڪر سان گڏائي هڪڙي مقرر ڪيل دعوت جي سڳن ۾ ڀالينديون آهن. جيئن هڪڙي مڪتب فڪر وارا چون ٿا. اسلامي نقطه نظر کان نبين سڳورن جي بعثت الله تعاليٰ جي خدائي نظام جو ڪرشمو آهي. الله تعاليٰ ئي انهن ماڻهن کي اصلاح لاءِ چونڊيندو آهي. اهوئي انهن جي قلب (دل) ۽ ذهن جي پرورش جو اهتمام ڪندو آهي ۽ اهوئي رشد و هدايت جي سهوليت به عطا ڪندو آهي. انهن جي دل الله تعاليٰ جي وحي جو مهبط ٿي ويندو آهي ۽ زبان حق جي ترجمان ٿي ويندي آهي. انهن کي اهو قطعي اختيار ڪونه هوندو آهي ته پنهنجي طرفان ڪا ڳالهه چون. اهي پنهنجي زماني جي اجتماعي ۽ فڪري سچائين جي باري ۾ بنا شڪ ۽ شڪي جي هڪڙو مقرر موقف رکندا آهن. پر ان ۾ انهن جي ذاتي انتخاب کي دخل ڪونه هوندو آهي. خود ربيويت جي اها تقاضا آهي ته نبي سڳورا پنهنجي دور جي مڙني سچائين جي تصديق ڪن ۽ انهن کي هڪڙي سٺي امتزاج جي شڪل ۾ پيش ڪن. (اردو مترجم)

=====

يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ۖ فَادْخُلِي فِي عِبَادِي ۖ وَادْخُلِي جَنَّاتِي ۙ<sup>1</sup>

آخرت جي حياتيءَ جو تصور يعني اسان جي جسماني حصي مان اسان جي فطرتي جاندار مادي (روح) جي الڳ ٿيڻ کان پوءِ وارو وجود، انساني نسلن ۾ جيڪي توڙي جو ٻين ڳالهين ۾ هڪ ٻئي کان مڪمل طور مختلف آهن، ايترو عام ۽ مشترڪ رهيو آهي جو انهنيءَ حقيقت کي مڃڻ لاءِ ترغيب ڏني آهي ته اهو وجود لازمي طور اسان جي زندگي جي پهرين ترڪيبي جزن مان هڪ هوندو. پر جڏهن اسان مختلف نسلن ۽ قبيلن جي اوائلي مرحلي سان سلهاڙيل حقيقتن جي وڌيڪ ڌيان سان ڇنڊ ڇاڻ ڪريون ٿا ته اسان انهي نتيجي تي پهچون ٿا ته آخرت جي حياتي وارو خيال انساني ذهن جي فطري اوسر جو نتيجو آهي.

جهنگلي انسان ڌرتي تي جيڪا زندگي گذاري ٿو ان کي ان کان ڪنهن الڳ ۽ امتيازي زندگي جو ڪو خيال به ڪونه هوندو آهي. اهو موت کي صرف وجود جو خاتمو سمجهي ٿو. ان کان پوءِ وري هڪڙو اهڙو مرحلو اچي ٿو جڏهن انسان پنهنجي جهنگلي حالت مان نڪري چڪو هوندو آهي. هاڻي ان جون اميدون ۽ خواهشون گهڻو ڌنڌو ڏياري موت ڪري ختم ڪونه ٿيون ٿي وڃن؛ بلڪ ان کي هتان واري زندگي جي مڪمل ٿيڻ کان پوءِ هڪڙي ٻي زندگي جي اميد هوندي آهي. پر انهيءَ مرحلي ۾ به جنهن قسم جي امرتا جو تصور انسان جي ذهن ۾ هوندو آهي اهو ان جي روزمره واري حياتي جي معمولن کان مختلف ڪونه هوندو آهي. پر موت کان پوءِ واري حياتي بس دنياوي حياتي جو هڪڙو تسلسل هوندو آهي. قبر کان اڳتي واري انهي لاڳيتي حياتيءَ جو تصور يقيني طور انساني روح جي هڪڙي وڌيڪ ڪشادي فضا لاءِ لاشعوري تمنا منجهان اڀريو آهي. جتي پيارن دوستن ۽ مائٽن جي جدائي، جيڪا پنهنجي جهنگلي ۽ مذهب انسانن لاءِ هڪجيترو ڏکيو ٿيندڙ هوندي آهي، انهن سان ٻيهر ملاقات ۾ تبديل ٿي وڃي.

<sup>1</sup> هنن آيتن جو ترجمو باب جي آخر ۾ ڏسو.

ايندڙ مرحلو جلد اچي وڃي ٿو انسان مڃڻ لڳي ٿو ته ان جي زندگي جا موجوده خوشي ۽ ڏک، نه ته سڀ ڪجهه آهن ۽ نه ٿي سگهن ٿا، ۽ ان جي وجود جو مڪمل خاتمو ڪري ڪونه ٿا سگهن؛ پر اڃا ڪا ٻي حياتي هوندي يعني موت کان پوءِ ٻي حياتي آهي، جتي اهو پنهنجين چڱاين ۽ مٿاڻين جي مقدار مطابق خوشين ۽ ڏڪن ۾ گذاريندو. هاڻي اسان هڪڙي اصول ۽ قانون تي پهتا آهيون.

انسان جو ذهن مستقبل جي وجود جي خيال جي اوسر کان اڳتي ڪونه ٿو وڃي. عدم جو قائل فلاسافر ڪوبه نئون انڪشاف (ڪوجنا) ڪونه ٿو ڪري. ڪا به نئين ڪيفيت بيان ڪونه ٿو ڪري اهو صرف اسان جي جهنگلي ابن ڏاڏن جي نقش قدم تي هلڻ جي ڪوشش ڪري ٿو جن جي سوچ جو دائرو رڳو هن زندگي تائين محدود هيو.

بهرحال، اها تسليم ٿيل حقيقت آهي ته اهي مڙئي خيال جيڪي موت کان پوءِ واري حياتي جي باري ۾ انساني ذهن جي مختلف مرحلن جي نمائندگي ڪن ٿا، انفرادي فقط نگاهه کان، نه صرف ساڳي وقت مختلف قومن منجهه پر ساڳي قوم منجهه به انفرادي ڏاهپ مطابق مختلف جوڙجڪ ۾ موجود هوندا آهن.

مصرين لاءِ چيو وڃي ٿو ته اهي پهريان ماڻهو هيا جن موت کان پوءِ واري حياتي جي نظريي کي تسليم ڪيو يا گهٽ ۾ گهٽ انساني رويي جي اصولن کي اهڙي عقيدتي تي بيهاريائون،<sup>1</sup> انهن جوڙجڪن جي نظريي ۽ آخرت واري زندگي ۾ جزا ۽ سزا واري نظريي کي هڪٻئي ۾ ملائي ڇڏيو. انهن جو عقيدو هيوتہ قبر ۾ پوريل انسان وري ٻيهر جيئرو ٿي ويندو آهي. ٻيهر زنده ٿيڻ پڄاڻان اهو نئين حياتي ۾ داخل ٿئي ٿو سج جي سنگت ۾، جيڪو تخليق (تڪوين) جو بنيادي اصول آهي، ۽ سڀني وجودن لاءِ پاڻمرادي وجود (قائم بالذات) جو سبب آهي. انسان جي روح کي سج وانگر لافاني ۽ ان جهڙن ساڳين ڊگهن سفرن جون منزلون طئي ڪندڙ سمجهيو ٿي ويو. سمورا جسم هيٺين دنيا (عالم سفلي) ۾ داخل ٿي ٿي ويا پر انهن سڀني کي وري جيئرو ٿيڻ جي پڪ ڏنل ڪونه هئي. فوتي ماڻهن جي نصيب جي باري ۾ فيصلو اوسيرس (Osiris) ۽ ان

<sup>1</sup> ڏسو رالسن (Rawlinson) جو ”هستري آف اينشنٽ اڇيٽ“ جلد ٻيو (History of Ancient Egypt, Vol. II).



جي بائيٽاليهه مشيرن جي هٿ ۾ هيو. فنا جي سزا صرف انهن روحن کي ملندي هئي جن کي ڏوهي قرار ڏنو ويندو هيو. پرهيزگار ۽ معمولي ڪوتاهين کان به بچيل روح هر طرح سان مڪمل خوشي ۾ داخل ٿي ويندا هيا ۽ اوسيرس پنهنجي ساٿين طور انهن کي مزيدار کاڌا کارائيندو هيو.<sup>1</sup>

اسان قدرتي طور اهو سمجهندا هوندا سين ته اسرائيليئن گهڻي عرصي تائين مصر ۾ رهائش اختيار ڪرڻ دوران مصرين کان مرڻ کان پوءِ واري حياتي (حيات بعد الممات) جو تصور ۽ انهن جي جزا ۽ سزا سان لاڳاپيل انهن جي خيالن کي اپنايو هوندو. پر خالص موسويت (يا اهي تعليمات جيڪي انهي نالي هيٺ ڏنل آهن) موجوده زندگي کان مختلف ڪنهن زندگي کي تسليم نٿي ڪري موسوي شريعت جو سمورو سرشتو جنهن محور تي ڦري ٿو اهو دنياوي جزا ۽ سزا جي احساس تي مشتمل آهي.<sup>2</sup> ان شريعت جو زور هڪڙي تمام ننڍڙي دائري اندر محدود آهي.

مرڻ کان پوءِ وري زنده ٿيڻ (حشر اجساد) وارو عقيدو ۽ ان منجهان اڀرندڙ خيال جيڪي پوءِ واري يهوديت ۾ ملن ٿا - خاص طور تي دانيال ۽ حزقي ايل (Ezekiel) جي لکڻين ۾ - اهي چٽي طرح زرتشتي ذريعن منجهان نڪتل ڌاري پڻ ڏاڍا وڌا وڌا آهن. شئول (Sheol) جي باري ۾ بيان ڪيل تفصيل، يعني اها جاءِ (عالم برزخ) جتي دنيا مان پرواز ڪري ويل روحن کي، پرهيزگارن جا هجن يا گناهگارن جا، ڪجهه وقت تائين ترسايو ويندو آهي، توڙي جو اوائلي لکڻين مان ٻڌايا وڃن ٿا پر انهن کي جنهن انداز سان بيان ڪيو ويو آهي اهو اصلي عبراني ٻولي جي جوهر مان نٿو لڳي. شئول ۾ نه انسان الله تعاليٰ جو حمد ڪري ٿو

<sup>1</sup> ڏسو لينورمنٽ (Lenormant) جو ڪتاب ”اينشنٽ هسٽري آف دي ايسٽ“ جلد پهريون (Ancient History of the East, Vol-I); ۽ الگر (الجر) جو ڪتاب ”هسٽري آف دي ڊاڪٽرائن آف اي فيوچر لائف“ (History of the Doctrine of a Future Life).

<sup>2</sup> ڏسو الگر (الجر) جو ڪتاب ”هسٽري آف دي ڊاڪٽرائن آف اي فيوچر لائف“ (History of the Doctrine of a Future Life) ۽ ملمن (Milman) جو ڪتاب ”هسٽري آف ڪرسچئنٽي“ جلد پهريون (History of Christianity, Vol-I).

سگهي ۽ نه ان جي محبت ۽ باجهه کي ياد ڪري ٿو سگهي.<sup>1</sup> اها هڪڙي تصوراتي دنيا آهي. يعني ٻي دينن (غير اهل ڪتاب) جي عالم اسفل (Hades) جو نقل ٿيل يهودي جوڙجيس (ٿاني)، جنهن ۾ روح اداس، سست، ۽ بي آرامي واري وجود جي زندگي گذارين ٿا، ڌرتي تي جيڪي انهن جا پيارا هيا انهن بابت ڪجهه به ڪونه ڄاڻندا آهن. رات ڏينهن صرف پنهنجي حالت تي ئي ماتم ڪندا رهندا آهن.<sup>2</sup>

هائوڪي يهوديت آخرت واري حياتي ۾ مضبوط عقيدتي سان ڀريل آهي. روايت مزا وٺي روحاني سڪون وارن ٺڪاڻن جي نعمتن يا عذابن جون پوڳنائون سهندڙ روحن جي روڻداد بيان ٿي ڪري<sup>3</sup> ائين زرتشتي مذهب يهودي نسل (عبراني قوم) تي ٻڌي نموني سان اثر ڪيو. ان نه صرف انهن ۾ مرڻ کان پوءِ واري حياتي جي خالص ۽ اڃا وڌيڪ جذبي وارو نظريو پيدا ڪيو پر هائوڪي مجوسي زرتشتيت (Mago Zoroastrianism)، جيڪا خود ڪلدانيت (Chaldaism) جي پيداوار آهي. يهودي ربانين جي عقيدتي کي آخرت جي جزا ۽ سزا جي مادي خيالن سان مضبوطي سان رنگين ڪري ڇڏيو.<sup>4</sup> بهرحال، اهو امتياز اوڀر جي آريائي قومن کي حاصل آهي جن ظاهري موت کان پوءِ واري حياتي جو چڻي ۽ واضح نموني سان تصور پيش ڪيو. ان تصور آريائي خاندان جي هڪڙي شاخ ۾ يا ته ڄم ۽ موت جي نه ڪٽندڙ ڦيري وارو دائمي جوڻ مٿائڻ جي صورت يا هڪڙي طويل آزمائشي مدي کان پوءِ مطلق لامحدوديت يا مابي نه سگهڻ واري اٽڪت خلا (وسعت مڪاني) يا

<sup>1</sup> زبور باب 6 (Ps. vi, 5).

<sup>2</sup> ايوب باب 14 (Job. xiv, 22). ڊولنجر (Dollinger) جلد ٻيو ۽ الگر (الجر) جو ڪتاب ”هستري اف دي ڊاڪٽرائن آف اي فيوچر لائف“ (History of the Doctrine of a Future Life).

<sup>3</sup> ڏسو ملمن (Milman) جو ڪتاب ”هستري آف ڪرسچئنٽي“ (History of Christianity) جلد پهرين.

<sup>4</sup> الگر (الجر) جي ڪتاب جو اهو باب ڏسو جنهن ۾ ان قرون اخري جي يهوديت تي پارسي نظام جي اثرن بابت بحث ڪيو آهي.

ڪجهه به نه (عدم محض) ۾ جذب ٿيڻ جي صورت اختيار ڪئي.<sup>1</sup> ٻي شاخ ۾ اهو عقيدو جزا ۽ سزا جي انصاف واري تارازي جي صورت ۾ ويڙهيل هيو اهڙي نموني ۾ جنهن ۾ جديد عيسائيت ۽ اسلام ۾ اهو تسليم ٿيل آهي ته هر انسان پنهنجن عملن جو جوابده آهي. ڇا مجوسي زرتشتيت شروع کان ئي جسماني طور ٻيهر حياتي ماڻڻ جو عقيدو رکيو ٿي. اهو هڪڙو اهڙو سوال آهي جنهن جي باري ۾ ڏاها ورهايل آهن. ڊولنجر، برنوف (Burnouf) ۽ ٻين محققن جو خيال آهي ته اهو تصور اصل ۾ زرتشتي ڪونه هيو پر اهو جيڪڏهن عبراني مان نڪتل ڪونه آهي ته به بعد ۾ پيدا ٿيل آهي.<sup>2</sup>

بهرحال، حقيقت اها آهي ته عربي رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي زماني ۾ ايران وارا مستقبل جي حياتي ۾ پختو ۽ مضبوط عقيدو رکندا هيا. زيند اوستا (Zend Avesta) جون جيڪي نشانين اسان وٽ پهتيون آهن، انهن ۾ مستقبل جي جزا ۽ سزا جو عقيدو واضح طور تي تسليم ٿيل آهي. اويستا جي عقيدن تي ٿلهيل وينديداد (Vendidad) ۽ بنديهش (Bundehesh) جي زرتشتيت ۾ اهو خيال ملي ٿو ته انسان جي مرڻ کان پوءِ ان جي جسم کي جن پوت (Demon) کڻي وڃن ٿا ۽ ان جي تن ڏينهن کان پوءِ هوش حواس واپس اچي ٿو. جيڪي روح پنهنجي حياتي واري زماني ۾ گناه واري گمراهي ۾ ڦاٿل رهيا هوندا آهن اهي چننيواد (Chinevad) جي خوفناڪ پل (پلسراط) تان پار ٿي ڪونه سگهندا، جنهن تان انهن کي انهن جي مرڻ کان پوءِ ٽين رات تي

<sup>1</sup> برهمڻ پروهتن دوزخ جي عذابن ۽ بهشت جي مزن جو نقشو هڪڙي بيمار تخيل جي تصوراتي وضاحت سان ڇڻيو. عربي ڄاڻندڙ کي شهرستاني جي ڪتاب ۾ ٻڌمت جي عقيدن جي (جيئن عام طور آهي ائين آخرت واري حياتي بابت گهڻو نا مطالعي جي دعوت ڏني وڃي ٿي.

<sup>2</sup> الگر (الجر) انهي گمان جي حق ۾ مضبوط دليل پيش ڪيا آهن ته ابتدائي زرتشتي حشر ڏينهن جسماني طور زنده ٿيڻ ۾ اعتقاد رکندا هيا. زرتشتي مجوسي لاشن کي جنهن ڪراحت سان ڏسندا هيا اها آخرت واري پڄاڻي کي رد ڪرڻ لاءِ بهانو ڪونه هئي. گهڻو گمان آهي ته اها ڪراحت ماني (Mani) جي نظرين جي اثر ڪري پيدا ٿي هوندي ڏسو الگر (الجر) جو ڪتاب صفحو 138. ان کان علاوه رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي زماني ۾ عجمين کي لاشن کان جيڪا ڪراحت هئي ان جي باري ۾ ڏسو ڊولنجر جي ڪتاب جو جلد ٻيو صفحو 409.

گذرڻ جو حڪم ڪيو ويندو آهي. نيڪ روح ان پل تان ڪاميابي سان لنگهي ويندا ۽ ”نيرت“ يزتاس (Yazatas) (جديد فارسي ۾ ازد Izad) جي رهنمائي ۾ سڪون واري وادي جيڪا ارمزد (Ormuzd) ۽ امشسپندن (Amshaspands) جو نڪاڻو آهي، ۾ داخل ٿي انهن سان گڏجي ويندا آهن. جتي سونن پلنگن تي ويهي اهي خوبصورت حورن (حوران بهشت) جي صحبت ۽ طرح طرح جي نعمتن جا مزا ماڻيندا آهن. گناهگار پل تان ڪري پوندا آهن يا انهن کي دوزخ جي اندر گمليو ويندو آهي، جتي انهن کي داروغن هٿان عذاب ڏنا ويندا آهن. انهي عذاب جو مدو ارمزد (هرمزد) مقرر ڪندو آهي يا ڪجهه روحن کي سندن مائتن ۽ دوستن طرفان دعائون ڪرڻ يا شفاعت لاءِ پاڏائڻ ذريعي چوٽڪارو ملندو آهي. دنيا جي پڄاڻي ٿيڻ وقت هڪڙو نبي ظاهر ٿيڻو آهي، جيڪو ڌرتي کي گناهن ۽ ناانصافي کان چوٽڪارو ڏياريندو ۽ خوشي جو راڄ قائم ڪندو. اهو آهي زرتشتين جو بهشت ۽ ارمزد (هرمزد) جي خدائي بادشاهت.<sup>1</sup> ان کان پوءِ عالمگير حشر برپا ٿي ويندو ۽ ٻيهر زنده ٿيڻ جو عمل شروع ٿي ويندو ۽ وچڙي ويل دوست ۽ مت مائت پاڻ ۾ وري ملندا. هڪٻئي کي سڃاڻڻ ۽ مختصر ڪل خوشين کان پوءِ نيڪو ڪارن کي گناهگارن کان ڌار ڪيو ويندو. گناهگارن کي جيڪو عذاب ملندو اهو پيانڪ هوندو. اهرمن (Ahriman) ذهني پيڙا ۽ بيقراري مان هيڏي هوڏي چننيو (Chinevad) يعني پلسراط تي ڊوڙندو رهندو. ڌرتي جي گولي مٿان هڪڙو واڪا ڪري ٻرندڙ گولو (ڊمدار تارو) ڪرندو ۽ دنيا کي تهس نهس ڪري ڇڏيندو. جبل پاڻيائي ذات وانگر ڳرندا ۽ وهندا رهندا. سموري انسانذات، نيڪ ۽ بد ساڳي نموني، انهي چوليون هڻندڙ ٻوڏ منجهان گذرندا، ۽ ڌوپجي ٻاهر ايندا. اهرمن پڻ ڌوپجي تبديل ٿي ويندو ۽ دوزخ به ڌوپجي ويندو. انهيءَ کان پوءِ خرابي (برائي) مڪمل طور ختم ٿي ويندي ۽ سموري انسانذات ناقابل بيان راحت ۽ خوشين جي مزن ۾ زندگي گذاريندي

<sup>1</sup> شهرستاني انهي پيغمبر کي اشيئزبڪا (Ushizerbeka) نالي سڏي ٿو (ڏسو ڪيورتن Cureton جو ڇاپو صفحو 188) ۾ مغربي ليکڪن جي قول مطابق ان جو نالو چيو وڃي ٿو ته سوسوش (Sosiosch) هيو جنهن کان اڳ به ٻيا پيغمبر آيا جن جا نالا اوشيدر بامي (Oscheder Bami) ۽ اوشيدرما (Oschedermah) هيا (ڊولنجر جلد ٻيو). ڊي ساسي (De Sacy) ان کي پاشوتن (Pashoutan) سڏي ٿو. ڏسو ڪتاب (Sur Div Ani de la Perse).

اهو مذهب جنهن سامي (Semitic) عقيدن ۽ خاص طور تي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي چونڊيل دين کي چٽي نموني سان متاثر ڪيو آهي، ان جي اهڙي مختصر روداد آهي. جنهن زماني ۾ ناصري نبي جو ظهور ٿيو ان وقت فونيقي (فونيشين Phoenician) ۽ اشوري (آسارين Assyrian) ختم ٿي چڪا هيا ۽ يونان جو مقلد روم دنيا تي راڄ ڪري رهيو هيو البت اوڀر ۾ مجوسي زرتشتيت جي سوين ۽ عروج ان جي پڪڙجڻ کي روڪي ڇڏيو هيو.

يهودي هميشه لاءِ پنهنجي آزادي ۽ خودمختياري وڃائي وينا هيا. حضرت داؤد عليه السلام جي سلطنت تي هڪڙو ذليل چاڀلوس قابض هيو. سيليوقي يونانين (سيليو سائيڊ Seleucidae) جي طاقت کان به وڌيڪ مضبوط طاقت انهن جي سرڪشي واري جذبي کي تابعدار ڪري ڇڏيو هيو. جيئن جيئن يهودين جي قسمت خراب کان خراب تر ٿيندي وئي تيئن تيئن اهي هر ان قوم وانگر جنهن کي پنهنجي ملڪ، مذهب ۽ پنهنجي انفراديت (شخصيت) سان پيار هوندو آهي، انهي اميد کي پنهنجي سيني ۾ پڪو ڪندا ويا ته گيدين (Gideon) يا ميڪابس (Meccabeus) جهڙو ڪو آسمان مان نازل ٿيل مددگار (مبعوث من الله) انهن جي وڃايل مان شان کي وري جيٽاريندو ۽ انهن کي پنهنجن ڪيترن ئي ستائيندڙن جي نڙين تي لت رکڻ جي قابل ڪندو.<sup>1</sup> سندن سمورن محب وطنن يعني يهودي شاعرن حضرت مسيح عليه السلام جي ظهور جي باري ۾ جيڪو نقشو چٽيو هيو اهو هڪڙي وڏي اميد تي ٻڌل هيو يعني اسرائيل عليه السلام جي بادشاهت جي وري بحالي. اوڀر ۾ مجوسي زرتشتين ۽ ڪلدانين جي اثر هيٺ ۽ اولهه ۾ فلسفي جي يوناني اسڪولن جي اثر هيٺ معاشري جي ڪجهه طبقن منجهه (خاص طور تي انهن منجهه جن کي هيروڊ Herod جي يونانيت نوازي اسرائيلي برادري مان ڪڍي ڇڏيو هيو) هڪڙي شخص مسيحا جي ذات ۾ عقيدو يا ته ڏنڌلو ۽ مبهر هيو يا مورگو آواره ماڻهن جي خيالن جو پڙاڏو هيو. پر

<sup>1</sup> اهو ضروري ڪونه آهي ته جيئن الجبر سمجهي ٿو ته يهودي انهن قومي مقصدن جي تڪميل خاطر پاڻ منجهه ايلياه (Elijah) يا ڪنهن ٻئي نبي جي ظهور لاءِ منتظر هيا تنهن ڪري اسان کي به لازمي طور اهو نتيجو ڪڍڻو آهي ته اهي جوڻ مٽائي اچڻ جا قائل هيا.

جيئن ملمن (Milman) چڱي طرح اندازو لڳايو آهي، فلسطيني يهودين ان زماني ۾ مختلف عنصرن منجهان، هڪڙي مسيح جي ظهور جو سڀني شين جو هڪ ئي وقت وري پيدا ٿيڻ (نشأت ثانيا) جو مٿلن جي وري جيئرو ٿيڻ جو ۽ سموري ڌرتي تي مسيحا جي بادشاهي قائم ٿيڻ جو هڪڙو شاندار پر ڪجهه ڏنڌلو تصور ٺاهي ورتو هيو. انهن جو عقيدو هيوت آهي سڀني واقعا هڪدم ٿيڻا هيا يا هڪٻئي پٺيان جلد جلد ظاهر ٿيڻا هيا.<sup>1</sup> مسيح لازمي طور حضرت داؤد عليه السلام جي نسل مان هوندو. اهو سڀني قبيلن جي چٽ وچٽ شاخن کي گڏ ڪندو ۽ انهن جي قابل نفرت غيرملڪي دشمنن کي تڙيندو ۽ تباھ ڪري ڇڏيندو. مسيحا جي هٿ هيٺ نئون حشر (وري جيئرو ٿيڻ جو عمل) برپا ٿيندو. پر ان ۾ صرف انهن (بني اسرائيل) جي نسل جا پارسا ماڻهو ئي وري جيئرو ٿي اٿندا.<sup>2</sup>

انهي سڄي شوق ۽ مبهم تمنائن جي هنگامي ۾ دائمي حياتي (حياتِ جاوداني) ۽ آخرت جي سڪون (سعادَتِ آئنده) جون اميدون عجيب نموني سان رمل ٿي ويون هيون. مايوسين جون انتهائون ۽ پاهرين امداد جي پرجوش آرزو ماڻهن ۾ هميشه اهڙي ذهني حالت (ڪيفيت) پيدا ڪنديون آهن. هڪڙو طبقو هڪڙي آسماني بادشاهي

<sup>1</sup> ڏسو ملمن جي ڪتاب ”هسٽري آف ڪرسچئنٽي“ جو جلد پهريون.

<sup>2</sup> زرتشتن وٽ هڪڙي آزادي ڌيار واري ۽ روءِ زمين تي مذهب ۽ امن و امان کي نئين سر جاري ڪرڻ واري جي باري ۾ جيڪو تصور آهي ۽ يهودين ۾ جيڪو مسيحاڻي جو تصور آهي، انهن ٻنهي جي پاڻ ۾ هڪجهڙائي حيرت انگيز آهي. اهو يقيني آهي ته يهودين اهو تصور زرتشتن کان ورتو ۽ پنهنجين بدنصيبين ۽ تڪليفن دوران ان تي وڌيڪ ڳوڙهن رنگن جي لپيا پوتي ڪيائون. پر منهنجو پڪو گمان آهي ته ايرانين ۾ جيڪو هڪڙي سوسيوش (Sosiosch) جو تصور هيو ان ۾ پيغمبري جو ڪوئي مفهوم هجي يا نه هجي، اهو انهن اندر تڏهن پيدا ٿيو جڏهن اهي ڌارين ماڻهن جي غلامي جي ڳت هيٺ هيا. اهو چوڻ مشڪل آهي ته آيا اها غلامي سامي نسل جي اشوريين (Assyrians) جي هئي يا يوناني مقدونين (Greek Macedonians) جي هئي. اهو ملڪ جنهن ۾ سوسيوش جو ظهور ٿيو هيو ڊي ساسي (De Sacy) جي خيال مطابق اهو خراسان ۾ ڪانگيديز (Kanguedez) جو علائقو هيو جڏهن ته ڊولنجر جي خيال ۾ ڪنسويا (Consoya) هيو. ان مان ثابت ٿئي ٿو ته پارسي پنهنجين پيڙهن دوران مدد ۽ چوٽڪاري لاءِ اوڀر ڏانهن، خاص طور تي سج جي ڌرتي (Land of the Sun) ڏانهن وڃائي رهيا هيا.

لاءِ واجهائيندو نظر ايندو آهي. مطلب خدائي رهنمائي هيٺ هڪڙي قانون ۽ امن واري حڪومت. جنهن جي وسيلي وحشي طاقت جي آزاريندڙ ڳت کان چوٽڪارو نصيب ٿيندو. ٻئي طبقي جي دل ۾ اها اميد هوندي آهي ته اهو ڌارين ۽ بي دينن کي قتل ڪري آسماني بادشاهت حاصل ڪندو.<sup>1</sup>

حضرت عيسيٰ عليه السلام جي ارشادن جي باري ۾ جيڪي روايتون محفوظ ڪيون ويون آهن اهي چونڊ ۽ ڪاٺ ڪوٺ جي اهڙي عمل مان گذريل آهن جو موجوده وقت ۾ اهو چوڻ مشڪل آهي ته انهن مان يقيني طور ڪهڙا ارشاد ان جا اصلي آهن ۽ ڪهڙا ان جا ڪونه آهن.<sup>2</sup> پر اهي جنهن به صورت ۾ آهن جيڪڏهن انهن کي ائين قبول ڪريون ۽ ساڳئي ئي نموني سان جائزو وٺون جيئن اسان ٻين مذهبي دستاويزن کي تنقيدي نظر سان ڏسندا آهيون، (انهن جي حقيقي جوهر کي نظر انداز ڪرڻ کان سواءِ، بلڪ سچي مومن وانگر انهن ۾ ڳجهين

---

<sup>1</sup> ان جو مثال ڪرسٽاڊيلفين (Christadelphians) جي جديد فرقي وانگر آهي. جيڪو غير معروف آهي.

<sup>2</sup> ملمن (Milman) پاڻ اقرار ڪري ٿو ته حضرت عيسيٰ عليه السلام جي قولن ۽ فعلن جي باري ۾ جيڪي روايتون عيسائي جماعتن ۾ رائج آهن اهي گهڻي قدر ٻي صدي جي پهرين اڌ جي آخر تائين به پنهنجي موجوده گهاٽڙي ۾ رائج ڪونه هيون. (هسٽري آف ڪرچنٽي جلد پهرين). تنهن ڪري ظاهر آهي ته ملمن عيسائي انجيل جي قديم مُرتبن ۽ موٽلفن يا جيئن ملمن انهن کي سڏو سادو مورخ سمجهي ٿو روايتن کي رد ڪرڻ ۽ قبول ڪرڻ ۾ پنهنجي ذاتي راءِ تي ڀاڙيو هوندو. انهن لازمي طور هر شئي جو فيصلو ڪتر نظريات تي بنيادن تي ڪيو هوندو. ”جيڪڏهن ڪو واقعو يا لکت پنهنجي لب و لهجي ۾ انهن جي خيالن جي موافق هئي ته انهن ناقص ۽ خارجي شهادتن کي به ڪافي ٿي سمجهيو جيڪڏهن اهو موافقت ۾ نه هيو ته مُستند کان مُستند شهادت کي به غلط فهمي تي مبني هجڻ وارو چئي ڪري رد ڪري ڇڏيائون.“ تنهن ڪري حضرت عيسيٰ عليه السلام جي قولن ۽ فعلن جي باري ۾ غير شعوري طور ئي سهي ۾ ڪيترا اضافا ڪيا ويا. انهيءَ نقطي تي سيلسس (Selsus) جي اها شهادت لازمي طور ڪنهن به مباني کان سواءِ فيصلاتي سمجهي ويندي جڏهن اهو ائين چوي ٿو ته عيسائي پنهنجين روايتن ۾ ملاوت ۽ گهٽ وڌايون ڪرڻ جا عادي هيا. اهي ڳالهون سر وليمر مور (Sir Willim Muir) پنهنجي ڪتاب ”سيرت محمد“ (Life of Mahomet) جلد پهرين ۾ به ڄاڻايون آهن.

معنائن ڳولڻ کان سواءِ اسان کي خبر پوندي ته انهن محفوظ ٿيل سمورين روايتي ڳالهين ۾ شين جي هڪڙي نئين نظام (نظام اشيا) يعني ”خدائي بادشاهت“ جي هڪدم ظاهر ٿيڻ جو گمان حضرت عيسيٰ عليه السلام جي ذهن ۾ ايترو ته ڇانيل آهي جو اهو ٻين مڙني خيالن کي ڍڪي ڇڏي ٿو. آدم جي پٽ (ابن آدم) جو ظهور ٿي چڪو آهي. الله تعاليٰ جي بادشاهت قائم ٿيڻ واري آهي. هر اميد افزا لفظ جو اهڙو مطلب آهي.<sup>1</sup> اها بادشاهت انهي معاشري ۽ ان حڪومت جو نعر البدل هئي جيڪا ناصري نبي جي آڏو موجود هئي ۽ جنهن کي ان گهڻو ناقص ۽ بچڙو سمجهيو هيو. ڪڏهن ڪڏهن سندس حواري ان جي لفظن جو اهو نتيجو ڪڍندا هيا ته اوستاد فقط غريبن ۽ ڌرتيلن کي خوشحالي ۽ مان مرتبي ڏيارڻ لاءِ آيو آهي. يعني جنهن خدائي سلطنت جي اهو اميد ڏياري ٿو ان اندر اهي ئي ماڻهو ”نوازيل“ هوندا. ۽ ٻين مٿان غلبي ۽ اقتدار جا مالڪ هوندا. چوڻ ته اهو شاهوڪارن ۽ دولت ميڙيندڙن جي خلاف مذمت وارن لفظن ۾ رنج ۽ غم جون خوفناڪ پيشنگويون ڪندو هيو.<sup>2</sup> ٻين موقعن تي خدائي حڪومت ائين ٿي سمجهجي جو الهامي تصورن جي يا واعدو ڪيل مسيحا جي ظهور سان لاڳاپيل خوابن جي لغوي تعبير هجي. پر ڪڏهن ڪڏهن ائين ٿو لڳي ته خدائي بادشاهت روحن جي هڪڙي ولايت آهي. ۽ اچڻ وارو چوڻڪارو محض هن دنياوي وجود جي قيد مان روحاني آزادي جو نالو آهي. ائين ٿو لڳي ته هڪڙو وقت اهڙو هيو جڏهن سمورا ويچار حضرت عيسيٰ عليه السلام جي ذهن ۾ گڏوگڏ موجود هيا.<sup>3</sup> پر رومي باز جي طاقت ۽ حڪومتي طبقي جي ڪٽرپڻي ۽ سختي ڪنهن به ٽڪڙي سماجي تبديلي کي ناممڪن بڻائي ڇڏيو. جيئن ئي حالتن جي ٽڪڙي سڌاري جي اميدن ۾ ٽوڙي ڇڏيو تيئن روشن مستقبل جون اميدون ۽ خواهشون دل تي قبضو ڪنديون ويون. حضرت عيسيٰ عليه السلام محسوس ڪيو ته

<sup>1</sup> متي باب 4 ۽ 10 (Matt. iv, 17 & x, 7)

<sup>2</sup> لوقا باب 7 (Luke vii, 20 et seq). متي ۾ ”حيثيت ۾ غريب“ ڄاڻايل آهن. پر لوقا وارو سادو بيان مڙني صورتحال جي مقابلي ۾ وڌيڪ معتبر لڳي ٿو.

<sup>3</sup> ڏسورينن (Renan) جو ڪتاب ”وز ڊي جيسس“ (Vis de Jesus) صفحو 282



وقتي حالتون گهڻو دير تائين قائم ڪونه رهي سگهنديون ۽ اهو ته انسانذات جي وري جاڳي پوڻ جو وقت اچڻ وارو آهي.<sup>1</sup> جڏهن اهو پاڻ نوراني پوشاڪون پهري هڪڙي شاهي تخت تي ويٺل، آڪاش جي ڪڪرن ۾ ظاهر ٿيندو.<sup>2</sup> ملائڪن ۽ پنهنجي چونڊيل حوارين جي جهرمت سان وڪوڙيل هوندو. مثل ماڻهو پنهنجين قبرن مان اٿندا<sup>3</sup> ۽ مسيحا انصاف جي ڪرسي تي رونق افروز ٿيندو. ملائڪ ان طرفان ٻڌايل فتوائن تي عمل درآمد ڪرائيندا. اهو نيڪوڪارن کي دنيا جي شروعات ۾ ئي ٺاهيل هڪڙي شاندار رهائش ڏانهن موڪليندو ۽ خطاڪارن کي ”شيطان ۽ ان جي ساٿين لاءِ ٻاريل دائمي باه“<sup>4</sup> ۾ موڪليندو جتي خطاڪار رڳو روج راڙو ۽ ڏندن جي ڪرت ڪرتاڻ

<sup>1</sup> متي باب 19 (Matt xix, 18). انهيءَ ۾ ڪوشڪ ڪونه آهي ته حضرت عيسيٰ عليه السلام خود جسماني طور وري زنده ٿيڻ ۾ ايمان رکندو هيو ۽ آخرت ۾ محسوس ٿيندڙ جزا ۽ سزا کي مڃيندو هيو. اهو اڪثر ڪري سعادتمند ماڻهن جو ذڪر ائين ڪندو هيو ته اهي نعمتن واري دنيا ۾ پنهنجي ميز تي ويهي کائي پي رهيا آهن. جڏهن ته ابتدائي روايتن ۾ جيڪي ان جي چئن وڏن حوارين سان منسوب آهن، موت کان پوءِ واري حياتي جي باري ۾ محتاط ڪاٺ ڪوت جي ڪري روايتون گهڻو مختصر آهن، ليڪن بعد وارين روايتن جنت ۽ جهنم جي تعريف بيان ڪرڻ ۾ گهڻو رنگ ڀريو ۽ مزا وٺي عجيب ۽ غريب خيالن جو اظهار ڪيو جن کي مڪاشفن (ڪشف) جو نالو ڏنو ويو آهي. جيتري قدر ترقياتي جو سوال آهي ته عيسائي راوي ٻين مذهبن جي راوين کان پوئتي ڪونه آهن. ايرينيوس (Irenaeus) حضرت يوحنا عليه السلام جي سند سان روايت ڪئي آهي ته حضرت عيسيٰ عليه السلام هيشن چيو ”اهڙا ڏينهن ايندا جن ۾ انگور جون وليون هونديون ۽ هر ڏھ هزار شاخون هونديون ۽ انهن مان هر هڪ شاخ ۾ وري ڏھ هزار ننڍيون شاخون هونديون ۽ انهن ننڍين شاخن مان هر هڪ ۾ انگورن جا ڏھ هزار ڇڳا هوندا ۽ انهن ڇڳن مان هر هڪ ۾ ڏھ هزار انگور هوندا ۽ انهن مان هر هڪ انگور کي نيڙيو ته ان مان ٻه هزار پنجهتر گيلن شراب نڪرندو. جڏهن ڪو ماڻهو انهن پاڪ ڇڳن مان هڪڙي کي پئتيندو ته ٻيو ڇڳو رڙ ڪري چوندو ته مان اڃا وڌيڪ سٺو ڇڳو آهيان ۽ منهنجا انگور چونڊ، ۽ مون سان پروردگار جي ساراهه بيان ڪر.“ وغيره.

<sup>2</sup> متي باب 16، 24 ۽ 25 (Matt, xvi, 27- xxiv 30, 31- xxv 31 et seq)

<sup>3</sup> يوحنا عارف جو مڪاشفو باب 20 (Rev. xx 12, 13). انهن خيالن جي زرتشتي عقيدن سان پيٽ ڪريو.

<sup>4</sup> متي باب 25 (Matt. xxv, 41).

ڪندا رهندا. نيڪوڪارن کي، جيڪي ڳالھائي ۾ ٿورا هوندا،<sup>1</sup> هڪڙي روشن محل ڏانهن نيو ويندو جتي اهي اسرائيلي نسل جي ابي طرفان انتظام ڪيل شاهي دعوتن ۾ حصو وٺندا، جنهن ۾ معززين ۽ ٻيا سڀئي پيغمبر سڳورا عليهم السلام حصو وٺندا.<sup>2</sup> ۽ خود حضرت عيسيٰ عليه السلام به ان ۾ شريڪ هوندو.<sup>3</sup>

اهو سمجهيو ٿي ويو ته حضرت عيسيٰ عليه السلام جي ٻيهر ظهور ۽ ان سان نئين سلطنت جو قيام ۽ انساني نسل جو مثل حالت مان ٻيهر زنده ٿيڻ ۾ ڪا گهڻي دير ڪونه آهي ۽ اها ڳالهه حضرت عيسيٰ عليه السلام جي انهن ارشادات مان آشڪار آهي جيڪي ان هڪڙي مجمعي جي سامهون چيائون ته الله تعاليٰ جي بادشاهي قائم ٿيڻ واري آهي ۽ دنياوي حياتي جي گهرجن ۽ مصروفيتن لاءِ ذخيرا اندوزي ڪرڻ بيڪار آهي.<sup>4</sup>

ان زماني جي حالتن سان پيدا ٿيل ذهني لاڙي سان هم آهنگي ۾ عمل ڪندي حضرت عيسيٰ عليه السلام جا لفظ سندس حوارين جي دلين ۾ گهرائي سان ويهي ويا هيا.<sup>5</sup> تنهن ڪري حضرت عيسيٰ عليه السلام جي سلطنت سان واسطو رکندڙ انهن سڀني ڳالهين جي تعبير هڪڙو اهڙو نقشو تيار ڪري رکيو هيو جنهن جو انساني عقيدن جي تاريخ ۾ مثال ملڻ مشڪل آهي.

”جيڪڏهن اولين عيسائين جي دل ۾ ڪو ڳوڙهو ۽ مستقل عقيدو هيو ته اهو اهو هيو ته دنيا پنهنجي پڄاڻي ڏانهن وڌي رهي آهي ۽

<sup>1</sup> لوقا باب 13 (Luke. Xiii,23).

<sup>2</sup> متي باب 8 (Matt. viii, 11)، لوقا باب 13 ۽ 22 (Luke. xiii,28- xxi,30).

<sup>3</sup> متي باب 26 (Matt. xxvi,29).

<sup>4</sup> متي باب 6, 8, 10 (Matt. vi 25-34, viii 22, x 23)، مرقس باب 13 (Mark. xiii,30)، لوقا باب 13 (Luke. xiii 35).

<sup>5</sup> حضرت عيسيٰ عليه السلام پنهنجي زماني جي ماڻهن (همعصرن) لاءِ جيڪي تلخ لفظ استعمال ڪيا انهن کي ڏيان ۾ رکي غور ڪريو.

مسيح جو عظيم ”ظهور“ جلدي ٿيڻ وارو آهي.<sup>1</sup> جڏهن عيسائي ڪليسا جي مستقل تنظيم ٿي وئي ته پوءِ ئي حضرت عيسيٰ عليه السلام جي پيروڪارن پنهنجن خيالن ۽ فڪر کي يهودي دنيا جي پابند ٿيل ليڪ کان اڳتي پکيڙيو ۽ پنهنجي هزار سالن واري سلطنت جي خواب کي وساريندي اهي رومي ۽ يوناني معاشري ۾ داخل ٿي ويا؛ ۽ پنهنجي مذهبي عقيدتي جي سلطنت کي اڻ ڳڻين وحشي لشڪرن ۽ بربرن مٿان مسلط ڪيائون، جيڪي جهنگلن مان نوان ٻاهر آيا هيا ۽ جن جي لاءِ ٻئي حضرت عيسيٰ عليه السلام ۽ ان جي امڙ، سندن قديم دور وارن ديوتائن اوڊن (Odin) ۽ ان جي ماءُ فريا (Freya) جو مثال ۽ جوڙجيس هيا، جن جي پوڄا اهي پنهنجي قديم گهرن ۾ ڪندا هيا.

پر ناصري نبي جي غيبي نموني سان ظهور ٿيڻ سان هزار سالن واري حڪومت جي شديد اميد ۽ سخت اتساه جي جوش ڪري عيسائي دنيا ۾ جڏهن ڪڏهن هنگامو برپا رهيو آهي، بهرحال، الله تعاليٰ جي بادشاهت جو خيال، زمانن جي گذرڻ ۽ انساني سوچ جي اوسر سان، يا ته روحاني شڪل اختيار ڪئي آهي يا ذهن مان مڪمل طور تي ميسارجي ويو آهي، يا جتي اهو موجود آهي ته ان پنهنجن مڃيندڙن جي اوسي پاسي واري ماحول جو رنگ حاصل ڪري ورتو آهي. يهودي، مجوسي زرتشت ۽ عيسائي سڀني جسماني طور پهر زنده ٿيڻ جي عقيدتي کي مڃيو ٿي. اوائلي موسويت (Mosaim) ۾ جيڪي سڌا سادا ۽ اڻ پختا خيال هيا، انهن جي جاءِ وڌيڪ پختن خيالن والاري جيڪي خاص ڪري ڪلداني زردشتي نظرين مان نڪتل هيا. اسان کي خبر آهي ته پارسين منجهه قديم پهاڙي طرز واري پوڄا، ۽ پهرين اوستادن جا سولا سادا اصول، ڪيئن بابلي جادوگرن جي طلسماتي ڪرشم ڪري جزائن ۽ سزائن جي منجهيل سرشتي ۾ تبديل ٿي ويا، ۽ ڪلداني فلسفو ڪيئن مجوسي زردشتي جي اندر جذب ٿي ويو هيو. ابتدائي عيسائيت جيڪا مسيح جي مادي بادشاهت جي ٽڪڙي قيام تي مبني هئي، ڪلداني، مجوسي زردشتي ۽ اسڪندريائي ذريعن منجهان نڪتل

<sup>1</sup> رينن جو ڪتاب ”وي ڊي جيسس“ (Vie de Jesus)، صفحو 287 ۽ ملن جو ڪتاب ”هستري آف ڪرسچئنٽي“ جلد پهرين، صفحو 378 پڻ ڏسو.

گمانن کي ذهن ۾ ويهاري ڇڏيو هيو جن پراڻن نظرين کي وڌي پيماني تي تبديل ڪري ڇڏيو هيو. يهودين، عيسائين ۽ زردشتن سڀني کي ٿورو ڪي گهڻو يقين هيو ته آخرت واري وجود ۾ مادي جزائون ۽ سزائون ملنديون.

ڪنهن زماني ۾ عيسائيت ۾ ڪليسائيت طرفان مشهور ڪرايل اهو خيال عام هيو ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم عورتن ۾ روح هجڻ کان انڪار ٿي ڪيو اسان کي يقين آهي ته ان الزام جو ڪوڙاڇ جي زماني ۾ پڌرو ٿي ويو آهي. اهو اسلام خلاف نفرت پيدا ڪرڻ لاءِ هڪڙو بدنيتي تي ٻڌل منصوبو هيو. باقي اهو خيال اڃا تائين قائم آهي ته عربي رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجن اصحابن سان جسماني گهرجن کي پورو ڪرڻ وارين حورن سان پيريل جنت ۾ عيش عشرت جي مختلف درجن جو واعدو ڪيو هيو. اهو خيال به پهرين الزام وانگر قديم انتها پسندي ۽ جهالت جو نتيجو آهي. انهي ۾ ڪوبه شڪ ڪونه آهي ته وچين دور وارين قرآني سورتن ۾ جڏهن عظيم اوستاد جي ذهن اڃا مذهبي آگاهي جو ڪمال حاصل ڪونه ڪيو هيو ۽ جڏهن ريگستان جي عام ماڻهوءَ کي سمجھائڻ لاءِ ضروري هيو ته آخرت جي جزا ۽ سزا جي تصورن لاءِ اهڙي ٻولي جو استعمال ڪجي، جيڪا انهن کي سمجھ ۾ اچي، ان وقت بهشت ۽ دوزخ جي باري ۾ زرتشتين، صابين ۽ تلمودي يهودين جي گردش ڪندڙ قياس آراين تي مبني مشهور خاڪن هڪڙي مددي تصوير طور ڏيان چڪائڻ لاءِ ڪشش پيدا ٿي ڪئي. ان کان پوءِ وارين سورتن ۽ آيتن ۾ اصل جوهر اچي ٿو يعني سڪ ۽ عاجزي سان الله تعاليٰ جي عبادت، حورن اصل ۾ زرتشت عقيدتي جي پيداوار آهن ۽ ائين بهشت<sup>۱</sup> به جڏهن ته دوزخ پنهنجي سزا واري سختي ۾ تلمودي تخليق آهي. بياني خاڪا مڃڻ جهڙا آهن، ڪٿي ته گهڻو ڪري لذت پيدا ڪندڙ آهن، پر ائين چوڻ ته اهي جسماني گهرجن کي پورو ڪندڙ آهن، يا اهو ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پاڻ يا سندن اصحابن مان ڪنهن،

لفظن جي انتهائي معنيٰ تي پاڙيندڙن به، ڪو انهن ڳالهين کي لذت پرستي جو نمونو سمجھي ائين قبوليو ٿي. اهو بدنييتي تي ٻڌل الزام آهي. شراب ”جيڪو مدهوش نه ڪري“ ۽ ساقِي ۽ حورون ”جيڪي ويجهو ڪونه اچن“ انهن لاءِ مشڪل سان چئبو ته اهي جسماني گهرجن جي پورائي جو مزو ماڻڻ لاءِ ڪا نمائندگي ڪندا!

اسلام ۾ آخرت واري حياتي سان واسطو رکندڙ جيڪو مکيه تصور آهي اهو انهي عقيدتي تي ٻڌل آهي ته آخرت واري وجود ۾ هر انسان کي هن دنيا ۾ ڪيل پنهنجي هر عمل جو حساب ڪتاب ڏيڻو پوندو ۽ اهو ته هر انسان جي خوشي ۽ تڪليف انهي حالت تي منحصر هوندي جنهن نموني ۾ انهن دنيا ۾ پنهنجي خالق جي حڪمن جي بجا آوري ڪئي هوندي. تاهم خدا جي رحمت ۽ پاڇهه اڻ ڪٽ آهي ۽ ان جي هر پاڻهي جي شامل حال هوندي. اهوئي محور آهي جنهن تي اسلام ۾ آخرت واري حياتي جو سڄو مذهبي عقيدو ڦري ٿو ۽ اهوئي مذهبي عقيدتي جو واحد نقطو آهي جيڪو هر انسان کي ميچڻو ۽ قبولڻو آهي. پيا سمورا قصا جيڪي مختلف قومن ۽ قبيلن جي عام روايتن مان ورتا ۽ ڦهلايا ويا آهن، بس هڪڙو اوصافو آهن. آخرت جي جزائن ۽ سزائن يعني مرڻ کان پوءِ واري حياتي جي مڙني خيالن ۾ جيڪو داخلي عنصر آهي ان کي نظر انداز ڪندي اسان کي ياد رکڻ گهرجي ته اهي خيال اهڙو مضبوط هٿيار آهن جن کي دنيا ۾ اخلاقيات جي سڀني اوستادن قومن ۽ فردن جي اخلاق ۽ هلت تي اثر انداز ٿيڻ لاءِ استعمال ڪيو آهي. پر توڙي جو هر مذهب ۾ آخرت جي انهي حساب ڪتاب جو اصول ڪنهن نه ڪنهن حد تائين مختلف حالت ۾ ضرور موجود آهي. پوءِ به اسلام کان سواءِ پيا سڀئي مذهب انهي اصول کي ماڻهن جي واڌاري لاءِ هڪڙي مسلسل وسيلي طور استعمال ڪرڻ لاءِ ڪارگر سمجھڻ کان مڪمل طور قاصر رهيا آهن. اهڙي نيڪي جيڪا صرف ڀلائي ڪرڻ جي نيت سان ڪئي وڃي، اها اهڙي شئي آهي جيڪا فقط اوچي منزل وارن ذهنن جي سمجھه ۾ اچي ٿي سگهي. باقي رواجي عقل وارن لاءِ ۽ اڻ پڙهيلن لاءِ جزا ۽ سزا جا ٿورو ڪي گهڻو سمجھ لائق ضابطا سدائين وقت جي ضرورت هوندا آهن.

اچوت هائي جزا ۽ سزا جي نوعيت تي غور ڪريون. ان لاءِ اهو ذهن ۾ ويهارڻو پوندو ته انسانذات جي عام لڏي جي ذهنن ۾ روحاني سڪون يا روحاني پيڙا جي تصور کي ان وقت تائين منتقل ڪري ڪونه سگهيو جيستائين سڪون ۽ اذيت کي جيئرو جاڳندين شخصيتن جو حوالو ڏئي سولائي سان سمجهه ۾ ايندڙ ڳالهين جي صورت ۾ بيان نه ڪيو وڃي. فلسفو صدين کان منجهيل لفظن جي بحث مٿان تڪرار ڪندو رهيو آهي، جن جو انداز بيان سمجهه لائق ڪونه آهي. اهڙن قسمن جا بيان ۽ نظريا وقت به وقت رائج ٿيا آهن. وڌيا ويجهيا ۽ ختم ٿي ويا آهن. خواب ڏسندڙن جي هڪڙي محدود حلقي کان ٻاهر انهن جو ڪوئي اثر محسوس ڪونه ڪيو ويو آهي ۽ انهن جي غائب ٿيڻ سان انهن جو به نالو نشان ڪونه رهيو آهي.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم صرف ان وقت جي وڏن مفڪرن جي ترقي يافته ذهنن کي خطاب ڪونه ٿي ڪيو پر پنهنجي چوڌاري ڪشادي دنيا کي خطاب ٿي ڪيو جيڪا هر قسم جي ماده پرستي ۾ ڦاٿل هئي. کين سڀني جي سمجهه سان هر آهنگ انداز بيان اختيار ڪرڻو هيو. وحشي ۽ بڪايل عرب لاءِ آلودگين کان پاڪ صاف پاڻي يا کير ۽ ماکي جي ٺهرن جي مقابلي ۾ ڪهڙي شئي وڌيڪ دل هراڻيندڙ هجي ها يا ڪهڙي شئي بهشت لاءِ ان جي تصور سان وڌيڪ ٺهڪندڙ هجي ها، يا بي انداز ميوات، مزيدار پاجين ۽ لازوال زرخيز زمين جي مقابلي ۾ ڪهڙي شئي ان لاءِ وڌيڪ قابل قبول هجي ها؟ انهن ظاهري لذتن وارين خوشين کان سواءِ ڪنهن به آرام ۽ سڪون جي خيال کي اهو ذهن ۾ آڻي ڪونه سگهي ها. مسلمان ڏاهن جو هڪڙو طبقو سنائي ۽ غزالي جنهن جا اڳواڻ آهن. دعوا ڪري ٿو ته سهڻن ساقين سان سجيل خوبصورت محلات ۽ ٺهرن ۽ وڻن جهڙين شين سان مادي خوشي جي جيڪا منظر ڪشي ڪئي وئي آهي ان جي پٺيان ڳوڙهي معنيٰ سمائل آهي. ۽ سڀني خوشين کان وڌي خوشي جيڪا بهشتين کي نصيب ٿيندي اها ديدار الاهي جي سعادت آهي، جڏهن اهو پردو جيڪو انسان ۽ ان جي خالق جي وچ ۾ حائل آهي، هٽي ويندو ۽ روح پنجن حواسن واري بوتلي مان نڪري باري تعاليٰ جي جلوي کي

روپرو ڏسندو. ان ڳالهه جي قرآن شريف جي آيتن ۽ پڻ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي مُستند ارشادات ۾ تصديق ٿيل آهي. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم فرمايو: ”الله تعاليٰ جو گهڻو پيارو ٻانهو اهو هوندو جيڪو رات ڏينهن پنهنجي مالڪ جي عظمت جو ديدار ڪندو. اها اهڙي سرهاڻي آهي جيڪا بدن جي سمورين خوشين کان ائين وڏي آهي جيئن سمنڊ ماڪ جي ڦڙي کان وڏو آهي.“ هڪڙي ڏينهن رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي اصحابي حضرت ابوهريره رضي الله تعاليٰ عنه سان گفتگو ڪندي فرمايو ”الله تعاليٰ پنهنجن نيڪ ٻانهن لاءِ اهڙيون نعمتون تيار ڪيون آهن جيڪي نه ڪنهن اک ڏٺيون آهن، نه ڪن ٻڌيون آهن. نه ڪنهن جي دل ۾ انهن جي خواهش آئي آهي.“ ۽ پوءِ قرآن شريف جي هي آيت تلاوت فرمايائون: ”ڪنهن به شخص (ساھ) کي معلوم ڪونه آهي ته سندس عملن جي انعام ۾ ان لاءِ ڪهڙيون اڪيون ٺاريندڙ نعمتون لڪائي رکيون ويون آهن.“ (سورت سجده آيت 17)

هڪڙي حديث<sup>1</sup> ۾ آيل آهي ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ارشاد فرمايو ته نيڪ ٻانهي کي الله تعاليٰ جو ديدار نصيب ٿيندو. پوءِ پاڻ فرمايائون ته ان جو قرآن شريف جي هن آيت شريف ۾ حوالو ڏنل آهي. ”الله توهان کي سلامتي جي گهر ڏانهن سڏي ٿو ..... چڱائي ڪرڻ وارن جي واسطي پلائي آهي ۽ ان کان (ب) زياده“ (يونس آيت 25 ۽ 26)<sup>2</sup>

قرآن شريف ۾ آيل بيانن جي تمثيلي حالت جي حوالي ۾ مفڪرن جي هي جماعت پنهنجي مضبوط عقيدتي کي مقدس ڪتاب جي هيٺين مضمون تي قائم ڪيو آهي ”اهوئي آهي جنهن توتي ڪتاب لائق ان جون ڪجهه آيتون واضح معنيٰ رکن ٿيون اهي ڪتاب

<sup>1</sup> اها حديث حضرت صهيب رضي الله تعاليٰ عنه کان روايت ٿيل آهي.

<sup>2</sup> تفصيل لاءِ زمخشري جي ڪتاب ”ڪشاف“ يا ڳوڻي پيرين جو مطالعو ڪريو. اهو مختلف فقيهن ۽ مڪتبِ فڪر وارن جي خيالن جا ڪيترائي حوالا ڏئي ٿو ۽ خاص ڪري ”مذهبين“ ۽ ”جبرين“ جي عقيدن جو ذڪر ڪري ٿو.

جواصل آهن، ٻيون اهي آهن جن جون معنائون مشابهاٽ آهن.“ (سورت آل عمران آيت 7)

هڪڙو ٻيو فرقو آخرت جي خوشين ۽ پيڙائن کي مڪمل طور تي ذهني (داخلي) ٿو سمجھي. اهو دعوا ڪري ٿو ته جيئن انتهائي ذهني پيڙا جسماني پيڙا کان تمام گھڻي وڌيڪ ايڏائيندڙ هوندي آهي، ائين اعليٰ ترين خوشي به هر قسم جي لذت ڏيندڙ خوشي جي مقابلي ۾ گھڻي وڌيڪ پرڪيف هوندي آهي. جيئن ته قرآن شريف جي بيان مطابق جسماني موت کان پوءِ فرد جو روح عالم ارواح ڏانهن موٽي ويندو آهي، انهيءَ ڪري ماڻهن کي حق جي ڳالهه کي سمجھائڻ لاءِ مانواري اوستاد جن خوشين ۽ پيڙائن جا نقشا شوخ رنگن ۾ پيش ڪيا آهن اهي سڀ خوشيون ۽ غم ذهني ۽ جسماني هوندا. هن فرقي جي سنگت اندر اسلامي دنيا جا ڪجهه عظيم ڏاها ۽ صوفي شامل آهن.

بهر حال، هڪڙو ٻيو گروه جيڪو گھڻو ڪري انهن کان وڏو طبقو آهي، ان جو اهو عقيدو آهي ته قرآن شريف ۾ بهشت ۽ دوزخ جي جيڪا حقيقت بيان ڪئي وئي آهي، اها حقيقي طور ائين ئي پيش ايندي

انهن مختلف گمانن تي ڪنهن راءِ ڏيڻ لاءِ جوڪم ڪرڻ کان سواءِ هن موقعي تي آخرت جي جزائن ۽ سزائن لاءِ قرآني نظريي جي باري ۾ اسان جو جيڪو پنهنجو عقيدو آهي ان کي بيان ڪنداسين.

قرآن شريف جي ڌيان سان تلاوت انهي ڳالهه کي ثابت ڪري ٿي ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو ذهن مذهبي شعور جي ساڳين مرحلن مان گذريو جن مرحلن مان حضرت عيسيٰ عليه السلام جو ذهن گذريو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ حضرت عيسيٰ عليه السلام دنيا جا فقط اهڙا ٻه اوستاد آهن جيڪي هڪڙي خاص تاريخي اهميت رکن ٿا. حضرت عيسيٰ عليه السلام جي مذهبي اوسر دوران ان جي فڪري انداز ۾ جيڪا عظيم تبديلي آئي، اها نه صرف آسماني بادشاهت جي ان مثالي تصور مان ظاهر آهي جيڪو ان دنياوي زندگي جي آخري ڏينهن ۾ پيش ڪيو پر ان جي لهجي ۾ غير اسرائييلين لاءِ جيڪا تبديلي آئي ان منجهان پڻ ان تبديلي جو پتو پوي



ٿو. شروعات ۾ ان جي تبليغ صرف اسرائيلين تائين محدود هئي<sup>1</sup> پر جيئن جيئن ان جي مذهبي شعور ۾ واڌارو آيو ته ان جي دل ۾ همدردين لاءِ ڪشادگي اچي وئي.<sup>2</sup>

جئن حضرت عيسيٰ عليه السلام جو هيو تيئن حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي مذهبي ارتقا جو حال به ائين هيو. قرآن شريف جون مختلف سورتون جن ۾ بهشت جي سينگار وارا بياني خاڪا شامل آهن، آيا علامتي (تمثيلي) آهن يا معنوي طور حقيقي آهن، اهي سورتون سڄي جون سڄيون يا ٽڪرن ٽڪرن ۾ مڪي ۾ نازل ٿيون هيون. غالبن پنهنجي مذهبي سوجه بوجه جي اوائل مرحلي ۾ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پاڻ ان زماني جي ڪن ڪن روايتي ڳالهين کي مڃيو ٿي، جيڪي سندن چوڌاري گردش ڪندڙ هيون. پر روح جي وڌيڪ کليل جاڳرتا سان ۽ ڪائنات جي خالق سان ڳوڙهي ڪشف واري رابطي سان سندن اهي خيال جيڪي شروعات ۾ مادي نقطه نظر وارا هيا، اهي مڪمل طور تي روحانيت ۾ ڏيئجي ويا. اوستاد جي ذهن نه فقط وقت جي گذرڻ ۽ سندس مذهبي سوجه بوجه جي اوسر سان پر روحاني نظرين جي مشاهدي ۾ سندن اصحابين جي واڌاري سان پڻ سڌارو حاصل ڪيو. ان ڪري اسان کي بعد ۾ نازل ٿيل سورتن ۾ مادي پهلو تي روحاني پهلو ۽ جسم تي روح جو غلبو ڏسڻ ۾ ايندو. سرسبز ۽ شاداب باغيچا جن کي ندين ذريعي پاڻي ملي ٿو، دائمي چانق<sup>3</sup> سڪ، آرام ۽ پرسڪونيت، اهي سڀ شيون سڄي، سڪل، بنا چانق واري ۽ بنا پاڻي واري ريگستان جي ڌٽڙيل رهاڪو لاءِ، جيڪو پنهنجو پاڻ سان ۽ پنهنجي چوڌاري رهندڙ سڀني رهاڪن سان دائمي ويڙھ ۾ رڌل هيو، خوبصورت تشبيهه ڪري گهڻو

<sup>1</sup> متي باب 10 ۽ 15 (Matt. x, 5 and xv, 22-26).

<sup>2</sup> متي باب 28 (Matt. xxviii, 19). اسٽراس (Strauss) جي ڪتاب ”نيو لائف آف جيسس“ (New Life of Jesus Ed: 1865) جي جلد نمبر پهرين جو صفحو 296 پڻ ڏسو.

<sup>3</sup> سورت انفال، سورت محمد، سورت توبه، سورت يونس ۽ سورت ابراهيم به ڏسو.

قابل قبول نعمتون هيون: پر بهشت وارن کي جيڪا خوشي ملندي اها سندن خالق جي حضور ۾ سڪون ۽ اطمینان، ۽ دائمي امن جي صورت ۾ ڏيکاري وئي آهي. قرآن شريف ۾ آهي ”بيشڪ پر هيڙگار باغن ۾ رهندا جتي چشما آهن، انهن کي چيو ويندو انهن ۾ سلامتي سان داخل ٿيو ۽ امن سان رهو. انهن جي سيني مان سڀئي ڪدورتون ڪڍيون وينديون. اهي ڀائرن وانگر تخت تي آهون سامهون ويهندا. نه انهن کي ڪا تڪليف هوندي نه اتان ڪڍيا ويندا.“ (سورت حجر آيت 45 کان 48).

هيٺين آيتن جي عبارت جي مقابلي ۾ ٻي ڪهڙي ڳالهه پنهنجي خيال يا تشبيهه ۾ شاندار يا انتهائي اهم ٿي سگهي ٿي؟ جيڪا پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي عقيدتي جو بهترين خلاصو آهي، جڏهن پاڻ آخري خطبي ۾ دنياوي حياتي ۽ آخرت واري حياتي جي باري ۾ هي آيت تلاوت ڪرڻ فرمايائون: ”اهوئي آهي جيڪو توهان کي بحري ۽ خشڪي رستي سير ڪرائي ٿو ايسٽائين جو توهان ٻيڙن ۾ سوار ٿي هوا جي آسري تي خوش خوش سفر ڪريو ٿا، انهن تي طوفان جو جھلڪو اچي ٿو ۽ هر طرف کان موجن جي گھيري ۾ اچي وڃن ٿا. اهي محسوس ڪن ٿا ته طوفان جي گھيري ۾ آهيون ته الله کي پڪارين ٿا سچن ٻانهن وانگر، دعا گهرن ٿا ته (اي الله) جيڪڏهن تون اسان کي بچائيندين ته تنهنجا شڪرگذار ٿينداسين. پر جڏهن اسان انهن کي بچايون ٿا ته وري زمين ۾ ناحق سرڪشي ڪرڻ لڳندا آهن. اي انسانو! توهان جي سرڪشي توهان جي لاءِ وبال آهي ڀلي دنيا جا مڙا مائيو آخر اسان ڏانهن موٽي ايندا ان وقت توهان کي ٻڌائينداسين ته توهان جا ڪهڙا ڪرتوت هيا. دنيا جي زندگي جو مثال ته ان پاڻي وانگر آهي جيڪو آسمان مان وسايو ويو ان ڪري زمين مان پيدا ٿيندڙ شين کي انسان ۽ جانور کائين ٿا ايسٽائين جو جڏهن زمين سينگار جڻ لڳي ۽ ان جا مالڪ سمجهي ويندا ته هاڻي اهو سمورو اسان جي وس ۾ اچي ويو ته اسان جو حڪم ان تي اچي ويورات ۾ ۽ ڏينهن ۾ ۽ اسان ان کي اهڙو ڪري ڇڏيو جڻ ڪالهه اتي ڪجهه هيوئي ڪونه. ائين اسان سمجه وارن کي نشانين ڏيکاريندا آهيون. الله توهان کي سلامتي واري گهر

ڏانهن سڏي ٿو ۽ جنهن کي وٽيس سڏي وات هلائي ٿو.<sup>1</sup> نيڪي ڪرڻ وارن واسطي ڀلائي آهي ۽ ان کان به زياده آهي. انهن جي منهن تي ڪارنهن ۽ خواري ڪونه چڙهندي. اهي جنتي آهن ۽ سدائين بهشت ۾ رهندا. باقي جن برا ڪم ڪيا ته انهن لاءِ برائي جهڙوئي بدلو آهي ۽ انهن تي خواري چڙهندي<sup>2</sup> انهن کي الله کان بچائڻ وارو ڪوئي به ڪونه هوندو. ڇڻ ته سندن منهن تي اونداهي رات جا ٽڪرا چاڙهيا ويا هجن.“ (سورت يونس آيت 22 کان 27).

يا هيٺين آيت جي عبارت کان ٻي ڪهڙي عبارت پنهنجين اڪيرن ۾ وڌيڪ خالص ٿي سگهي ٿي:

”جيڪي الله سان ڪيل واعدو پورو ڪندا آهن ۽ ڦرندا ڪونه آهن. الله جن سان ڳنڍيڻ جو حڪم ڪيو آهي ان سان ڳنڍيندا آهن ۽ الله کان ڊڄندا آهن ۽ بري حساب کان خوف رکندا آهن. جيڪي الله جي رضا لاءِ صبر ڪندا آهن،<sup>3</sup> نماز قائم ڪندا آهن، اسان جي ڏني مان خرچ ڪندا آهن، برائي جي بدلي ڀلائي ڪندا آهن. هي اهي ماڻهو آهن جن لاءِ آخرت وارو گهر آهي يعني اهڙا باغ جيڪي انهن جي ابدي رهائش هوندا. اهي پاڻ به انهن ۾ داخل ٿيندا ۽ انهن جي ابن ڏاڏن ۽ ٻارن ٻچن مان جيڪي صالح هوندا اهي به انهن سان گڏ ويندا. فرشتا هر دروازي تي ائين چوندي انهن جو استقبال ڪندا ته توهان تي سلامتي هجي، توهان دنيا ۾ جيڪو صبر ڪيو هي آخرت وارو گهر ان جو بدلو آهي.“ (سورت رعد آيت 20 کان 24).<sup>4</sup>

<sup>1</sup> بيضاوي ”يهدي من يشاء“ جو مطلب ”اهي ماڻهو جيڪي توبه تائب ٿين ٿا“ وٺي ٿو. زمخشري جو ڪتاب ڪشاف به ڏسو.

<sup>2</sup> ڌيان طلب ڳالهه اها آهي ته نيڪي جو بدلو عمل جي مقدار سان محدود ڪونه هوندو پر ان کان زياده هوندو. پر گناه جو بدلو اوترو هوندو جيترو گناه هوندو.

<sup>3</sup> ان کي هيئن به ترجمو ڪري ٿو سگهجي ”پنهنجي مالڪ جي ديدار جي خواهش ڪري“.

<sup>4</sup> هن عبارت سان پيٽ ڪرڻ لاءِ زمخشري جي ڪتاب ”ڪشاف“ جو پڻ مطالعو ڪريو.

اسان مٿي جيڪو بيان ڪيو آهي اهو انهي نظرئي کي مڪمل طور ڪوڙو ثابت ڪرڻ لاءِ گهڻو ڪافي آهي جنهن موجب الزام هنيو ٿو وڃي ته آخرت واري حياتي جي باري ۾ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان پيش ڪيل سڀ جا سڀ خاڪا احساس (حسي) تي ٻڌل آهن. اسان اسلام ۾ روحانيت جي گهرائي ۽ اميدن ۽ خواهشن جي پاڪائي کي ڏيکارڻ لاءِ جنهن تي اهو پنهنجي حياتي جو ضابطو مقرر ڪري ٿو هن باب جي پڄاڻي قرآن شريف جي هن عبارت سان ڪنداسين:

يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ۞ اِرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ۞  
فَادْخُلِي فِي عِبَادِي ۞ وادْخُلِي جَنَّاتِي ۞ "اي اطمينان وارا نفس تون پنهنجي رب ڏانهن موٽي هل. تون ان کان راضي آهين ۽ اهو توکان راضي آهي. پوءِ منهنجن خاص ٻانهن جي (تولي ۾) شامل ٿي. ۽ منهنجي بهشت ۾ داخل ٿي وڃ." (سورت فجر آيت 27 کان 30).

## اسلام جو تبليغي جهاد

لا اِڪراهَ فِي الدِّينِ. (دين ۾ ڪاٿي زبردستي ڪانه آهي)

(بقر آيت 256)

اِنَّ الدِّينَ اَمْنٌ وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَىٰ مِنْ اَمَنٍ بِاللّٰهِ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ<sup>0</sup>

”بيشڪ اهي جيڪي ايمان وارا آهن، ۽ اهي يهودي صابئي، ۽ عيسائي (نصارا) جيڪي الله تي ايمان آڻيندا ۽ آخرت تي (پڻ) ۽ چڱا عمل ڪندا (تا) انهن لاءِ نه خوف آهي ۽ نه ڪوئي غم.“ (مائده آيت 69)<sup>1</sup>

عربي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو مذهب ڌرتي جي گولي تي جنهن غير معمولي تيزي سان پکڙيو اهو مذهبن جي تاريخ جي نهايت شاندار واقعن مان هڪڙو واقعو آهي. عيسائيت صدين تائين پاڻ کي پيچرن ۽ ڪُنڊن ۾ لڪائيندي رهي: جيستائين ان بي دينن (غير اهل ڪتاب) جي عقيدن کي پنهنجي اندر جذب ڪونه ڪيو ۽ انهن سان هڪجهڙائي پيدا ڪونه ڪئي. جيستائين ڪافر (غير اهل ڪتاب) حاڪم فرمانن ۽ منشورن ذريعي ان جي مدد ڪونه ڪئي. ان وقت تائين اها دنيا جي مذهبي لڏن منجهه پنهنجو ڪنڌ مٿي ڪرڻ جي قابل ڪونه هئي. اسلام پنهنجي مبلغ جي لاڏاڻي ڪرڻ کان پوءِ 30 سالن جي اندر ڪروڙين ماڻهن جي دلين ۾ پنهنجي جاءِ ٺاهي ورتي هئي. هڪ صدي به ڪونه گذري هئي ته حرا جي خلوت نشين جو آواز تن ڪنڊن کي پار ڪري چوڌاري گردش ڪري عالمي فضا ۾ گونجي ويو. هيءو قيصر ۽ ڪسري جي لشڪر جن عربستان ۾ پرچار ٿيندڙ نئين

<sup>1</sup> ان عبارت کي اٿينزين عقيدتي (Athanasian Creed) جي ضابطن سان پيڻيو جيڪي منڪرن کي ڪنوڻ جي ڪڙڪائن سان آخرت جي عذاب جو خوف ڏيارين ٿا.

جمهوريت جي ڦهلجڻ کي روڪڻ جي ڪوشش ڪئي. اهي ريگستان جي رهاڪن هٿارن ٽڪرن ٽڪرن ۾ ورهائجي تباهه ٿي ويا. ماڻهن جي دلين مٿان ان جي غير معمولي حڪومت ۽ اسلام جي شاندار ڪاميابي انهي الزام کي جنم ڏنو ته اسلام دنيا جي مذهب طور تلوار ذريعي پکيڙيو ويو هيو ۽ تلوار ذريعي قائم ٿيو. تنهن ڪري اهو ڏسڻ لاءِ ته آيا انهيءَ ڳالهه ۾ ڪا سچائي آهي، اسان اسلام جي ڪاميابي سان تعلق رکندڙ حقيقتن ۽ وقتي حالتن کي غور سان ڄاڻڻ جي تجويز ڏيون ٿا.

رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي مديني ۾ تشریف آوري وقت اوس ۽ خزرج جا ٻه قبيلو جيڪي سالن کان پاڻ ۾ خوني ويڙهه ۾ رڌل هيا، انهن بس زباني امن ذريعي وقتي طور پنهنجي ويڙهه ختم ڪئي هئي. گهڻو امڪان موجود هيو ته اها لڙائي اڳ کان به وڌيڪ خوفناڪ دشمنيءَ سان وري چڙي پوندي. يهودين، جبالا (Jabala) واري ڪاهه کان پوءِ مديني وارن عربن وٽ ڏن ڀرڻ جو ٺاهه ته ڪيو هيو پر اهي تيزي سان وري طاقت وٺي رهيا هيا ۽ ڪلم ڪلا پنهنجن هم وطن مشرڪن کي واعدو ڏنل مسيح (مسيح موعود) جي مدد سان قتل ڪرڻ جون ڌمڪيون ڏيندا هيا، جنهن جي ظهور جي انهن کي هر گهڙي توقع هئي. پسگردائي ۾ رهندڙ قبيلو جن تي قرينشن جو اثر رسوخ گهڻو هيو اهي پنهنجي سموري ريگستاني وحشي پٺي سان مديني وارن مٿان اوچتو ٽٽي پوڻ لاءِ تيار بيٺا هيا. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي مديني پهچڻ سان ئي اهي خطرا جيڪي نئين دين کي درپيش هيا، ظاهر ٿي ويا. مڪي وارا اصحابي جن اڳ ۾ موت جو مڙسي سان مقابلو ڪيو هيو ۽ هاڻي پنهنجي آقا ۽ ان نور خاطر جيڪو پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهن جي دلين ۾ روشن ڪيو هيو، جلا وطني ۾ غربت ۽ ويچارگي جو مقابلو ڪري رهيا هيا. اهي ٿورا ۽ ڪمزور هيا. پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جا مديني وارا اصحابي به ڪو گهڻا ڪونه هيا، جيڪي هيا اهي به قبيلائي رقابتن ڪري مختلف ٽولن ۾ ورهايل هيا. انهن مان هڪڙو اهم ڌڙو جنهن جي اڳواڻي هڪڙو بااثر سردار ڪري رهيو هيو ۽ مديني جي بادشاهت جو خواهشمند هيو اهو ڳجهي نموني سان ڪافرن جي مدد لاءِ شهر ۾

سرگرم هيو.<sup>1</sup> يهودي جيڪي مضبوط ۽ متحد هيا. ساڙ وڃان ۽ بي رحمي سان، ايڏنڪي نموني ۽ دوکي باري سان، هر طرف کان پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي مخالفت ڪري رهيا هيا. پر اها دل جيڪا جڏهن قريشين کين جان کان مارڻ جون ڌمڪيون ڏنيون ته ڪونه گهٻرائي هئي، جڏهن ٻين جون حياتيون به پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي حياتي مبارڪ سان سلهاڙيل هيون، ته ان وقت به اها دل ڪونه گهٻرائي. پاڻ هڪدم انهن انيڪ ماڻهن کي، جن کين الله تعاليٰ جو نائب سمجهي پاڻ کي سندن چوڌاري گڏ ڪري ڇڏيو. هيو هڪڙي سماجي طاقت ۾ منظم ڪرڻ جي مهم ۾ مصروف ٿي ويا. پاڻ قبيلن منجهه قصاص جي پراڻن طريقن جي جاءِ تي باهمي جهڳٽن کي طئي ڪرڻ لاءِ ٿياڪڙ (امين) مقرر ڪيائون، اوس ۽ خزرج جي باهمي اختلافن کي ختم ڪيائون، پنهنجي ننڍڙي جماعت ۾ عيسائين ۽ يهودين کي به شامل ڪيائون، ۽ سڀني مسلمانن ۾ دوستي ۽ ڀائپي جا تعلقات قائم ڪيائون. پاڻ اعلان ڪيائون ته چاهي ڪير به هجي يهودي صابئي يا عيسائي، جيڪو به الله تعاليٰ ۾ ۽ آخرت تي ايمان رکي ٿو ۽ نيڪي وارا ڪم ڪري ٿو ان کي ڪوبه خوف خطرو ڪونه آهي. اهڙي قوم منجهه جيڪا انتهائي خراب حالت واري شرڪ ۾ ڦاٿل هئي، اهڙي نسل کي جن وٽ رتو چاڻ ڇڻ هڪڙي ٻي فطري خوبي هئي، پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم حق ۽ سچ، ضبط نفس، انسان دوستي ۽ پنهنجي نوعيت جي هڪڙي محبت جو جذبو پيدا ڪيائون. پاڻ انهن کي فرمايائون ”جيڪڏهن ڪو شخص پنهنجي بدلي وٺڻ واري حق (قصاص) تان هٿ ڪڍندو ته اهو عمل الله تعاليٰ جي حضور ۾ توبه ڪرڻ برابر هوندو.“ قرآن شريف ۾ آهي ”جيڪو شخص چڱائي جي سفارش ڪندو ان کي سٺو اجر ملندو جيڪو برائي جي سفارش ڪندو ان کي برائي جو حصو ملندو.“ (سورت نساء آيت 85).

جڏهن پاڻ صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي قوم کي سڌارڻ، انهن کي اخلاقي بگاڙ جي پاتال مان ٻاهر ڪڍڻ، انهن کي نفرتن

<sup>1</sup> هن لاءِ ڏسو ڀاڱي پهرين جو باب چوٿون، صفحو 190.

کان پاڪ ڪرڻ. جي هن مقدس ڪم ۾ ردل هيا، تڏهن پنهنجي انتقام جي باهه ۾ پيريل سندن ڪنور ۽ اورچ دشمن سندن مٿان حملا ڪرڻ جا منصوبه ٺاهي رهيا هيا. انهن کين جان کان مارڻ ۽ سندن دين کي نابود ڪرڻ جو قسم ڪنيو هيو. قريشي پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي ۽ سندن اصحابن کي پنهنجن ابن ڏاڏن جي مذهب کان ڦريل (مرتد) سمجهندا هيا ۽ انهن جي دل ۾ هروقت اها ڳالهه ڪٽڪندي رهندي هئي ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ ان جي پيروڪارن انقلابي مذهب جا جيوڙا پوکڻ لاءِ مخالف شهر ۾ پناهه ورتي هئي. انهن جي نظر ۾ متحد عربستان جو فرض هيو ته انهن سرفرين جوشيلن کي لازمي تباهه ڪرڻو پوندو جن هڪڙي اڻ ڏنل خدا لاءِ گهرگاهت ۽ ملڪيت کي ترڪ ڪيو هيو ۽ جيڪي ان جي عبادت ۾ گهڻو مست، عمل ۽ سوچ جي پاڪائي تي محبت، انسان دوستي ۽ همدردي ڪرڻ جي گڏيل ذميوارين تي اٿل هيا. مديني ۾ تشریف کڻي اچڻ واري گهڙي کان ئي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي قسمت، خاص طور تي سندن ماڻهن جي تقدير، انهن ماڻهن جي تقدير سان گڏجي وئي هئي جن کين پنهنجي وچ ۾ اچڻ جي دعوت ڏني هئي ۽ پليڪار ڪيو هيو. سندن بربادي معنيٰ انهن ماڻهن جي جماعت جي بربادي جيڪي کين الله تعاليٰ جو نائب سمجهي سندن چوڌاري گڏ ٿي ويا هيا. پاڻ دشمنن ۽ دغاوازن ۾ وڪوڙيل هيا. سڄو عربستان قريشين جي سڏ کي موٽ ڏئي رهيو هيو چوٽه اهي قومي ديوتائن جا قديم پناهه هيا، ۽ انهن معبودن جي بچاءُ لاءِ مسلمانن جي قتلام لاءِ اڳتي وڌندا ٿي آيا. ان وقت سندن پوئلڳ جيڪڏهن هٿن ۾ تلوار نه کڻن ها ته يقيني طور تباهه ٿي وڃن ها. اهو به تڏهن ٿيو جڏهن انهن جا دشمن انهن مٿان ڪاهي آيا ۽ پوءِ ان جو اعلان ٿيو. ”مؤمنن جي معاملي ۾ ڪافر نه رت جي رشتي جو ۽ نه وري واعدي اقرار جو خيال ڪن ٿا. جڏهن اهي ٺاهه جي واعدي جي خلافي ڪن ۽ توهان تي حملو ڪن ته توهان پنهنجو دفاع ڪريو.“ قرآن شريف ۾ حڪم آيو:

”جيڪي اوهان سان وڙهن ته توهان به انهن سان الله جي واٽ ۾ وڙهو پر حد کان نه لنگهو بيشڪ الله حد کان لنگهندڙن کي پسند ڪونه ڪندو آهي.“ (سورت بقر آيت 190)



مسلمانن لاءِ پنهنجو دفاع ڪرڻ سندن زندگي ۽ موت جو سوال ٿي ويو هيو. انهن کي يا ته قتلام ٿيڻ لاءِ پيش پوڻو هيو يا جڏهن انهن تي حملو ٿئي ته ويڙهه ڪرڻ لاءِ اڳتي وڌڻو هيو. انهن پوئين متبادل طريقي کي چونڊيو ۽ وڏي جاکوڙ کان پوءِ پنهنجن دشمنن کي مات ڏيڻ ۾ ڪامياب ٿيا.

يهودين جي ڪتر دشمني، قسم تي ٿيل ڪيترن ٺاهن جي انهن طرفان وري وري ٿيندڙ ڀڃڪڙي، انهن جي مسلسل شرانگيزي ۽ انهن طرفان بت پرستن لاءِ مسلمانن سان غداري ڪرڻ جون هرهر ٿيندڙ ڪوششن، مسلمانن کي مجبور ڪيو ته انهن کي سخت سزا ڏين. بهرحال، اهي انتقامي سزائون ڪونه هيون پر مسلمانن جي ڪمزور ۽ ننڍڙي جماعت جي سلامتي لاءِ هڪڙي تدبير طور تنبيهه هيون.

اسان کي اهو فرض ڪري وٺڻ جو ڪوبه حق ڪونه آهي ته جيئن ته ڌرتي تي وقت به وقت جيڪي رهبر آيا انهن منجهان ڪيترن مخالف حالتن کان مادي طور هار کائي شهادت حاصل ڪئي، جڏهن ته ڪجهه ٻين پنهنجن ذهنن ۾ حاصل نه ٿي سگهڻ جهڙين مثالي دنياڻن جا نقشا تيار ڪيا، جيئن ته خواب لهندڙن جو به دنيا ۾ وجود رهيو آهي، ۽ ڪجهه پرجوش ماڻهن تڪليفون به سٺيون آهن، تنهن ڪري حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو به فرض هيو ته انهن جي مثال تي عمل ڪري ها، ۽ پنهنجي مشن جي تڪميل کان اڳ هن دنيا مان موڪلائي وڃن ها. سندن مٿان اهو ڪنهن به صورت ۾ لازمي ڪونه هيو ته پاڻ کي ۽ سڄي جماعت کي جنهن مٿان کين منتظم جي حيثيت ۾ ڪم ڪرڻ جي هدايت ڪئي وئي هئي، هڪڙي اهڙي قرباني جي نذر ڪن جنهن کي موجوده زماني ۾ هڪڙو ”آدرش“ (آئيڊيا Idea) يا هڪڙو اندازِ فڪر چئي ٿو سگهجي.

اچو ته اسان مسلمانن طرفان پنهنجي دفاع ۽ پنهنجي حفاظت لاءِ ڪيل جدوجهد کي انهن خوفناڪ لڙاين سان ڀيٽيون جيڪي يهودين ۽ عيسائين، بلڪ نرم طبيعت پارسين به پنهنجن پنهنجن مذهبن جي پرچار لاءِ وڙهيون. يهودين جي معاملي ۾ ته اڳرائي ڪرڻ، هٿان ڪرڻ ۽ نابود ڪرڻ جا عمل مذهبي فرض قرار ڏنل هيا. پنهنجي

مخالف جي جان بخشي ڪرڻ جي صورت ۾ انهن تي لعنت ملامت ڪئي ويندي هئي.

اوائلي عيسائين جي معاملي ۾ ناصري (Nazareth) نبي عليه السلام طرفان پرچار ڪيل نرم مزاجي ۽ انڪساري وارو مذهبي نظريو جلدئي طاقت جي غرور ۾ وساريو ويو هيو. ان گهڙي کان جڏهن عيسائيت هڪڙي تسليم ٿيل طاقت ٿي وئي يعني هڪڙي جماعت جي اڪثريت جو مذهب ٿي وئي، ان وقت کان اها ڏاڍائي ڪندڙ ۽ اهڻج پڇاڻيندڙ مذهب ٿي وئي. مختلف ليکڪن حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ حضرت عيسيٰ عليه السلام جي وچ ۾ پيٽ ڪئي آهي. انهن مان جن جي دل ۾ حضرت عيسيٰ عليه السلام جي الوهيت جو مضبوط عقيدو هيو انهن ”دنياوي“ وسيلن کي، جيڪي عربي رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي امت جي ترقي ۽ اصلاح لاءِ اختيار ڪيا، سمجهيو آهي ته اهي ”شيطاني ترغيبن“ جو نتيجو آهن. جڏهن ته ناصري نبي طرفان اهڙن وسيلن کي استعمال نه ڪرڻ واري ڳالهه کي (شايد انهن کي استعمال ڪرڻ جو موقعو نه ملڻ ڪري) ان جي خدائي (الوهيت) جو ثبوت سمجهيو آهي. اهو ڏيکارڻ لاءِ ته اهڙيون تشبيهون نامناسب آهن اسان دليل پيش ڪنداسين ۽ ثابت ڪنداسين ته اهي اهڙين ڳالهين جي بنياد تي ٻڌل آهن جيڪي نه صرف تاريخ جي نظر ۾ ڪوڙيون آهن پر انساني خصلت مطابق به ڪوڙيون آهن.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ حضرت عيسيٰ عليه السلام جي زندگين جون حالتون مڪمل طور تي مختلف هيون. حضرت عيسيٰ عليه السلام جو اثر رسوخ سندس مختصر نبوت جي دوران پوئلڳن جي هڪڙي ننڍڙي جماعت تائين محدود رهيو جيڪي خاص طور تي هيٺئين ۽ اڻ پڙهيل طبقن سان واسطو رکندڙ هيا. انهي کان اڳ جو سندس پوئلڳ ڳاڻاڻي ۾ گهڻا ٿين ها، يا پنهنجي رهنمائي لاءِ عملي قاعدن جي ضرورت محسوس ڪن ها، انهي کان اڳ جواهي يا ته روحاني تعليم جي مقصد خاطر يا حڪمرانن جي مذهبي ڏاڍاين کان بچڻ لاءِ حفاظت طور ڪا تنظيم ٺاهين ها، حضرت عيسيٰ عليه السلام پنهنجين چڙ ڏياريندڙ تنقيدن ذريعي پادري طبقن جي

بيجان مشائخي خلاف جيڪي جذبا پيدا ڪيا هيا يعني هڪڙي بي رحم نسل جي دائمي نفرت. پاڻ انهن جو شڪار ٿي ويو.<sup>1</sup> جيئن ته حضرت عيسيٰ عليه السلام جا پيروڪار هڪڙي اهڙي جماعت جا فرد هيا جيڪا اڳ ئي باضابطه قانونن هيٺ زندگي گذاري رهي هئي ۽ جن جي بچا آوري لاءِ روما (روم) جي حڪمران طبقي طرفان ضمانت ڏنل هئي. ان ڪري انهن کي ضرورت ئي محسوس ڪونه ٿي ته اهي پاڻ کي هڪڙي منظم جماعت ۾ شامل ڪن. نه وري اوستاد کي ئي ضرورت محسوس ٿي ته مثبت عملي اخلاقي قانون واضح ڪري ضرورت تڏهن محسوس ٿي جڏهن جماعت وڌيڪ ڦهلجي وئي ۽ هڪڙي اهڙي مذهبي عالم جيڪو جديد افلاطوني (Neo Platonic) علم ۾ چڱي ڄاڻ رکندڙ هيو ان اوستاد جي تعليمات جي سادگي ۽ انفراديت کي تباهه ڪري ڇڏيو.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي به حضرت عيسيٰ عليه السلام وانگر هڪڙي مبلغ ۽ سماج سڌارڪ طور پنهنجي منصب جي شروع ٿيڻ کان ئي پنهنجن ماڻهن جي مخالفت ۽ ساڙ جو منهن ڏسڻو پيو هيو. شروعات ۾ سندن پوئلڳ پڻ ٿورڙا ۽ غير اهم ماڻهو هيا. سندن پيشرو (اڳ گذريل نبي سڳورا) به اهڙا ماڻهو هيا جن بت پرستي جي ٻنڌڻ کي توڙيو هيو ۽ پنهنجي اندر مان زندگي جي اظهارن کي ٻڌو هيو. پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پڻ محبت، انسان دوستي ۽ مروت جي پرچار ڪئي.

پر حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو ظهور اهڙي قوم ۾ ٿيو جيڪا لڙائي جمڳڙن ڪرڻ ۾ اُپي ٿيل هئي. جن لڙائي کي زندگي جو مقصد ٿي سمجهيو اها هڪڙي اهڙي قوم هئي جيڪا رومين ۽ يونانين جي مادي اثرن ۽ تدليل ڪندڙ اثر رسوخن جي عملي

---

<sup>1</sup> مغربي محققن منجهه عام طور ان باري ۾ جيڪو خيال آهي مان ان مطابق لکان ٿو انهيءَ ۾ ڪوشڪ ڪونه آهي ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي زندگي مبارڪ ۾ مروج روايتن موجب انهيءَ ڳالهه کي مڃيو ٿي ته حضرت عيسيٰ عليه السلام صليب تي وفات ڪونه پاتي پر معجزاتي نموني غائب ٿي ويو. توڙي جو انهيءَ نظريي کي مشڪوڪ غناسطي روايت چيو وڃي ٿو ۽ اها عام عيسائي روايتن سان نٿي ٺهڪي. ليڪن تاريخي اعتبار کان انهن ٻنهي نظرين جي سچائي جو هڪجهڙو امڪان آهي.

پهچ کان به گهڻو پري ته انهن جي انسان بنائڻ وارن اثر رسوخن کان به گهڻو پري هئي. شروعات ۾ سندن تبليغ واري دعوت ڪري نفرت پيدا ٿي وئي، ۽ پوءِ انتقامي جوش اڀريو. بهرحال، سندن اصحابي ڳالھائي ۽ سگھ ۾ وڌندا ويا ۽ آخرڪار مديني وارن طرفان ساٿ ڏيڻ لاءِ ايل دعوت سندن عظيم ڪم کي ڪاميابيءَ جو تاج پارايو. ان گھڙي کان جڏهن پاڻ وڏي عزت پرڻي نموني سان پيش ڪيل اجمعي کي قبول ڪيائون، ان گھڙي کان جڏهن انهن جو روحاني اڳواڻ ۽ وڏو قاضي ٿيڻ جي دعوت کي قبول ڪيائون، سندن قسمت انهن جي قسمت سان سلھائجي وئي، ان وقت کان مسلمانن کي بت پرستن ۽ انهن جي ساٿارين جي دشمنين تي ڪڙي نظر رکڻ جي ضرورت محسوس ٿي. مديني جي اڪيلي شهر کي عربستان جي اڻ ڳڻين قبيلن جي گڏيل حملن خلاف مقابلو ڪرڻو هيو. انهن حالتن ۾ اسلامي جماعت جي وجود کي برقرار رکڻ لاءِ اڪثر ڪري نوس قدامت ڪڍڻ جي ضرورت محسوس ٿيندي هئي. جڏهن زباني طور سمجھائي ڇڏيل ڪرڻ جو عمل ڪامياب نه ٿيو ته قوت سان دٻائڻ ضروري ٿي ويو.

پنهنجو بچاءُ ڪرڻ واري ان ساڳي فطري صفت موجب، جنهن ناصري نبي عليه السلام سان سندس اندر مان گرم جوشي سان ڳالهايو هيو<sup>1</sup> ۽ ان پنهنجن حوارين کي هدايت ڪئي هئي ته پاڻ کي بچاءُ وارن هٿيارن سان ليس ڪن، ان ئي صفت پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي اتساهيو ته پنهنجن پوئلڳن کي مشورو ڏين ته اهي بچاءُ جي تدبيرن تي ڌيان ڏين، تنهن پڄاڻان ستايل مسمانن لاءِ سبب پيدا ٿيو ته جڏهن انهن جا بي رحم دشمن انهن تي حملو ڪن ته اهي به هٿيار کڻي اٿن.

آهستي آهستي، نمائائي، ڀلائي ۽ محنت سان عربي قبيلن جا سمورا چڙوچڙ ڌڙا حقي خدا جي عبادت ڪرڻ ۾ هڪٻئي سان گڏجي ويا، ۽ پوءِ ڌرتي تي امن قائم ٿي ويو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ڌرتي جي نهايت متوالي قوم جي ماڻهن منجهه جاوا هيا، جيڪي طبيعت ۾ هروقت جوشيلا ۽ اڀرا هيا، ان وقت به جبلتن ۾ ايترا

<sup>1</sup> لوقا باب 22 (Luke xxii, 256).

جذباتي ۽ هيچاني هيا جيترا اڄ آھن، پنهنجي ريگستاني سج وانگر ٻرندڙ جذبا رکندڙ هيا. پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهن ماڻهن ۾ پاڻ تي قابو پائڻ ۽ نفس ڪُشي جون اهڙيون عادتون پيدا ڪيائون جيڪي تاريخ جي ورقن ۾ اڳ ڪڏهن به ظاهر ڪونه ٿيون آهن.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ظهور وقت بين الاقوامي مروت ۽ لحاظ جو ڪو تصور موجود ڪونه هيو. قومن ۽ قبيلن جڏهن هڪٻئي سان لڙائي ڪندا هيا ته اڪثر نتيجو چڱن ڀلن ماڻهن جي قتلام معصوم ماڻهن کي غلام بنائڻ ۽ گهريلو سازو سامان جي ڦرلٽ ۾ نڪرندو هيو.

روم وارن قانوني ضابطن جو هڪڙو نظام ٺاهڻ ۾ تيرهن صديون لڳايون، جيڪو ايترو جامع هيو جيترو اهو خيال ۾ اعليٰ سطح وارو هيو<sup>1</sup> پر انهن به ڪڏهن بين الاقوامي انساني يا اخلاقي ذميوارين جو ادراڪ ڪونه ڪيو. انهن پسگردائي وارين قومن کي غلام بنائڻ جي واحد مقصد هيٺ لڙايون چيڙيون، جتي جتي اهي ڪامياب ٿيا ته اتي انهن مفتوح ماڻهن مٿان مڪمل طور تي پنهنجي مرضي مڙهي، معاهدن جي حرمت جو ڪو احساس ڪونه هيو. بس سهوليت جي مناسبت سان ٺاه ڪيا ويندا هيا ۽ ضرورت وقت توڙيا ويندا هيا. ٻين قومن جي آزادي روم وارن جي ڪاٿي ۾ معمولي اهميت جي به ڪونه هوندي هئي.<sup>2</sup> عيسائيت جي اچڻ سان به روم جي ڏاهن ماڻهن جي ذهن ۾ بين الاقوامي ذميوارين سان واسطو رکندڙ خيالن ۾ ريات ڪا به تبديلي ڪونه آئي يا معمولي تبديلي پيدا ٿي. لڙائي اڳي وانگر غير انساني ۽ تباهي واري طريقي سان ورهي ٿي وئي، فاتح طرفان بغير ڪنهن ندامت جي ماڻهن کي غلام بڻايو ٿي ويو، ڪنهن مڪار سردار جي مطلب کي پورو ڪرڻ لاءِ ٺاه ڪيا

<sup>1</sup> سامي نسل وارن سان انصاف ڪندي مان اهو ضرور چوندس ته گهڻو ڪري روم جا سڀئي وڏا قانون ساز سامي نسل جا هيا. اهي فونيقي (Phoenicians)، شامي (سوري Syrian) يا قرطاجيني (Carthaginians) هيا.

<sup>2</sup> انهيءَ موضوع تي تفصيل لاءِ ڊولنجر جي ڪتاب ”دي جينٽائيل اينڊ ڊي جيو“ (The Gentile and the Jew) جو مطالعو ڪريو.

ويندا هيا ۽ توڙيا ويندا هيا. عيسائيت جو بين الاقوامي اخلاقيات جا معاملا سڌارڻ سان ڪو واسطو ڪونه هيو تنهن ڪري ان پنهنجن پوئلڳن کي اوندهاهي ۾ هٿوراڙيون هڻڻ لاءِ ڇڏي ڏنو.

عيسائي سرشتي ۾ حقيقي ڪوٽ کي مڃڻ جي بجاءِ جيڪو قدرتي طور انهي نظام جو باني مڪمل ڪري ڪونه سگهيو هيو جديد مفڪرن ان نظام جي خرابين کي صحيح قرار ڏيڻ جي ڪوشش ڪئي آهي، جيڪا انساني ڏاهپ جي هڪڙي عجيب گمراهي آهي! هڪڙوئي ڪم ڪو فرد ڪري ته صحيح آهي پر اهو ڪم جماعت ڪري ته غلط آهي، ساڳي نموني جماعت ڪو ڪم ڪري ته صحي آهي پر اهو ڪم فرد ڪري ته غلط آهي. مذهب ۽ اخلاقيات ۾ متبادل اصطلاح، قانون جي دائري کان الڳ رکيا ويا آهن. مذهب جيڪو فردن جي لاڳاپن کي قاعدي ۾ رکڻ جي دعويٰ ڪري ٿو اهو انساني لڏي جي مختلف گروهن جي هڪٻئي ۾ لاڳاپن کان پاڻ کي آڄو سمجهي ٿو. ائين مذهب بس جذباتيت جو نالو ٿي ويو آهي، يعني جوش وارن جذبن کي پڇاڻڻ جي ڊيگڙي يا مناظرو ڪندڙ ٽولن ۾ رسمي بحث ڪرڻ جو موضوع. البت ڪڏهن ڪڏهن فلسفا ئي اخلاقيات جو رتبو به حاصل ڪري وٺي ٿو.

بين الاقوامي ذميوارين جو بنياد قومن کي فردن جي حيثيت سان تسليم ڪرڻ ۾ سمايل آهي، ۽ انهي حقيقت کي تسليم ڪرڻ ته فردن لاءِ هڪڙو ته قومن لاءِ ڪو ٻيو معيار ڪونه آهي. چوٽه جيئن فرد ملي قوم ٺاهيندا آهن ائين قومن ملي انساني لڏو ٺاهينديون آهن، ۽ قومن جا حق ۽ انهن جون هڪٻئي ڏانهن جيڪي ذميواريون آهن، فردن جي وچ ۾ هڪٻئي ڏانهن موجود ذميوارين کان ڪنهن به طرح سان مختلف ڪونه آهن.<sup>1</sup>

اهو سچ آهي ته مغرب ۾ لاطيني ڪليسا جي قائم ٿيڻ سان ۽ روم جي بشپن جي اختيار ۾ ضروري اضافي سان لاطيني عيسائين جي

<sup>1</sup> پيٽ ڪرڻ لاءِ ڏسو ڊيوڊ ارقات (ارڪرٽ) (David Urquhart) جو مضمون "افيكٽس آف ڊي ڪنٽيمپٽ آف انٽرنيشنل لا" (Effects of the Contempt of International Law) تي لکيل مضمون، ايسٽ اينڊ ويسٽ (East and West) اداري طرفان فيبروري 1867ع ۾ پبلشر ڇپرايل.

دنيا ۾ بين الاقوامي ذميوارِي جي هڪ طئي ٿيل حد متعارف ٿي وئي. پر اها مڪمل طور رومي ڪليسا کي مڃيندڙ پوئلڳن تائين محدود هئي. يا ڪڏهن ڪڏهن يوناني عيسائين کي به ان مان فائدو ملندو هيو. باقي سموري دنيا انهي ذميوارِي جي لاپ کان قطعي طور خارج ٿيل هئي. ”مذهب جي نالي کي ڪمزور قومن مٿان ڏاڍ ڪرڻ لاءِ جواز ۽ بهانو مهيا ڪرڻ جو سبب سمجهيو ويندو هيو ۽ ان کي انهن جي ڦرلٽ ڪرڻ ۽ غلام بنائڻ لاءِ استعمال ڪيو ويندو هيو.“ بگاڙ جو هر عمل ڪليسا طرفان جائز قرار ڏنل هيو ۽ نهايت گهڻي زيادتي جي صورت ۾ ڪليسا طرفان معافي جو پروانو ڏوهين لاءِ نجات جو رستو سڌو ڪرڻ لاءِ ڪافي هيو. چرچ جي مڪمل منظوري سان شارليمان (چارلمگني Charlmagni) طرفان ڪيل پهرين قتلام کان وٺي آمريڪا جي اصلي ۽ بيڏوهي خاندانن جي غلامي ۽ قتلام تائين، بين الاقوامي ذميوارين جي پيڪڙي ۽ انساني حقن جي پائمالِي جا اڻ ڪٽ سلسلا آهن. انهي انسان دوستي جي پهرين اصول جي ڪلم ڪلا انحرافي حضرت عيسيٰ عليه السلام جي انهن پوئلڳن کي ستائڻ جو پڻ سبب بڻي جن ڪليسا جي سوچ کان مختلف انداز ۾ سوچڻ جي همت ڪئي.<sup>1</sup>

پروٽيسٽنٽ فرقي جي اوسر سان به فرق پيدا ڪونه ٿيو. مختلف عيسائي فرقن جي وچ ۾ جيڪي لڙايون ٿيون ۽ انهن هڪٻئي تي جيڪي ظلم ڪيا اهي خود هڪڙي تاريخ ٺاهين ٿا. هيلمر (Hallam) چوي ٿو ”ڏاڍ ڪرڻ سڌاريل ڪليسا جو سڀ کان وڏو فطري گناه آهي. چوٽه ان جي انهي خاصيت ڪري هر ايماندار ماڻهوءَ جي دل ۾ جيئن ئي ان جو مطالعو وڌيڪ گهرو ٿيندو وڃي ٿو ان جي تناسب ۾ ان جي حمايت جو جوش ٿڌو ٿي وڃي ٿو.“<sup>2</sup>

<sup>1</sup> پيٽ ڪرڻ لاءِ ڏسو ملن جو ڪتاب ”لئٽن ڪرسچئنٽي“ (Latin Christianity) جلد پهريون، ۽ ليڪي (Lecky) جي ڪتاب ”هسٽري آف ريشنلزم ان يورپ“ (History of Rationalism in Europe) ۾ ”ڏاڍ“ (Persecution) جي موضوع تي لکيل باب پڻ ڏسو.

<sup>2</sup> ڏسو هيلمر (Hallam) جو ڪتاب ”انگلنڊ جي آئيني تاريخ“ (Constitutional History of England) جلد پهريون باب ٻيو. ليڪي (Lecky) پنهنجي ڪتاب ”هسٽرس آف ريشنلزم ان يورپ“ (بقايا...)

بهر حال، گھڻين نين پيدا ٿيل ڪليساڻن جو ديني علم يا ايماني ڳالهين تي پاڻ منجهه يا رومي ڪليسا سان ڀلي ڪيترو به اختلاف هجي پر اهي عيسائيت جي دائري کان ٻاهر قومن جي حقن ۽ مفادن جي باري ۾ سموري اشتراڪ کان انڪار ڪرڻ واري عمل ۾ هڪ ٻئي سان پوري طرح سهڪاري هيا.<sup>1</sup>

ان جي ابتڙ اسلام جو جذبو علحدگي ۽ نرالائي واري بي تعلقي جي خلاف آهي. نسبتن هڪڙي غير مذهب زماني ۾ جڏهن دنيا سماجي ۽ اخلاقي اونڌاهي ۾ غرق ٿيل هئي، حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم برابر جي انهن اصولن جي تعليم ڏني جيڪي ٻين مذهبي عقيدن ۾ گهٽ تسليم ٿيل آهن، ۽ اهڙا ضابطا لاڳو ڪيائين جيڪي پنهنجي خيال جي وقار ۽ ڦهلاءَ لاءِ ڪنهن به مذهب جي عقيدي سان مقابلو ڪري سگهن ٿا. هڪڙو قابل ليکڪ بيان ڪري ٿو ”اسلام پنهنجو مذهب پيش ڪيو پر ان کي ٻين تي ڪڏهن به ٿاڦيائين ڪونه ۽ انهي مذهب ۾ شموليت ڪرڻ واري کي فاتح ڌر سان هڪجهڙن حقن ملڻ جي پڪ ڏني ويندي هئي، ۽ اسلام فتح ڪيل رياستن کي انهن حالتن کان چوٽڪارو ڏياريو جيڪي دنيا جي وجود ۾ اچڻ کان وٺي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي زماني تائين هر فاتح هميشه لاڳو ڪندو آيو.“

(بقايا) جلد ٻئي، ۾ لکي ٿو ته جڏهن ڪالون (Calvin) سرويتس (Servetus) کي ان جي تشليث وارن ملحدائن خيالن ڪري باهه ۾ ساڙايو ته ان ڪارروائي کي پروٽيسٽن جي سڀني فرقن طرفان ساراهيو ويو هيو. ميلنڪٿن (Melanchthon)، بُلنجر (Bullinger) ۽ فاريل (Farel) انهي ڏوه جي دلي حمايت ظاهر ڪرڻ لاءِ مضمون لکيا. بيزا (Beza) هڪڙي تفصيلي ليک ۾ انهيءَ جو دفاع ڪيو. ڏسو ليڪي (Lecky) جو ڪتاب ”هسٽري آف ريشنلزم ان يورپ“ (History of Rationalism in Europe) جلد ٻيو صفحو 49. انگلستان ۾ ڪٽولڪن، غير مقلدن، ۽ اختلاف ڪندڙن (بدعتين) جي خلاف جيڪي تعزيراتي قانون هيا جيڪڏهن ڪو سڄو ماڻهو انهن جو مطالعو ڪري ته ان جي دل ۽ دماغ کي صدمو پهچندو.

<sup>1</sup> گروٽس (Grotius) جيڪو شايد يورپ ۾ ٻين الاقوامي قانون جو خالق هيو ان مسلمانن کي يورپي قومن سان سڀني معاشرتي حقن ماڻڻ کان باضابط طور خارج ڪري ڇڏيو.



اسلامي قانونن ذريعي اسلامي راڄ اندر رهندڙ هر ٻئي مذهبي عقيدتي جي پوئلڳن لاءِ عبادت جي آزادي ۽ ضمير جي آزادي جي اجازت ۽ ضمانت ڏنل هئي. قرآن شريف ۾ آيل آيت ”لا اڪراه في دين“ دين ۾ ڪابه زور زبردستي ڪونه آهي (سورت بقر آيت 256) اسلام ذريعي ذهن نشين ڪرايل انسان دوستي ۽ رواداري جي نشاندهي ڪري ٿي. ”جيڪڏهن تنهنجو رب گهري هاته زمين ۾ رهندڙ سڀ ماڻهو ايمان آڻي ڇڏين ها، پوءِ ڇا تون ماڻهن کي مجبور ڪندين اڻستائين جو اهي مؤمن ٿي وڃن؟ ڪوبه نفس الله جي حڪم کان سواءِ ايمان نٿو آڻي سگهي.“ (سورت يونس آيت 99 ۽ 100) ”انهن تي محنت ڪر جيڪي توکي اڻ ٻڌو ڪن، پنهنجي دل سان سچو ره جيڪو توهان بوائي ڪري ان سان به چڱائي ڪر.“ (حديث شريف)

هي انهيءَ مبلغ جا قول آهن جنهن تي مذهبي تعصب ۽ ڪٽرپڻي جا الزام لڳايا ويا آهن. اهو ياد رکڻ گهرجي ته اهي ڪنهن مخالف طاقتن جي اثر سان بيوس ٿيل فلسفيائون سوچون پڄاڻيندڙ يا ڪمزور جذباتي ماڻهو جا گستاخ ڪونه آهن، اهي اهڙي انسان جا قول آهن جيڪو پنهنجي طاقت جي اوج ۾ هڪڙي چڱي نموني سان منظم ۽ گهڻي مضبوط ٿيل رياست جو سربراھ ھيو ۽ پنهنجي مائنتي تلوار جي ڌار سان به پنهنجن نظرين کي نافذ ڪرڻ جي قابل ھيو.

سياست وانگر مذهب ۾ به فردن ۽ گروهن رواداري جي پرچار ڪئي آهي ۽ ان جي عملي مظاهري کي صرف اڻستائين يقيني بڻايو آهي جڏهن اهي ڪمزور ۽ هيٺا هوندا آهن. پر جن طاقتن کي اهي پنهنجي قابو ۾ آڻڻ گهرندا آهن ۽ انهن سان وڙهڻ لاءِ جڏهن چڱي سگهه حاصل ڪري وٺندا آهن ته ان گهڙي کان رواداري جي جاءِ تي ڏاڍ پنهنجو رستو اختيار ڪندو آهي. جڏهن قسطنطين (ڪانسٽنٽائن) روم جي قيصرن جي سلطنت تي ويٺو ته عيسائيت هٿ چراند ڪرڻ کان آجي هئي. پر ان جي دور کان وٺي ظالماڻي عمل ۽ مذهبي ڏاڍ جو هڪڙو منظم سلسلو شروع ٿي ويو جنهن جي صرف يهودين طرفان ڪيل ظلمن سان پيٽ ڪري سگهجي ٿي. ليڪي (Lecky) چوي ٿو ”ان ئي گهڙي کان جڏهن ڪليسا کي ڪانسٽنٽائن (قسطنطين) جي حڪومت

پر شهري اختيار حاصل ٿيا، يهودين، بي دينن ۽ مشرڪن جي خلاف ڏنڊي جي سرڪار وارو عام اصول منظور ڪيو ويو ۽ عمل پيرا ٿي ويو.<sup>1</sup> انهن کي ظلم جي هر طريقي سان ايڏا ٻهچايا ويندا هيا، انهن کي هلڪي ٻرندڙ باهه ۾ ساڙيو ويو ته جيئن انهن کي عيسوي ڪليسا جي ماڻهپي ۽ انسان دوستي جي باري ۾ سوچڻ جو موقعو ملي سگهي. هڪڙي پادري پٺيان ٻيو پادري مذهبي ڏاڍ جي فضيلت جي باري ۾ فتوا ڏيندو هيو. ڪليسا جي نهايت وڏن درويشن مان هڪڙي - ”گهڻو حساس ۽ اعليٰ خدا پرستي وارو هڪڙو درويش“ - نهايت وحشي ايڏا ڏيڻ جي حمايت ۾ دليل پيش ڪيا. اٺويهين صدي جي شروعات ۾ يورپ جن وڏين جنگين جو ميدان ٿيو انهن ڏهاڙن کان سواءِ عيسائي ڪليسا حضرت عيسيٰ عليه السلام جي حوارين کان اختيار حاصل هجڻ جو يونگ ڪندي ڪڏهن به لڙائي کي همٿائڻ کان ڪونه نٿايو<sup>2</sup> يا مذهب جي نالي ۾ ۽ ”حضرت عيسيٰ عليه السلام جي عقيدت“ جي نالي ۾ بي دينن (غير اهل ڪتاب) ۽ مشرڪن جي خلاف تباهي وارين مهمن لاءِ منظوري ڏيڻ کان ڪڏهن به ڪا هڪ محسوس ڪونه ڪئي. انهن ماڻهن کي عيسائي انسان نوازي يا قومن جي آئين مٿان ڪوبه حق حاصل ڪونه هيو نه وري هن وقت مسڪين ڪاري نسل جي خاندانن کي آهي! پندرهين صدي ۾ روم جي پوپ هڪڙو خاص پڌرنامو جاري ڪيو جنهن ذريعي غير عيسائي دنيا کي پورچوگيزن ۽ اسپين وارن منجهه هڪجيترن حصن ۾ ورهايو ويو ۽ انهن کي مڪمل اختيار ڏنو ويو ته جنهن به طريقي سان وڻين اتي جي رهاڪن کي عيسائي بڻائين! تاريخ شاهد آهي ته انهن پورچوگيزن ۽ اسپين وارن ان اجازت جي ڪيئن

<sup>1</sup> ڏسو هيلم (Hallam) جو ڪتاب ”انگلنڊ جي آئيني تاريخ“ (ڪانسٽيٽيوشنل هسٽري آف انگلنڊ Constitutional History of England) جلد پهرين، باب ٽيون، صفحو 98.

<sup>2</sup> ويهين صدي جي عظيم ۽ تباه ڪن جنگ ۾، جنهن ۾ سڀئي وڏيون عيسائي قومون ملوث هيون (يعني پهرين مهاڀاري لڙائي. اردو مترجم) ٻنهي طرفن جي مذهبي اختياري رکندڙ عهديدارن لڙائي جي باهه پڙڪائڻ ۾ وڏي جوش و خروش سان حصو ورتو.

آزادانه طور تشريح ڪئي. افسوس اهو آهي ته غير عيسائين سان ٿيندڙ سلوڪ ۽ آزار واري هلت جي باري ۾ جيڪي ظالمانا عقيدا آهن، اهي عيسيٰ عليه السلام جا قول ٻڌائي ان جي مٿان ٿاڻيا ٿا وڃن. ان ائين ڪونه چيو ”انهن کي شامل ڪرڻ لاءِ مجبور ڪيو.“

پنهنجي عظيم سوڀ واري گهڙي ۾ جڏهن عربي رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم مڪي ۾ ڪعبت الله شريف ۾ داخل ٿيا ۽ بتن کي ڊاهيائون ته اهو ڪو انتقامي ڪارروائي يا مذهبي تعصب ڪري ڪونه هيو پر همدردي ۾ هيو. جڏهن پاڻ فرمايائون ”حق اچي ويو ۽ باطل ڀڄي ويو.“ غريب ۽ ڪمزور جي تحفظ لاءِ هدايت ڪندي ۽ انصاف کان چرڪندڙ قيدين کي آزاد ڪندي ذري گهٽ سڀني لاءِ عام معافي جو اعلان ڪيائون.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم رواداري لاءِ رڳو تبليغ ڪونه ڪئي پر ان کي قانوني شڪل ۾ آندائون. پاڻ سڀني مفتوح قومن کي مذهبي عبادت ڪرڻ جي آزادي ڏنائون. پنهنجي مذهب کي قائم رکڻ ۽ ان جي بچاءَ واري جي عيوضي طور انهن کي فقط معمولي ڏن جي رقم پرڻي پوندي هئي. جڏهن غير مسلم سان هڪڙو پيرو ڏن يا خراج تي راضي نامو ٿي ويندو هيو ته انهن جي مذهب ۾ يا ضمير جي آزادي سان ڪنهن به قسم جي مداخلت کي اسلامي قانون جي سڌي ڀڃڪڙي سمجهيو ويندو هيو.<sup>1</sup> ڇا پڻ مذهبن وارن جي باري ۾ ائين چئي سگهجي ٿو؟ تلوار ذريعي مذهب تبديل ڪرائڻ وارو عمل مڪمل طور تي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي فطري صفتن جي خلاف هيو ۽ مذهبي عقيدن سان ڇيڙڇاڙ ڪرڻ کان کين نفرت هئي. پاڻ وري وري ارشاد فرمايائون ”انهن ڳالهين تي تڪرار چوڻا ڪريو جنهن جي توهان کي خبر ڪونه آهي، سنن ڪمن ۾ سرسي حاصل ڪرڻ جي ڪوشش ڪريو. جڏهن توهان الله تعاليٰ جي حضور ۾ پيش ٿيندا ته اهو توهان کي ان بابت ٻڌائيندو جنهن جي باري ۾ توهان اختلاف ڪري رهيا آهيو.“

<sup>1</sup> تفصيل لاءِ ڏسو هن ڪتاب ۾ ”اسلام جو سياسي روح“ وارو باب.

اچوت هائي اسان پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي لڙاين جو جائزو وٺون. اسان کي خبر آهي ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اڳواڻي ۾ مسلمانن جون پاڙيسري قبيلن سان مختلف جنگيون، بت پرستن جي اڳرائي ۽ بي رحمي واري دشمني ڪري واقع ٿيون ۽ پنهنجي بچاءَ لاءِ ضروري هيون.

موت واري لڙائي ۽ تبوڪ ڏانهن چڙهائي جيڪي هڪڙي ڌاري رياست خلاف پهريون ڪاروايون هيون، انهي ڪري ضروري هيون جو يونانين هڪڙي مسلمان ايلچي کي قتل ڪيو هيو. جيڪڏهن انهي قتل جي بدلي ۾ مسلمان اوڀرندي وارن علائقن جي عيسائين کي سيڪت نه ڏين ها ته شايد اسان تلوار ذريعي اسلام جي نافذ ٿيڻ بابت ڪونه ٻڌون ها. موت واري لڙائي غير فيصلائي هئي جڏهن ته تبوڪ واري چڙهائي جيڪا پنهنجي اصل ۾ مڪمل طور بچاءَ واري نوعيت جي هئي يعني هرقل (هرڪيولس Hercules) جي لشڪر کي گڏ ٿيڻ کان روڪڻ واري عمل ۾ ٿي هئي. جيئن ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي حياتي دوران اهو ايلچي کي قتل ڪرڻ وارو بين الاقوامي ڏوه يونانين کي بنا سزا ڏيڻ جي رهجي ويو هيو پر سندن جانشينن انهي کي ڪونه وساريو ۽ ان جو وڏو ڏنڊ وصول ڪيائون.

يوناني سلطنت جي ايڏي پڪيڙ هئي جو مسلمان عيسائي دنيا جي تمام وڏي علائقي سان لڙائي واري حالت ۾ اچي ويا. ان کان علاوه، بازنطيني بادشاهت جي زوال پڌير اقتدار ۾ مختلف صوبن جا حاڪم اهڙا خودمختيار ٿي ويا هيا جو انهن مان ڪنهن هڪ سان به ٺاه ڪري مسلمان انهيءَ صورتحال جو علاج ڪري نٿي سگهيا. انهيءَ کان اڳ جو ڪنهن هڪڙي کي مات ڪجي ۽ ٺاه جي شرط تي آڻجي، ٻيو دشمني جو ڪونه ڪو عمل ڪرڻ لاءِ مٿو اڀو ڪندو هيو ۽ مسلمانن کي مجبور ڪندو هيو ته کيس سزا ڏين. تنهن ڪري مسلمان هڪڙو دفعو جو يونانين سان ان ڦڙي ۾ داخل ٿي ويا ته اهي اٽڪل سموري عيسائي دنيا سان لڙائي واري حالت ۾ ڦاسي ويا.

<sup>1</sup> ڏسوارقات (Urquhart) جو ڪتاب ”اسلام اڙاي پولٽيڪل سسٽم“ (Islam as a Political System). منهنجي بيان ڪرڻ جو اهو مطلب ڪونه آهي ته مسلمان ڪو جارحيت ڪرڻ يا لالچ جي اثر کان آجا هيا. اهڙي ڳالهه ڪرڻ انساني جبلت کان مڪمل طور اڻ ڄاڻائي جو اظهار ٿيندو. اهو بلڪل ممڪن (ڏسو بقايا.....)

عيسائين وانگر مسلمانن ۾ به بدنيت سردارن اڪثر ڪري مذهب کي پنهنجي مقصد لاءِ وسيلو ۽ بهانو ٺاهيو آهي. جيئن عيسائي فقيهن ۽ ديني عالمن دنيا کي ٻن حصن ۾ ورهايو آهي، يعني هڪڙي عيسائي دنيا ۽ ٻي ڪفر جي دنيا، ائين مسلمان دليل بازن (سوفسطائين) به دنيا کي ٻن علائقن ۾ ورهايو آهي - دارالحرب ۽ دارالسلام. بهرحال، مسلمان رياستن جا غير مسلم ملڪن سان باهمي تعلقات جن اصولن تي ٻڌل هيا، ۽ بين الاقوامي قانون جي موضوع تي عيسائي ليکڪن جي تحريرن جي پرک ڪئي وڃي ته ظاهر ٿيندو ته مسلمانن طرفان مقرر ڪيل اصول عيسائي ليکڪن جي لکڻين کان وڌيڪ فراخديلي ۽ خوبي وارا آهن. اهو صرف ويجهڙائي واري زماني ۾ ۽ سوبه حالتن جي ڊاءِ هيٺ ٿيو آهي جو غير عيسائي رياستن کي ”قومن جي برادري“ ۾ داخل ڪيو ويو آهي. ان جي برخلاف مسلمان فقيهن امن ۽ لڙائي واري حالت جي وچ ۾ فرق ڪيو. دارالحرب واري اصطلاح مطابق ان ۾ صرف اهي ملڪ شامل آهن جن سان مسلمان لڙائي واري حالت ۾ آهن؛ جڏهن ته اهي رياستون جن سان صلح ڪري پرامن حالت ۾ رهندڙ آهن، اهي علائقا دارالامن (دارالسلام) آهن. حربي کي يعني دارالحرب جو رهاڪو صاف ۽ سادي نموني ڌاريو يعني غير ملڪي تصور ڪيو ويندو آهي. ان کي واضح اجازت کان سواءِ اسلامي رياستن اندر اچڻ جو ڪوبه حق

---

(بقايا) ڪونه هيو ته مسلمانن پنهنجن دشمنن ۽ حملي آورن جي مقابلي ۾ جيڪا بي مثال ڪاميابي حاصل ڪئي هئي ۽ پنهنجي چوڌاري رهندڙ قومن جي ڪمزوري کان جيترو واقف ٿيا، ان کان پوءِ به اهي پنهنجي امن پسندي کي قائم رکن ها ۽ پاڻ کي قانون جي حدن اندر رکن ها. مان انهيءَ حقيقت کان به اڪيون بند ڪونه ٿو ڪريان ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اصحابن جي وچ ۾ به لڙايون ٿيون آهن، بلڪ اهڙيون وحشتناڪ لڙايون ٿيون آهن جهڙيون عيسائين منجه ٿيون آهن. پر اهي لڙايون سدائين خانداني جنگيون رهيون آهن. مسلمانن جي مختلف فرقن به هڪٻئي سان جيڪي ڏاڍايون ڪيون اهي به گهڻو ڪري انهيءَ سبب ڪري ٿيون آهن. مثال طور حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اولاد يعني حضرت علي عليه السلام ۽ حضرت فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عليها جي ٻچڙن سان امويين جيڪي قهر ڪيا (جن جي باري ۾ مان اڳتي هلي ذڪر ڪندس) انهن ظلمن جو بنياد به قرينشن جي اها پراڻي دشمني ۽ نفرت هئي جيڪا انهن کي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ بين هاشمين سان هئي.

ڪونه هوندو آهي. پر هڪڙو ڀيرو جڏهن هڪڙو تمام مسڪين مسلمان به ان کي امان ڏئي يعني ان جي سلامتي جو ذميوار ٿئي ته اهو غير ملڪي هڪڙي سال جي عرصي لاءِ هٿچراند کان يقيني طور محفوظ ٿي ويندو آهي. انهي مدي جي گذرڻ تي اهو ملڪ مان نڪري ويڃڻ لاءِ ٻڌل هوندو آهي. دارالامن جو رهاڪو ”مُسْتَمِين“ آهي. سدائين لاءِ رهي ٿو يا محدود عرصي لاءِ، ٻنهي حالتن ۾ ”مُسْتَمِين“ سان ان جي ملڪ سان ٿيل صلح نامي جي شرطن موجب ورتاءُ ٿيڻو آهي.<sup>1</sup> ”مُسْتَمِين“ تي سندن پنهنجي ملڪ جا قانون لاڳو رهندا هيا، ڏن ڀرڻ کان آڃا هوندا هيا ۽ انهن کي ٻيون رعايتون به ڏنيون وينديون هيون.

جنهن قانوني ضابطي بين الاقوامي آئين کي شرعي احڪامن جو حصو بڻائي ڇڏيو هيو ان ۾ جارحيت جو گمان به نٿي ٿي سگهيو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جا اصحابي پنهنجي اقتدار جي عروج ۾ به پنهنجن دشمنن کي اهو چوڻ لاءِ سدائين تيار هوندا هيا ”اسان خلاف سموريون دشمنيون ختم ڪريو ۽ اسان سان ٻڌي ڪريو ته اسان توهان جا خير خواه رهنداسين، يا ڏن ڀريو ته اسان توهان جي سمورن حقن جو تحفظ ڪنداسين ۽ يقيني بڻائينداسين، يا اسان جو مذهب اختيار ڪيو ته توهان هر اهو حق ماڻي سگهندا جيڪو اسان کي پاڻ کي حاصل آهي.“

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جا اهم فرمان جن تي لڙائي بابت اسلامي قانون ٻڌل آهن، اها ڏاهپ ۽ ماڻهپو ڏيکارين ٿا جنهن اسلامي سرشتي کي زندهه دلي وارو ڪري ڇڏيو. ”الله جي راه ۾ انهن ماڻهن سان وڙهو جيڪي توهان سان لڙائي ڪن، پر زيادتي نه ڪريو چو ته الله زيادتي ڪرڻ واري کي پسند ڪونه ڪندو آهي..... جيڪي اوهان سان وڙهن انهن کي قتل ڪريو..... پوءِ جيڪي باز اچن ته ظالمن کان سواءِ ٻين سان ڪابه دشمني ڪونه آهي.“ (سورت بقر آيت 190 کان 193).

ايران خلاف پنهنجا هٿيار کڻڻ لاءِ مسلمان وقتي حالتن ڪري مجبور ٿيا هيا. منذري (Munziri)، جيڪي عرب گاڏڙ نسل جي بادشاهن

<sup>1</sup> انهن امانن مشروط آهن جيئن جو بنياد پيدا ڪيو.

جو حڪمران گھراڻو هيو ۽ فارس جي بادشاهت جي مدد سان حڪومت ڪندا هيا. اهي سياسي مخالفت جي باوجود عقيدي ۽ مفادن جي هڪجهڙائي ڪري بيزنطين وارن سان گڏيل هيا. مسلمانن جي يونانين سان جيڪا پهرين چيقلش ٿي ان جو ردعمل حيره (Hirites) وارن تي به ٿيو جيڪي مُنذرِين (بنو منذر) جا ڏن ڀريندڙ هيا. حيره وارن جون سرحدون علائقي جي هڪڙي وڏي خطي تي پکڙيل هيون، فرات ندي جي ڪنارن کان اولهه طرف عراق جي سموري ريگستان کي سمائيندي ۽ گھڻو ڪري غساني عربن جي چراگاه تائين پهتل هيون، جيڪي بيزنطين وارن جا ڏن ڀريندڙ هيا.

فارس وارن جي هٿ هيٺ حيره جي حيثيت اهاڻي هئي جيڪا روم جي قيصر آگستس (Augustus) يا طبريا (ٿائي بيرس Tiberias) جي هٿ هيٺ يهوديه (Judaea) جي هئي. مسلمانن جي فتح وقت ان خطي تي پارسيين جو مقرر ٿيل هڪڙو سردار حڪمران هيو: پر ڪسري بي اعتباري ڪري هڪڙي ايراني کي مرزبان (وائسرائي) جي حيثيت سان مندر جي جانشين مٿان نگران مقرر ڪري رکيو هيو جنهن جا رعيتي ان وقت به ايترا سرڦريا هيا جيترو هاڻي انهن جو اولاد آهي. اهي پرپاسي وارن قبيلن تي ڦرلٽ ڪرڻ لاءِ حملا ڪندا رهندا هيا ۽ انهن حملن ڪري ئي حيره وارا مسلمانن سان دشمني ۾ ملوث ٿي ويا هيا. اسلامي حڪومت ان وقت اڪيلي حڪمران يعني خليفي جي رهنمائي هيٺ مضبوط ٿي چڪي هئي، ۽ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي لاڏاڻي ڪري بدوين طرفان ڪيل بغاوتن کي ڪچلڻ کان پوءِ ان جي طاقت ٻيڻي ٿي وئي هئي. مسلمانن لاءِ اهو ناممڪن هيو ته هڪڙي لوڏن ۾ پيل سلطنت جي خسيس ماڻهن طرفان ٿيندڙ بي عزتي وارن عملن کي خاموشي سان برداشت ڪندا رهن. تنهن ڪري هڪڙي اسلامي لشڪر کي حيره ڏانهن چڙهائي ڪرڻ لاءِ روانو ڪيو ويو. مرزبان ايراني حڪومت جي تخت گاه مڌائن ڏانهن پهچي ويو ۽ عرب سردار ڪنهن به قسم جي ويڙهه ڪرڻ کان سواءِ آڻ مڃي مسلمانن جي سپهه سالار خالد بن وليد جي اڳواڻي ۾ آيل مسلمانن آڏو پيش پيو.

حيره جي فتح مسلمانن کي خسرو وارن جي راڄن جي چائنٺ تي آڻي بيهاريو. گھرو لڙائي واري هڪڙي ڊگهي عرصي کان پوءِ جنهن ۾ ظالمائين عملن، نفرت پيدا ڪندڙ فعلن ۽ رتوڇاڻ جو مظاهرو ٿيو فارس

کي يزدگرد جي شخصيت ۾ هڪڙو باهت حڪمران نصيب ٿيو هيو. انهي حڪمران جي هدايتن هيٺ هڪڙو پارسي جرنيل هڪڙو عاليشان لشڪر وٺي مسلمانن جي مقابلي لاءِ آيو. حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جيڪو ان وقت مديني ۾ خليفو هيو ان للڪار جو مقابلو ڪرڻ کان اڳ پنهنجن نمائندن ذريعي يزدگرد کي عام شرط آچيا ته جيئن لڙائي کان بچي سگهجي. شرط هي هيا:

اسلام قبول ۽ جنهن جو مطلب انهن سياسي خرابين جو سڌارو هيو جن ساساني سلطنت جي حالت ايترو حقير ڪري ڇڏي هئي؛ انهن مڙني ڳرن محصولن ۽ اجاين نوازشن جا خرچ گهٽائڻ؛<sup>1</sup> جن قوم جو رت ست ڀڙي ڇڏيو هيو. ۽ حضرت محمد صلي اللہ تعالیٰ عليه وآله وسلم جي ضابطي (آئين محمدي) مطابق عدل ۽ انصاف واري انتظاميه جنهن ۾ سڀني انسانن کي عهدي ۽ حيثيت جي فرق کان سواءِ قانون جي نظر ۾ هڪجهڙو سمجهيو ويندو آهي. متبادل آڇ اها هئي ته اهي پنهنجي تحفظ جي ضمانت جي بدلي ۾ ڏن پرين. ايراني بادشاه نفرت سان انهن شرطن کي رد ڪري ڇڏيو ۽ نتيجي ۾ قادسيه وارا ڏينهن ڏسڻا پيا. مدائن (طيسفون) جي فتح کان پوءِ خليفي اٽل احڪامات جاري ڪيا ته مسلمان ڪنهن به حالت ۾ اوڀر طرف دجله (تگرس Tigris) ندي پار ڪري اڳتي نه وڌن. ۽ اهو ته اها ندي هميشه لاءِ مسلم رياستن ۽ عجمين (پارسين) جي وچ ۾ سرحدي حد هوندي انهي بنياد تي امن جو ٺاه ٿيو. پر اير کي ميسوپوٽاما مان نڪرڻ ڪري گهڻو مچرجي ويو هيو ۽ پارسين طرفان ويساه جي لڳاتار ڀڃڪڙين ڪري نهاوند جو واقعو پيش آيو. ڪسري جي طاقت وري ڪڏهن به بحال نه ٿيڻ واري حالت تائين تباه ٿي وئي. ان جا ڪيترائي معززين ۽ پادري سردار جن جو مفاد اهو هيو ته ڏاڍ ۽ بدانتظامي کي هٽي ڏيندا رهن. ان کان ڌار ٿي ويا ۽ اهو پاڻ پنهنجي پيشرو داريوش (Darius) وانگر پناهه گير ٿي ويو. ايراني ماڻهن وڏي پيماني تي مسلمانن کي پنهنجي لاءِ آزادي ڏياريندڙ سمجهي

<sup>1</sup> زمين جي عشر ۽ زڪوات کان سواءِ باقي سموري آمدني جي ورهاست خود بادشاه ۽ ان جي آفيسرن جي مرضي تي ڇڏي وئي هئي.



استقبال ڪيو.<sup>1</sup> مسلمانن دجله (نگرس) کان وٺي البرز (Elburz) تائين ۽ البرز کان ماوراءِ نهر (ترانسوخيانا Transoxiana) تائين جيڪا پيش قدمي ڪئي، اها هندوستان ۾ برطانيا وارن طرفان ٿيل پيش قدمي کان مختلف ڪونه هئي ۽ ساڳين سببن ڪري هئي.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي دين لاءِ پارسيين جي عمومي قبوليت ۽ مجموعي طور مسلمان ٿي وڃڻ واري عمل کي اڪثر ڪري اسلام جي تعصبي ڪردار جي ثبوت طور پيش ڪيو وڃي ٿو. افسوس ته انتهاپسندي جي انڌ ۾ اسڪالر به انهن حالتن کي ويساري ويهن ٿا، جن هيٺ مسلمان ان ملڪ اندر داخل ٿيا. ايرانيين منجهه مذهبي زندگي جو هر اهڃاڻ اٽلپ ٿي ويو هيو، عام خلق خرابي جي اهڙي چڪي ۾ پيسجي رهي هئي جنهن کان وڏي خرابي ڪنهن به ملڪ ۾ ٿي نٿي سگهي، يعني اجاردارين وارين بچڙاين ۾ پيريل مذهبي جماعت ۽ عياش ۽ شهوت پرست حڪمران طبقو. دين کان ڦريل مزدڪ ۽ ماني (مانو) طرفان ڦهلايل ڪفر معاشري جي هر ڳانڍاپي کي ڪمزور ڪري ڇڏيو هيو. ڪسري نوشيروان معاشري جي عام رخني کي فقط ٿوري وقت لاءِ تاري سگهيو هيو.

نتيجو اهو ٿيو ته مسلمان جيئن ئي نظم و ضبط کي بحال ڪرڻ لاءِ امن جي نگهبان طور ملڪ ۾ داخل ٿيا ته مذهب تبديل ڪرڻ جو عام عمل واقع ٿيو ۽ سمورو فارس هميشه لاءِ اسلام سان وابسته ٿي ويو.<sup>2</sup> حقيقتن جي غير جانبدارانه چنڊچاڻ ڪرڻ وارو ماڻهو پنهنجو پاڻ فيصلو ڪرڻ جي قابل ٿيندو ته ميور (Muir) جي هيٺين راءِ ۾

<sup>1</sup> ڊاروش (Darius) وانگر يزدگرد به پنهنجن ماڻهن هٿان قتل ٿيو هيو. ڏسو ڪتاب "اسلام جي مختصر تاريخ" (دي شارٽ هسٽري آف دي ساراشينس The Short History of the Saracens)، (مئڪملن Macmillan جو 1921 وارو ڇاپو).

<sup>2</sup> جنهن جذبي مسلمانن کي همٿايو هيو ان جي ثبوت ۾ اسان گبن (Gibbon) جون هيٺيون سٽون پيش ڪريون ٿا "فارس جي انتظام جو بنياد ماڻهن، جانورن ۽ زمين جي پيداوارن جي باقاعدي جائزي وٺڻ سان رکيو ويو هيو، ۽ اهو عظيم الشان مثال جيڪو خليفي جي ذهني سجاڳي جو شاهد آهي، ان هر زماني جي فلاسفرن لاءِ سبق مهيا ڪيو. (ڏسو "رومي سلطنت جو زوال ۽ تباهي" ڊڪلائين اينڊ فال آف رومن ايمپائر Decline and Fall of Roman Empire، جلد پنجون، صفحو 97). سيوطي جو ڪتاب "تاريخ الخلفاء" پڻ ڏسو.

ڪيتري سچائي آهي: ”اسلام جي بقا لاءِ اهو لازمي هيو ته ان جو مهم جوئي وارو طريقو لاڳيتو جاري رکيو وڃي، ۽ اهو ته ان جي عالمگير قبوليت يا گهٽ ۾ گهٽ عالمي برتري جي دعويٰ کي تلوار جي ڌار ذريعي تسليم ڪرايو وڃي.“<sup>1</sup> هر مذهب پنهنجي ترقي واري عمل ۾ ڪنهن نه ڪنهن مرحلي تي پنهنجي پيروڪارن جي رجحانن مطابق جارحيت پسند رهيو آهي. اسلام جي معاملي ۾ به ائين رهيو آهي. پر اسان انهن ڳالهين کي مڃڻ کان قطعي طور انڪار ڪيون ٿا ته اسلام هميشه ڪو طاقت ذريعي مذهب تبديل ڪرائڻ واري عمل تي نظر رکي يا ان ٻين مذهبن جي مقابلي ۾ وڌيڪ جارحيت جو ثبوت پيش ڪيو.<sup>2</sup>

اسلام صرف پنهنجي بچاءَ ۾ تلوار کي پڪڙيو ۽ صرف پنهنجي بچاءَ لاءِ هٿ ۾ کنيو اسلام ائين سدائين ڪندو رهندو. پر اسلام ڪڏهن به ڪنهن باخلاق مذهب جي ديني اصولن سان هٿ چراند ڪونه ڪئي. نه ڪڏهن ستايو نه وري ڪڏهن ڀڄا ڳاڇا (مواخذي) واري عمل کي قائم ڪيو. ان ڪڏهن به راءِ جي اختلاف کي دٻائڻ يا انساني ضمير جي آزادي تي پابندي لڳائڻ يا مذهب جي مخالف عقيدن کي ناس ڪرڻ لاءِ شڪن جي يا ٽوٽي کي ڪم ۾ ڪونه آندو. جنهن شخص کي به تاريخ جي صحي جاڻ آهي اهو انهيءَ ڳالهه کان انڪار ڪري ڪونه سگهندو ته عيسائي ڪليسا ڍنگ ته وڏي معصوم هجڻ جو رڇايو پر ”انساني لڏي منجهه هميشه کان وجود رکندڙ ڪنهن به ٻئي اداري جي مقابلي ۾ بي ڏوهي خون کي گهڻو وهايو“ جڏهن به ڪنهن مرد يا عورت ڪليسا کي ترڪ ڪيو يا ڪنهن ٻئي مذهب کي عيسائيت تي ترجيح ڏيڻ جو اظهار ڪيو ته ان کي اهڙي سزا ملي جيڪا موت نه، ته به موت کان گهٽ ڪونه هئي.<sup>3</sup> چارلس پنجنين 1521ع

<sup>1</sup> ڏسو ميور (Muir) جو ڪتاب سيرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم (”لائف آف محمد“ Life of Mahomet) جلد ٻيو صفحو 251.

<sup>2</sup> ڏسو نيبهر (Niebuhr) جا سندس ڪتاب ”ڊسڪريپشن ڊي عربي“ (Discription de l'Arabie) ۾ پيش ڪيل خيال.

<sup>3</sup> بيان ڪيو وڃي ٿو ته سترهين صدي ۾ هڪڙي نوجوان کي انهي ڪري ڏني وئي جو ان چيو ته مان حضرت محمد (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) کي خراب ماڻهو نٿو سمجهان.

۾ سڀني بدعتي ماڻهن<sup>1</sup> لاءِ موت ۽ ملڪيت جي ضبتيگي جو فرمان جاري ڪيو. ڪتر عيسائي فرقو اختيار ڪرڻ ۽ عشاءِ رباني واري دعوت ۾ شرڪت کان انڪار ڪرڻ جي صورت ۾ باهه ۾ جيئري ساڙڻ ۽ ڦاهي ڏيڻ، زبان چيرڻ ۽ چڪي ڪڍڻ عام سزائون هيون. جڏهن انگلنڊ پروٽيسٽنٽ مذهب اختيار ڪيو ته هڪڙي کان پٺيان ٻئي حڪمران جي دور ۾ پريسبيٽيرين (Presbyterian)، يعني پادرين جي انتظام هيٺ هلندڙ ڪليساڻن جي عملي کي قيد ڪيو ويو. ڏنپ ڏنا ويا، عضوا چڪيا ويا، ڦٽڪا هنيا ويا ۽ شڪنجي ۾ چوڪنڀا جڪڙيا ويا. اسڪاٽلنڊ ۾ انهن کي عادي ڏوهارين وانگر ڳولي ڳولي پڪڙي جبلن مٿان کڻو ويو، انهن جي ڪنن کي پاڙون ڪڍيو ويو، انهن کي گرم شيخن سان ڏنپ ڏنا ويا، انهن جي آڱرين کي آڪڙن ۾ دبائي چچريو ويو، انهن جي تنگن جي هڏن کي ڪاربن ۾ جڪڙي چيتيون چيتيون ڪيو ويو، عورتن کي گهٽين ۾ گهلي سرِ عام ڪوڙا هنيا ويا. ڪيٿولڪ فرقي وارن کي ايڏا ڏنا ويا ۽ ڦاهن تي تنگيو ويو. اناپٽيسٽين (Anabaptistas) ۽ ايرين (Arians) کي جيئري ساڙيو ويو. اهو ته عيسائي فرقن جي وچ ۾ باهمي سلوڪ هيو باقي جيترو غير عيسائين جو معاملو هيو ته ڪيٿولڪ ۽ پروٽسٽنٽ، قدامت پسند ۽ اعتدال پسند، سڀئي عيسائي پاڻ ۾ مڪمل ٻڏي ۾ هيا. مسلمان ۽ يهودي عيسائي دنيا جي وهنوار يعني انسانيت جي دائري کان ٻاهر نڪتل هيا. انگلنڊ ۾ يهودين کي ايڏا پهچايا ويا ۽ تنگيو ويو. اسپين ۾ مسلمانن کي جيئرو ساڙيو ويو. عيسائين ۽ يهودين جي وچ ۾ عيسائين ۽ ”ڪافرن“ (مسلمان<sup>2</sup>) ۽ ٻيا غير اهل ڪتاب) جي وچ ۾ شاديون غير قانوني هيون، بلڪ اصل ۾ خوفناڪ ۽ نفرت انگيز سزائن هيٺ ممنوع هيون. هاڻي به عيسائي آمريڪا ۾ سفيد فام عيسائي عورت سان شادي ڪندڙ ڪاري عيسائي نينگرو کي زندهه ساڙيو وڃي ٿو! عيسائيت ذريعي اهڙوئي تاثر پيدا ڪيو ويو آهي.

<sup>1</sup> يعني پادري لڏي طرفان مڃيل عام عملن کان هٽي عمل ڪندڙ ماڻهو. (سنڌيڪار)

<sup>2</sup> عيسائي مسلمانن کي به غير اهل ڪتابن وانگر ڪافر سڏيندا هيا. (سنڌيڪار)

اڄ ڏينهن تائين جتي به سائنسي سوچ نئون روح ڪونه ڦوڪيو آهي، جتي به صحي تمدن سگهه حاصل ڪونه ڪئي آهي، اتي مسلمانن کي ڌڪي خارج ڪرڻ ۽ تعصب جو پراڻو جذبو اسلام خلاف پراڻو ڪليسائي بغض پنهنجو پاڻ کي لکڻين ۾ اخباري حملن ۾ خانگي ڪچهرين ۾ ۽ عوامي ميڙاڪن ۾ پڌرو ڪري ٿو. ستائڻ وارو جذبو اڄ به عيسائين ۾ موجود آهي پر اهو لڪل آهي ۽ ڪنهن انتها پسند تعصب جي چهاء سان شعلن ۾ پڙڪڻ لاءِ هر وقت تيار پيو آهي.

اچو ته اسان انهي منظر کان نظر هٽائي اسلامي دنيا ڏانهن رخ ڪريون. جڏهن قدامت پسند عيسائي يهودين ۽ نسطورين کي ظلم ۽ ڏاڍ جو نشانو بڻائي رهيا هيا، چوٽه عيسائين انهن کي انهن ماڻهن جو اولاد سمجهيو ٿي جن ماڻهن انهن جي مجسم خدا (جسماني شڪل واري خدا) يعني حضرت عيسيٰ عليه السلام کي صليب تي لٽڪايو هيو ۽ جن ان جي ماء جي پوڄا ڪرڻ کان انڪار ڪيو هيو ان وقت اسلام انهن ٻنهي قومن کي، ٻئي، تحفظ ۽ ٺڪاڻو مهيا ڪيو. جڏهن عيسائي يورپ جادوگر ٿين ۽ بدعت جو ڏوه ڪرڻ وارن کي جيئري ساڙي رهيو هيو يهودين ۽ ”ڪافرن“ جو قتلام ڪري رهيو هيو تڏهن مسلمان حڪمران پنهنجن غير مسلم رعيتن سان رواداري ۽ احساس وارو ورتاء ڪري رهيا هيا. اهي غير مسلم ماڻهو مسلم رياست جا معزز رهواسي ۽ مجلس شوري جا رڪن هيا. مسلمانن سان گڏ انهن کي به هر دنياوي آفيس جي هر عهدي لاءِ حقدار سمجهيو ويندو هيو. اسلام جي اوستاد پاڻ مسلمانن کي عيسائي، يهودي يا زرتشت عورتن سان شادي ڪرڻ جي اجازت ڏني هئي. البت ڪجهه ظاهري سياسي سببن ڪري مسلمان عورتن کي غير مسلم مرد سان شادي ڪرڻ جي اجازت ڪونه هئي. ترڪي ۽ ايران جي مسلمان حڪمرانن پنهنجن خارجي مفادن جي ذميواري پنهنجن عيسائي رهاڪن جي حوالي ڪئي هئي. عيسائي دنيا ۾ عقيدي جو اختلاف هڪڙو ڏوه قرار ڏنل آهي؛ اسلام ۾ اهو هڪڙو اتفاقي حادثو آهي. اڪرت (Urquhart) چوي ٿو ”عيسائين وٽ مذهب جو اختلاف دراصل لڙائي لاءِ هڪڙو جائز بنياد هيو ۽ اهو رڳو مذهبي تعصبين منجهه ۽ جمالت واري زماني ۾ ڪونه هيو پر شارليمان (چارلمگني Charlemagne) مذهب جي نالي ۾ سيخسون (Saxons)، فريزيين (Frisians) ۽ ٻين جرمن قبيلن جو جيڪو قتلام ڪيو. هزارين

بي گناه مردن ۽ عورتن کي جنهن بي دردي سان جيئري باهه ۾ اڇلايو ويو آيرين (Arians)، پاليشين (Paulicians)، البجنز (Albigenses) ۽ هيوجنات (هيوگنات Huguenots) جنهن پيانڪ ڪوس مان گذريا، روم ۽ مئگڊبرگ (Magdeburg) کي جنهن نموني سان تباھ و برباد ڪيو ويو، ”تيهن سالن“ واري لڙائي ۾ جيڪي پيانڪ خونريزيون ٿيون، انهن سڀني کان شروع ٿي لٿر (Lutheran) جي پيروڪار انگلنڊ ۽ ڪالون (Calvinistic) جي پيروڪار اسڪاٽلنڊ جي ظالمانن اهنجن تائين تعصب، ڪٽرپڻي، انتهاپسندي جو هڪٽرو اڻ ڪٽ سلسلو آهي. ڇا حضرت عيسيٰ عليه السلام جي نالي ۾ آمريڪا جي اصل ۽ پرامن خاندانن کي جنهن توڳ جي حساب سان برباد ڪيو ويو ان جي مقابلي ۾ ڪا به شئي وڌيڪ دل ڌاريندڙ ٿي سگهي ٿي؟

اهو چيو ويو آهي ته وچين دور (قرون وسطيٰ) واري عيسائيت لڙائي وارو جذبو اسلام جي جارحيت مان حاصل ڪيو! جڏهن ته مذهب جي نالي ۾ جستين (Justinian) جيڪي قتلام ڪيا ۽ عيسائي ڪلوس (Clovis) جيڪي پيانڪ لڙايون ڪيون، اهي واقعا حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ظهور کان گهڻو اڳ واقع ٿي چڪا هيا.

اڇوت صليبي لڙايون وڙهندڙ عيسائين جي ڪردار جي مسلمان مجاهدن جي ڪردار سان ٻيهر پيٽ ڪريون. ”جڏهن حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه 637ع ۾ بيت المقدس (يروشلیم - جيروسليم) فتح ڪيو ته اهو سوفرونس (Sophronius) نالي هڪڙي بطريق (پادرين جو سردار) سان شهر جي تاريخي يادگارن بابت گفتگو ڪندو گڏوگڏ هلندو اچي شهر ۾ داخل ٿيو. نماز جي وقت اتفاق سان اهو ”قيامت واري جاء“ سڏجندڙ چرچ ۾ موجود هيو پر اتي نماز پڙهڻ کان انڪار ڪيائين ۽ قسطنطين (ڪانسٽنٽائن) واري چرچ جي ڏاکڻين وٽ نماز ادا ڪيائين، جنهن لاءِ ان بطريق کي ٻڌايو ”جيڪڏهن مان ائين ڪيان ها ته ايندڙ زماني ۾ منهنجي مثال جي نقل واري تاثر ۾ مسلمانن طرفان ناھ کي ٽوڙڻ جو انديشو هيو.“<sup>1</sup> پر جڏهن صليبي لڙاڪُن جيروسليم فتح ڪيو ته انهن نوجوان چوڪرن کي ڀتين سان ٽڪر هڻايا، معصوم ٻارن

<sup>1</sup> ڏسو ضميمو نمبر 3.

کي مورچن جي ڀتين کان ٻاهر اڇلايو. مردن کي باه مٿان رکي پڇائي ڪوئلو ڪيو ڪن جي پيٽ کي اهو ڏسڻ لاءِ چيريو ويو ته آيا انهن سون ته ڪونه ڳهي ڇڏيو آهي. يهودين کي انهن جي عبادتگاهه ۾ ڌڪي وڌيو ۽ اتي ساڙيو ويو. اٽڪل ستر هزار ماڻهن جو قتل ٿيو. ۽ ڪاميابي جي خوشي ۾ پوپ جي هڪڙي نمائندي انهي قتل ۾ جشن ۾ حصو ورتو. جڏهن صلاح الدين ايوبي شهر کي ٻيهر فتح ڪيو ته انتقام وٺڻ جي بجاءِ ان سڀني عيسائين کي آزاد ڪري ڇڏيو انهن کي ڪاڌو ۽ ڌوڪڙ ڏنائين، ۽ انهن کي راهداري وارو پروانو ڏئي اجازت ڏنائين ته سلامتي سان هليا وڃن.

اسلام تلوار کي پنهنجي بجاءِ ۾ پڪڙيو. جڏهن ته عيسائيت ان کي عقيدتي جي خود مختياري ۽ سوچ جي آزادي کي گهڻو ڏيڻ لاءِ پڪڙيو. قسطنطين (ڪانسٽنٽائن) جڏهن عيسائي مذهب اختيار ڪيو ته عيسائيت مغربي دنيا جو بالادست مذهب ٿي وئي. تڏهن کان پوءِ ان کي پنهنجن دشمنن کان خوف کائڻ جي ڪاٺي ڳالهه ڪونه هئي. پر جنهن گهڙي ان غلبو حاصل ڪيو ان يڪتا هئڻ واري خصلت يعني علحدگي ۽ ٻين سان نفرت ڪرڻ واري اصل ڪردار کي حرڪت ۾ آندو. جتي به عيسائيت جو غلبو ٿيو ته اتي ٻئي ڪنهن به مذهب جو پيروڪار هٿ چراند کان محفوظ ڪونه رهيو. ٻئي پاسي مسلمان ٻين ماڻهن کان امن ۽ دوستي جي سادي سودي ضمانت گهرندا هيا. تحفظ جي بدلي ۾ ڌن ڀرڻ يا اسلام جي قبوليت جي شرط تي مڪمل برابري - برابري وارن حقن ۽ فائدي جي حاصلات.

<sup>1</sup> ڏسو ڊرپر (Draper) جو ڪتاب ”هسٽري آف دي انٽيليجنٽ چوئل ڊولپمينٽ آف يورپ“ (History of the Intellectual Development of Europe, Vol. II).

<sup>2</sup> مڪمل تفصيل لاءِ ڏسو ڪتاب اسلام جي مختصر تاريخ (”هسٽري آف ساراسينس“ The Short History of Saracens)، صفحو 356.

## اسلام ۾ عورتن جي حيثيت

### الْجَنَّتِ تَحْتَ أَقْدَامِ الْأَمَهَاتِ 0

(جنت ماڻهن جي پيرن هيٺان آهي. حديث)

سماجي ترقي جي هڪڙي مرحلي ۾ گهڻيون شاديون ڪرڻ يا وڌيڪ نيڪ طرح سان چئجي ته گهڻيون زالون رکڻ يعني هڪڙي مرد جو ڪيترين ئي عورتن سان ٻنڌڻ، هڪڙي ائٽر صورتحال هوندي آهي. قديم زماني ۾ هرهر واقع ٿيندڙ قبيلائي لڙايون ۽ نتيجي طور مرد آبادي جو قتل ۽ عورتن جي ڳاڙهي ۾ گهٽائي، ان سان گڏ قبيلائي سردارن طرفان هٿ وس ڪيل مطلق اختيار اهڙي رواج کي وجود ۾ آندو جنهن کي اسان جي ترقي يافتہ زماني ۾ بجاطور تي هڪڙي ناقابل برداشت بيڙائي سمجهيو وڃي ٿو.

آڳاٽي دور جي سڀني مشرقي قومن منجهه گهڻيون شاديون ڪرڻ هڪڙو تسليم ٿيل رواج هيو. بادشاه طرفان، جنهن کي هرهنڌ خدائي حيثيت جي علامت سمجهيو ويندو هيو ان جي عملي مظاهري ڪري ماڻهن جي نظر ۾ اهو رواج مقدس ٿي ويو. هندن ۾ گهڻيون شاديون ڪرڻ جو رواج پنهنجن ٻنهي رخن ۾ اوائلي زمانن کان ئي موجود هيو. ظاهري طور تي قديم ميديين (ميد Medes)، بابليين، اشوريين (آسارين Assyrian) ۽ پارسيين وانگر هندن ۾ به هڪڙي مرد کي ڪيتريون زالون رکڻ گهرجن جي ڪا به پابندي ڪونه هئي. جديد زماني ۾ به اوچي ذات واري برهمڻ کي حق آهي ته اهو جيتريون وڻيس اوتريون زالون پرڻجي سگهي ٿو. حضرت موسيٰ عليه السلام جي زماني کان اڳ اسرائيئين ۾ به گهڻيون شاديون ڪرڻ جو رواج موجود هيو جنهن ۾ بغير ڪنهن حد مقرر ڪرڻ جي ته هڪڙو يهودي مڙس ڪيتريون زالون پرڻجي سگهي ٿو ان رواج کي جاري رکيو. پوءِ واري زماني ۾ جيروسليم واري تلمود ذريعي پابندي لڳائي وئي ته هڪڙو مرد صرف ايتريون عورتن سان شادي ڪري سگهي ٿو جيتريون جي سنڀال سڙي ڪرڻ جي اهل هجي. توڙي جو يهودي عالمن (ريبنس Rabbins)

جي اها هدايت هئي ته مرد کي چئن زالن کان وڌيڪ نه رکڻ گهرجن، پر قرائتن (Karaites) کي انهن سان اختلاف هيو ۽ ڪنهن حدبندي جي حقيقت کي تسليم ڪونه ڪيائون.

پارسين جي مذهب زالن جي گهڻائي کي انعام جي قابل قرار ڏنو.<sup>1</sup> سوري فونيقي (سائرو فونيشن Syro Phoenician) قومن منجهه جن کي اسرائيلين هڪالي ڪڍيو فتح ڪيو يا تباه ڪيو گهڻيون شاديون ڪرڻ جو رواج غير انساني سلوڪ جي حدتائين ڪريل هيو.<sup>2</sup> يورپ ۽ مغربي ايشيا جي مختلف حصن ۾ آباد ٿيل ٿريشن (Thracian)، ليڊيا (Lydian) ۽ پيلسجين (Palasgian) قومن منجهه شادين جي گهڻائي جو دستور غير رواجي حدتائين وڌيل هيو جو ٻي ڪا به قوم انهي ڳالهه ۾ انهن جو مقابلو نٿي ڪري سگهي.<sup>3</sup> اٿينس (Athenians) وارن منجهه جيڪي آڳاٽي دور جي سمورين قومن کان گهڻو مذهب ۽ گهڻو سڌريل هيا، زال فقط حرڪت ڪندڙ ملڪيت وانگر وڪري جوڳي ۽ ٻين ڏانهن منتقل ٿيڻ جوڳي شئي هئي، ۽ وصيت ذريعي به منتقل ٿيڻ جي شئي هئي، ان کي هڪڙي بيچڙي شئي هجڻ جي تاثر ۾ ڏٺو ويندو هيو، ۽ صرف ٻارن جي پندائش ۽ گهر ٻار کي سنڀالڻ لاءِ ضروري هوندي هئي. اٿينس وارن کي ڪيتريون به زالون رکڻ جي اجازت هئي، ڊيموسٿينز (Demosthenes) فخر سان بيان ڪري ٿو ته ان جي قوم ۾ ٽن طبقن واريون عورتون هيون، جن مان ٻه طبقا قانوني (نڪاحي) ۽ جزوي قانوني (نيم نڪاحي) عورتون مهيا ڪندا هيا.<sup>4</sup>

اسپارٽا (Spartan) وارن منجهه خصوصي حالتن کان سواءِ مردن کي هڪ کان وڌيڪ زالون رکڻ جي اجازت ڪونه هوندي هئي، پر

<sup>1</sup> ڊولنجر جو ڪتاب ”دي جينٽائيل اينڊ ڊي جيو“ صفحو 405 ۽ 406

<sup>2</sup> احبار باب 18 (Lev. xviii, 24)

<sup>3</sup> ڏسو ”انسائيڪلوپيڊي يونيورسيلي آرٽ ميريچ“ (Encyclopedie Universelle, art. Mariage) ۽ ڊولنجر جو ڪتاب ”دي جينٽائيل اينڊ ڊي جيو“ جلد ٻيو.

<sup>4</sup> ڏسو ڊولنجر جو ڪتاب ”دي جينٽائيل اينڊ ڊي جيو“ جلد ٻيو.



عورتون هڪ ئي وقت هڪ کان وڌيڪ مڙس رکي سگهنديون هيون، بلڪ گهڻو ڪري سدائين هڪ کان وڌيڪ مڙس هوندا هين.<sup>1</sup> جن خاص حالتن هيٺ رومي سلطنت جو بنياد وڌو ويو هيو انهن حالتن غالبن انهي ڳالهه جي اجازت ڪونه ڏني ته شروع ۾ گهڻين شادين ڪرڻ کي قانوني طور جائز قرار ڏنو وڃي. جيتري قدر سبائي (Sabines) عورتن سان زوري زنا واري قصي جي تاريخي حقيقت ڇابه هجي پر ان قصي جو موجود هجڻ ئي انهن سببن جو ثبوت آهي جن وهانءَ شادي جي معاملي تي رومين کي اوائلي قانون ٺاهڻ ۾ مدد ڪئي. عام طور پسگردائي وارين رياستن ۾ ۽ خاص طور تي ايترسڪنن (Etruscans) منجهه شادي جي گهڻائي هڪڙو اهڙو رواج هيو جنهن سان ڪجهه رعائتون (مراعات) وابستہ هيون. رومين کي اٽلي جي ٻين قومن سان جيڪو واسطو ٿيو ۽ صدين تائين جن لڙاين ۽ سوين ۾ مشغول رهيا، عيش عشرت جي انهن عادتن سان ملي جيڪي ڪاميابين ۽ خوشحالي ڪري پيدا ٿيون هيون، آخرڪار انهن ڳالهين رومين منجهه شادي جي تقدس کي محض هڪڙي چوڻي (اصطلاح) بڻائي ڇڏيو. دراصل گهڻيون شاديون ڪرڻ جائز ته ڪونه هيو پر ”پيونڪ“ (Punic) وارين سوين کان پوءِ روم جي عورتن جي دل ۾ هڪڙي آزاد ۽ شاهوڪار مملڪت جي عام فائدين مان مزا ماڻڻ جون خواهشون پيدا ٿيون، ۽ انهن جون خواهشون انهن جي مڙسن ۽ عاشقن جي نفس پرستي پوريون ڪري ڇڏيون.<sup>2</sup> شادي جلدئي جنسي لاڳاپن لاءِ سنگتياڻي رکڻ جي معمولي عمل وانگر ٿي وئي. رياستي قانون جي تائيد ذريعي سنگتياڻي رکڻ جو عمل اهڙو رواج ٿي ويو جيڪو خاص رعائتن جو حقدار هيو. عورتن جي آزادي انهي ٻنڌڻ جي ڀرڻي جنهن انهن کي مردن ڏانهن پابند ٿي ڪيو زالن جي بي تحاشا تبديلي يا ٻئي ڏانهن منتقل ڪرڻ، اهي سڀ ڳالهيون گهڻين زالن رکڻ واري رواج جو ثبوت آهن، پر انهيءَ لاءِ طريقو مختلف اختيار ڪيو ويو.

<sup>1</sup> ڏسو گروت (Grote) جو ڪتاب ”هسٽري آف گريس.“ (History of Greece) جلد ڇهون.

<sup>2</sup> ڏسو گيبن (Gibbon) جو ڪتاب ”ڊڪلائين اينڊ دي فال آف رومن ايمپائر.“ جلد ٻيو (Decline and Fall of the Roman Empire, Vol-II).

انهي عرصي دوران گئليلي جي سمنڊ ڪنارن تي جنهن ابتدائي عيسائيت جي تبليغ ڪئي وئي هئي، ان سموري رومي دنيا کي متاثر ڪرڻ شروع ڪيو. قديم يهودين (ايسيني Essenes) جي اثر رسوخ، جن جو واضح ثبوت حضرت عيسيٰ عليه السلام جي تعليمات ۾ ملي ٿو انهن جي انهي پڪي اميد سان ملي ته خدائي بادشاهي قائم ٿيڻ واري آهي، ان ناصري نبي کي عمومي طور وهان شادي کي گھٽائڻ جي هدايت ڪرڻ لاءِ سوچڻ تي مجبور ڪيو. توڙي جو ان ڪڏهن به ۽ ڪنهن به نموني ۾ ان عمل کي ڪونه روڪيو ۽ نه صاف طور تي منع ڪيائين.

گھڻين شاين ڪرڻ جو رواج ٿوري يا گھڻي حد تائين هڪڙي نمايان صورت ۾ موجود رهيو. جيستائين جستئين (Justinian) جي قانون ذريعي ان کي ممنوع قرار ڏنو ويو. پر شهري حقن واري انهي قانون ۾ شامل ٿيل منع به ماڻهن جي اخلاقي خيالن ۾ ڪابه تبديلي ڪونه آندي. ۽ جيستائين جديد معاشري جي راءِ ان کي ڪونه ننديو ايسٽائين گھڻين شادين جو رواج عملي طور جاري رهيو. پهريائين پرڻجي آيل زال کان سواءِ ٻيون زالون شديد مجبورين وارين حالتن ۾ گذارينديون هيون. پهرين زال جي فائدي ۾ قانون جيڪي حق ۽ رعايتون مهيا ٿي ڪيون، ٻيون زالون انهن حقن کان محروم رهندي. پنهنجن مڙسن جي هر جوجڪي ۽ ريچڪ جون ٻانهيون هونديون هيون. انهن جي ٻارن کي حرامي چئي ڏليل ڪيو ويندو هيو اهي ٻار پنهنجن پيئرن جي ورثي ۾ سموري حصي کان محروم هوندا هيا، ۽ معاشري ۾ انهن کي ڪمي ڪاسبي وانگر سمجهيو ويندو هيو.

بي جوڙ ۽ منجهيل شاديون اميراني طبقي تائين محدود ڪونه هيون. اوجي طبقي جي مردن جون گھٽ طبقي وارين عورتن سان انهيءَ شرط تي شاديون ته ان عورت ۽ ان مان پيدا ٿيل اولاد کي ورثي جي حصيداري ۾ ڪوبه حق ڪونه هوندو جو عام رواج هيو. اهڙين شادين ۾ انهي ڳالهه جي نشاندهي ڪرڻ لاءِ گھوٽ شادي مهل پنهنجو ڪاپو هٿ زال جي هٿ ۾ ڏيندو هيو جنهن مان خبر پوندي هئي ته اها ڪهڙي قسم جي شادي آهي، ۽ ائين اهو اعلان هوندو هيو ته هن شادي مان زال ۽ ان مان پيدا ٿيندڙ ٻارن کي ورثي ۾ ڪوبه حق ڪونه هوندو. ڪليسا وارا به اڪثر ڪري ڪنوارپ کي قائم رکڻ واري پنهنجي حلف کي

وساريندي هڪ کان وڌيڪ جائز يا ناجائز شاديون ڪندا هيا. تاريخ قطعي طور ثابت ڪري ٿي ته تمام ويجهڙائي واري زماني تائين به گهڻيون شاديون ڪرڻ کي ايترو ملامت جوڳو ڪونه سمجهيو ويندو هيو جيترو اهو هاڻي آهي. لڳي ٿو ته خود سينٽ آگسٽين (St. Augustine)<sup>1</sup> کي به ان ۾ ڪا حقيقي بداخلاقي يا گناهگاري ڏسڻ ۾ ڪونه ٿي آئي. انهيءَ ڪري اعلان ڪيائين ته جنهن ملڪ ۾ اها ڳالهه اڳيئي قانوني طور مروج آهي ته اتي گهڻيون شاديون ڪرڻ ڪو ڏوه ڪونه آهي. جرمن سماج سڌارڪن به، جيئن هيلم (Hallam) نشاندهي ڪري ٿو ايترو دير سان جو هاڻي سورھين صديءَ ۾ انهي راءِ جو اظهار ڪيو ته پهرين شادي مان اولاد نه ٿيڻ جي صورت ۾ يا ڪنهن اهڙي ٻي مجبوري ڪري ٻي ۽ ٽين شادي کي قانوني مڃيو وڃي.

ڪجهه محقق اهو مڃيندي ته زالن جي گهڻائي ۾ ڪابه حقيقي بداخلاقي ڪونه آهي، ۽ اهو ته حضرت عيسيٰ عليه السلام مڪمل طور تي يا کليل نموني انهي رواج جي منع ڪونه ڪئي هئي. دعوا ڪن ٿا ته هڪڙي شادي وارو موجوده دستور جيڪو اڄ ڪلھ سڄي يورپ ۾ عام آهي اهو عيسائيت ۾ ريات جرمني يا يوناني ۽ رومي رواجن جي اثر پوڻ جو نتيجو آهي.<sup>2</sup> پويون خيال واضح طور تي تاريخي واقعن ۽ حقيقت جي برخلاف آهي ۽ قابل قبول ڪونه آهي. جيستائين جرمن جي اثر جو معاملو آهي ته انهن جي هڪڙي شادي وارين عادت ۽ ريتن جي ثابتي هڪ يا ٻن رومين جي غير تصديق ٿيل شاهدي مٿان ٻڌل آهي جن تي اعتبار نٿو ڪري سگهجي چو ته رومي جيڪي سڀني ماڻهن مان نهايت ناقابل اعتبار ماڻهو هيا، جڏهن ڪنهن حقيقت کي لکائڻ انهن جي مفاد ۾ هوندو هيو ته اهي ائين ڪرڻ کان ڪونه ڪيائيندا هيا. ان کان علاوه، اسان کي انهي مقصد کي ياد رکڻ گهرجي جنهن سان ٽيسٽس (Tacitus) پنهنجو ”جرمنن جا طور طريقا“ (مئنرس آف دي جرمنس Manners of the Germans) نالي ڪتاب لکيو. اهو ڪتاب

<sup>1</sup> St. Augustine, Lib. ii Cont, Faust. ch. xlvi

<sup>2</sup> لڳي ٿو ته اير بارٿليمي سينٽ هليري (M. Barthelemy St. Hilaire) انهيءَ خيال جو هيوتو عيسائين هڪڙي زال رکڻ وارو رواج، يونانين ۽ رومين کان حاصل ڪيو هيو.

خود ان جي طرفان پنهنجن ماڻهن جي شهوت پرستي مٿان انوکو حملو هيو ۽ ان جو مقصد اهو هيو ته بربرن جي خيالي خوين سان رومين جي اخلاقي پستي جي پيٽ ڪرڻ ذريعي روم منجهه وڌيڪ سٺن خيالن کي متعارف ڪرائجي. وري جي فرض ڪريون ته تيسيتس (Tacitus) صحي هيو ته پوءِ اڻويهين صدي تائين به جرمنن جي مٿانهن طبقن ۾ گهڻين شادين ڪرڻ وارين عادتن جي موجودگي لاءِ ڪهڙو سبب پيش ڪنداسين؟<sup>1</sup>

اوائلي زمانن ۾ رومين وٽ ڪهڙو به رواج رهيو هجي، پر اهو عالم آشڪار آهي ته سلطنت جي شروعات ۽ جمهوريه جي آخري ڏينهن ۾ گهڻيون شاديون ڪرڻ يقيني طور هڪڙو تسليم ٿيل رواج هوندو يا گهٽ ۾ گهٽ ناجائز ڪونه سمجهيو ويندو هوندو. جنهن فرمان ذريعي ان جي عموميت کي محدود ڪيو ويو ان مان ان رواج جي موجودگي ثابت آهي، ۽ ان جو عمل تسليم ٿيل آهي. اهو فرمان ان بچڙائي کي درست ڪرڻ ۾ يا عام ماڻهوءَ جي راءِ جي گردش جو رخ مٽائڻ ۾ ڪيترو ڪامياب ويو ان جو پول ان ڳالهه مان پتو آهي ته چوٿين صدي جي آخر ڌاري آرڪيڊس (Arcadius) ۽ اونورس (Honorius) بادشاهن جي شاهي فرمانن ذريعي ان رواج کي نئين سر جاري ڪيو ويو. ۽ قسطنطين (ڪانسٽنٽائن) ۽ ان جي پٽ جو ظاهري عمل به آهي، جن مان ٻنهي وٽ ڪيتريون ئي زالون هيون. بادشاه ويلنٽين ٻئي (Valentinian-II) هڪڙي نئين فرمان ذريعي سلطنت جي سموري رعيت کي اجازت ڏني ته جيڪڏهن اهي گهرن ته ڪيتريون به زالون پرڻجي سگهن ٿا؛ ان زماني جي ڪليسائي تاريخ مان به اهو ظاهر ڪونه ٿو ٿئي ته ڪڏهن بشف يا چرچ جي سربراهن مان ڪنهن انهي قانون جي خلاف ڪو اعتراض ڪيو هجي. ويلنٽين کان پوءِ به جيڪي شهنشاه آيا اهي سڀئي بادشاه گهڻيون شاديون ڪرڻ واري رواج تي

<sup>1</sup> ڏسو "انسائيڪلوپيڊي يونيورسيلي آرٽ ميريج" (Encyclopedie Universelle, art. Mariage)

<sup>2</sup> ڏسو انسائيڪلوپيڊي يونيورسيلي آرٽ ميريج (Encyclopedie Universelle, art. Mariage). ۽ ڊيوينپرٽ (Davenport) جو "اپولوجي فار محمد" (Apology for Mahomet).

عمل پيرا رهيا ۽ عام ماڻهن به انهن جي مثال جي تقليد (پوٽواري) ڪرڻ ۾ ڪوتاهي ڪونه ڪئي.

قانون جي اها حالت شهنشاهه جستن جي زماني تائين جاري رهي. جڏهن زندگي جي مهارتن ۾ واڌاري ۽ سڌاري جي تيرهن صدين واري گڏيل تجربن پاڻ کي اهڙن قانونن جي نفاذ ۾ ظاهر ڪيو جن ان شهنشاهه جي بدنام تسلط تي ڪوڙ تي ٻڌل ناموري جو پاڇو چاڙهي ڇڏيو. پر انهن قانونن ڪنهن حد تائين عيسائيت کي ڪو فائدو ڪونه پهچايو. جستن جو سڀني کان وڏو صلاحڪار هڪڙو ڪافر ۽ بي دين هيو. جستن طرفان گهڻين شادين تي وڌل بندش به زماني جي لاڙن کي روڪڻ ۾ ناڪام وئي. قانون فڪري ترقي جي نمائندگي ٿي ڪئي. ان جو اثر رسوخ مفڪرن جي ٿورڙائي تائين محدود هيو. پر عام ماڻهن لاءِ اهو مڪمل طوطي بي جان قاعدو هيو.

يورپ جي اولهندي علائقي ۾ بربرن جي حد کان گهڻي يونچال ۽ مقامي ماڻهن منجهه سندن اخلاقي خيالن جي گڏجڻ جو اهو نتيجو ٿيو، مرد ۽ زال جي وچ ۾ باهمي تعلقات خراب ٿي ويا. ڪجهه بربرن جي قانوني ضابطن ۾ گهڻين شادين جي باري ۾ پابنديون هيون.<sup>1</sup> پر قول جي مقابلي ۾ عمل وڌيڪ سگهارو هيو ۽ حاڪمن طرفان زالن جي گهڻائي جي ڀيٽ کي قائم ڪرڻ ڪري ماڻهو جلدئي انهن جي تقليد ڪندا هيا. ٻيو ته ڇڏيو پر ڪليسا طرفان دائمي ڪنوارو رهڻ وارين هدايت ڪيل سفارشن جي باوجود پادري لڏو به پنهنجي بيشپ يا لات پادري (Diocese) کان معمولي اجازت نامو حاصل ڪرڻ ذريعي نيم منڪوح زالن رکڻ جي سهوليت ماڻيندا هيا.<sup>3</sup>

<sup>1</sup> ٿيودورڪ (Theodoric) جي قانون وانگر. پر اهي ترقي يافته بيزنطيني خيالن تي ٻڌل هيا.

<sup>2</sup> ميروونجن (Merovingian) ۽ ڪارلوونجن (Carlovingian) حڪمرانن ۾ گهڻين شادين جي رواج بابت ڏسو ڪتاب اسلام جي مختصر تاريخ ("دي شارٽ هسٽري آف ساراشينس" (The Short History of the Saracens).

<sup>3</sup> ڏسو هيلم (Hallam) جو ڪتاب انگلنڊ جي آئيني تاريخ ("ڪانسٽيٽيوشنل هسٽري آف انگلنڊ" (Constitutional History of England) جلد پهريون، صفحو 87 ۽ نوٽ. ان کان علاوه "مڊل ايجز" (Middle Ages)، صفحو 353.

عيسائي ليڪن طرفان نهايت وڏي ۽ گهڻي ملامت ڪرڻ جوڳي غلطي اهو فرض ڪري وٺڻ آهي ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم گهڻين شادين ڪرڻ واري رواج کي يا ته اختيار ڪيو يا جائز قرار ڏنو. نبي ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي باري ۾ اهو خيال ته حضور جن انهي رواج کي ايجاد ڪيو محض جمالت جو ثبوت ۽ نتيجو آهي ۽ موجوده زماني ۾ ان ڪوڙي الزام جو ڀول پڌرو ٿي چڪو آهي. باقي عيسائي دنيا جي عام خلق ۽ گڏوگڏ ڪيترن تعليم يافته ماڻهن جي ذهن ۾ اهو خام خيال اڃا تائين موجود آهي ته پاڻ ڪريمن ان رواج کي اختيار ڪيو ۽ ان کي جائز قرار ڏنائون. ڪوبه گمان انهي کان وڌيڪ ڪوڙو نٿو ٿي سگهي.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم گهڻين شادين ڪرڻ واري رواج کي نه صرف سندن پنهنجن ماڻهن منجهه پر پاڙيسري علائقن جي ماڻهن منجهه به عملي صورت ۾ موجود ڏٺو جتي اهو رواج پنهنجن نهايت تدليل وارن پهلون تي پهتل هيو. دراصل عيسائي بادشاهت جي قانونن ان بچڙائي کي نيڪ ڪرڻ جي ڪوشش ورتي هئي پر ان ۾ ڪامياب ڪونه ٿيا هيا. گهڻين شادين وارو رواج بنا روڪ ٽوڪ جي جاري رهيو ۽ پهرين زال کان سواءِ جنهن کي وقتي طور تي ترجيح حاصل هوندي هئي، باقي ٻيون بدنصيب عورتون سخت مجبورين هيٺ تڪليف واري زندگي گذارينديون هيون.

رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي زماني ۾ ايران ۾ اخلاقي خرابي افسوسناڪ صورت اختيار ڪري چڪي هئي. اتي شادي جي باري ۾ ڪوبه تسليم ٿيل قانون ڪونه هيو يا جيڪڏهن ڪو هيو ته به اهو مڪمل طور تي نظر انداز ٿيل هيو. جيئن ته زيند اويستا (Zend Avesta) ۾ زالن جي حد مقرر ٿيل ڪونه هئي ته هڪڙو مرد ڪيتريون زالون رکي ٿو سگهي، تنهن ڪري پارسين وٽ نه صرف گهڻيون زالون هونديون هيون پر ان کان علاوه ڪيتريون ويهاريل سنگتياڻيون به هونديون هيون.<sup>1</sup>

قديم عربن ۽ يهودين منجهه زالن جي گهڻائي جي دستور کان علاوه شادي جي مشروط يا عارضي معاهدي ۾ شامل ٿيڻ جو رواج به

<sup>1</sup> ڏسو ڊولنجر جو ڪتاب ”دي جينٽائيل اينڊ ڊي جيو.“ جلد پهرين، صفحو 406.

موجود هيو. اخلاقيات جي انهن ڪمزور رواجي خيالن انهي ريگستاني جزيري اندر معاشري جي جوڙجڪ تي تباھ ڪُن اثر ڪيو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان نافذ ڪيل سڌارن ڪري عورتن جي حيثيت گهڻي سٺي ۽ قابل ذڪر ٿي وئي. ٻنهي، يهودين ۽ غير بدوي (شهري) عربن منجهه عورت جي حالت نهايت خراب هئي. ڪنواري يهودي چوڪري پنهنجي پيءُ جي گهر ۾ به هڪڙي نوڪريائي جي حيثيت ۾ هوندي هئي. ان جي پيءُ کي اختيار هوندو هيو ته اهو کيس ٻارپڻي ۾ ئي وڪڻي ڇڏي. پيءُ جي وفات جي صورت ۾ پٽن (چوڪري جا ڀائر)، کي اهو اختيار هوندو هيو ته اهي پنهنجي مرضي ۽ منشا موجب ان کي وڪڻي ڇڏين. مرد وارثن جي نه هجڻ واري صورت کان سواءِ ڌيءُ کي ورثي ۾ ڪجهه به ڪونه ملندو هيو.<sup>1</sup> شهري عرب ڪافرن منجهه جيڪي گهڻي حد تائين پاڙيسري حڪومتن جي خراب ۽ ناڪاره تهذيب کان متاثر ٿيل هيا، عورت کي بس هڪڙي هٿ کان ٻئي هٿ ۾ وڃي سگهندڙ ملڪيت سمجهيو ويندو هيو. اها پنهنجي پيءُ يا مڙس جي ملڪيت جو اتوٽ حصو هوندي هئي. ۽ فوتي شخص جون بيوه زالون ان جي ڇڏيل ورثي جي ڪنهن به ٻئي حصي وانگر ان جي پٽ يا پٽن کي ورثي ۾ ملنديون هيون. ان ڪري ويڳن پٽن ۽ ويڳين مائرن جي وچ ۾ بي روڪ جنسي لاڳاپا (شاديون) جن کي پوءِ اسلام نڪاح المقت (شرمنه ڪ يا مڪروه نڪاح) جي نالي سان بدنام ڪري ممنوع قرار ڏنو به عام هيا. يمن جي نيم گاڏڙ يهودي ۽ نيم گاڏڙ صابئي قبيلن ۾ ته عورت طرفان هڪ کان وڌيڪ مڙس رکڻ جو رواج پڻ موجود هيو.<sup>2</sup>

اسلام کان اڳ واري زماني جي عربن کي عورتن لاءِ ايتري حد تائين نفرت هئي جو اهي پنهنجن نياڻي ٻارن کي جيئرو پورڻ ذريعي پنهنجي نفرت جو اظهار ڪندا هيا. انهي پوائتي رسم جي، جيڪا قريشن ۽ ڪنده قبيلن منجهه سڀني کان گهڻو رائج هئي، حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سخت لفظن ۾ مذمت ڪئي ۽ سخت

<sup>1</sup> ڳچپ باب 30 (Num. xxx, 17).

<sup>2</sup> ڏسوليئرمنٽ (lenormant) جو ڪتاب "ايشنٽ هسٽري آف دي ايسٽ" جلد ٻيو (Ancient History of the East, Vol-II).

سزائون مقرر ڪري ان رسم جو اهڙي طريقي سان تدارڪ ڪيائون جيئن ديوتائن آڏو ٻارن جي قرباني پيش ڪرڻ واري غير انساني عمل جي پاڙ پٽيائون، جنهن تي فريشي ۽ ڪنده قبيلي وارا قديم زماني جي ڪيترين قومن وانگر عمل ڪندا هيا.

پارسي ۽ بازنطيني، ٻنهي بادشاهين ۾ عورتن کي سماجي لڏي ۾ نهايت گهٽ حيثيت مليل هئي. ڪٿر جوشيلا مذهبي جن کي بعد واري زماني ۾ عيسائي دنيا ”ولي“ جو رتبو ڏئي درويش (سينٽ) قرار ڏنو اهو وساريندي ته انهن کي عورتن منجهه جيڪي برائيون ڏسڻ ۾ ٿي آيون اهي خود انهن جي پنهنجي ڀرڻ ورتل ذهنن جا اولڙا آهن. عورتن جي خلاف واعظ ڪندا هيا ۽ انهن جون خرابيون بيان ڪندا هيا. اهڙي وقت ۾ جڏهن هر طرف کان سماجي ڍانچو ٽڪرن ۾ ختم ٿي رهيو هيو جڏهن اهي سڀ رشتا جن هيستائين معاشري کي گڏائي رکيو هيو پنهنجي پڪڙ ڍري ڪري رهيا هيا، جڏهن هر طرف کان دانهن ٿيڻ لڳي ته سڀني پراڻن دستورن کي تجربي جي پيماني ۾ پرکيو ويو آهي پر انهن کي غير معياري محسوس ڪيو ويو آهي. تڏهن اهڙي وقت حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم عورتن جي حق ۾ سدارا متعارف ڪرايا، جيڪي عورت لڏي لاءِ رحمت ثابت ٿيا.

اسلام جي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ”عورتن لاءِ احترام“ کي پنهنجي مذهبي عقيدتي جي ضروري تعليمات مان هڪ عنصر طور نافذ ڪيو. سندن پاڪ دامن نياڻي لاءِ سندن اصحابن جي دل ۾ جيڪو احترام ۽ تعظيم هئي، ان ڪري انهن اصحابن سانئن سڳوري کي ”خاتونِ جنت“ ۽ ”فاطمه الزهرا“ جو خطاب ڏنو. انهن سڀني شين جو جيڪي عورت ذات ۾ مقدس آهن ۽ انهن مڙني ڳالهين جو جيڪي سندس جنس ۾ پاڪ، حقيقي ۽ خالص آهن، فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عليها انهن جو مجسم وجود هيون. انساني تصور جو شاندار مثال هيون. عورتن جي هڪڙي ڊگهي سلسلي ان جي نقش قدم جي پيروي ڪئي آهي، جن پنهنجن پاڪدامني وارن اخلاقن ذريعي پنهنجي جنس کي نيڪ نام ڪري ڇڏيو آهي. بيبي رابعه بصري رضي الله تعاليٰ عنها ۽ ان جهڙين ٻين هزارين عورتن بابت ڪنهن نه ٻڌو آهي؟ عربي رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جيڪي شرعي قانون نافذ ڪيا انهن ۾ پاڻ ڪريمن مشروط شادين جي رسم جي سختي



سان منع ڪئي. ۽ توڙي جو شروع ۾ ڪنهن مصلحت سبب عارضي شادين جي اجازت هئي پر هجري ٽئين سال ۾ انهي کان به منع ڪئي وئي.<sup>1</sup> حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي شريعت ۾ عورتن لاءِ انهن حقن کي يقيني بنايو جيڪي ان کان اڳ انهن کي مليل ڪونه هيا؛ پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهن کي اهڙيون رعايتون ڏياريون جن جي اهميت کي زماني گذرڻ سان اڃا گهڻو وڌيڪ ساراهيو ويندو. پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم عورتن کي سمورن قانوني اختيارن ۽ ڪم ڪارين جي عملي مظاهري ۾ مردن سان مڪمل برابري واري جاء تي بيهاريو. پاڻ ڪريم زالن جي تعداد لاءِ شرعي حد مقرر ڪندي مردن تي سڀني زالن جي سموري حق ادا ڪري لاءِ مڪمل طور تي برابري قائم رکڻ جي هدايت ڪندي گهڻين شادين واري رواج تي پابندي لڳائي. اها ڌيان ۾ رکڻ جي ڳالهه آهي ته قرآن شريف ۾ آيل آيت جنهن ۾ هڪ ئي وقت چار زالون رکڻ جي اجازت وارو جُز شامل آهي. ان ۾ هڪدم پوءِ ان سان گڏ هڪڙو اهڙو جملو آيل آهي جيڪو اڳ واري عبارت جي مطلب کي ۽ ان جي مناسب ۽ جائز رخن کي چٽو ڪري ٿو. اها آيت هيئن آهي ”توهان به، تي يا چار زالون پرڻجي سگهو ٿا پر وڌيڪ نه.“ اڳتي ايندڙ سٽون پڌرو ڪن ٿيون ”پر جيڪڏهن توهان سڀني سان عدل ۽ انصاف سان پيش نه اچي سگهو ته توهان کي صرف هڪ شادي ڪرڻ ڪپي.“ (سورت نساء آيت 3) انهي ٽڪري جي نهايت ڳوڙهي اهميت، خاص طور تي ذهن ۾ پيدا ٿيندڙ اها معنيٰ جيڪا قرآن شريف جي تعليمات ۾ لفظ ”عدل“ سان لاڳاپيل آهي. اسلامي دنيا جي عظيم مفڪرن جي نظر کان اوجھل ڪونه رهي آهي. لفظ ”عدل“ نه رڳو رهائش، ڪپڙن لٽن، ۽ ٻين گھرو ضروريات جي معاملي ۾ ورتاء جي برابري جي نشاندهي ڪري ٿو پر پيار اڪير ۽ احترام ۾ مڪمل برابري لاءِ پڻ. جيئن ته احساس جي معاملن ۾ مڪمل

<sup>1</sup> شيعن جو هڪڙو فرقو اڃا تائين عارضي شادي (متو-متعا) کي جائز سمجهي ٿو. پر جن مجتهدن انهيءَ راءِ جو اظهار ڪيو آهي، انهن جو پورو احترام ڪندي مان انهيءَ ڳالهه کان انڪار ڪري نٿو سگهان ته اهڙي راءِ وقتي لذتن يا انهن حڪمرانن کي خوش ڪرڻ لاءِ ظاهر ڪئي وئي هئي جن حڪمرانن جي دور ۾ اهي فقيه رهندا هيا. انهن مجتهدن جي ڪيترن بيانن ۾ ذاتي لاڙن وارن اثرن جي هجڻ کان ڪوبه نظر چورائي نٿو سگهي.

انصاف ناممڪن آهي، تنهنڪري قرآن شريف جي هدايت حقيقت ۾ (اڻ سڌي طرح) منع جو مفهوم رکي ٿي. اهو تفسير هاڻي جو نه پر ٽين صدي هجري جي شروعات ڌاري پيش ڪيو ويو.<sup>1</sup> مامون رشيد جي دور خلافت ۾ پهرين معتزلي عالمن تعليم ڏني ته قرآن شريف جا ترقي يافته قانون هڪ شادي جو تاڪيد ڪن ٿا، توڙي جو انتها پسند ”متوڪل“ جي جنوني تعصب ۽ ظالمانه اهنجن انهن جي تعليمات جي عام ڦهلاءَ کي روڪيو تاهه سڀني ترقي يافته مسلمان برادرين ۾ اهو عقيدو آهستي آهستي پاڻ کي پختو ڪندو وڃي ٿو ته گهڻين شادين ڪرڻ جو رواج حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي تعليمات جي ايترو گهڻو برخلاف آهي جيترو اهو حقيقي ثقافت ۽ مذهب معاشري جي عمومي واڌاري لاءِ خراب آهي.<sup>2</sup>

انهن حقيقتن کي لازمي طور ذهن ۾ رکڻو پوندو ته گهڻين شادين ڪرڻ جو وجود حالتن تي منحصر آهي. ڪجهه وقتن تي ۽ معاشري جي مخصوص حالتن ۾ مڪمل بدحالي يا فاقه ڪشي کان عورتن کي بچائڻ لاءِ اهو عمل بلڪل ضروري ٿي ويندو آهي. جيڪڏهن رپورٽون، اخباري اطلاع ۽ ڳڻپ سچ ٿيون ٻڌائين ته مغرب جي تهذيب يافته مرڪزن ۾ موجوده بداخلاقي جي تعداد جو تمام وڏو تناسب مڪمل طور تي غربت ۽ بدحالي جو نتيجو آهي. ابيبي هڪ (Abbe Huc) ۽ ليڊي ڊف گورڊن (Lady duff Gordon) ٻنهي، نشاندهي ڪئي آهي ته حالتن جي عموميت ۾ مشرق ۾ محض حالتن جو دٻاءُ ماڻهن کي گهڻين شادين ڪرڻ واري مشق لاءِ مجبور ڪري ٿو.

<sup>1</sup> ردالمحتار ڪتاب ۾ چئي نموني بيان ڪيو ويو آهي ”ڪجهه عالم (معتزلي) انهيءَ خيال جا آهن ته عدل ۾ محبت ۽ شفقت جي مساوات شامل آهي، پر اسان جا امام انهيءَ خيال سان اختلاف رکن ٿا ۽ عدل کي خرچ پڪي (نان نفق) جي معاملي ۾ مساوي سلوڪ سان محدود خيال ڪن ٿا، شريعت جي زبان ۾ جنهن جو مطلب کاڌو ڪپڙو ۽ رهائش آهن.“

<sup>2</sup> انهيءَ موضوع تي مولوي چراغ علي جا رايا پڙهو جيڪي ان ”آر دي رفارمس پاسيبل ان محمدن اسٽيٽس؟“ (Are the Reforms Possible in the Mohammeden States?) جي عنوان سان لکيل پنهنجي هڪڙي مقالي ۾ پيش ڪيا آهن.

سوچ جي واڌاري سان ۽ هن دنيا جي جڏهن ڪڏهن بدلجندڙ حالتن ڪري گهڻين شادين ڪرڻ جي ضرورت جو وجود ختم ٿي رهيو آهي، ۽ ان جو عملي مظاهرو واضح طور تي منع ٿيل يا غير اعلانيه طور ترڪ ٿيل آهي. اهوئي سبب آهي ته انهن مسلمان ملڪن ۾ جتي اهي حالتون ختم ٿينديون وڃن ٿيون جن شروع ۾ انهي عمل کي ضروري قرار ڏنو اتي زالن جي گهڻائي کي هڪڙي خرابي ۽ انهي رواج کي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي تعليمات جي مخالف رواج سمجهيو وڃي ٿو. جڏهن ته انهن ملڪن ۾ جتي معاشري جون حالتون بدليل آهن، يا جتي عورتن کي اهي ذريعا ميسر ڪونه آهن جيڪي ترقي يافتہ برادرين ۾ عورتن کي پنهنجي مدد ڪرڻ جي قابل بڻائين ٿا، يا ذريعا ان پورا آهن ته اتي گهڻين شادين جو رواج لازمي طور ضرورت ڪري موجود رهندو. شايد اهو اعتراض ڪيو وڃي ته جيئن ته تشريح ڪرڻ جي آزادي دليل بازي وارن تفاوتن لاءِ گنجائش رکي ٿي تنهن ڪري گهڻين شادين واري رواج جو مڪمل طور خاتمو اهم ڏکيائي واري ذميوارِي ثابت ٿيندي اسان انهي اعتراض جي اهميت کي مڃون ٿا جيڪو انهن سڀني مسلمانن جي سنجيده غور جو گهرجائو آهي، جيڪي اسلامي تعليمات کي انهي الزام کان آجو ڪرڻ گهرن ٿا جيڪو هيستائين انهن سان چنڊڙيو پيو آهي، ۽ ترقي پذير تهذيب سان گڏ هلڻ گهرن ٿا. پر اهو لازمي ياد رکڻ گهرجي ته قانونن جو لچڪدار هجڻ انهن جي فائديمند هجڻ ۽ سنائي جو نهايت وڏو معيار آهي. گهڻين زالن جي موضوع تي قرآن شريف جي ان فقري جي اهائي خوبي آهي. اهو حڪم گهڻو تهذيب معاشري جي قبوليت لاءِ ۽ گهٽ تهذيب واري معاشري جي گهرجن لاءِ ساڳئي نموني قابل قبول آهي. اهو ترقي پذير ماڻهن جي گهرجن کي به نظر انداز نٿو ڪري ۽ نه وري اهو وساري ٿو ته ڌرتي تي ڪيترائي خاندان ۽ برادريون اهڙا آهن جن منجهه هڪڙي شادي جو رواج خوفناڪ بچڙائي ثابت ٿي سگهي ٿو. بهرحال، گهڻين شادين ڪرڻ جي رواج کي ختم ڪرڻ واري ذميوارِي ايتري ڏکي ڪونه آهي جيترو ان کي سمجهيو وڃي ٿو. مسلمان قومن مٿان جيڪا مصيبت ڪڙڪي آهي، اها ديني عالمن جي مذهبي عقيدت (قدماءَ پرستي) ڪري آئي آهي جن ذاتي ڏاهپ موجب راءِ جي اظهار يعني اجتهاد لاءِ منع ڪيو آهي. اهو ڏينهن پري ڪونه آهي جڏهن آقا صلي

الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي فرمانن ڏانهن ڌيان ڌرڻ (رجوع ڪرڻ) ان مسئلي جو فيصلو ڪري ڇڏيندو ته آيا مسلمان حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي پيروي ڪندا يا مدرسي جي ملن جي، جن پنهنجي نبي سڳوري جي نالي کي انهن جي پنهنجن انوڪن خيالن لاءِ غلط استعمال ڪيو آهي، يا انهن خليفن ۽ سلطانن جي گمان تي ٻڌل فرمانن جي جن جا اهي عالم خوشامدڙيا نوڪر هيا. يورپ خود انهي عمل مان گذريو آهي تنهن ڪري ان کي گهرجي ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي شريعت تي ٿيڪا ٽپي ڪرڻ جي بجاءِ نئين سر جياريل اسلام جي انهن ڪوششن جو همدرد ۽ صبر سان مشاهدو ڪري جيڪي اسلام پاڻ کي ملائپ (قدماء پرستي) واري قيد مان ڪڍڻ لاءِ ڪري رهيو آهي. هڪڙو دفعو جڏهن پراڻن خيالن جي چار مان آزادي حاصل ٿي وئي ته هر مسلمان رياست جي فقيهن لاءِ اهو ممڪن ٿي ويندو ته هڪڙي مستند فتوا جي ذريعي گهڻين شادين واري رواج کي پنهنجي پنهنجي رياست جي اندر ممنوع قرار ڏين. پر اهو تڏهن ممڪن ٿيندو جڏهن حقيقتن کي سمجهڻ واري خيال پر عام سڌارو ۽ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي تعليمات کي چڱي نموني سمجهڻ پر عام ترقي ٿيندي جنهن نئين روشن خيالي هيٺ پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي فرمانن تي غورو ويچار ٿي رهيو آهي ان پتاندر گهڻين شادين جو رواج ختم ٿي رهيو آهي يا جلد ختم ٿي ويندو.

جيئن اڳيئي ٻڌايو ويو آهي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي شريعت جي ترقي جي هر مرحلي سان موافقت پنهنجي بانيڪار جي ڏاهپ کي ثابت ڪري ٿي. غير ترقي يافته برادين منجهه جيڪڏهن رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان لاڳو ڪيل مڙني پابندين جو لحاظ رکيو وڃي ته گهڻين شادين جو رواج ڪنهن به نموني سان اهڙي برائي ڪونه آهي جنهن تي افسوس ڪجي. گهٽ پر گهٽ اهو رواج گهڻا مڙس رکڻ وارين ريتن، عادتن ۽ طريقن کان گهڻو ترجيح واري ڳالهه آهي، جن ضابطن نفس پيدا ڪرڻ وارن مڙني اخلاقي عملن کي مڪمل طور ترڪ ڪرڻ ڏانهن لاڙي ڇڏيو آهي. جيئن ئي معاشره ترقي ڪندو آهي ته گهڻين شادين ڪرڻ جي نتيجي ۾ ظاهر ٿيندڙ خرابين جي حقيقت جو چڱي نموني اندازو ٿي ويندو آهي ۽ ان

جي ممانعت جي معنيٰ به چڱي نموني سان سمجھه ۾ اچي ويندي آهي. اسان ڪنهن به حالت ۾ اهو چوڻ لاءِ تيار ڪونه آهيون ته هندوستان جي مسلمانن برهمڻ خاندانن سان، جن منجهه عصمت فروشي هڪڙو قانوني رواج هيو باهمي شاديون ڪري ڪو گهڻو فائدو حاصل ڪيو آهي. سچ اهو آهي ته انهي ملاپ ڪري انهن جا اخلاقي خيال سُست ٿي ويا آهن؛ انساني وقار ۽ روحاني پاڪائي جو تصور ذلت آميز ٿي ويو آهي؛ انهن منجهه طوائف عورتن وارو طبقو ايترو مقبول ٿي ويو آهي جيترو انهن جي غيرمسلم پاڙيسرين وٽ هيو. تڏهن به اڃا اهڙيون نشانيون ڏسڻ ۾ اچن ٿيون جيڪي اسان کي پراميد ڪن ٿيون ته عربستان کي ستين عيسوي صدي ۾ جنهن نور روشن ڪيو هيو اهو نور انهن جي دلين ۾ به پنهنجو جلوه ڏيکاريندو ۽ انهن کي انهي اونهائي مان ڪڍي ٻاهر ڪندو جنهن ۾ اهي هن وقت ڦاٿل آهن. معتزلي پنهنجي مضبوط عقيدتي ڪري هڪ وقت صرف هڪ شادي جا حامي هيا؛ انهن جي عقيدتي مطابق شريعت اڳ ٿيل نڪاح واري عورت جي موجودگي دوران ٻين شادين کان منع ڪري ٿي. ٻين لفظن ۾ معتزلين جي قانون مطابق شادي ٻين مڙني ڳالهين کان منهن موڙيندي هر پهلو کان ”هڪ مرد جي هڪڙي عورت سان سڄي زندگي لاءِ رضاڪارانہ شادي“ طور هڪ وقت صرف هڪ شادي جي گهرجن کي پورو ڪري ٿي.

قدامت پرست فرقن منجهه به اڪثريت ۽ اثر رسوخ وارو طبقو گهڻين شادين کي ناجائز قرار ڏئي ٿو چو ته اوائلي دورن ۾ جن حالتن ان کي جائز قرار ڏنو هيو يا ته اهي حالتون هاڻي تبديل ٿي ويون آهن يا اڄوڪي زماني ۾ بلڪل موجود ڪونه آهن.

حقيقت اها آهي ته گهڻين شادين واري رواج جي مخالفت هڪڙو اخلاقي جذبو نه، ته به هڪڙو مضبوط سماجي جذبو ضرور ٿي ويو آهي. ۽ اهو وڌندڙ جذبو ڪيترين خارجي حالتن سان ملي هندوستان جي مسلمانن منجهان انهي رواج جون پاڙون پٽڻ جو عملي ڪم ڪري رهيو آهي. مسلمان برادرين جي سڀني طبقن منجهه شادي جي نڪاح نامي ۾ هڪڙو فڪرو داخل ڪرڻ جو عام رواج ٿي ويو آهي، جنهن مطابق ٿيڻ وارو مڙس رسمي طور تي پهرين زال جي جيئري هوندي ٻيو نڪاح ڪرڻ جي جائز ڪيل حق تان هٽ ڪڍڻ جو اقرار ڪري ٿو. موجوده وقت ۾ هندوستانی مسلمانن مان پنجانوي سيڪڙو مرد يا ته دلي

طور ڦاٽل ٿيڻ ڪري يا مجبوري ڪري هڪڙي زال وارا آهن. پڙهيل لکيل طبقن منجهه جيڪي ابن ڏاڏن جي تاريخ کان چڱي نموني باخبر آهن ۽ ان کي ٻين قومن جي رڪارڊ سان پيٽڻ جي قابل آهن، انهي رواج کي ناپسنديدگي سان ڏٺو وڃي ٿو. ايران ۾ آبادي جو فقط ننڍڙو انگ زالن جي گهٽائي جي غير يقيني مزي کي ماڻي ٿو.<sup>1</sup> سنجيدگي سان ان جي اميد ڪري سگهجي ٿي ته تمام جلد مسلمان عالمن جي عام برادري اعلانيه طور پڌرو ڪندي ته غلامي وانگر گهڻين شادين ڪرڻ جو رواج به اسلامي قانون جي برخلاف آهي.

هاڻي اسان حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي شادين جي موضوع ڏانهن اچون ٿا، جنهن کي ڪيترن ذهنن جيڪي يات حقيقت کان نا آشنا هيا يا واقف جو ايمانداري سان جائزو وٺڻ جي صلاحيت ڪونه ٿي رکيائون، اسلام جي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خلاف گهٽ وڌ ڳالهائڻ جو چڱو بهانو بڻايو آهي. پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تي الزام تراشي ڪرڻ وارا عيسائي مخالف اها دعوا ڪن ٿا ته پاڻ ڪريم ذاتي طور اهڙين خاص روايتن مان فائدو ورتو جيڪي شريعت مطابق جائز ڪونه هيون، ۽ ائين ڪرڻ سان پاڻ صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پيغمبري منصب سان گهٽ ٺهڪندڙ ڪردار جي ڪمزوري جو مظاهرو ڪيائون. پر جيڪڏهن تاريخ جو صحي مطالعو ڪيو وڃي ۽ واقف جو تعصب کان خالي ذهن سان جائزو ورتو وڃي ته ثابت ٿي ويندو ته عيش پرست هجڻ ته پري جي ڳالهه آهي پر پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم غريبي ۽ بغير ڪنهن سرمائي واري حالت ۾ به پراڻي قبائلي رواج مطابق بي آسرا عورتن سان شادي ڪري ۽ پاڻ کي انهن جي کاڌخوراڪ (نان نفق) جو ذميوار بڻائي، ڪردار جي هلڪڙائي نه پر پاڻ قربان ڪرڻ واري عمل جو مظاهرو ڪيو. اسان کي يقين آهي ته جيڪڏهن ماڻهپي واري موقف وسيلي نيتن جي حتمي ڇنڊ ڇاڻ ڪئي وڃي ته ان ”عظيم عرب“ مٿان لڳايل الزامن جي ڪوڙاڻپ ۽ بي هوداڻپ پڌري ٿي ويندي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنجويهين سالن جي ڀرپور جواني ۾، حضرت خديجه رضي الله تعاليٰ عنها سان شادي ڪيائون جيڪا

<sup>1</sup> ڪرنل مئڪگريگر (Col. Macgregor) جي قول مطابق صرف ٻه سيڪڙو.

چاليهن ورهن جي هجڻ ڪري ڪائنن عمر ۾ گهڻي وڌي هئي. پنجويهن سالن تائين سندن حياتي مبارڪ ان سان خوشي ۽ خلوص جي بنارندڪ واري سچ جي ڪرڻي وانگر گذرندي رهي. سندن مٿان بُت پرستن طرفان ٿيندڙ هر بدسلوڪي ۽ شرمناڪ ڳالهين جي دوران ۽ هر ڏاڍ جي دوران حضرت خديجہ رضي الله تعاليٰ عنها پاڻ ڪريمن جي اڪيلي مددگار ۽ ساٿيائي هئي. حضرت خديجہ رضي الله تعاليٰ عنها جي لاڏاڻي وقت حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ٽيونجهاه سالن کان مٿي عمر جي ڄمار جا هيا. پاڻ ڪريمن جا دشمن به انهيءَ کان انڪار نٿا ڪري سگهن. بلڪ اهو مڃڻ تي مجبور آهن ته انهي ڊگهي عرصي دوران پاڻ ڪريمن جي اخلاقي ڪردار ۾ انهن تر جيتري به ڪمزوري ڪونه ڏني. انهيءَ جي باوجود ته جيڪڏهن پاڻ گهرن ها ته سندن ماڻهن جي عام راءِ به کين ٻي شادي ڪرڻ جي اجازت ڏئي ها. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم حضرت خديجہ رضي الله تعاليٰ عنها جي حياتي ۾ ٻي ڪنهن به عورت سان شادي ڪونه ڪئي.

حضرت خديجہ رضي الله تعاليٰ عنها جي وفات کان ڪيترا مهينا پوءِ ۽ طائف وارن طرفان ستائڻ ڪري ٻي وسي ۾ موٽڻ کان پوءِ پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم حضرت سوده رضي الله تعاليٰ عنها سان شادي ڪئي، جيڪا پڻ سڪران نالي هڪڙي اصحابي جي بيوه هئي. جنهن اسلام قبول ڪيو هيو ۽ بُت پرستن جي آزارن کان بچڻ لاءِ حبش ڏانهن هجرت ڪرڻ لاءِ مجبور ٿي ويو هيو. حضرت سڪران رضي الله تعاليٰ عنه جلاوطني دوران فوت ٿي ويو ۽ پنهنجي زال کي مڪمل طور بي سهارو ڪري ويو. علائقائي روايتن مطابق شادي ٿي هڪڙو اهڙو وسيلو هيو جنهن ذريعي نبي ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي مؤمن اصحابي جي بيوه جي مدد ۽ حفاظت ڪري ٿي سگهيا. ماڻهپي ۽ درياھ دلي جو هر اصول حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي مجبور ڪري رهيو هيو ته پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجو هٿ مبارڪ ان ڏانهن وڌائين. ان بيوه زال جي مڙس نئين دين جي مقصد لاءِ پنهنجي حياتي ڏني هئي، ان پنهنجو گهر ۽ وطن پنهنجي مذهب ڪري ڇڏيو هيو. ان جي زال جلاوطني ۾ ان سان گڏ گذاريو هيو ۽ هاڻي اها مڪي ڏانهن محتاجي واري حالت ۾ موٽي آئي هئي. توڙي جو حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم

خود روزمره جي گذر معاش لاءِ تنگي واري حالت ۾ هيا، تڏهن به غريب عورت کي مدد ڪرڻ جي واحد وسيلي طور حضرت سوده رضي الله تعاليٰ عنها سان شادي ڪيائون.

عثمان عرف ابوقحافه جو پٽ عبدالله جيڪو پوءِ اسلامي تاريخ ۾ ابوبڪر جي نالي سان مشهور ٿيو حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نهايت جان قربان ڪرڻ وارن اصحابين مان هڪ هيو. اهو پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي دين کي مڃڻ وارن اولين مسلمانن مان هيو ۽ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سان مخلصي، ساجهڙاڻپ ۽ بي مثال عقيدت جي ڪري ان جي گهڻو ڪري حضرت علي عليه السلام سان پيٽ ڪري سگهجي ٿي.

حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ ڪي عائشه نالي هڪڙي ننڍڙي نياڻي هئي، ان جي زندگي جي اها تمنا هئي ته پنهنجي نياڻي کي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نڪاح ۾ ڏئي انهي لاڳاپي کي مضبوط ڪري جيڪو ان جي ۽ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي وچ ۾ هيو جنهن شرڪ جي اونڌاهي مان ڪڍڻ لاءِ ان جي رهنمائي ڪئي هئي. چوڪري صرف ستن سالن جي ڄمار جي هئي پر علائقائي رواج انهي عمر ۾ مٿي مائٽي ڪرڻ جي اجازت ڏني ٿي. پنهنجي اصحابي جي پُر خلوص عرض پٽاندڙ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ننڍڙي ڪنوار کي پنهنجي زال ڪري قبول ڪيو.

مڪي مهاجرن جي مديني ۾ پهچڻ کان پوءِ هڪڙو واقعو پيش آيو جنهن مان ان وقت جي عربن منجهه زندگي جي حالتن تي قابل ذڪر روشني پوي ٿي. اهي ماڻهو جيڪي عربن جي خاصيتن ۽ عادتن يعني غرور، جهڳڙالو طبيعت، عزت جو هڪڙو خاص ماڻ، ۽ انتقام وٺڻ لاءِ انتهائي درجي جي ابهرائي ۽ بي صبري کان واقف آهن، اهي ماڻهو واقعي جي پوري حقيقت کي سمجهي سگهندا. برٽن (Burton) عربن جي باري ۾ چوي ٿو ”هاڻي به فردن جي وچ ۾ اڪثر ڪري گفتا گهٽ برداشت ٿيندا آهن، ان ڪري بدوين منجهه خانداني دشمنيون شروع ٿي وينديون آهن.“ حضرت عمر بن خطاب رضي الله تعاليٰ عنه کي، جيڪو بعد ۾ اسلام جو ٻيو خليفو ٿيو حفصه نالي هڪڙي ڌي هئي. ويچارِي انهي عورت جو مڙس بدر جي لڙائي ۾ شهيد ٿي ويو ۽ جيئن ته اها پنهنجي پي وانگر گهري طبيعت جي هئي تنهن ڪري تڏهن کان وٺي مڙس کان



محروم رهي، چو ته شادي جي خواهش رکندڙ اصحابي ان جي طبيعت کان چرڪيا ٿي. پي لاءِ گهڻو ڪري اها وڏي ڏک جي ڳالهه هئي. انهي شرمندگي مان جان چڏائڻ لاءِ حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه پنهنجي ڌيءَ جو سنگ حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه کي اچيو ۽ ان جي انڪار ڪرڻ کان پوءِ حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه کي اچيائين. پر ان به آڇ قبول ڪرڻ کان انڪار ڪيو. اها ڳالهه سڌو سنئون بي عزتي کان ڪا گهٽ ڪونه هئي ۽ حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه تمام وڏي ڪاوڙ ۾ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ڏانهن ويو ته نبي ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم وٽ پنهنجي شڪايت پيش ڪري ته جيئن ڪنهن به طريقي سان عزت جي معاملي کي ان جي حق ۾ نيبيرو وڃي. پر نه حضرت ابوبڪر رضه ۽ نه حضرت عثمان رضه ٿي حضرت حفصه رضه جي طبيعت کي برداشت ڪرڻ جي حامي ڀري اسان جي نقطه نظر کان پنهنجي پري اهو هڪڙو ڪل جوڳو تڪرار هوندو پر ان وقت مؤمنن جي ننڍڙي جماعت کي مونجهاري ۾ وجهڻ لاءِ ڪافي حد تائين نازڪ هيو. انهي نازڪ صورتحال ۾ مسلمانن جي رهبر پاڻ حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه جي ڌيءَ سان شادي ڪرڻ جي وسيلي ڪاوڙيل پي کي خوش ڪيو. عام ماڻهن نه صرف ان کي منظور ڪيو پر ان تي خوش به ٿيا.<sup>1</sup>

<sup>1</sup> نجاشي طرفان پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي گهرو ڪم ڪار لاءِ پيش ڪيل هڪڙي قطبي چوڪري سان واسطو رکندڙ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ حضرت حفصه رضي الله تعاليٰ عنها جي وچ ۾ گهرو الجھوت جي باري ۾ ميور (Muir)، اسپرنگر (Sprenger) ۽ اوسبرن (Osborn) طرفان ڪجهه ريس واري انداز سان ٻڌايل ڪهاڻي مڪمل طور ڪوڙي ۽ بدني تي ٻڌل آهي. اهڙي حديث جنهن کي قرآن شريف جي سڀني معتبر مفسرن مڃڻ کان انڪار ڪيو آهي جنهن کي يقيني طور ڪنهن اموي يا عباسي ڪميٽي جي دور ۾ ڪنهن ڪمزور ثبوت تي ايجاد ڪيو ويو هوندو ان کي انهن تنقيد نگارن رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي توهين ڪرڻ جي لالچ ۾ ڳنڍڻ ۽ ٻڌي ڇڏيو آهي. قرآن شريف جي جنهن آيت کي انهيءَ ڪهاڻي جي حوالي لاءِ پيش ڪيو ويو آهي اها حقيقت ۾ مڪمل طور هڪڙي ٻي مختلف صورتحال جي حوالي ۾ آيل آهي. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي ٻاراڻي عمر ۾ جڏهن پنهنجي چاچي جي رين کي چاريندا هيا ته کين ماڪي لاءِ شوق پيدا ٿي ويو هيو جيڪا اڪثر ڪري حضرت زينب رضي الله تعاليٰ عنها سندن خدمت ۾ پيش ڪندي هئي. حضرت حفصه رضي الله تعاليٰ عنها ۽ حضرت عائشه رضي الله تعاليٰ (ڏسو بقايا...)

رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جون ٻيون ٽي زالون  
هنده عرف أم سلمیٰ رضي الله تعالى عنها، أم حبيبہ رضي الله تعالى عنها  
۽ زينب عرف أم المساکين رضي الله تعالى عنها پڻ بيوه هيون، جن کي  
بُت پرستن جي دشمني پنهنجن فطري ساٿين کان محروم ڪري ڇڏيو  
هيو ۽ سندن مٿ مائٽ يا تنهن جي امداد ڪرڻ جي قابل ڪونه هيا يا  
آماده ڪونه هيا.

حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم پنهنجي خادم ۽  
آزاد ڪيل غلام حضرت زيد رضي الله تعالى عنه جي شادي وڏي مان  
مرتبتي واري عورت، عربستان جي بن نهايت اعليٰ خاندانن جي اولاد  
پنهنجي پڦاٽ حضرت زينب رضي الله تعالى عنها سان ڪئي هئي.  
پنهنجي نسلي فخر ڪري ۽ شايد پنهنجي خوبصورتي ڪري پڻ،  
هڪڙي آزاد ڪيل ماڻهوءَ سان سندس شادي سندس اندر ۾ هورا ڪورا  
ڪري رهي هئي. آخر ڪار زال مڙس ۾ اثبٽ ٿيڻ لڳي ۽ باهمي نفرت  
انتها تي پهچي وئي. گهڻو ڪري مڙس طرفان اها ناراضگي حضرت  
زينب رضي الله تعالى عنها طرفان انهن لفظن کي وري وري دهرائڻ جي  
ڪري وڌي وئي جيڪي لفظ هڪڙو دفعو حضرت زينب رضي الله تعالى  
عنها کي ڏسڻ سان حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي  
چپن مان نڪتا هيا ۽ جيڪو صرف عورتون ئي ڄاڻن ٿيون ته ان کي  
چاچي لاءِ ادا ڪبو آهي. ڳالهه هيئن آهي ته پاڻ ڪريم هڪڙي ڏينهن  
حضرت زيد رضي الله تعالى عنه جي گهر تشریف کڻي آيا هيا ۽ اتي  
حضرت زينب رضي الله تعالى عنه جي چهري کي پردي کان سواءِ  
سامهون ڏسي عجب مان هي لفظ چيا هيا: سبحان الله مقلب القلوب "الله  
تعالیٰ کي تعريف سونهين ٿي جيڪو دلين جو مالڪ آهي!" اهي اهڙا

---

(بقايا) عنها ڪنهن بهاني سان کين ماکي کان نفرت ڏيارڻ جي اٽڪل ڪئي ۽  
انهيءَ ڳالهه ۾ ڪامياب ويون، جنهن تي پاڻ ڪريم صلي الله تعالى عليه وآله وسلم  
قسم ڪيو ته ڪڏهن به ماکي ڪونه چڪيندا. پر انهن سان قسم کڻڻ کان پوءِ پاڻ  
ڪريم کي احساس ٿيو ته هڪڙي اهڙي شئي کي ناجائز يا پاڻ تي حرام قرار ڏيڻ ٿا  
جنهن ۾ ان ڳالهه لاءِ ڪابه خرابي ڪونه آهي. پر محض سندن گهروارين کي خوش  
ڪرڻ جي ڳالهه آهي. سندن اندر جي احساس ڪري پاڻ ڪريم کي ارمان ٿيو ۽  
پوءِ هي آيت سڳوري نازل ٿي: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تَحْرِمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ  
أَزْوَاجِكَ ...." سورت تحریم آیت ۱ (ڏسو زمخشري جو ڪتاب "ڪشاف").

لفظ هيا جيئن اڄ ڪو مسلمان ڪنهن خوبصورت تصوير يا مجسمي کي ڏسي واکاڻ ڪرڻ لاءِ اوچتو زبان سان چئي وجهندو آهي.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان فطري حيرت ۾ ادا ڪيل لفظن کي اڪثر ڪري حضرت زينب رضي الله تعاليٰ عنها وري وري پنهنجي مڙس آڏو اهو باور ڪرائڻ لاءِ ورجائيندي رهندي هئي ته رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم به ان جي سونهن جي ڪيئن واکاڻ ٿي ڪئي ۽ نتيجي ۾ پنهنجي مڙس جي ناراضگي ۾ اضافو ڪندي وئي. آخرڪار حضرت زيد رضي الله تعاليٰ عنه انهي فيصلي تي پهتو ته هاڻي ان سان وڌيڪ گڏ نه رهي ۽ انهي پڪي ارادي سان رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خدمت ۾ آيو ۽ طلاق ڏيڻ واري پنهنجي ارادي جو اظهار ڪيائين. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم فرمايو ”چو ڇا تون ۾ ڪا خرابي ڏٺي آهي؟“ حضرت زيد رضه جواب ڏنو ”نه، پر مان ان سان وڌيڪ نٿو ڪري سگهان.“ پوءِ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم قطعي حڪم ڏيندي فرمايو ”وڃ، ۽ پنهنجي زال جو خيال رک، ان کي سنوڀان ۽ خدا جو خوف ڪر، چو ته الله تعاليٰ جو فرمان آهي ته پنهنجين زالن جو خيال رک ۽ رب پاڪ جو خوف ڪريو!“ پر حضرت زيد رضه پنهنجي ارادي کان ڪونه هٽيو ۽ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي منع جي باوجود ان حضرت زينب رضه کي طلاق ڏئي ڇڏي. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم حضرت زيد رضه جي انهي رويي ڪري ڏاڍو ڏکيو ٿيو، خاص طور انهي ڪري وڌيڪ جو انهن ٻنهي بي جوڙ روحن جي شادي پاڻ ڪريمن جي ڪوشش سان ٿي هئي.

حضرت زينب رضي الله تعاليٰ عنها جڏهن حضرت زيد رضي الله تعاليٰ عنه کان طلاق حاصل ڪرڻ ۾ ڪامياب ٿي وئي ته ان کان پوءِ ان حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي ساڻس شادي ڪرڻ لاءِ منٿون ڪرڻ شروع ڪيون ۽ تيستائين مطمئن ڪونه رهي جيستائين ان پاڻ لاءِ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي گهروارين مان هڪ هجڻ جو اعزاز حاصل ڪونه ڪيو.<sup>1</sup>

<sup>1</sup> طبري (زوتن برگ Zotenberg جو ترجمو) جلد ٽيون، صفحو 58. انهيءَ شادي ڪري بت پرستن منجه هڪڙو چرڪائيندڙ احساس پيدا ٿيو جيڪي توڙي جو پنهنجي ويڳي ماءُ ۽ مس سان ته شادي ڪندا هيا پر هڪڙي پٽ بڻايل (ڏسوبقاياء...) ۱

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي هڪڙي ٻي گهرواري جو پريه رضي الله تعاليٰ عنها هئي. اها بنو مصطلق جي سردار حارث جي ڌيءَ هئي ۽ انهن جي سرڪشي کي ختم ڪرڻ لاءِ ڪيل هڪڙي چڙهائي دوران هڪڙي مسلمان هٿان قيد ٿي آئي هئي. ان پنهنجي قابض مالڪ سان هڪڙي مخصوص رقم جي ادائگي عيوض پنهنجي آزادي حاصل ڪرڻ لاءِ ٺاه ڪيو هيو. ان حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي ان رقم لاءِ عرض ڪيو جيڪا پاڻ ڪريمن هڪدم ان کي ڏئي ڇڏي انهي مهرياني جي مڃتا ۾ ۽ پنهنجي آزادي جي شڪر گذاري ۾ ان حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ڏانهن شادي لاءِ پنهنجو هٿ وڌايو ۽ انهن جي شادي ٿي وئي. مسلمانن جيئن ئي انهي ٻنڌڻ جي باري ۾ ٻڌو ته انهن پاڻ ۾ گفتگو ڪرڻ شروع ڪئي ته بنو مصطلق وارا هاڻي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جا مائٽ آهن ۽ اسان کي لازمي طور انهن سان اهڙو ورتاءُ ڪرڻ گهرجي. انهي تي هر مسلمان انهي چڙهائي دوران جنهن کي به پنهنجي قبضي ۾ ورتو هيو ان کي هڪدم آزاد ڪري ڇڏيائون. ائين اٽڪل هڪ سو خاندان ٻيهر آزادي ماڻيندي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سان حضرت جو پريه رضي الله تعاليٰ عنها جي شادي کي پاڻ لاءِ برڪت ڀريو سمجهيو.<sup>1</sup>

صفيه نالي هڪڙي يهودي به خيبر تي چڙهائي دوران هڪڙي مسلمان هٿارن قيدياڻي ٿي هئي. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه

(بقايا) شخص جي طلاق ڏنل زال سان ٻي بڻيل شخص طرفان شادي ڪرڻ کي جائز ڪونه سمجهندا هيا. (چوٽي حضرت زيد رضي الله تعاليٰ عنه کي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو پٽ بڻايل شخص سمجهيو ويندو هيو). ماڻهن جي دلين مان انهيءَ گمان کي ڪڍڻ جي مطلب سان ته زباني طور سڏيل پٽ سان ڪو حقيقي رت جو رشتو ڪونه ٿو جڙي وڃي، سورت احزاب جون ڪجهه آيتون نازل ٿيون، جنهن مطابق زباني طور ڪنهن کي پيڻ، ماءُ يا پيءُ پاءُ بڻائڻ سان ازدواجي تعلقات قائم ڪرڻ کي هميشه لاءِ حرام قرار ڏيڻ واري جيڪا جاهلاڻي رسم هئي ان کي ختم ڪيو ويو. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي پاڪيزگي جي عظيم ثبوتن مان اهو هڪ مثال آهي ته حضرت زيد رضي الله تعاليٰ عنه پنهنجي آقا لاءِ دل ۾ ويٺل عقيدت ۾ ڪڏهن به گفتماني ڪونه آندي

وآلہ وسلم ان کي پڻ فراخديلي سان فديو ڏئي آزاد ڪرايو هيو ۽ ان جي درخواست تي پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ان کي به پنهنجي حرم ۾ شامل ڪرڻ جي عزت بخشي هئي.

حضرت ميمونہ رضي الله تعاليٰ عنها جنهن سان حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم مڪي ۾ شادي ڪئي هئي اها سندن قبيلي منجهان هئي ۽ شادي وقت ان جي عمر پنجاھ سالن جي ڄمار کان مٿي هئي. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ان سان شادي ڪري هڪڙي غريب مائٽياڻي لاءِ مدد جو وسيلو فراهم ڪرڻ کان علاوه اسلام جي حمايت لاءِ ٻن مشهور ماڻهن جو ساٿ به حاصل ڪيو هڪڙو عبدالله بن عباس، ۽ ٻيو خالد بن وليد جيڪو احد جي تباه ڪن لڙائي ۾ قريش جي لشڪر جو اڳواڻ هيو ۽ پوءِ واري زماني ۾ مسلمانن طرفان يونان جو فاتح ٿيو.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي شادين جو معاملو ائين هيو. ٿي سگهي ٿو ته انهن مان ڪي پٽاڻي اولاد جي خواهش ڪري ٿيون هجن. پاڻ صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ڪي ديوتا ڪونه هيا، ٿي سگهي ٿو ته پنهنجي پٺيان پٽاڻو اولاد ڇڏي ويڃڻ جي فطري خواهش محسوس ڪئي هجين. ٿي سگهي ٿو ته پاڻ ڪريمن انهي توڪ واري نالي کان بچڻ جي خواهش ڪري به ائين ڪيو هجين، جيڪو ”ري پٽيتو“ هجڻ ڪري سندن دشمنن ساڙ وڇان ساڻن منسوب ڪيو هيو.<sup>1</sup> پر حقيقتن تي معمولي غور ڪرڻ سان به خبر پوي ٿي ته

<sup>1</sup> رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي آخري پٽ جي وفات تي سندن دشمن گستاخي ڪندي سندن شان ۾ ”ابتر“ جو لفظ استعمال ڪندا هيا. انهيءَ لفظ جي لغوي معنيٰ آهي ”اهو جنهن جو ڀڄ ڪٽيل هجي“ (يعني جنهن جو والي وارث نه هجي جنهن مان ان جو نسل وڌي سگهي ڪار). قديم عربن منجهه جيئن هندن ۾ به آهي، پٽ جي اولاد لاءِ اهو سمجهيو ويندو هيو ته ان جي ڪري ديوتائن جون برڪتون جاري رهن ٿيون؛ ۽ جيڪو ماڻهو پنهنجي پٺيان پٽاڻو اولاد ڪونه ڇڏيندو هيو ته ان کي وڏو بدنصيب سمجهيو ويندو هيو. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي شان ۾ اهڙو سخت غير موزون لفظ استعمال ڪرڻ جو اهڙي مطلب هيو. ڏسو سورت ڪوثر ۽ پڻ ڪتاب ڪشاف. اهڙي سبب هيو جو بت پرست عرب پنهنجين نياڻين کي جيئرو پوري ڇڏيندا هيا، جنهن جي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سخت لفظن ۾ مذمت ڪئي. ڏسو سورت بني اسرائيل آيت 31.

انهن شادين پنهنجي نتيجي ۾ جهيڙيڪار قبيلن کي گڏ ڪرڻ ۽ انهن کي ڪنهن حد تائين دوستائين لاڳاپن ڏانهن آڻڻ جو ڪم ڪيو.

ڪافر عربن منجهه ”تار“ يعني وير پاڙڻ جي عادت موجود هئي. خانداني لڙاين قبيلن کي تباھ ڪري ڇڏيو هيو. اهڙو ڪوبه خاندان ڪونه هيو جنهن جي ٻئي خاندان سان پيڙهين کان هلندڙ دشمني نه هجي. انهن خوني تڪرارن ۾ مرد ماڻهو وڏي پيماني تي قتل ٿي ويندا هيا ۽ عورتن ۽ ٻارن کي غلام بڻايو ويندو هيو. حضرت موسيٰ عليه السلام جي زماني ۾ بني اسرائيل انهي لعنت ۾ مبتلا هيا، جيئن ترقي جي مرحلن دوران ڪنهن حد تائين اهو رجحان سڀني قومن منجهه موجود هوندو آهي. پر حضرت موسيٰ عليه السلام ان کي ختم ڪرڻ ۾ ڪامياب ڪونه ٿيو ۽ مجبورن ”پاڪ پناه گاه“ (حرر القدس) جو قاعدو رائج ڪرڻ سان ان کي قانوني حيثيت ڏنائين. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم وٽ ان مرض جو سٺو نسخو هيو. انهي ڪري تدارڪ ڪري سگهڻ جي ڳوڙهي سوچ پتاندر هڪ ٻئي سان مقابلو ڪندڙ مختلف خاندانن ۽ طاقتور قبيلن کي هڪ ٻئي منجهان شاديون ڪرڻ ۽ خود پاڻ به شادين جي ٻنڌڻن ذريعي. انهن کي پاڻ ۾ گڏائي ڇڏيو. پنهنجي نبوت جي آخري ڏينهن ۾ عرفات جبل تي بيهي پاڻ صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اعلان ڪرڻ فرمايو ته ان ڏينهن کان سڀئي خوني تڪرار ختم ٿي ويا.

ساڙيلن ۽ بي ايمان دشمنن جي بدخواهي، پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي انهن دلي خواهشن کي ملياميت ڪري ڇڏيو آهي جن قديم زمانن جي آبائي رواجن جي پيروي ۾ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي مجبور ڪيو ته بي آسرا ۽ بيوه عورتن سان شادي ڪري انهن کي گذرمعاش جو وسيلو فراهم ڪن. پنهنجي ڪتب ۾ شامل ڪرڻ جي واحد طريقي سان جيڪو ان وقت جي حالتن ۽ قوم جو دستور هيو حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهن بيوه عورتن کي سهارو مهيا ڪيو.

مغرب ۾ ماڻهو گهڻين شادين کي هڪڙي پندائشي بچڙائي ۽ ان جي عملي مظاهري کي نه صرف ناجائز پر ڇڙواڳي ۽ شهوت پرستي جو نتيجو سمجهڻ جو لاڙو رکندڙ آهن. پر اهي اهو وساري ٿا ڇڏين ته اهڙا سمورا رواج حالتن ۽ وقت جي ضرورتن جي پيداوار هوندا آهن. اهي

اهو به وساري ٿا ڇڏين ته عبراني نسل جا وڏا سردار جن کي سامي (Semitic) مذهبن جا پوئلڳ اخلاقي عظمت جا مثالي ماڻهو سمجهن ٿا. انهن پڻ گهڻين شادين ڪرڻ جي عمل کي ايتري حد تائين اپنايو هيو جيڪو اسان جي جديد خيالن مطابق جائز قرار ڏنل ڇڙواڳي جي انتها لڳي ٿو. انهي وقار جي باوجود جنهن جو پردو زماني جي مڃيل روايت انهن مٿان وجهي ڇڏيو آهي، اسان کي حق ٿو پهچي ته انهن جي عمل ۽ ڪردار کي بنا چوڻ چران جي درگذر نه ڪريون، پر عربي رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي معاملي ۾ لازمي آهي ته اسان سندن عملن جي خاصيت ۽ تاريخي اهميت کي پنهنجي ذهن ۾ ويهاريون.

غالبن اهو چيو ويندو ته چاهي ڪهڙي به مجبوري هئي پر رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي گهڻين شادين واري خراب رواج جي اجازت ڏيڻ يا ان تي عمل ڪرڻ نه گهربو هيو ۽ کين ڪيندو هيو ته ان کي مڪمل طور ممنوع قرار ڏين ها. جڏهن ته حضرت عيسيٰ عليه السلام ان کي مڪمل طور تي رد ڪري ڇڏيو هيو. پر اصل معاملو اهو آهي ته اهو رواج ٻين گهڻن رواجن وانگر مڪمل طور تي خراب ڪونه آهي. خرابي هڪڙو لاڳاپيل اصطلاح آهي. ٿي سگهي ٿو ته ڪوبه عمل يا واهيو پنهنجي شروعات ۾ فردن ۽ معاشرن جي اخلاقي قدرن سان بلڪل مطابقت رکندڙ هجي، پر خيالن ۾ سڌارو يا ڪنهن قوم جي حالتن ۾ تبديلي ان کي ان جي رجحان ۾ خراب ڪري ڇڏين ۽ هڪڙو وقت اچي جو حڪومت ان کي ناجائز قرار ڏئي ڇڏي اها ڳالهه ته خيال تبديل ٿيندا رهندا آهن هڪڙي مڃيل حقيقت آهي. پر مٿاڇري سوچ رکندڙ ماڻهو انهي حقيقت کي نظر انداز ڪري ٿا ڇڏين ته دستورن ۽ رواجن جو دارومدار خيالن جي ترقي تي هوندو آهي ۽ حالتن پٽاندڙ يا انهي معيار جي مطابق ته ماڻهن جو ضمير قبول ڪري ٿو يا نه. (جنهن کي ”زماني جو مزاج“ چوندا آهن) خراب يا سٺا هوندا آهن.

عيسائيت جي شروعاتي تاريخ ۾ نهايت گهڻو غير معمولي ڳالهين مان هڪڙي اها ڳالهه آهي ته ان گهر آباد ڪرڻ جي مذمت ڪئي. ازدواجي زندگي کي هڪڙي ڪمٽري واري حالت ۽ ٻارن جي پيدائش کي هڪڙي خرابي سمجهيو ويندو هيو. رهبانيت نهايت ڪارائتن ذهنن کي دنيا کان الڳ ٿلڳ ڪري ڇڏيو هيو. ڪليسا سان واسطو رکندڙ ڪارندن کي ته ڇڏيو پر انهن مذهبي مبلغن کي به جيڪي

ڪليسا جا عهديدار ڪونه هيا. شادي نه ڪرڻ جي هدايت يا صرف هڪڙو دفعو شادي ڪرڻ جي اجازت هوندي هئي. اها روڳي صورتحال ڪجهه ته نبي سڳوري (حضرت عيسيٰ عليه السلام) جي مثال ڪري هئي ۽ ڪجهه انهن حالتن جي گوناگوني جو نتيجو هئي جن شروعاتي عيسوي ملت تي دٻاءُ وجهي رکيو هيو.

ناصرى نبي کي قديم يهودي (اسيسي Essence) راهبن سان جيڪو گهرو تعلق هيو ان جي اها پڪي اميد ته خدا جي بادشاهي جلد قائم ٿيڻ واري هئي جنهن ۾ سمورا سماجي پنڌڻ ختم ٿي ويندا، ۽ ان جو پنهنجي نبوت جي ڪم جي تڪميل کان پهرين دنيا مان هليو وڃڻ، انهن سڀني ڳالهين مان اندازو ٿئي ٿو ته اهو ازدواجي زندگي جو مخالف هيو ۽ شايد انهن سببن ڪري گهربار واري زندگي اختيار ڪونه ڪيائين. اصطباغي (Baptist) سان جيڪو هڪڙو اسيني (Essene) هيو ان جو تعلق سندس مختصر پر نهايت ڏک واري حياتي جي ڪهاڻي مٿان روشني وجهي ٿو. پال (Paul) کي عورت ذات سان جيڪا سخت ۽ ڳوڙهي نفرت هئي ان نفرت حضرت عيسيٰ عليه السلام جي لفظن سان شامل ٿي ڪليسا ۾ قديم يهودي عقيدتي (Essence) کي سگهارو ڪيو ته پنڌڻ جي حرمت ۾ مرد ۽ عورت جو ملاپ هڪڙو ڏوه وارو عمل آهي، ۽ هڪڙي اهڙي خرابي آهي جنهن کان جيترو گهڻو ممڪن ٿي سگهي بچڻ جي ڪوشش ڪجي. شادي کي ٻارن پيدا ڪرڻ وارو اڪيلو مقصد ۽ ”انسان جي جنسي مزو“ جي خوشي جو پورائو ڪرڻ سمجهيو ٿي ويو تنهن ڪري اڄ تائين گهڻين عيسائي چرچن طرفان شادي جون رسمون انجام ڏيڻ لاءِ جن عبارتن جي تلاوت ڪئي ويندي آهي انهن تي انهن جاهلن تصورن جو ٺپو لڳل آهي. انهن اثرن جي نتيجي ڪري عيسائيت تي انهن خيالن کي غلبو حاصل ٿي ويو ته جنهن ماڻهو شادي ڪونه ڪئي آهي اهو ان ماڻهوءَ کان تمام گهڻو معتبر آهي جنهن شادي ڪري پاڻ کي آلوده ڪري ڇڏيو آهي. انهي سوچ پاڻ کي عيسائين مٿان ٿاڻي ڇڏيو جيڪا اڃا تائين اتي پنهنجو غلبو قائم رکيون پئي اچي، جتي انسان دوستي واري ڏاهپ ذريعي ان کي هڪاليو نه ويو آهي. هندوستان جا مٽي ۾ پيوٽ تيل روڳي، پاڻ کي زنجير ۽ تالا هڻندڙ مشرق جا ويراهي، ۽ عام طور تي ٻڌمت جا سنڀاسي سڀ ڪنوارا هوندا هيا. انهن جو عقيدو هيو ”گهربار



۽ ڪٽنب جي سمورن محبتي لاڳاپن کي جدا ڪرڻ کان سواءِ معرفت حاصل ٿيڻ ناممڪن آهي، ۽ چٽاڻپ (مجرد) واري زندگي گذارڻ کان سواءِ محسوسات جي انتها تي پهچڻ ناممڪن آهي. ”ڪنوارو رهڻ واري عادت مشرقي مراقبي ۽ زهد کان شروع ٿي مختلف طريقن وسيلي عيسائيت منجهه شامل ٿي وئي. حضرت عيسيٰ عليه السلام جي ”معصوميت“ کي ڪن ماڻهن ان جي الوهيت جو ثبوت ته ٻين وري دنيا جي باقي سمورن اوستادن مٿان ان جي اڻ مٽي مٽيڙاڻپ جو اهڃاڻ سمجهيو آهي. اسان جي سوچ مطابق حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ حضرت عيسيٰ عليه السلام جي وچ ۾ جيڪا پيٽ يا مقابلو ڪيو ٿو وڃي اهو مڪمل طور تي غلط تصور ۽ اخلاقي اقدارن جي غلط ڪٽ مٿان بيٺل آهي. جيڪڏهن ڪڏهن به شادي نه ڪرڻ وارو عمل ماڻهوءَ کي هڪڙو مثالي انسان قرار ٿو ڏئي ته پوءِ سڀئي جوڳي، ويراڳي ۽ سنياسي فقير ڪامل انسان هوندا. پوءِ مڪمل طور صحي حياتي اها هوندي جيڪا سمورن گهريلو تعلقاتن کي مڪمل طور ترڪ ڪرڻ سان گذاري وڃي. يقيني طور اهو خيال فطرت جي برخلاف ۽ انسانيت لاءِ تباه ڪُن نتيجن وارو هوندو. پر حقيقت ائين ڪونه آهي ته پوءِ اسلام جي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خلاف، جنهن حضرت عيسيٰ عليه السلام جي ڪم کي تڪميل تي پهچايو اهڙي بد قدري چو؟ ڇا اهو انهيءَ ڪري ڪيو وڃي ٿو جو انهن هڪ کان وڌيڪ زالن سان شادي ڪئي؟ اسان مٿي ٻڌائي چڪا آهيون ته انهن شادين پٺيان ڪهڙو مقصد هيو. اسان گهٽ ۾ گهٽ اهو ثابت ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي آهي ته انهن شادين ۾ جن کي پاڻ ڪريمن خلاف الزام تراشي ڪرڻ لاءِ استعمال ڪيو ويو آهي، پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو خود قرباني وارو ۽ خدا ترسي وارو جذبو شامل هيو. پر اچو ته اسان هڪڙي گهڙيءَ لاءِ پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي شادين تي هڪڙي خيالي نقطه نظر کان غور ڪريون. حضرت موسيٰ عليه السلام هڪ کان وڌيڪ زالون چو پرڻيو؟ ڇا ائين ڪرڻ ڪري اهو نيڪ سيرت هيو يا شهوتي ماڻهو هيو؟ حضرت دائود عليه السلام جنهن کي قديم انجيل ”محبوب خدا“ چوي ٿو چو غير محدود شادين ڪرڻ ۾ رڌل رهيو؟ جواب سادو آهي — هر زماني جا پنهنجا پنهنجا معيار هوندا آهن. هڪڙي زماني ۾ جيڪو

نيڪ هوندو آهي اهو ٻئي زماني لاءِ مناسب ڪونه هوندو آهي. تنهن ڪري گذريل زماني جي ڳالهين کي اسان لازمي طور موجوده زماني جي معيارن سان ڪونه پرکينداسين. پنهنجي زماني جي معيار مطابق ايمانداري ۽ سچائي سان عمل پيرا رهيل اسان جون اهي معزز هستيون ان عمل ڪري پنهنجي مڙهه ۽ عظمت ڪونه ٿيون وڃائين. ڇا اسان حضرت عيسيٰ عليه السلام کي هڪڙو بيڪار پورپڄائيندڙ ناتجربيڪار سڏيو يا حضرت موسيٰ عليه السلام ۽ حضرت دائود عليه السلام کي بيرحم شهوت پرست سڏڻ ۾ حق بجانب هونداسين، ڇو ته انهن مان هڪڙي جو ذهن متوقع خدائي بادشاهي جي مبهم تصوراتن سان ڀريل هيو ۽ ٻين جون حياتيون گهڻيون شاديون ڪرڻ ڪري ويهين صدي جي نقطه نظر کان گهڻو اعتراض جوڳيون هيون؟ ٻنهي معاملن ۾ اسان مڪمل طور غلط هونداسين؛ هڪڙي جون امنگون ۽ ٻين جا ڪارناما. پنهنجي زماني جي مطابقت ۾ هيا، ۽ سڀئي تاريخي حقيقتون آهن. ڪنهن نبي سڳوري جي اها سچي نشاني آهي ته اهو پنهنجي نهايت اوج واري حالت ۾ به جيڪو ڪجهه اڃا پيدا ڪونه ٿيو آهي، ان جو تصور ڪرڻ وقت جيڪو موجود هوندو آهي ان کي ڪونه وساريندو آهي. اهو پنهنجي وجود ۾ انسانذات جي ترقي ۽ واڌ جي نمائندگي ڪندو آهي. حضرت عيسيٰ عليه السلام يا حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي وقت جي سماج کي هڪدم بدلائي يا سڀني قومي ۽ سياسي رواجن کي ختم ڪري نئي سگهيا. حضرت عيسيٰ عليه السلام وانگر حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم به انهي تي اڪتفا ڪيو ته پنهنجن اصحابن جي دلين ۾ اهي اصول نقش ڪن جيڪي مناسب وقت اچڻ تي انهن رواجن کي خود به خود ختم ڪي ڇڏيندا، البت موقعي مهل جي گهرجن کي پورو ڪرڻ لاءِ جتي جتي ضابطن کي قائم ڪرڻ ضروري هيو اتي پاڻ قاعدن کي واضح نموني سان مقرر ڪيائون.

جيستائين انهي ڳالهه جو تعلق آهي ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي لاءِ اهڙيون رعايتون حاصل ڪري رکيون جن کان ان پنهنجن امتين کي محروم رکيو بس ان باري ۾ ايتروئي چوڻ گهڻو هوندو ته اها ڳالهه ان ڄاڻائي جي نتيجي ۾ غلط اندازو لڳائڻ جو نتيجو آهي. گهڻين شادين جي رواج تي تعداد جي حدبندي جو حڪم

مديني ۾ هجرت ڪرڻ جي ڪيترن سالن کان پوءِ نازل ٿيو هيو ۽ ان حڪم پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تي جيڪو عمل لازمي قرار ڏنو هيو اهو هڪڙي عياش طور حق رکڻ جي بجاءِ ذميواري جو هڪڙو بار هيو جيڪو پاڻ کان آگاه ۽ خود احتسابي ڪندڙ انسان شعوري طور تي قبول ڪيو. پاڻ ڪريمن جون سيئي شاديون، گهڻين شادين کي حد اندر رکڻ واري آيت نازل ٿيڻ کان اڳ ٿيل هيون؛ ۽ ان آيت سان گڏ هڪڙي ٻي آيت نازل ٿي جنهن پاڻ ڪريمن جا سيئي استحقاق ختم ڪري ڇڏيا. سندن امتين کي ته شريعت طرفان لڳايل شرطن جي حدن اندر چار شاديون ڪرڻ جي آزادي هئي ۽ طلاق جي حق کي استعمال ڪرڻ سان، جنهن جو رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان نفرت جي اظهار ڪرڻ جي باوجود عملي مظاهرو ڪندا هيا، اهي شادي جي نون پنڌن ۾ شامل ٿي سگهيا ٿي، جڏهن ته پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجين زالن مان، جن جي سنڀال جو پاڻ ذميو ڪيو هئائون، نه ته ڪنهن کي ڌار ڪري ٿي سگهيا ۽ نه وري ڪا نئين شادي ڪري ٿي سگهيا. ڇا ان کي رعايت يا استحقاق چئي سگهجي ٿو؟ ڇا جيڪي عورتون اڳتي سندن ساٿ ۾ هيون اهو حڪم انهن لاءِ انساني سهارو ۽ خود رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم لاءِ سندن پيغمبري ذميواري ۾ مڪمل طور پنهنجي نفس کي مارڻ جو حڪم ڪونه هيو؟

طلاق ڏيڻ وارو موضوع بحثن ۽ غلط فهمين لاءِ چڱو چوڪو ذريعو ثابت ٿيو آهي، پر انهيءَ ۾ ڪوبه شڪ ڪونه آهي ته طلاق ڏنل عورت سان ورتاءُ ڪرڻ جي باري ۾ قرآني احڪامات ۾ ڪنهن به ٻئي ڪتابي مذهب جي مقابلي ۾ انصاف ۽ انسانيت جو پهلو وڌيڪ آهي. قديم زماني جي سڀني قومن منجهه طلاق ڏيڻ جو حق شادي جي قانون جو هڪڙو ضروري حصو سمجهيل هيو. پر اهو حق چند خصوصي حالتن کان سواءِ امتيازي طور تي طاقتور جنس يعني مرد جي فائدي لاءِ مخصوص هيو. زال کي ڪنهن به حالت ۾ طلاق وٺڻ جو حق ڪونه هيو. تهذيب جي ارتقا ۽ خيالن جي ترقي عورتن جي حالت ۾ جزوي سڌاري ڏانهن رهنمائي ڪئي. انهن (عورتن) کي پڻ طلاق وٺڻ جو حق ڏنو ويو جنهن کي اهي آزادانه طور استعمال ڪرڻ جي جرئت ڪرڻ لڳيون،

ايسٽائين جورومي بادشاهن جي دور ۾ جنهن آساني سان شاديون ڪيون يا ختم ڪيون وينديون هيون، انهن جوهر زبان تي چرچو هوندو هيو.

قديم عبراني شريعت مطابق مڙس کي حق هيوت ڪنهن به سبب ڪري جيڪڏهن ان کي عورت نه وڻي ته ان کي طلاق ڏئي ڇڏي ۽ انهي حق جي ريچڪي ۽ ڇڙواڳ استعمال مٿان يات معمولي يا ڪي به پابنديون ڪونه هيون. ڪٿي ڪهڙو به سبب هجي پر عورتن کي پنهنجن مڙسن کان طلاق وٺڻ جو حق ڪونه هيو.<sup>1</sup>

بعد وارن زمانن ۾ ڪنهن حد تائين شمائين (Shammaites) طلاق جي دستور ۾ ترميمون ڪري ان مٿان ڪجهه پابنديون مڙهيون. پر هليل (Hillel) جي مذهب قانون کي ان جي اوائلي سختي سان بحال رکيو.

رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ظهور وقت عربستان جي قبائلي يهودين منجهه هليلي (Hillelite) عقيدا گهڻو رائج هيا، ۽ مڙس طرفان طلاق ڏئي واسطو ختم ڪرڻ انهن منجهه ائين عام هيو جيئن عرب ڪافرن منجهه هيو.

يونانين منجهه مرد کي زال کي طلاق ڏئي واسطو ختم ڪرڻ وارو جيڪو اختيار هيو اهو ايترو بنا روڪ توڪ وارو ۽ غير محدود هيو جيئن قديم اسرائيلين منجهه هيو.

رومين منجهه اوائلي زمانن کان وٺي طلاق ڏيڻ واري عمل کي قانوني سمجهيو ويندو هيو. ٻارهن تختين وارن قانونن (Lawas of the Twelve Tables) طلاق کي جائز قرار ڏنو. جيڪڏهن رومين، جيئن انهن جي چاهيندڙن (حمائين) طرفان ٻڌايو ويو آهي، پنهنجي شهر جي بنياد پوڻ کان پوءِ پنج سَو سالن تائين انهي قانون مان فائدو حاصل ڪونه ڪيو ته اهو انهي ڪري ڪونه هيو ته ڪو اهي ٻين قومن جي مقابلي ۾ خصلتن ۽ عادتن ۾ سٺا هيا، پر انهي ڪري هيو ته ڪنهن به عورت تي مڙس کي زهر ڏيڻ، شراب پيئڻ يا ناجائز ٻار کي گود وٺڻ جو الزام هڻڻ جي بهاني سان مڙس پنهنجي زال کي ڪنهن به وقت زندگي کان محروم

<sup>1</sup> خروج باب 21 (Ex. Xxi,2) ۽ استثنا باب 21 ۽ 24 (Deut. xxi,14 & xxiv,1). ڊولنجر جو ڪتاب ”دي جينٽائيل اينڊ ڊي جيو“ جلد ٻيو صفحو 339 ۽ 340. ۽ سيلڊن (Selden) جو ڪتاب Uxor Hebroica پڻ ڏسو.

ڪرڻ جو حق رکيو ٿي. پر زال کي طلاق وٺڻ لاءِ منت ڪرڻ جو به حق ڪونه هيو.<sup>1</sup> ۽ جيڪڏهن ان الڳ ٿيڻ گهريو ٿي ته به ان جي اهڙي اجائي جرئت ٿي ان کي موت جي سزا جو حقدار سمجهيو ويو ٿي. پر پوءِ واري زماني جي حڪومت ۾ طلاق جو ڪثرت ۾ واقع ٿيڻ هڪ ئي وقت اخلاقيات جي ٽڪڙي بگاڙ جي نشاني، سبب ۽ نتيجو هيو.

اسان قديم زماني جي ٻن نهايت مشهور قومن جو تذڪرو ڪيو آهي جن جي سوچ جي طريقن، جديد زماني جي سوچ، ۽ رسم و رواج تي ڳوڙهو اثر ڪيو آهي. طلاق جي متعلق رومين جيڪي قانون ٺاهيا اهي هڪڙي ترقي پذير جذبي وارا هيا ۽ انهن جو رجحان عورتن جي حالت جي سڌاري ۽ انهن کي مردن سان برابري وارو درجو ڏيڻ واري سوچ ڏانهن هيو. اهو انساني تصورن جي ترقي پذيري جو نتيجو هيو اهڙي طرح جيئن ڪنهن خارجي سبب جو.

”جن مبهم لفظن ۾ حضرت عيسيٰ عليه السلام جو هدايت نامو درج ڪيو ويو آهي، اهي لفظ هر ان تشريح کي قبول ڪن ٿا جنهن جي تقاضا قانون سازن جي ڏاهپ ڪري سگهي.“<sup>2</sup> اسان واجبي طور اندازو ڪري سگهون ٿا ته جنهن وقت حضرت عيسيٰ عليه السلام هي الفاظ دهرايا ”الله تعاليٰ جيڪو عقد ڪيو آهي ماتهوءَ کي اهو ڌار ڪرڻ نه گهرجي“ ان وقت ان جو ٻيو ڪوبه خيال ڪونه هيو سواءِ ان جي ته اخلاقي بگاڙ جي وهڪري کي اڳتي وڌڻ کان روڪجي، ۽ ان پنهنجن لفظن جي لاءِ اهو غور ڪونه ڪيو ته انهن لفظن جي اڳتي هلي ڪهڙي معنيٰ ڪڍي ويندي. بعد ۾ جيڪو قانون ٺاهيو ويو ته زناڪاري<sup>3</sup> طلاق جي جواز جو بنيادي سبب آهي. ان مان گهڻو ثابت ٿو ٿئي ته حضرت عيسيٰ عليه السلام اهڙي هنگامي حالت جو احساس هيو.<sup>4</sup> پر پوءِ وارن

<sup>1</sup> ڊولنجر جو ڪتاب ”دي جينٽائل اينڊ ڊي جيو“ جلد ٻيو صفحو 255.

<sup>2</sup> گبن جو ڪتاب ”بڪلائين اينڊ فال آف ڊي رومن ايمپائر“ جلد چوٿون (ٻيو ڇاپو).

<sup>3</sup> متي باب 29 (Matt. Xxix,9)

<sup>4</sup> عيسائين جي انجيلن مان ٻن ۾ انهيءَ سبب جي وضاحت ٿيل ڪونه آهي ته حضرت عيسيٰ عليه السلام پنهنجن حوارين کي ڇو اجازت ڏني ته اهي پنهنجن زالن کي ڌار ڪري ڇڏين {مرقس باب 10 (Mark. x,11) ۽ لوقا باب 16 (Luke. xvi,18)} جيڪڏهن انهن ٻن انجيلن ۾ درج ٿيل روايتن کي (ڏسو بقايا.....)

قانون سازن جي ”ڏاهپ“ پاڻ کي ان قانون جي حد اندر پابند ڪونه ڪيو ته اهڙي قانون جي اڪيون ٻوتي تقليد ڪن جيڪو گهڻو ڪري نئين اسرجنڊر جماعت جي گهرج سان ٺهڪڻ لاءِ جاري ڪيو ويو هيو ۽ جنهن جو اعلان صرف زباني طور ڪيو ويو هيو. اهو قانون بيشڪ هڪڙي سٺي جذبي جي تلقين ڪري ٿو پر عيسائي ملڪن بعد ۾ طلاق جا جيڪي حد کان وڌيڪ نمونن جا قانون ٺاهيا انهن کي نظر ۾ رکندي اسان اهو ڪونه ٿا چئي سگهون ته اهو طلاق جي باري ۾ عيسوي دين جو امتيازي ۽ بنيادي قانون آهي.

عربن منجهه مڙس کي طلاق ڏيڻ جو لامحدود حق حاصل هيو. عرب پنهنجين زالن سان سلوڪ ڪرڻ جي باري ۾ ڪنهن به انصاف يا انسانيت جي قاعدي کي تسليم ڪونه ڪندا هيا. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طلاق واري رواج کي نهايت گهري ناپسندي سان ڏسندا هيا ۽ ان جي عملي مظاهري کي معاشري جي بنيادن کي ڪمزور ڪرڻ لاءِ هڪڙي بيماري ٿي سمجهيائون.<sup>1</sup> پاڻ وري وري اعلان ڪرڻ فرمايائون ته الله تعاليٰ وٽ غلامن کي آزادي ڏيارڻ کان وڌيڪ ٻي ڪا ڳالهه مقبول ڪونه آهي ۽ پروردگار وٽ طلاق کان وڌيڪ ٻي ڪا ڳالهه اڻ وڻندڙ ڪونه آهي. بهرحال معاشري جي وقتي حالتن پٽاندڙان رواج کي مڪمل طور ختم ڪرڻ ممڪن ڪونه هيو. پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي هڪڙي غيرمذهب ۽ نيم وحشي جماعت جي ذهن کي اوچي معيار ڏانهن موڙڻو هيو ته جيئن وقت جي وهڪري ۾

---

(بقايا) مٿيو (Matthew) ڏانهن منسوب ٿيل روايتن جي مقابلي ۾ وڌيڪ مستند سمجهيو وڃي ته پوءِ اسان جي راءِ اها آهي ته سٺن جذبن جي تعليم ڏيندي ۽ اوچن گھڻن کي ذهن نشين ڪرائڻ دوران حضرت عيسيٰ عليه السلام جي اها منشا ڪونه هئي ته سندس قولن کي ”نه بدلجندڙ“ (ناقابل تغير) ۽ مثبت قانون سمجهيو ويندو نه وري بد اخلاقي جي لهر ۽ ٻي ديني کي پنڄو ڏيڻ کان سواءِ ڪو سندس ٻيو خيال هيو. سيلڊن جو خيال آهي ته حضرت عيسيٰ عليه السلام مبهم جواب ڏيڻ ذريعي گهريو ٿي ته اهو شمامي (Shammai) يا هليل (Hillel) مڪتبِ فڪر جي ماڻهن کي مڃرائڻ کان پاسو ڪري (ڏسو 22, 28, 31 c. 18 = Uxor Hebraica, I. iii). ان کان علاوه يوناني لفظ ”roprela“ (انگريزي ٻولي ۾ ”fornication“ يعني زناڪاري) لاءِ گھڻن جي بيان ڪيل تشريح پڙهو (جلد ٻيو ڇاپو ٻيو) صفحو 209.

سندن روحاني سبق انسانذات جي دلين ۾ گهر ڪري وڃن. طلاق جو رواج هڪڙي گڏوچڙ خرابي هيو تنهن ڪري پاڻ ڪريمن ڪجهه مخصوص شرطن هيٺ مڙسڻ کي طلاق جو حق استعمال ڪرڻ جي اجازت ڏني. پاڻ ڪريمن طلاقيل جوڙڻ کي ٽن مختلف ۽ الڳ عرصن جي اجازت ڏني، جنهن دوران اهي پاڻ ۾ ٺاه ڪري ٻيهر گڏجڻ جي ڪوشش ڪن ۽ پنهنجي ازدواجي تعلقات کي وري شروع ڪن، پر جيڪڏهن ٺاه ڪرڻ جون سموريون ڪوششون ناڪام ثابت ٿين ته پوءِ ٽين حد، جنهن مطابق حتمي علحدگي جي باري ۾ فيصلو ٻڌايل آهي، جو مدو پورو ٿيڻ کان پوءِ مڪمل علحدگي حائل ٿي وڃي ٿي. زال مڙس جي جمڳڙن جي معاملي ۾ پاڻ ڪريمن ٻنهي تڪراري ڌرين طرفان چونڊيل ثالث (ٽياڪٽري ڪنڊڙ) جي ذريعي معاملي کي حل ڪرڻ جي هدايت ڪئي.

موسيو سيديليت (M. Sedillot) جنهن کان وڌيڪ ڪنهن به مغربي ليکڪ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي قانونن جو بهتر تجزيو ڪونه ڪيو آهي، انهي موضوع تي هيٺين راءِ رکي ٿو:—  
”طلاق جي اجازت هئي پر ڪجهه مقرر شرطن اندر هئي، (بلڪ ائين چئجي ته سفارش ٿي ڪئي) جيڪڏهن تڪڙ ۾ يا بغير سوچڻ سمجهڻ جي فيصلو ڪيو ويو هجي ته رد ڪري سگهجي. ان کي رد نه ٿي سگهڻ جهڙو بنائڻ جي مقصد لاءِ هڪڙي هڪڙي مهيني جي وٽي سان طلاق جا هڪ ٻئي پٺيان ٽي اعلان ضروري هيا.“<sup>1</sup>

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي سڌارن قانون ٺاهڻ واري مشرقي تاريخ ۾ هڪڙي نئين قدم ڏانهن وڪ وڌائي. پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم مڙسڻ طرفان طلاق جي حاصل ڪيل حق کي پابندي هيٺ رکيو ۽ پاڻ ڪريمن عورتن کي جائز سببن جي بنياد تي علحدگي (خلع) حاصل ڪرڻ جو حق به ڏنو. ۽ پنهنجي حياتي جي آخري ڏينهن ۾ عملي طور ايتري حد تائين ويا جو ڪنهن قاضي يا ٽياڪٽر جي مداخلت کان سواءِ مردن طرفان طلاق جي عملي مظاهري کي منع ڪيائون. پاڻ ڪريمن اعلان ڪيو ”الله تعاليٰ

<sup>1</sup> ڏسو سيديليت (Sedillot) جو ڪتاب ”هستوري ديس عربييس“ جلد پهريون (Histoire des Arabes, Vol. I.), صفحو 85.

جي نظر ۾ سڀني جائز قرار ڏنل شين مان طلاق نهايت اڻ وڻندڙ ڳالهه آهي. ”چو ته اها ازدواجي خوشي کي روڪي ٿي ۽ ٻارن جي چڱي نموني سان پالنا واري عمل ۾ رنڊڪ ٿي پيدا ڪري تنهن ڪري توڙي جو قرآن شريف طلاق جي اجازت ڏني آهي ۽ پرائن رواجن جي ڪنهن حد تائين تائيد ڪئي آهي، تاهه ان جو تفسير آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ارشادن ۽ هدايتن جي روشني ۾ ڪرڻو آهي. جڏهن اهو ذهن نشين ڪيو وڃي ته اسلامي سرشتي ۾ قانون ۽ مذهب ڪيئن هڪ آهن ۽ هڪٻئي سان ڳنڍيل آهن ته طلاق جي رواج تي پاڻ ڪريمن جي ارشاد جي اصل مقصد کي سمجهڻ آسان ٿي ويندو.

قدرتي طور تي مختلف فقهي مذهبن منجهه مٿس طرفان پنهنجي مرضي طور يا قاضي جي مداخلت کان سواءِ طلاق جي حق کي استعمال ڪرڻ جي باري ۾ وڏو اختلاف موجود آهي. عالمن جي هڪڙي وڏي ۽ با اثر جماعت مٿس طرفان مجبوري واري حالت کان سواءِ مثال طور عورت بدڪاري ڪئي آهي، طلاق ڏيڻ کي حقيقي طور منع ٿي ڪري هڪڙو ٻيو فرقو جيڪو گهڻو ڪري معتزلين تي مشتمل آهي، اهو طلاق کي شرعي حاڪم جي منظوري کان سواءِ جائز يا قانوني نٿو سمجهي. اهي دعوا ڪن ٿا ته اهڙي معاملي ۾ علحدگي کي جائز قرار ڏيڻ لاءِ يا طلاق کي ممنوع حالت مان ٻاهر ڪڍڻ لاءِ مسئلو هڪڙي غير جانبدار تياڪٽر آڏو پيش ڪيو وڃي. اهي پنهنجي انهي عقيدي جي حمايت ۾ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي انهن ارشادات جو حوالو ڏين ٿا جيڪي اسان اڳتي بيان ڪيا آهن ۽ پاڻ ڪريمن جي انهي هدايت کي سند ٿا وٺن ته شادي شده ڌرين جي وچ ۾ تڪرارن جي صورت ۾ انهن جي اختلافن کي نبيرڻ لاءِ تياڪٽري ڪندڙ مقرر ڪرڻ گهرجي.

حنفي، مالڪي، شافعي ۽ شيعن جي گهڻائي طلاق کي جائز قرار ڏين ٿا، توڙي جواهي بغير ڪنهن سبب جي انهي حق جي استعمال ڪرڻ کي ناجائز سمجهن ٿا.

ردالمحتار (Rad-ul-Muhtaar) ۾ ”طلاق ناجائز آهي“ واري بحث خلاف دليل بيان ڪرڻ کان پوءِ آيل آهي ”بيشڪ اها ڳالهه ممنوع آهي پر ڪجهه خارجي مجبورين ڪري مباح ٿي وڃي ٿي، جيڪي عالم ان کي ممنوع قرار ڏين ٿا انهن عالمن جو اهوئي مقصد آهي.“



توڙي جو ديني عالمن عارضي اجازت کي مثبت قاعدو تصور ڪيو آهي ۽ پنهنجي آقا طرفان تاڪيد ڪيل عدل جي ڪيترن اصولن کي نظرانداز ڪري ڇڏيو آهي. پوءِ به عالمن عورتن جي باري ۾ جيڪي قاعدا مرتب ڪيا آهن، اهي انهن رومي قانونن جي مقابلي ۾ جن جي ترتيب عيسائي ڪليسا جي سرپرستي ۾ ٿي، تمام گهڻو وڌيڪ پلا ۽ انصاف وارا آهن.<sup>1</sup> عالمن جي راءِ ۾ زال پڻ خراب سلوڪ، پيٽ گذر جي تنگي ۽ ٻين مختلف سببن جي بنياد تي علحدگي جو مطالبو ڪرڻ جي حقدار آهي. پر جيستائين عورت علحدگي اختيار ڪرڻ جي مطالبي جي ثبوت ۾ پڪا پختا ۽ تمام حقيقي سبب ظاهر نٿي ڪري ته اها پنهنجي ڏاج جي حق کان محروم ٿي وڃي ٿي. هر صورت ۾ جڏهن مرد پنهنجي مرضي سان طلاق ڏئي ته (ڪليل دغاڀازي جي معاملن کان سواءِ) مڙس هر اها شئي جيڪا عورت سان شادي ڪرڻ وقت ان کي ڏني چڪو آهي يا طئي ڪئي هئي، ان مان ڪجهه به واپس نٿو وٺي سگهي.

قرآن شريف ۾ علحدگي ڪرڻ خلاف وري وري ايل تنبيهون، ۽ جهڳڙن کي خانگي طور راضي نامو ڪرڻ ذريعي پنڄو ڏيڻ لاءِ هرهر ڪيل تاڪيد عربي قانونساز جي نظر ۾ شادي جي ٻنڌڻ جي نهايت ڳوڙهي تقدس کي ظاهر ڪن ٿيون:

”جيڪڏهن ڪا عورت پنهنجي مڙس طرفان بدسلوڪي يا بي رخي محسوس ڪري ته ان ۾ ڪاٺي خرابي ڪونه آهي ته اهي پاڻ ۾ راضي نامو ڪن، چوٽه راضي نامو سٺي ڳالهه آهي. انسانن جا نفس حرص ڏانهن جلدي مائل ٿي ويندا آهن. ليڪن جيڪڏهن توهان احسان سان پيش اچو ۽ خدا ترسي کان ڪم وٺو ته يقين ڪريو ته الله توهان جي انهي عمل کان بي خبر ڪونه هوندو. زالن سان هڪجهڙو سلوڪ ڪرڻ توهان جي وس ۾ ڪونه آهي، توهان گهرو ته به ائين ڪري ڪونه ٿا سگهو.“<sup>3</sup> پر ائين به نه ٿئي ته هڪڙي زال ڏانهن گهڻو مائل

<sup>1</sup> ڏسو ملمن جو ڪتاب ”لئٽن ڪرسچئنٽي“ (Latin Christianity)، جلد پهريون، صفحو 368 ۽ 369.

<sup>2</sup> هي حاشيو ضميمو نمبر 3 ۾ ڏسو.

<sup>3</sup> اهو انهن مسلمانن خلاف هڪڙو ٻيو دليل مهيا ڪري ٿو جيڪي دعوا ڪن ٿا ته اسلام جا ترقي يافته قانون هڪ کان وڌيڪ زالن جي اجازت ڏين ٿا. (ڏسو بقايا.....)

ٿي وڃو ۽ ٻي ڏي نهاريو به نه. جيڪڏهن توهان پنهنجي روبي کي درست رکيو ۽ الله کان ڊڄندا رهو ته الله بخشش وارو مهربان آهي.“ (سورت نساء آيت 128 ۽ 129)

۽ ان کان اڳ آيل هڪڙي آيت ۾ پڌرو ڪيل آهي:

”جيڪڏهن توهان کي زال ۽ مڙس جي تعلقات جي بگڙڻ جو انديشو هجي ته هڪڙو امين مرد جي مائٽن مان ۽ هڪڙو امين عورت جي مائٽن مان مقرر ڪيو. جيڪڏهن ٻئي راضي نامو ڪرائڻ گهرندا ته الله راضي نامي جي صورت پيدا ڪندو الله سڀ ڪجهه ڄاڻندڙ ۽ خبروار آهي.“ (سورت نساء آيت 35)

اسلامي سرشتي ۾ نڪاح جي قانون کي جيڪو تقدس حاصل آهي ان کي ڌارين ماڻهن يات ڪونه سمجهيو آهي يا ان کي چڱي نموني ڪونه ساراهيو آهي. ”اشباه والنظائر“ ۾ آهي ”شادي هڪڙو باقاعدي مقرر ڪيل رواج آهي جيڪو معاشري جي تحفظ لاءِ، ۽ انهي مقصد لاءِ لازمي ڪيو ويو آهي ته انسان پاڻ کي بي قاعدگي ۽ برائي کان سنڀالين.“ ”نڪاح هڪڙي مقدس رسم آهي ايتري قدر جو هن دنيا ۾ اها عبادت يا پوڄا جو هڪڙو عمل آهي، چوڻ ته اها پليٽائي کان آجور ڪڍ لاءِ انسان ذات جي حفاظت ڪري ٿي.“ ..... ”اها انساني نسل منجهه فطري ضابطي ذريعي مقرر ٿيل آهي.“ ”شادي کي جڏهن هڪڙو معاهدو سمجهيو وڃي ٿو ته اها اهڙي مرد ۽ عورت طرفان باهمي رضامندي جي بنياد تي دائمي تعلق آهي جن جي وچ ۾ نڪاح ڪرڻ لاءِ شرعي پابندي نه هجي.“

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسله جي باري ۾ وري وري اهو چيو ويو آهي ته انهن پنهنجن امتين کي، چئن شرعي زالن کان علاوه، ڪيتريون به عورت پانهيون رکڻ جي اجازت ڏني. انهي موضوع تي جيڪو حڪم آهي اهو خود اهو ظاهر ڪرڻ لاءِ ڪافي آهي ته اهو گمان اسلام جي حقي هدايتن جي ڪيترو خلاف آهي. ”توهان منجهان جنهن کي آزاد مؤمن عورت سان شادي ڪرڻ لاءِ وسيلو ڪونه آهن ته پوءِ

---

(پاڻيا) اها مڃيل حقيقت آهي ته ”مساوات“ کي برقرار رکڻ انساني وس کان ٻاهر آهي، تنهن ڪري اسان فطري طور اهو نتيجو ڪڍنداسين ته رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسله جي ذهن ۾ هڪڙي ننڍي قاعدي کي وڏي قاعدي ۾ ضم ڪرڻ وارا خيال هيا، ۽ هڪڙي رواج کي ختم ڪرڻ هيو جيڪو توڙي جو معاشري جي ڪن حالتن ۾ ضروري هيو پر سوچ ۽ اخلاقيات جي تازي ترقي جي برخلاف آهي.

ان کي ڪپي ته توهان جي انهن ٻانهين مان ڪنهن ٻانهي سان شادي ڪري جيڪي جائز نموني سان توهان جي هٿ هيٺ آهن ۽ جيڪي مؤمنياڻيون آهن.“ (سورت نساء آيت 25) انهيءَ ڳالهه جي ان ماڻهوءَ کي اجازت آهي جيڪو گناه ڪرڻ جي انديشي کان ڊنل آهي. پر جيڪڏهن پاڻ کي ٻانهين سان گڏجڻ کان پري رکي ته اهو ان جي لاءِ وڌيڪ سنو هوندو.

انهي ڪمزور بنياد تي ۽ شايد اسلامي مملڪت جي شروعاتي اوسر سان واسطو رکندڙ ڪجهه عارضي ۽ حادثاتي حالتن ڪري اسان جي فقيهن قبضي ۾ آيل عورت (ٻانهي) سان اهڙو واهپورڪڻ تي انحصار ڪيو آهي. توڙي جو اهو آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي حقيقي هدايتن جي خلاف آهي. پر ان جي باوجود اهو رواج مخالف مذهبن جي ماڻهن جي شديد نڪتہ چيني جو موضوع ٿي ويو آهي.

وهان شادي جي منظوري کان سواءِ ٻانهي ڪري ويهارڻ، مالڪ ۽ غلام جي حيثيت ۾ هڪ ٻئي سان نڪاح کان سواءِ جنسي ميل ميلاپ اهڙو رواج هيو جيڪو عربن، يهودين، عيسائين ۽ سمورين پاڙيسري قومن منجهه موجود هيو. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم شروع ۾ انهي رواج تي ملامت ڪونه ڪئي پر پنهنجي رسالت جي آخري ڏينهن ۾ پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ان جي چٽي نموني سان منع ڪيائون.

”..... مسلمان پرهيزگار عورتون به توهان جي لاءِ حلال آهن، ۽ اهي پرهيزگار عورتون جيڪي انهن قومن مان هجن جن کي توهان کان پهريائين ڪتاب ڏنو ويو آهي، انهي شرط تي ته انهن کي حق مهر ڏئي انهن کي نڪاح ۾ آڻيو نه ائين ته توهان انهن سان زور زبردستي سان ميل ملاپ ڪريو يا لڪي چپي عشق ڪريو.“ (سورت مائده آيت 5)

انهي خدائي حڪم واري آيت جي پهرين حصي جي جيڪا منشا آهي، ان جي روح جي عيسائي ڪليسائيت جي خلاصي حيثيت سان پيٽ ڪريو جنهن ڪنهن عيسائي جي غير عيسائي سان شادي کي جائز يا صحيح تسليم ڪونه ڪيو. جنهن به غير عيسائي، عيسائي سان شادي ڪرڻ جي جرئت ٿي ڪئي ته هر وقت ”ڪافر“ هجڻ جو نپو رنڊڪ بڻجي ٿي آيو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو قانون ماڻهپي ۾ هڪڙو منفرد سڌارو هيو.

مسلمان عورتن جي غير مسلم مردن سان شادي ڪرڻ خلاف مڙهيل پابندي جنهن اسلام مخالفن کي الزام تراشي لاءِ هڪڙو بهانو مهيا ڪيو آهي. شروعاتي (اسرندڙ) جماعت جي گهرجن ۽ حڪمت عملي جي سببن ڪري هئي.

انهيءَ کان انڪار نٿو ڪري سگهجي ته ڪيترا رواج جيڪي مسلمانن اسلام کان اڳ واري زماني (جهالت وارا ڏينهن) جي عربن کان حاصل ڪيا ۽ جيڪي پراڻي نظام جي ڪيترين بقايا جات وانگر معمول مطابق جاري آهن. اهي مسلمان قومن جي ترقي ۾ رڪاوٽ ثابت ٿيا آهن. انهن منجهان هڪڙو عورتن جو مردن کان الڳ پردي ۾ رهڻ جو دستور آهي. اهو رواج به شروع زمانن کان قديم دور جي گهڻين قومن منجهه عمل پذير هيو. يونان وارن منجهه گائنيڪونائٽس (Gynaikonites) يعني حرم سراءِ (ڪڏهن ذريعي چوڪيداري) هڪڙو مشهور رواج هيو. ۽ يوناني حويلي ۾ رهندڙ عورتن کي عام ماڻهن جي نظر پوڻ کان اهڙي انداز ۾ لڪايو ويندو هيو جيئن ان زماني ۾ ايراني گهراڻن جي عورتن کي لڪايو ويندو هيو يا موجوده زماني ۾ هندوستانی گهراڻن جي عورتن کي لڪايو ويندو آهي. گائنيڪونومي (Gynaikonomi) يعني ڪڏڙا چوڪيدار پنهنجن مشرقي همعصرن وانگر عورتن جي پردي داري واري زندگي جا ڀرڻي جوڳا چوڪيدار هوندا هيا ۽ يوناني عورتن جي سخت چوڪسي ڪندا هيا. عورتن جي پردي ۾ الڳ ٿلڳ رهڻ ڪري قدرتي طور هيتيرائي (Hetairai) يعني لکيل پڙهيل رندين وارو طبقو وجود ۾ اچي ويو جنهن جي مختلف ميمبرن يوناني تاريخ ۾ گهڻو اهم ڪردار ادا ڪيو. بازنطيني سلطنت ۾ جيڪو غير معمولي ۽ ناقابل وضاحت منظر ڏسڻ ۾ اچي ٿو ۽ جيڪو هاڻي يورپ ۽ آمريڪا ۾ به ڏسڻ ۾ اچي ٿو جيڪڏهن اهو اسان جي اکين جي آڏو نه هجي ها ته اسان اهو چئون ها ته ڪنهن اهڙي معاشري ۾ جنهن تهذيب يافته زندگي جي حرفتن ۾ ٿوري به ترقي ڪئي آهي، انهن بدنصيب عورتن جو وجود جيڪو انسانيت جي چهري تي بدنامي جو داغ ۽ تهذيب لاءِ هڪڙي شرمساري آهي، ان ڳالهه جو نتيجو آهي ته عورتون مردن جي زندگي کان الڳ ٿلڳ رهڻ ڪري مردن جي ذهن مٿان اهو شرافت وارو صاف سترو رڪندڙ ۽ انسان بنائڻ وارو اثر نٿيون ڪري سگهن جيڪو انهن جوئي خاصو آهي. انساني ذهن آڏو جڏهن پاڪ

شيون ڪونه هونديون آهن ته اهو آلودگي ڏانهن وڃائي ٿو. بابل وارا، ايتريوسڪن (Etruscans)، يوناني ۽ اسلام کان اڳ وارا عرب قديم زمانن ۾ انهي حقيقت جو نهايت نمايان مثال پيش ڪن ٿا. ليڪن جديد زمانن ۾ قومن جي جياپي کي اندران اندران جيڪو ناسور کائي رهيو آهي ۽ انهن جي رڳن ۾ زهر پکيڙي رهيو آهي اهو هڪڙي بي دين ماده پرستي جي ڦهلاءَ جو نتيجو آهي جنهن مٿان مذهب جو ته چڙهيل آهي، چاهي اهو عيسائي مذهب هجي، اسلام هجي، يا ڪو ٻيو مذهب هجي. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي شروع حياتي ۾ مڪي وارن منجهه موجود اخلاقي بگاڙ کي ڏسي ڏک ۽ تڪليف سان پرڄي ويندا هيا، تنهن ڪري پاڻ ڪريمن انهي خرابي جون پاڙون پٽڻ لاءِ اهو طريقو اختيار ڪيو جيڪو ان زماني ۽ ماڻهن جي حالتن سان ٺهڪندڙ ۽ نهايت اثرائتو هيو. مسٽر بوسورٿ سمٿ (Mr. Bosworth Smith) جي معنيٰ سان ڀرپور لفظن مطابق ”پهريائين پهريائين پنهنجن سخت قانونن ذريعي ۽ ان کان پوءِ انهن قانونن جيڪو قومي اخلاقي جذبو پيدا ڪيو ان جي ذريعي پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اڄوڪي ڏينهن تائين اسلامي ملڪن کي، يعني انهن ملڪن کي جن ۾ اهڙن غيرملڪي اثرن جي ويا ڪونه پکڙي آهي، انهن بدنصيب ۽ بدنام عورتن کان پاڪ ڪرڻ ۾ ڪامياب رهيا، جن جي جيئڻ جو دارومدار گندي ڌنڌي تي هوندو آهي ۽ جن جو معاشري ۾ هڪڙي الڳ ڄاتل سڃاتل طبقي جي حيثيت ۾ موجود هجڻ معاشري جي هر فرد لاءِ جنهن معاشري جون اهي پاڻ به هڪڙو فرد هونديون آهن هڪڙي مستقل بدنامي آهي، ۽ ان ڪاميابي جو ڪو مثال ڪونه آهي.“

عورتن کي پردي ۾ رکڻ وارو دستور بنا ڪنهن شڪ جي غيرمذهب ۽ لاڏاڻو برادرين جي سماجي خوشحالي لاءِ ڪيترن ئي فائدين وارو آهي، ۽ انهن ملڪن ۾ به جتي تمدن ۽ اخلاقي ويچارن جو تفاوت گهڻو آهي اتي عورتن جو پردي ۾ رهڻ واري ڪا تبديل ٿيل صورت مڪمل طور فائدي کان خالي ڪونه هوندي آهي. موجوده زماني ۾ به اهو گهٽ يا وڌ سختي سان اهڙين قومن منجهه مروج آهي جيڪي اسلامي اثرن کان گهڻو پري آهن، جنهن لاءِ هندوستان ۽ ٻين مشرقي ملڪن ۾ انهي ريت جو موجود هجڻ بيان ڪري سگهجي ٿو. ڪوريا ۾ عورتن جو پردي ۾ الڳ ٿلڳ رهڻ بيهودگي جي انتها تي پهتل آهي. چين ۾ ۽

ڏکڻ آمريڪا جي اسپيني نوآبادين (بينڪن) منجهه جيڪي سڌو سنئون يورپي تهذيب جي ترٽ اثر اندر ڪونه آهن، اڃا تائين پردي جو خاص خيال رکيو ويندو آهي. اسلام جي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اهو رواج پارسي ۽ ٻين مشرقي قومن منجهه موجود ڏٺو. پاڻ ڪريمن ان جي فائدين کي محسوس ڪيو ۽ اهو به ممڪن آهي ته عربن جي سڀني طبقن منجهه اخلاقيات جي وڏي پيماني تي ڪمزوري کي نظر ۾ رکندي پاڻ ڪريمن عورتن کي پردي جو خاص خيال رکڻ جي تلقين ڪئي هجي. پر اهو سمجھڻ غلط آهي ته پاڻ ڪريمن جو ڪو اهو ارادو هيو جنهن سختي سان پردواج ڪلهه موجود آهي، يا اهو ته پاڻ ڪريمن عورتن کي مڪمل علحدگي سان پردي ۾ رهڻ لاءِ تاڪيد ڪيائون. اهو سندن سڌارن جي جوهر جي مڪمل طور خلاف آهي. قرآن شريف ۾ خود انهي ڳالهه جي گنجائش لاءِ ڪوبه ثبوت ڪونه آهي ته عورتن جو پردي ۾ رهڻ ڪو اسلامي دين جو حصو آهي.

”اي نبي، پنهنجين عورتن، پنهنجين ڌيئرن، ۽ مسلمانن جي عورتن کي چئو ته اهي پنهنجين چادرن جو هڪ حصو منهن تي رکن، ائين ڪرڻ سان اهي آساني سان سڃاڻبيون ۽ ڪير انهن جي توهين ڪونه ڪندو. الله بخشن وارو ۽ مهربان آهي.“ (سورت احزاب آيت 59)

”۽ اي نبي، مؤمن عورتن کي چئو ته اهي پنهنجين نظرن کي بچائي رکن ۽ پنهنجي پردي جي حفاظت ڪن ۽ پنهنجو هارسينگار ظاهر نه ڪن. سواءِ ان جي جيڪو خود بخود ظاهر هجي ۽ پنهنجن سينن تي پنهنجن رون جا پلاند کولي وجهن.“ (سورت نور آيت 31)

ان سماجي ۽ اخلاقي انتشار کي نظر ۾ رکندي<sup>1</sup> جنهن ۾ پاڻ الله تعاليٰ جي رهنمائي هيٺ هڪڙو نظام پيدا ڪرڻ جي ڪوشش ڪري رهيا هيا، اهي هدايتون آساني سان سمجهه ۾ اچي وڃن ٿيون. اهي دانائي ۽ فائدي واريون هدايتون هيون جن جو مقصد عورتن منجهه حياءَ کي ترقي وٺرائڻ، انهن جي پوشاڪ ۽ سڀاءَ ۾ بهتري آڻڻ هيو، ۽ انهن کي

<sup>1</sup> انهن ماڻهن جن يورپي ٿيل مصر ۽ ليونٽ (Levant) ۾ گهمي ڦري ڏٺو آهي، اهي سمجهي ويندا ته انهن ڏينهن ۾ اهي هدايتون ڪيتريون ضروري هيون.

بيمانو ٿيڻ کان تحفظ مهيا ڪرڻ جو مقصد رکندڙ هيون.<sup>1</sup> تنهن ڪري اهو سمجھڻ غلط آهي ته شريعت ۾ ڪو اهڙو حڪم آهي جيڪو انهي رسم کي پڪو ڪرڻ جو مقصد ٿو رکي. پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم عورتن جي پردي جي باري ۾ جيڪي هدايتون ڏيڻ فرمايون انهن جو حقيقي مفهوم گهڻي حد تائين انهي ڳالهه مان واضح ٿئي ٿو ته خود سندن پنهنجي خاندان جي عورتن تي ڪابه سخت پابندي ڪونه هئي. حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه جي نياڻي حضرت عائشه رضي الله تعاليٰ عنها، جنهن جو حضرت خديجه رضي الله تعاليٰ عنها جي وفات کان پوءِ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سان پرڻو ٿيو ان ذاتي طور تي حضرت علي عليه السلام جي خلاف فسادي تحريڪ هلائي. ان جنگ جمل واري مشهور لڙائي ۾ پنهنجي لشڪر جي اڳواڻي ڪئي. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نياڻي حضرت فاطمه سلام الله تعاليٰ عليها به خلافت جي جانشيني جي باري ۾ بحث مباحثي ۾ اڪثر ڪري حصو ورتو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ڏوهڻي ۽ حضرت امام حسين عليه السلام جي پيڻ حضرت زينب سلام الله تعاليٰ عليها ڪربلا جي ڪوس کان پوءِ پنهنجي نوجوان ڀائٽي جو دفاع ڪري ان کي امويين کان بچايو. سندس پاڻ قربان ڪرڻ واري جذبي کان وحشي عبیدالله بن زياد (ابن زياد) ۽ بي رحم يزيد ڊڄي ويا.

<sup>1</sup> ”هدايه“ جو مترجم هملٽن (Hamilton) ”بوڪ آف ايپومينيشن“ (Book of Abominations) سان واسطو رکندڙ پنهنجي شروعاتي بحث ۾ هيئن چوي ٿو: ”اهو هڪڙو اهڙو موضوع آهي جنهن ۾ وڏي نازڪ معاملي جو وسيع بحث شامل آهي، جنهن تي اصل ۾ حسن اخلاق ۽ شائستگي واري مقالي جي روشني ۾ غور و فڪر ڪرڻ گهرجي. انهيءَ ۾ خاص طور تي زناني پاڪدامني تي وڏي احتياط سان ڌيان ڇڪايو ويو آهي، ۽ هر اهڙي عمل کان پاسو ڪرڻ جيڪو سوچ ۾ به انهي ڳالهه کان انحراف ڪرڻ جو ڌيڪ ڏئي، بهر حال اها ڳالهه قابل غور آهي ته انهيءَ مان عورتن جي انهي علحدگي جو مطلب ڪونه آهي جيڪو ڪجهه ليکڪن طرفان سمجهيو ويو آهي. دراصل اها علحدگي ڪنهن شرعي حڪم جو نه پر ساڙ ۽ غرور جو نتيجو آهي، جيئن هدايه جي هن عبارت ۾ ڪيترن ٻين حصن مان ظاهر ٿئي ٿو. اسلامي ملڪن ۾ اهو گڏيل طور تي عام رواج ۾ آيل دستور ڪونه آهي. مرسڊن (Marsden) پنهنجن سفرنامن ۾ بيان ڪري ٿو ”جاوا ۾ رهندڙ عرب انهي رواج تي عمل ڪونه ڪندا آهن ۽ جاوا ۾ رهندڙ مسلمان عورتن کي پنهنجين ڊچ پيئرن واري هڪجيتري آزادي حاصل آهي.“

اخلاقيات جو بگاڙ جنهن اسلام کان اڳ وارن عربن منجهه ۽ گڏوگڏ يهودين ۽ عيسائين منجهه معاشري جي بنيادن کي ڪوڪلو ڪري ڇڏيو هيو اهو ڪنهن ٽڪڙي سڌاري جو گهر ڄاڻو هيو. عورتن جي پردي جي باري ۾ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جيڪي هدايتون ڏنيون انهن بناشڪ جي بداخلاقي جي لاڙن کي روڪڻ ۽ عورت طرفان گهڻا مڙس رکڻ واري قابل نفرت رسم کي پنهنجي امت ۾ پکڙجڻ کان روڪڻ جو ڪم ڪيو ڇو ته ان وقت تائين ڪافر عربن منجهه اهو دستور پڌري پت موجود هيو.

فان همير (وان همير Van Hammer) مطابق ”پردي وارو گهر هڪڙي پاڪ جاءِ آهي: اتي ڌارين کي اچڻ کان جيڪا منع آهي، اها انهيءَ ڪري ڪونه آهي ته عورتن کي ناقابل اعتبار سمجهيو ويندو آهي پر انهيءَ تقدس جي ڪري آهي جيڪو رسم و رواج عورتن کي بخشيو آهي. يورپ ۽ سموري ايشيا ۾ اسلامي برادرين منجهه عورتن کي جيڪو احترام ڏنو ويندو آهي اهو انتهائي هاڪاري معاملي جي شهادت آهي.“

عورت ذات لاءِ شاندار تصور رکڻ سمورن اوچن اوصافن جي هڪڙي فطري خاصيت آهي. پر قومي غرور ۽ مذهبي انتها پسندي جديد عيسائيت جي تهذيب يافته طبقن منجهه عورتن جي سماجي مٿيائي بابت ٻن اختلافي رُخ وارن نظرين کي اڀاريو آهي. هڪڙي نظريي ان کي حضرت مريم رضي الله تعاليٰ عنها جي پوڄا جو نتيجو ته ٻئي ان کي قرون وسطيٰ جي ان دستور جو نتيجو قرار ڏنو آهي جنهن ۾ عورت جي حمايت ۽ حفاظت ڪرڻ کي بهادري سمجهيو ويندو هيو جنهن کي ٽيوٽونڪ (Teutonic) (جرمني نسل وارا) رواجن جو هڪڙو نمونو سمجهيو وڃي. عورت ذات جي باري ۾ عيسائيت جو جيڪو نقط نظر آهي ان جي باري ۾ ٿورو چوڻ ئي بهتر آهي. شروعاتي زماني ۾ جڏهن امير ۽ غريب، جاهل ۽ پڙهيل ماڻهن جو مذهب صرف حضرت عيسيٰ عليه السلام جي امڙ جي پوڄا تي مشتمل هيو تڏهن به عيسوي ڪليسا ان جنس کي نياڳو قرار ڏئي ڇڏيو هيو. پادري هڪٻئي پٺيان عورتن جي واھياتپڻي، انهن جي بچڙن لاڙن، انهن جي سمجهه ۾ نه ايندڙ چاهندڙن مٿان لکندا رهندا هيا. ٽرٽيولن (Tertullion) هڪڙي ڪتاب ۾ ان عام احساس جي نمائندگي ڪئي جنهن ۾ ان عورت لاءِ بيان ڪيو ”شيطان جي اچڻ جو دروازو منع ڪيل وڻ جي مهر کوليندڙ خدائي حڪم جي



انحرافي ڪندڙ خدا جي تشبيهه - انسان - کي تباه ڪندڙ ”هڪڙي بي شخصيت هڪڙي نفرت واري ڪند ذهنييت سان اعلان ڪيو ”مون عورتن منجهه ڪنوارپئي جي تلاش ڪئي پر هڪڙي ۾ به ڪونه مليو.“ ليڪي (Lecky) چوي ٿو ”ڪريسوسٽم (Chrysostom) جنهن کي هڪڙو بلندپائي جو بزرگ سمجهيو ويو آهي، جڏهن عورت جي باري ۾ هيئن چيو ته اها هڪڙي اڻ ٿر بچڙائي، هڪڙي فطري رغبت، هڪڙي وڻندڙ آفت، هڪڙو ڳوڙهو جوڪو هڪڙي هاجيڪار دلڪشي، هڪڙي خوبصورت بڻايل خرابي هوندي آهي، ته اهو ائين چوڻ سان پادرين جي عام راءِ جي ترجماني ڪري رهيو هيو.“ قدامت پسند چرچ عورتن کي سواءِ گهٽ درجي وارين مذهبي تقريبن جي ٻين سڀني مذهبي تقريبن ملهائڻ جي عمل کان خارج ڪري ڇڏيو. اهي معاشري مان به مڪمل طور نڪتل هيون، اهي عام جام ٻاهر اچي وڃي نه سگهنديون هيون، انهن کي دعوتن تي وڃڻ يا ڏڻ ملهائڻ لاءِ شرڪت ڪرڻ کان منع ٿيل هئي. انهن کي پردي اندر رهڻ، خاموشي اختيار ڪرڻ، پنهنجن مڙسن جو حڪم مڃڻ ۽ پاڻ کي ٽوپو ٽلهو ڏيڻ، ست ڪٽڻ، ۽ رڌڇاڇا جي ڪم ڪرڻ ۾ رڌل رهڻ جي هدايت ٿيل هئي. جيڪڏهن اهي ٻاهر وينديون هيون ته انهن کي پاڻ کي مٿي کان پيرن تائين ڪپڙن ۾ ويڙهڻو هوندو هيو. عيسائين ۾ عورتن جي ان وقت اها حالت هئي جڏهن حضرت مريم رضي الله تعاليٰ عنها جي پوڄا ڪرڻ سڀني طبقن طرفان تسليم ٿيل ۽ عملي طور موجود هئي. پوءِ وارن زمانن ۾ ۽ خاص ڪري ڏک واري ان وڻي ۾ جيڪا مغربي سلطنت جي زوال ۽ يورپ ۾ جديد معاشري جي اڀار جي وچ ۾ گذري، يعني اهو دور جنهن کي ڦرلٽ، ڪوڙ ٺڳي، ظلميت، جنسي خواهش ۽ وڳوڙ وارو دور ڄاڻايو ويو آهي، عيسائيت خانقاهن ۽ راهب گهرن جو رواج شروع ڪرڻ ذريعي ڪنهن حد تائين عورتن جي قسمت کي سڌارڻ جو ڪم ڪيو. بهرحال هي غير يقيني سڌارو صرف هڪڙي دور جي لاءِ موزون هيو جڏهن عورتن کي اغوا ڪرڻ روزمره جي ڪرت ٿي وئي هئي ۽ اخلاقي بدڪاريون ايتريون هيون جو صورتحال کي روڪڻ مشڪل هيو. پر راهب گهر به پاڪدامني ۽ پرهيزگاري جا ماڳ ڪونه هيا، ۽ ڪنوارو رهڻ وارو تاڪيد به پارسائي جو انتهائي يقيني تحفظ ثابت ڪونه ٿيندو هيو. آرچ بشپ رگاڊ (Archbishop Rigaud) جي معمول جي دورن جي داخلا واري رجسٽر (The Registum

(Visitationem) ۾ لکيل تاثرات، عقيدتي جي اوج واري نهايت شاندار عهد دوران اخلاقي حالت ۽ عورتن جي حيثيت تي خصوصي روشني وجهن ٿا. پروٽيسٽنٽ فرقي جي عملي جنم به عورتن جي حيثيت جي باري ۾ قانوندانن جو جيڪو نظريو هيو ان ۾ يا سماجي حالتن ۾ ڪوبه فرق پيدا ڪونه ڪيو. جتي حضرت عيسيٰ عليه السلام عورت سان انسانيت واري ماڻهپي سان سلوڪ ڪيو اتي سندس پيروڪارن ان کي انصاف جي دائري کان ئي ٻاهر ڪڍي ڇڏيو.

جنهن ٻئي نظرئي ڏانهن اسان ڌيان ڇڪايو آهي، اهو يورپ جي رومانس نويسي ۾ مقبول آهي. انهن وچن زمانن (قرون وسطيٰ) جي هر شخص جو خاڪو ائين پيش ڪيو آهي جڻ اهو ڪو بيارڊ (Bayard)<sup>1</sup> يا ڪرڪٽن (Crichton)<sup>2</sup> هجي. عام طور سمجهيو وڃي ٿو ته سورمائي (شُولري Chivalry) يعني نيڪي ڪرڻ واري جوانمردانگي جو زمانو ائين عيسوي صدي جي شروع کان چوڏهين عيسوي صدي جي پڄاڻي تائين پکڙيل آهي. اهو ياد رکڻ گهرجي ته اسپين ۾ عرب مسلمانن جي اقتدار جو به گهڻو ڪري اهو زمانو هيو. پر انهي عرصي دوران ان علامتي دائري جي باوجود جيڪو شاعري ۽ رومانس معاشري جي حالتن جي چوڌاري گهڙي ڇڏيو آهي، عورتن زياتي جو عام نشانو هيون. ان وقت به ڏاڍ ۽ فريب عيسائي سورمائي (شُولري) جي سنهري زماني جون نراليون خاصيتون هيون. جيستائين مغرب جو مشرقي تهذيب ۽ ثقافت سان واسطو ڪونه پيو ان وقت تائين آرٿر (Arthur)<sup>3</sup> ۽ رولنڊ (Roland)<sup>4</sup> ديومالائي شخصيتون هيا. سورمائي (شُولري) واري خوبي اسڪئنڊي نيوي (Scandinavia) جي جهنگلن يا جرمني جي گهاٽن ٻيلن جي پيداوار ڪونه هئي، نبوت وانگر سورمائي (شُولري) به ريگستان جي

<sup>1</sup> فرانس جو پاڪ سیرت بهادر ۽ جنگجو (1473-1524ع). اردو مترجم.

<sup>2</sup> دنيا جو هڪڙو مشهور ڪردار جيڪو عورتن جو حامي ۽ محافظ هيو. (اردو مترجم)

<sup>3</sup> انگلستان جو تاريخي يا افسانوي بادشاه جيڪو پنهنجي گول ميز (يعني بهادر جي حلق) سان گڏ بهادري ۽ نيڪي جي ڪارنامن لاءِ مشهور آهي. (اردو مترجم)

<sup>4</sup> فرانس جي حماسه "شاسان و رولان" (رولان جو گيت) جو هيرو جيڪو قوت، شجاعت ۽ نيڪي ۾ مشهور هيو. (اردو مترجم)

پيداوار هئي. ريگستان مان ئي حضرت موسيٰ عليه السلام حضرت عيسيٰ عليه السلام ۽ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جلوه گر ٿيا؛ ۽ ريگستان مان ئي حضرت عنتره رضي الله تعاليٰ عنه، حضرت حمزه رضي الله تعاليٰ عنه ۽ حضرت علي عليه السلام پيدا ٿيا.

ڳوٺن ۽ شهرن ۾ رهندڙ عربن جن شامين، پارسين، ۽ رومين جي اخلاقي ڪمزورين کي اپنايو هيو. جيئن اسان اڳيئي ٻڌائي چڪا آهيون، انهن وٽ عورتن جي حالت نهايت پسماندگي واري ۽ خراب هئي. البت ڪجهه بدوين منجهه عورتن کي گهڻي آزادي حاصل هئي ۽ اهي پنهنجن قبيلن جي مقدرن مٿان گهڻو اثر رسوخ رکندڙ هيون. پيرن (Perron) چوي ٿو ”اهي يوناني عورتن وانگر بري حال واري مخلوق ڪونه هيون.“ اهي مردن سان لڙائي وڙهڻ لاءِ گڏ وينديون هيون ۽ انهن کي سورهيائي جو مظاهرو ڪرڻ لاءِ همٿائينديون هيون؛ ارڏا سپاهي پيڻ، زال يا عورت جي پيار جا گيت ڳائيندا ويڙهه ۾ ڪاهي پوندا هيا. سندن سرفروشي جو وڏو انعام انهن عورتن طرفان سندن بهادري جي باري ۾ ٿيندڙ ساراهه هئي. پاڪدامني عورتن جو زيور جڏهن ته دليري ۽ فراخ دلي مردن جا اوچا گل هيا. قبيلي جي ڪنهن عورت جي بي عزتي جزيري جي هڪڙي چيڙي کان ٻئي چيڙي تائين ريگستاني قبيلن کي باهه جي شعلن وانگر پڙڪائي ڇڏيندي هئي. ”ناپاڪ لڙايون“ (حرب الفجار) جيڪي چاليهن سالن تائين جاري رهيون ۽ جيڪي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ختم ڪرايون هيون، انهن جي شروع ٿيڻ جو بنيادي سبب عڪاظ جي ميلي ۾ هڪڙي نوجوان چوڪري کي بي عزت ڪرڻ جي ڪري هيو.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم وقت به وقت واقع ٿيڻ واري انهي جذباتي دستور کي مستقل مذهبي عقيدتي جي صورت بخشي ۽ عورتن جي احترام کي پنهنجين هدايتن ذريعي مستقل شڪل ڏنائون. ڪيترين هدايتن سان گڏ جيڪي ان زماني جي وحشي ۽ سرداري معاشري جي سادگي جي نشاندهي ڪن ٿيون، اڳين معلمن (مبلغن) جي تعليمات جي پيٽ ۾ سندن هدايتن ۾ عورت لاءِ وڌيڪ مردانگي وارو جذبو ٽوڪيل آهي. اسلام به عيسائيت وانگر مختلف فردن سان ۽ مختلف زمانن ۾ بدلجندڙ لاڙو رکندڙ آهي پر عام طور تي

ڪنهن ٻئي مذهب يا سماجي دستور جي مقابلي ۾ حقيقي سورمائي واري خوبي حقيقي اسلام ۾ وڌيڪ لڳاءُ سان شامل ٿيل آهي.

اسلام جو هيرو حلف الفضول جي باني جو سڄو پوئلڳ (حضرت علي عليه السلام). ستايل ۽ ڪمزور سان ٿيل زيادتي جو تدارڪ ڪرڻ لاءِ هر وقت ائين تيار هوندو هيو جيئن الله تعاليٰ جي دشمنن سان تلوار ۽ نيزي ذريعي جهاد ڪرڻ لاءِ تيار هوندو هيو. چاهي عراق جي ميدان ۾ هجي يا ڳوٺ جي ويجهو ڪڏهن به ائين ڪونه ٿيو ته مشڪلات ۾ ڦاٿل جي ڏانهن ٻڌي، زهر پاتل غازيءَ مجبور ۽ مصيبت زده جي مدد ڪرڻ لاءِ پهچڻ کان ڪيڀاڻو هجي. سندس ڪارنامن داستانن جي صورت ۾ لڙائي جي ميدان کان محلات تائين پهچي، ايندڙ زمانن جي نسلن کي بهادري جا سبق سيکاريا. وقت جو هڪڙو ٻيو خليفو پنهنجي شاهي دعوت خاني جي دسترخوان تي ويٺو آهي ته ان کي اهو ٻڌايو ٿو ويڃي ته رومين هٿيارن پڪڙي قيد ڪيل هڪڙي عرب چوڪري ڏانهن ڪڍي آهي. ”عبدالملڪ منهنجي مدد لاءِ ڇو ڪونه ٿو اچي؟“ پنهنجو اڌ پيٽل پيالو هيٺ رکي ڇڏي ٿو ۽ عهد ٿو ڪري ته جيستائين اهو ان نوجوان چوڪري کي قيد مان آزاد نٿو ڪرائي ايستائين سندس چپ پائي يا شربت ڪونه چڪيندا. اهو هڪدم پنهنجن لشڪري جتن کي رومي ڪميٽن مٿان چاڙهي ويڃي ٿو ۽ فقط ان وقت جڏهن ان چوڪري کي آزادي حاصل ٿئي ٿي تڏهن اهو پنهنجي قسم کان آڄو ٿئي ٿو. هڪڙي مغل بادشاه پنهنجن ارڏن دشمنن کان جان بچائي ڪنهن اجهي جي تلاش ۾ پنهنجي سرحد ڏانهن ويڃي رهيو آهي ته ان کي هڪڙي ڌارئي مذهب جي راڻي جو ڪنگڙ پهچايو ٿو ويڃي جيڪا ان ڳالهه جي نشاني آهي ته اها راڻي ان مغل بادشاه جي پيٽ سڏيل آهي ۽ پاءُ کي مدد لاءِ سڏي رهي آهي. ان جي جواب ۾ اهو پنهنجون سڀ مصيبتون ۽ مصروفيتون وساري موٽي پوي ٿو. ان جي دشمنن کي شڪست ڏئي ٿو ۽ ان کان پوءِ پنهنجو پنڌ وٺي ٿو.

<sup>1</sup> شهنشاه همايون جڏهن پنهنجن افغان دشمنن کان جان بچائي ڪابل ڏانهن ويڃي رهيو هيو ته مسافري دوران ان کي رستي ۾ جوڌپور جي راڻي طرفان موڪليل هڪڙو ڪنگڙ مليو ۽ اهو هڪدم ان جي مدد لاءِ هليو آيو. مون مسلمانن جي بهادري جا ٻه واقعا بيان ڪيا آهن پر سوين مثال پيش ڪري سگهجن ٿا.

اولسنر (Oelsner) حضرت عنتره رضي الله تعالى عنه کي ”شُولري“ يعني ”مردانگي“ جو ابو سڏي ٿو. حضرت علي عليه السلام مڙسي جو شاندار مثال هيا يعني شجاعت جو بهادري جو درياھ دلي جو مجسمو. پاڪدامن، نمائو ۽ عالم ”بي ڊيو ۽ بي داغ“ ان دنيا ۾ ڪردار جي بهادرانه شان و شوڪت جو شاندار مثال قائم ڪيو. سندس سيرت جيڪا سيرتِ نبوي جو خالص عڪس هئي، اسلامي دنيا تي پنهنجي ڇاپ ڇڏي ۽ ايندڙ زمانن جي زندگي جو روح ٿي وئي. صليبي لڙاين ظالم يورپين کي اسلامي مشرق جي تهذيب سان له وچڙ ۾ آندو ۽ مسلمانن جي شان و شوڪت ۽ سڌارن کي ڏسي ان جون اکيون کلي ويون، پر جنهن ڳالهه خاص طور تي يورپ کي ”شُولري“ يعني مردانگي سان آشنا ڪرايو اها اسلامي اندلس جو اهو اثر هيو جيڪو ان جي پاڙيسري عيسائي علائقن تي پيو. درباري شاعر ۽ ڏکڻ فرانس جا داستان گو ۽ جرمني جا رومانوي گيتڪار جن لڙاين ۾ شجاعت ۽ غيرت جا گيت ڳايا، اهي قرطبه (Corodova)، غرناطه (Granada) ۽ ملاگا (Malaga) جي رومانس نويس شاعرن جا سڏا پوئلڳ هيا. پيٽرارڪ (Petrarch)،<sup>1</sup> ۽ بوكاشو (Boccacio)،<sup>2</sup> تاسو (Tasso)<sup>3</sup> ۽ چاسر (Chacer)<sup>4</sup> پڻ اسلامي سرچشمي مان فيض حاصل ڪيو. پر يورپ جي وحشي ڪٽڪن جي بي مانائيتين عادتن ۽ گندين سوچن سورمائي (شولري) واري خالص خوبي کي بچرائي ۽ غلاضت سان آلودو ڪري ڇڏيو.

اسلام جي اوائلي صدين ۾ مشرق ۾ اسلامي حڪومت جي خاتمي تائين عورتن کي اهڙي مٿيڙاڻپ واري حيثيت حاصل ٿيل هئي جيئن جديد معاشري ۾ آهي. هارون الرشيد جي زال زبيده ان زماني جي

<sup>1</sup> اطالوي شاعر (1374-1304ع)، اردو مترجم.

<sup>2</sup> اطالوي افسانه نويس (1375-1313ع)، اردو مترجم.

<sup>3</sup> اطالوي حماسه نويس (1595-1544ع)، اردو مترجم.

<sup>4</sup> انگريز شاعر (1400-1340ع)، اردو مترجم.

تاريخ ۾ غير معمولي ڪردار ادا ڪيو ۽ پنهنجي پاڪدامني ڪري ۽ گڏوگڏ پنهنجين ڪاميابين ڪري ايندڙ نسل لاءِ هڪڙو قابل احترام نالو ڇڏي وئي. فرخ نالي مديني جي هڪڙي شهري جي زال حميده ڪيترن سالن تائين، پنهنجي مڙس جي غيرحاضري ۾ جيڪو ويهن سالن تائين جنگي مهمن ۾ مصروف هيو پنهنجي معصوم ٻار جي اڪيلي سر سنڀال ۽ تربيت ڪيائين ۽ ان کي تعليم ڏياري وقت جي نهايت مشهور فقيهن جي صف ۾ داخل ڪيائين.<sup>1</sup> امام حسين عليه السلام<sup>2</sup> جي نياڻي ۽ حضرت علي عليه السلام جي پوٽي حضرت سڪينه رضي الله تعاليٰ عنها پنهنجي زماني جي عورتن کان گهڻو پارسا، نهايت گهڻي ذهين، ۽ وڏي سمجهدار هئي. پيرن (Perron) ان جي شان ۾ هيئن چوي ٿو ”پنهنجي زماني جي عورتن جي عورت (خاتونِ خواتين)، سڀني کان سهڻي، سڀني کان سباحهي طبيعت واري، سڀني کان وڌيڪ سنين خصلتن واري هئي.“ هوءُ پاڻ ڪا معمولي ڏاهي ڪونه هئي، ان عالم ۽ الله لوڪ ماڻهن جي گفتگو مان ذات حاصل ڪئي. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي گهراڻي جون عورتون پنهنجي علم پنهنجين پاڪدامنين، ۽ پنهنجي ڪردار جي سگهه ڪري نمايان هيون. خليفي مامون الرشيد جي زال بوران، مامون جي پيڻ ام الفضل جنهن جي حضرت علي عليه السلام جي گهراڻي جي اٺين امام سان شادي ٿي، ۽ مامون جي ڌيءَ ام الحبيب، سڀئي پنهنجي علمي ڏاهپ ڪري مشهور هيون. پنجين هجري صدي ۾ شيخ شهده جنهن جو فخرالنساء لقب هيو بغداد جي جامع مسجد ۾ عوامي ميٽاڪن جي وڏين مجلسن کي ادبيات، خطابت ۽ تحرير جي فن ۽ شاعري جي باري ۾ خطاب ڪندي هئي. اسلامي تاريخ ۾ ان کي نهايت وڏن مشهور عالمن سان براري واري حيثيت جو درجو مليل آهي. جيڪڏهن اها سينت

<sup>1</sup> فرخ 27 سالن تائين گهر کان پري خراسان ۾ لڙاين ۾ مصروف هيو. ان جي پٽ جو نالو ربيعت الرمي هيو.

<sup>2</sup> امام حسين عليه السلام جي فارس جي آخري ساساني بادشاهه يزدگرد جي هڪڙي نياڻي سان شادي ٿيل هئي.

سائڙل (St. Cyril) جي مذهب وارن منجهه هجي ها ته ان جو حشر ڪهڙو ٿئي ها. اهڙي ڳالهه جو اندازو هائي پيشا (Hypatia) جي قسمت مان لڳائي سگهجي ٿو. ممڪن آهي ته جذباتي عيسائي ان کي چيري ڦاڙي ٽڪرا ٽڪرا نه ڪن ها پر يقيني طور ان کي هڪڙي جادوگريائي وانگر جيئرو باهه ۾ ساڙيو وڃي ها. ذات الهيما، يعني ”شينهن جي دل واري“، جنهن جي نالي کي بگاڙي ذمه (Zemma) سڏيو ويندو آهي، ڪيترين لڙاين جي هيروئن هئي ۽ وڏن بهادر جوڌن سان ڪلهو ڪلهي سان ملائي وڙهندي هئي.<sup>1</sup>

عربي رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان عورتن جي معاملي ۾ آندل سڌارن کي سڀني غير جانبدار ليکڪن طرفان ساراهيو ويو آهي، توڙي جو تعصب جي بنياد تي اختلاف ڪندڙن جي اڃا تائين ائين چوڻ جي عادت آهي ته اسلامي سرشتي عورتن جي حيثيت کي گهٽائي ڇڏيو. ائين چوڻ سان عظيم رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تي ان کان وڌيڪ هڪوڙ جي تهمت ڪونه لڳائي وئي آهي. هڪڙي قديم تر تهذيب جي ورثي سان عمل پيرا ترقي جي واڌاري وارين اوڻويهه صدين، نهايت مددگار نسلي ۽ موسمي حالتن هيٺ عيسائيت جي اڪثر ملڪن ۾ عورت کي مرد جي مقابلي ۾ مٿانهين سماجي سطح تي رکڻ جولاڙو رکيو آهي. طور طريقي جي هڪڙي اهڙي ضابطي جو بنياد رکيو آهي، جيڪو گهٽ ۾ گهٽ ظاهري طور عورت جي مٿانهين سماجي احترام واري حق کي تسليم ڪري ٿو. پر عيسائين جي نهايت ترقي يافته برادرين ۾ به عورتن جي قانوني حيثيت ڪهڙي آهي؟ ماضي قريبن تائين انگلستان ۾ به ڪنهن پريٽيل عورت کي پنهنجي مڙس وانگر خود مختياري جو ڪو به حق حاصل ڪونه هيو. جيڪڏهن مسلمان عورت ايندڙ سَوَ سالن ۾ پنهنجي يورپي ڀيڻ جي برابر سماجي حيثيت حاصل نه ڪئي ته اسلامي نظام خلاف جوشيليون تقريرون حق

---

<sup>1</sup> اسلام ۾ جيڪي وڏي شان واريون عورتون ٿي گذريون آهن انهن جي مڪمل تفصيل لاءِ ڏسو ”نائينٿ سينچري“ (Nineteenth Century) رسالي جي مئي 1899 واري پرچي ۾ ڇپيل مقالو: ۽ اسلام جي مختصر تاريخ ”شارت هسٽري آف ساراشينس“ نالي ڪتاب.

بجانب هونديون. پر جنهن معلم اهڙي زماني ۾ جڏهن ڪنهن به ملڪ، ڪنهن به نظام ڪنهن به جماعت، ڪنهن به عورت کي چاهي ڪناري هجي يا پريٽيل، ماءُ هجي يا زال، ڪوبه حق ڪونه ٿي ڏنو جنهن اهڙي ملڪ ۾ جتي نياڻي جي ڄمڻ کي نياڳ سمجهيو ويندو هيو، عورتن کي اهڙا حق ڏنا جيڪي ويهين صدي ۾ تهذيب يافتہ قومون به انهن کي فقط بي دلي سان ۽ دٻاءُ هيٺ ڏئي رهيون آهن. اهي معلم (رسول الله) انساني لڏي طرفان ٿورو مڃڻ جا حقدار آهن. جيڪڏهن حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم گهڻو ڪجهه نه ڪيو هجي ها ته به کين انسانذات جي سهائتا ڪندڙ (محسن انسانيت) چورائن جو غير تڪراري حق هجي ها. فقه جي ڪتابن ۾ لکيل قانونن کي جيئن اهي ڪتابن ۾ موجود آهن اڄ به ائين قبول ڪيو وڃي ته مسلمان عورتن جي قانوني حيثيت يورپي عورتن واري حيثيت کان گهڻو بهتر ٿي ويندي اسان انهيءَ موضوع تي هڪڙي ٻي جاءِ تي چڱي نموني سان بحث ڪيو آهي. اسان هتي عورتن سان واسطو رکندڙ اسلامي ضابطن جي شقن تي غور ڪرڻ کان سواءِ ٻيو ڪجهه به ڪونه ڪنداسين. جيستائين اها غير شادي شده آهي ته والدين جي پاڇي هيٺ رهندي آهي، ۽ جيستائين اها پنهنجي بلوغت کي نٿي پهچي ته اها ڪنهن نه ڪنهن حد تائين پي يا ان جي نمائندي جي اختيار هيٺ هوندي آهي. ليڪن جيئن ئي اها بلوغت جي عمر کي پهچي ٿي ته شريعت ان کي اهي سڀ حق ڏياري ٿي جيڪي هڪڙي خودمختيار انسان جي حيثيت ۾ ان جا پيدائشي حق آهن. اها پنهنجن ڀائرن سان گڏ پنهنجي والدين جي وراثت ۾ حصو وٺڻ جي حقدار آهي. توڙي جو ڀاڱي جو مقدار مختلف آهي، جيڪو تفاوت ڀاءُ ۽ ڀيڻ جي مائٽائي حيثيت تي رکيل آهي. جيڪا عورت آزاد ۽ خودمختيار عاقل ۽ بالغ آهي ان کي سندس واضح رضامندي کان سواءِ ڪنهن به صورت ۾ پرڻائي نٿو سگهجي، ”حڪمران طرفان به نه.“<sup>1</sup> شاديءَ کانپوءِ اها پنهنجي انفرادي حيثيت به

<sup>1</sup> مسلمان فقهيئن طرفان انهن قانونن جاري ڪرڻ جي صدين کان پوءِ تائين به عيسائي حڪمران ۽ سردار عورتن کي زبردستي پنهنجن نوڪرن چاڪرن سان شادي ڪرائڻ جا عادي هيا.



ڪونه ٿي وڃائي، بلڪ معاشري ۾ ان جي الڳ ميمبر هجڻ واري حيثيت به ختم ڪونه ٿي ٿئي.

ازدواجي حيثيت کان اڳواٽ مڙس طرفان زال کي حق مهر ڏيڻ هڪڙو لازمي شرط آهي، ۽ ان طرفان حق مهر ڏيڻ جي ناڪامي تي شريعت ان زال جي سماجي حيثيت مطابق حق مهر مقرر ڪندي آهي. اسلامي طريقي وارو نڪاح هڪڙو معاشرتي دستور آهي، ملان جو هجڻ ضروري ڪونه آهي، ڪا به وڏي تقريب ملهائڻ به ضروري ڪونه آهي. شادي وارو پنڌ مڙس کي عورت جي ذات مٿان ۽ ان جي سامان ۽ ملڪيت مٿان شريعت طرفان واضح ڪيل حد کان وڌيڪ ڪوبه اختيار ڪونه ٿو ڏئي، ان جا ماءُ هجڻ وارا جيڪي حق آهن اهي پنهنجي مڃتا لاءِ قاضين جي من ماني وارن روين مٿان ڪونه ٿا پيارين. فضول خرچ مڙس کي حق ڪونه آهي ته زال جي ذاتي محنت سان حاصل ڪيل ڪمائي کي ضايع ڪري نه وري ڪنهن ظالم مڙس کي حق آهي ته زال سان بي پرواهي وارو خراب سلوڪ ڪري جيڪڏهن آزاد ۽ خودمختيار عاقل ۽ بالغ آهي ته عورت سڀني معاملن ۾ جيڪي ان جي ذات سان يا ان جي پنهنجي انفرادي حق ۾ آيل سندس ملڪيت سان واسطو رکندڙ آهن، پي يا مڙس جي مداخلت کان سواءِ قدم کڻي سگهي ٿي. اها پنهنجن قرضين خلاف ڪنهن مائٽ کي ساڻي بنائڻ يا پنهنجي مڙس جي نالي جي واسطي کان سواءِ کليل ڪورٽن ۾ پاڻ دعوا داخل ڪري سگهي ٿي. جڏهن اها پيءُ جو گهر ڇڏي مڙس جي گهر ۾ اچي ٿي ته ان کان پوءِ به ان کي اهي سمورا حق استعمال ڪرڻ جو اختيار هوندو آهي جيڪي حق شريعت انسانن کي ڏنا آهن. اهي سموريون خصوصي رعايتون جيڪي ان کي عورت ۽ زال هجڻ جي حيثيت ۾ مليل آهن اهي معاشري جي رسم و رواج طور رعايتي نه پر شريعت جي ڪتاب ۾ موجود اصل متن ذريعي مقرر ٿيل آهن. مجموعي طور تي ڏسجي ته سندس رتبو ڪيترين يورپي عورتن

واري رتبي جي مقابلي ۾ گهٽ فائدي وارو ڪونه آهي. بلڪ  
 ڪيترن معاملن ۾ ان کي حتمي طور تي سٺي حيثيت حاصل آهي.  
 انهيءَ جي باوجود جيڪڏهن ان جي حالت عام طور تي ڀڃڻي پيل  
 آهي ته ان جو سبب اسلامي قانونن ۾ ڪنهن خاص حصي جي  
 ڪمزوري نه پر اسلامي برادرين منجهه تهذيب ۽ شائستگي جي  
 ڪوٽ آهي.

## باب ڇهون

### ٻانهپ (غلامي)

”جيستائين توهان جي غلامن جو تعلق آهي، انهن کي اهو ڪاڌو ڪارايو جيڪو توهان پاڻ کائيندا آهيو ۽ اهڙا ڪپرا پارايو جهڙا توهان پاڻ پائيندا آهيو.“ (رسول الله صلي الله عليه وآله وسلم جو ارشاد.)

ٻانهپ کي ڪجهه خاصيتن جي ڪري بجاطور گهڻين شادين ڪرڻ واري رواج سان پيڻيو ويو آهي. گهڻين شادين ڪرڻ واري رواج وانگر اها رسم به سمورين قومن منجهه موجود رهي آهي ۽ انساني سوچ جي سڌاري ۽ انسانذات منجهه انصاف جي احساس جي واڌ سان اها رسم ختم ٿيندي وئي آهي. گهڻين شادين ڪرڻ واري رواج وانگر اها رسم به جوش ۽ غرور جي فطري پيداوار هئي. تنهنڪري انفرادي ۽ اجتماعي ترقي جي طئي ٿيل مرحلن ۾ مضبوطي سان نشانبر هئي. پر گهڻين شادين ڪرڻ واري رواج جي برخلاف غلامي پنهنجي ابتدا کان ذاتي ناانصافي واري لعنت ۾ مبتلا هئي.

شروعاتي مرحلن ۾ خلق جڏهن انسانن جون هڪٻئي لاءِ ذميوارين ۽ حقن جي مڪمل آگاهي کان با شعور ڪونه هوندي آهي؛ جڏهن قانون اڪثريت جي مٿان هڪڙي جا يا چند شخصن جا حڪم هوندا آهن؛ جڏهن ڏاڍي جي مرضي زندگي جو قانون ۽ انتظام لاءِ رهنما هدايت هوندي آهي، ته پوءِ ان وقت انساني نسل منجهه فطرتي طور پيدا ٿيل سماجي، جسماني يا ذهني اڻ برابري اڻ مٽ نموني سان ٻانهپ (غلامي) جو روپ ڌاريندي آهي، ۽ نتيجي ۾ اهڙو نظام وجود ۾ اچي ويندو آهي جيڪو ڏاڍي کي هيٺي مٿان مڪمل اختيار ڏيندو آهي. ڏاڍي جي اڳيان هيٺي طرفان انهي مڪمل تابعداري انسان مٿان ٿاڦيل ان روايتي ڦٽڪار کان جان چڏائڻ لاءِ ڏاڍي جي مدد ڪئي آهي، جيڪا انجيل ۾ آيل آهي ”جيستائين تون مٽي ۾ وڃي ملين ايستائين توکي

<sup>1</sup> پيٽ ڪرڻ لاءِ ڏسو L'Influence des Croisades Sur, L'Etat dest Peuples de L'Europe By Maxime de Choiseul D' Aillecourt, Paris, 1809.

پيشاني جو پگهر وهائي روزي ڪمائي آهي.“ ۽ ائين انهي بهاني سان انهن کي جيڪا فرصت ملي، اها فرصت وٺندڙ مشغلن ۾ صرف ڪن. قديم آئين (”اينشنٽ لا“ Ancient Law) جو ليکڪ چوي ٿو ”ڪنهن ماڻهوءَ طرفان پنهنجي خوشي ۽ سهوليت جو خيال رکڻ لاءِ ڪنهن ٻئي شخص جي جسماني طاقت کي ذريعي طور استعمال ڪرڻ جي سولي سادي خواهش ئي بنا شڪ جي غلامي جو بنياد آهي ۽ اها خواهش ايتري پراڻي آهي جيتري انساني فطرت پراڻي آهي.“<sup>1</sup>

غلامي جي ريت انساني لڏي جي هر عمر آهي. تاريخي اعتبار کان ان جا اهڃاڻ هر زماني ۽ هر قوم ۾ ڏسڻ ۾ ايندڙ آهن، لڻ جو ٻج تڏهن پيو جڏهن انساني معاشر و وحشت واري مرحلي ۾ هيو ۽ اهورواج ان وقت به پلجندو ۽ وڌندو رهيو جڏهن مادي تهذيب جي ترقي ان جي ضرورت کي ختم ڪري ڇڏيو.

يهودي يوناني، رومي ۽ قديم جرمن (المانِي)<sup>2</sup> قومن، جن جي قانوني ۽ سماجي رواجن جديد زماني جي رسم روين ۽ ريتن کي گهڻو متاثر ڪيو آهي، ٻنهي قسمن جي غلامي تي عمل ڪيو ٿي ۽ ان کي تسليم ڪيو ٿي، يعني پوکي راهي ڪندڙ غلام ۽ گهريلو ڪم ڪار ڪندڙ غلام.

عبرانيين منجهه هڪڙي قوم (ملت) جي حيثيت ۾ وجود ۾ اچڻ جي شروعات کان ئي ٻن نمونن جي غلامي رائج هئي. اهڙا اسرائيلي جيڪي قرض جي ادائگي جي بدلي ۾ يا ڪنهن ڏوه جي سزا ۾ غلام ٿيندا هيا، انهن کي غير اسرائيلي نسل جي غلامن جي مقابلي ۾ چڱي حالت حاصل هوندي هئي. قانون مطابق اهو اسرائيلي غلام ڇهن سالن جي خدمت کان پوءِ آزاد ٿي ويندو هيو. البت ان کي اهو اختيار هوندو هيو ته ان حق مان فائدو حاصل ڪري يا انڪار ڪري ڀر ڌاريا غلام چاهي انهن ماڻهن مان هجن جن کي اسرائيلين لڙائي جي ڪنهن ظالمانه طريقي ذريعي غلامي جي زنجير ۾ جڪڙي مجبور ڪيو هوندو.

<sup>1</sup> ڏسوميني (Maine) جو ”اينشنٽ لا“ (Ancient Law)، صفحو 104.

<sup>2</sup> قيصر (سيزر) (Caeser) جو ڊي بيل گال لب (De Bell. Gall Lib vi)، ٽيسٽس (Tacitus) جو ”ڊي موريبس جرمن“ (De Moribus German, cap, 24, 25) ۽ پوٿيئر (Pothier) جو ”ڊي اسٽيٽ سرور ايبڊ جرمن“ (De Stat. Servor, apud Germ, Lib i). اهي سڀ جرمن غلامي جي سختي تي شاهد آهن.

هيو يا اهي جن کي خريداري ذريعي حاصل ڪيو ويندو هيو يا دوکييازي وارن حملن ذريعي قبضي ۾ ڪيو ويندو هيو ڪنهن به صورت ۾ آزادي حاصل ڪرڻ جي حق کان محروم هوندا هيا. اهو امتياز يهودين جي خصوصي علحدگي پسندي ۽ قومي جانبداري واري جذبي جو نتيجو هيو.<sup>1</sup> چاهي اهي زمين ۾ ڪم ڪندڙ زرعي غلام هجن يا گهر ۾ ڪم ڪندڙ ٻانها، انهن سان نفرت ڪئي ويندي هئي، انهن کي حقير سمجهيو ويندو هيو ۽ اهي پنهنجن ظالم مالڪن جي خدمت ۾ دائمي بيگار واري زندگي گذاريندا هيا. انهن ٻانهن ۽ ٻانهين جو نصيب سورين تڪليفن مان هڪ هيو.

عيسائيت نه هڪڙي معاشرتي ۽ نه هڪڙي مذهبي نظام جي حيثيت سان غلامي جي خلاف ڪو احتجاج جو آواز بلند ڪيو نه وري ان کي ختم ڪرڻ لاءِ ڪو قانون لاڳو ڪيائين، انهي خرابي کي گهٽائڻ لاءِ ڪو اصول به ذهن نشين ڪونه ڪريائين. غلامن طرفان نافرمانِي بابت چند جملن<sup>2</sup> ۽ مالڪن کي سندن غلامن کي انهن جا حق ڏيڻ لاءِ ڪيل عام نصيحت کان سواءِ حضرت عيسيٰ عليه السلام جي تعليمات ۾، جيئن عيسائي روايتن ۾ منظر ڪشي ٿيل آهي، ٻانهپ خلاف ڪا به ناپسنديديگي شامل ٿيل ڪونه آهي. ان جي برخلاف عيسائيت غلامن ۽ ٻانهين کي پنهنجي مالڪ يا مالڪيائي جي مرضي آڏو مڪمل فرمانبرداري ڪرڻ جي تلقين ڪئي. ان غلامي کي سلطنت جو تسليم ٿيل رواج بڻايو. ان انهي جي هاجيڪار پهلو کي گهٽائڻ، يا ان کي هوريان هوريان ترڪ ڪرڻ لاءِ آماده ڪرڻ يا غلامن جي حالت کي سڌارڻ جي ڪوشش ڪرڻ جي بجاءِ، ان دستور کي پنهنجو ڪري ڇڏيو. ملڪي قانونن موجب غلام بس هڪ هٿ کان ٻئي هٿ ۾ منتقل ٿيڻ جهڙي ملڪيت هيا. عيسائي اقتدار اندر به انهن جي حالت ائين رهي. رومين منجهه غلامي تمام گهڻو اوائل وقتن کان هلندي پئي آئي. غلامن کي، جيڪي چاهي ڏيهين جو اولاد هيا يا ڌارين جو اولاد هيا، آيا لڙائي ذريعي يا خريد ڪري حاصل ڪيل هيا، منقول ملڪيت وانگر سمجهيو ويندو هيو. انهن جي مالڪن کي انهن مٿان انهن جي زندگي ۽

<sup>1</sup> احبار باب 25 (Lev. xxv, 44-45).

<sup>2</sup> نئون عهد نامو تيمٿيس اول، باب چوٿون (1 Tim, iv, 1-2).

موت جو اختيار حاصل ھيو. ٻھرحال، اھا درجي بدرجي آندل ترقي جنھن ٻارھن ڦرھين (The Twelve tables) جي اڳاٽن قانونن کي ھيڊرين (Hadrain) واري جامع ضابطي جي حيثيت ڏياري ھئي، غلامن جي حالت ۾ ڪجھ سڌارو اچي ويو. ليڪن انھن تبديلين جي باوجود، جيڪي رومي بادشاھن جي ڏاھپ يا ماڻھپ پراڻن قانونن ۾ داخل ڪيون ھيون، غلام جي ذات (وجود) مڪمل طور مالڪ جي مرضي جي تابع ھئي. سلطنت جي ھر امير ماڻھوءَ وٽ ھزارين غلام ھوندا ھيا، جن کي نہايت معمولي غلطين جي ڳالھين تي بہ ڪوڙا ھنيا ويندا ھيا يا ايذاء ڏنا ويندا ھيا.

يورپ منجھ انسانن کي جيڪا صرف خريدوفروخت ٿيڻ واري شئي جي حيثيت حاصل ھئي، عيسائيت جي اچڻ ڪري ان ۾ ڪا تبديلي آئي تہ اھا صرف ڪليسائي منصب داري جي دائري اندر آئي. ھڪڙو غلام جيڪڏھن ٽن سالن اندران جي مالڪي جي ڪو دعوا نہ ڪري تہ راھبيت اختيار ڪرڻ سان آزاد ٿي سگھندو ھيو.<sup>1</sup> پر ٻين معاملن ۾ غلامي ايتري انداز ۾ ۽ اھڙن مختلف نمونن ۾ وڌندي ويجهندي رھي جيئن مشرڪن جي دور ۾ ھيو. ھڪڙي عيسائي بادشاھ جي حڪمراني ۾ جن قانونن کي ترتيب ملي، ان اعلان ڪيو تہ غلامي قدرت جي قانون جو ھڪڙو دستور آھي؛ ۽ رومي قانون غلامن جي سندن ڏنڌن مطابق قيمت مقرر ڪئي، جنھن جي مطلب لاءِ انھن کي حاصل ڪيو ويندو ھيو. غلام ۽ ٻانھي جي وچ ۾ شادين کي ناجائز سمجھيو ويندو ھيو ۽ غلام ۽ آزاد جي وچ ۾ شادين جي يعني غلام مرد جي آزاد عورت سان يا آزاد مرد جي غلام عورت سان شادي بلڪل سختي سان منع ٿيل ھئي، ۽ ائين ڪرڻ جي صورت ۾ سخت سزائن جو حقدار سمجھيا ويندا ھيا.<sup>2</sup> فطري نتيجو اھو ٿيو تہ ٻانھين کي سنگتياڻيون ڪري ويھارڻ جو رواج

<sup>1</sup> ڏسو ملن جو ڪتاب ”لئٽن ڪرسچئنٽي“، جلد پھريون.

<sup>2</sup> سزائن مان ھڪڙي سزا اھا ھئي تہ جيڪڏھن ڪا آزاد عورت ڪنھن غلام مرد سان شادي ڪندي ھئي تہ ان عورت کي ماري ڇڏيندا ھيا ۽ غلام مرد کي جيئري باھ ۾ وجھي ساڙي ڇڏيندا ھيا. ملن پنھنجي ڪتاب ”لئٽن ڪرسچئنٽي“ جلد ٻيو ۾ ان موضوع تي شاندار باب لکيو آھي، توڙي جو اھو معافي طلب ھجڻ جي باوجود پڙھڻ جي قابل آھي.

عام ٿي ويو جنهن کي ڪليسا وارن به تسليم ڪيو ۽ ان جو عملي مظاهرو به ڪيو.

قديم دنيا جي جاٽل قانونن جي نهايت ترقي يافته سرشتي اندر غلامن جي اها حالت هئي. اهي قانون تيرهن صدين جي ڏاهپ جو ثمر (آئينه دار) هيا. ۽ پنهنجي ترقي جي آخري دور ۾ دنيا جي نهايت وڏن اخلاقي سرواڻن منجهان هڪڙي جي تعليمات جا ڪجهه اڻ چٽا نقش به ان تي چٽجي ويا هيا.

رومي سلطنت جي ڪنڊرات تي جڏهن اولهندي ۽ اترين بربرن جي حڪومت قائم ٿي ته ذاتي (انفرادي) غلامي کان علاوه، علائقائي غلامي به جنهن کان رومي اڻ واقف هيا، سمورين نين آبادين ۾ عام ٿي وئي. امير مالڪن کي سندن زمينون ڪيڙيندڙ ٻانهن ۽ غلامن مٿان جيڪي اختيار حاصل هيا، اهي اخلاقي پسماندگي ۽ تذليل جو نفرت انگيز نقشو پيش ڪندا هيا.<sup>2</sup> رومي ضابطن وانگر بربرن جا ضابطا به غلامي کي انسانذات جي هڪڙي عام رواجي حالت تصور ڪندا هيا. ۽ جيڪڏهن غلام کي ڪو تحفظ حاصل هيو ته اهو گهڻو ڪري سندس مالڪ جي ملڪيت جي حيثيت وارو هيو. جيڪو حڪومت کان علاوه ان غلام جي زندگي ۽ موت جو اڪيلو مختيار هوندو هيو.

عيسائيت غلامي کي ختم ڪرڻ يا ان جي خرابين کي سڌارڻ ۾ مڪمل طور ناڪام وئي هئي. خود چرچ ۾ به غلام رکيل هوندا هيا ۽ ڪليسا انهي خطرناڪ رواج کي چٽين وضاحتن ڪرڻ سان قانوني تسليم ٿي ڪيو. ان جي اثر رسوخ هيٺ يورپ جي اهم ترين شهرين به

<sup>1</sup> ڏسو ملمن جو ڪتاب ”لئٽن ڪرسچئنٽي“ جلد ٻيو صفحو 369 ۽ ڊيوڪنچ (Du Cange) جو ڪنڪيوينا (Concubina).

<sup>2</sup> ڏسو ڊي چوزيئل (De Choiseul). ۽ انهيءَ موضوع تي تفصيل لاءِ ڏسو اسٽيفن (Stephen) جي ڪتاب ”ڪمينٽريز آن ڊي لاز آف انگلنڊ“ بوڪ نمبر 2 پاڻو پهريون جو باب ٻيو (Commentaries on the Laws of England). زمين جي مالڪ کي برطانيه ۾ جيڪي قابل نفرت خصوصي حق حاصل هيا انهن مان هڪڙي جو نالو ”ڪليج“ (Culiage) هيو جنهن کي بعد ۾ ڏنڊ ۾ تبديل ڪيو ويو. جيئن نيڪ سمجهيو ويو آهي. ڪجهه انگريز ملڪن ۾ ايراضي جي وراثت جو جيڪو قانون آهي ۽ جنهن کي بورنگلش (Borough English) چوندا آهن ان جو بنياد انهي ”ڪليج“ واري رواج تي آهي.

غلامي جي حمايت ڪئي هئي ۽ اصرار ڪيو هيو ته اها (غلامي) چوري ۽ معذوري جي روڪڻ لاءِ هڪڙو مفيد وسيلو آهي.<sup>1</sup> ان ساڳي اثر ڪري هيو جو اتر آمريڪا جي ڏاکڻين رياستن جي انتهائي مذهبن عيسائين انهن بدنصيب انسانن سان، جن کي انهن غلام بڻايو انتهائي ظالماڻين ۽ غير انساني حرڪتن وارو سلوڪ ٿي ڪيو - ڪيترا ته انهن جي پنهنجي نسل وارا هيا - ۽ غلامي جي لعنت کي قائم رکڻ لاءِ پنهنجي چوڌاري رت جا ريلا وهايائون. جيڪڏهن ڪنهن شخص ۾ گهٽ حيثيت واري خاندان جي رت جو معمولي شڪ به ٿيندو هين، پوءِ ڀلي ان جو ڪو نشان ۽ ثبوت نه هجي، ته به اها ڳالهه بدنصيب انسان کي غلامي جي سمورين تڪليفن ڏيڻ جو بهانو ٿي ويندي هئي. سفيد فام عيسائي پنهنجي سياه فام غلام عورت مان ناجائز لاڳاپن ڪري پيدا ٿيل اولاد جو پي هجڻ جي باوجود انهن کي اولاد تسليم ڪرائي ڪونه سگهندو هيو. سفيد فام مرد ان سياه فام ڀانهي سان شادي ڪري ڪونه سگهندو هيو. ان جي ناجائز ٻارن جي ماءُ کي ۽ خود ٻارن کي به ان جي قانوني (سفيد فام) زال، غير واسطيدار هجڻ جي باوجود ڪنهن به وقت وڪڻي سگهندي هئي. عيسائيت پنهنجي نبي سڳوري جي انهن تعليمات جي جوهر کي ته الله جي نظر ۾ سڀ انسان برابر آهن سمجهڻ ۾ ناڪام وئي هئي.

اسلام رنگ ۽ نسل جي ڪنهن به امتياز کي تسليم ڪونه ٿو ڪري ڪارو يا پورو شهري يا واهڻي، حڪمران يا رعيتي، اسلام جي نظر ۾ اهي نه صرف چوڻ جي حد تائين پر عملي طور پڻ مڪمل برابر آهن. ميدان جنگ ۾ يا مهمان خاني ۾، جهوپڙي ۾ يا محلات ۾، مسجد ۾ يا بازار ۾ هر جاءِ تي مسلمان بغير ڪنهن وڌائي ۽ بغير ڪنهن ڌڪار جي هڪٻئي سان ملندا آهن. اسلام جو پهريون بانگو نبي ڪريم صلي الله تعاليٰ علہ وآلہ وسلم جو جانثار رفيق ۽ مانوارو اصحابي، هڪڙو حبشي غلام هيو. سفيد فام عيسائي لاءِ سندس سياه فام هم مذهب ٿي سگهي ٿو ته آسماني بادشاهي ۾ ان سان برابر هجي ته هجي باقي يقيني طور هن دنيا جي بادشاهي ۾ برابر ڪونه آهي؛ شايد عيسيٰ عليه السلام

<sup>1</sup> Pufendorif, Law of nature and Nations, bk, vi, c, 3, s.10; Ulricus Huberus, Praelect Jur. Civ, l.i.tit. 4, s.6; Pothier, De Statu Servorum; and Grotius, De Jure Bell, l.ii, c.5, s.27.



جي راج ۾ هجي ته هجي، باقي مسيحيت جي راج ۾ بلڪل ڪونه آهي. ممڪن آهي قانون ان کي مجبور ڪري يا رت جي ريلن ۾ وهي آيل هڪڙو وسيع تر انسانيت جو تصور ان کي پنهنجي سياه فام پاءُ کي شهري حق ڏيڻ لاءِ مجبور ڪري باقي رنگ ۽ نسل جو غرور ڪنهن به برابري جو اعتراف ڪونه ٿو ڪري. ٻيو ته ڇڏيو پر خدا جي گهر (عبادت خاني) ۾ به مڪمل سنڌو رکيو ويندو آهي ۽ سفيد فام ۽ سياه فام هڪٻئي کان الڳ هوندا آهن.

اسلامي تعليمات غلامي جي رواج کي هڪڙي مصيبت سمجهيو جيڪڏهن پاڙيسري قومن منجهان جون پاڙون گهڻو مضبوط نه هجن ها ۽ انساني فطرت ۾ ڏنگاڻپ نه هجي ها ته جنهن پيڙهي وارن ۾ ان جو عملي رواج هيو انهن جي گذاري وڃڻ سان اهو رواج هڪدم مڪمل طور تي ختم ٿي وڃي ها.

اهو جائز طور تي چيو ويو آهي ته جيئن ته اسلامي قانونن، نظرين ۽ تعليمات جي نفاذ کي ويهن سالن جو عرصو لڳو انهيءَ ڪري قدرتي طور تي جمالت جي دور وارا ڪيترائي رواج جيڪي آخرڪار ختم ڪيا ويا، شروعات ۾ يا ته ماڻ ڪرڻ ڪري جاري رهيا يا واضح طور تي تسليم ڪيا ويا هيا.<sup>1</sup> انهن درجہ بندين مان هڪ غلامي جو رواج به هيو. جنهن قوم منجهه حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پلجي وڌا ٿيا هيا، اها خرابي انهن جي ڳوڙهن لاڳاپن ۾ گهڻو ڳتيل هئي. ان جي نيڪالي صرف شفقت ۽ سياڻپ وارن قانونن جي مسلسل انتظام ذريعي آهستي آهستي حاصل ٿي پئي سگهي ۽ نه ڪي ان وقت موجود غلامن کي اوچتي ۽ مڪمل آزادي ڏيڻ سان، جيڪو اخلاقي طور ۽ معاشي طور ناممڪن هيو. انهيءَ ڪري درجي وار آزادي کي هتي ڏيڻ ۽ ڪامياب ڪرڻ جي مطلب سان ڪيتريون ئي ڳالهيون، مثبت ۽ گڏوگڏ منفي، جاري رکيون ويون هيون. ورنه ڪابه ايتتر حڪمت عملي نئين پيدا ٿيل جماعت جي مڪمل بربادي جو سبب ٿي وڃي ها.

رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم غلام کي خدا جي نالي ۾ آزاد ڪرڻ لاءِ پنهنجن اصحابن کي وري وري تلقين ڪندا رهيا، ”انهيءَ جي مقابلي ۾ ٻيو ڪوبه عمل الله تعاليٰ وٽ وڌيڪ وڻندڙ عمل

<sup>1</sup> ڏسو تهذيب الاخلاق، 15 رجب 1288 جو پرچو صفحو 118.

ڪونه آهي.“ پاڻ صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم قانون لاڳو ڪيو ته اگر ڪوئي شخص غلامن جي حقن ۾ غفلت ڪري ته ان جي سزا اها هجي ته غلامن کي آزاد ڪري ڇڏجي. پاڻ صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اهو به حڪم ڏنو ته غلام پنهنجي خدمتن جي مزدوري واري رقم جي عيوض آزادي خريد ڪري سگهندا. ۽ انهيءَ صورت ۾ جيڪڏهن ڪنهن بدنصيب غلام وٽ فديي جي رقم نه هجي ته انهيءَ مقصد لاءِ ڪنهن ٻي جاءِ تي ملازمت مان ڪمائي ڪري فديي جي رقم ڏيڻ جو خواهشمند هوندو ته ان جي مالڪ کي گهرجي ته معاهدي ذريعي ان کي انهي ڳالهه جي اجازت ڏئي.<sup>1</sup> پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اهو بندوبست به ڪيو ته غلامن کي پنهنجي آزادي خريد ڪرڻ لاءِ بيت المال مان رقم ڏني وڃي. ڪجهه حالتن ۾ اهو حڪم ٿيل هيو ته مالڪ جي مداخلت کان سواءِ بلڪ ضروري هجي ته ان جي مرضي جي خلاف به غلام کي آزاد ڪري ڇڏجي. ٺيڪي يا معاهدي کي به جنهن ۾ معمولي رقم جي تقاضا ٿيل هوندي هئي، غلام جي مفادن ۾ نهايت گهڻي فائدي طور ترتيب ڏنو ويندو هيو ۽ مالڪ جي طرفان زباني واعدو به آزادي جي مطلب لاءِ قابل عمل قرار ڏنل هوندو هيو. پاڻ ڪريم ”مات ۽ پاڙيسرين، گڏ سفر ڪرڻ وارن، ۽ مسافرن“ جي حقن سان گڏ ساڳين لاڳاپن ۾ غلامن سان شفقت سان پيش اچڻ جي ذميواري لاڳو ڪئي. مفت جي حد تائين به غلام کي آزاد ڪرڻ لاءِ همٿايائون ۽ ان سان گڏو گڏ اها به هدايت ڪيائون ”الله تعاليٰ توهان کي جيڪا دولت ڏني آهي ان جو ڪجهه حصو“ انهن کي سوکڙي طور ڏيو. مالڪن طرفان غلامن مٿان ٿيندڙ جنسي تشدد کان منع ڪرڻ فرمايائون ۽ واعدو يا ڏيارائون ته زيادتي ٿيل تي الله تعاليٰ رحم ڪندو. ڪنهن مؤمن کي غلطي سان قتل ڪرڻ يا گناهين جي ڪجهه قسمن جو ڪفارو غلام کي آزاد ڪرڻ هيو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي تعليمات جو مطلب ۽ منشا اها هئي ته غلامن کي دائمي خريد و فروخت واري شئي سمجهڻ يا ذات پات جي فرق کي ناممڪن بڻائي ڇڏجي. انگريزي طريقي ۾ ”سليوري“ Slavery يعني ”غلامي“ جو لفظ جنهن معنيٰ ۾ استعمال ٿئي ٿو ان معنيٰ ۾ اسلامي شريعت موجب ان جو اطلاق ڪنهن شخص جي حيثيت تي نٿو ٿي سگهي.

شريعت جي صاحب (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) حڪم ڏنو ته ڪوبه پناهگير اسلامي سرحدن ۾ پناه وٺي ته اهو ان جي سرحدن ۾ قدم رکڻ سان هڪدم غلامي مان آزاد سمجهيو ويندو. غلام عورت جو ٻار پنهنجي پيءُ جي سماجي حيثيت مطابق هوندو جڏهن ته ماءُ ان ٻار جي پيءُ جي مرڻ کان پوءِ غلامي مان آزاد سمجهي ويندي هئي. ڪوبه غلام پنهنجي آزادي لاءِ پنهنجي مالڪ سان معاهدو ڪري سگهندو. زڪوات جو ڪجهه حصو غلامن کي آزاد ڪرائڻ جي بدلي ۾ فديي لاءِ استعمال ڪيو وڃي. مالڪن کي منع ٿيل هئي ته غلامن کان طاقت ۽ حيثيت کان وڌيڪ ڪم نه وٺن. انهن کي هدايت ٿيل هئي ته ڪڏهن به پنهنجن مرد يا عورت غلامن سان بي عزتي وارن لقبن سان مخاطب نه ٿين. بلڪ وڌيڪ عزت وارن نالن سان جيئن ”منهنجا پٽ“ يا ”منهنجي ڀڄڙي“ جهڙن لفظن سان سڏجي. انهيءَ ڳالهه جو به تاڪيد ڪيل هيو ته غلامن کي بلڪل اهي ڪپڙا پارايا وڃن، اهو کاڌو ڪارايو وڃي جيڪو انهن جا مالڪ يا مالڪيائون پنهنجي لاءِ پسند ڪندا هجن. ان کان وڌيڪ انهيءَ ڳالهه جو حڪم ڏنل هيو ته ڪنهن به حالت ۾ ماءُ کي ٻار کان نه وري پيءُ کي پيءُ کان، نه پيءُ کي پٽ کان، نه مڙس کي زال کان، نه ڪڏهن هڪڙي مائٽ کي ٻئي عزيز کان دار ڪرڻ گهرجي.

عربي آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم غلامن سان سلوڪ ڪرڻ جي باري ۾ جيڪي اخلاقي قانون مقرر ڪيا انهن ۾ مالڪ ۽ غلام جون هڪ ٻئي ڏانهن ذميوارين کي هڪ طرفو مقرر ڪونه ڪيو ويو جيئن ٻين مذهبي عقيدن ۾ اڪثر ڏسڻ ۾ اچي ٿو. انساني سپاءَ جي حقي ۽ ڳوڙهي ڄاڻ سان پاڻ ڪريمن ڏٺو ته ڏاڍن جي آڏو هيٺن جون ذميواريون مقرر ڪرڻ ايترو ضروري ڪونه آهي جيترو هيٺن آڏو ڏاڍن جون ذميواريون واضح ڪرڻ ضروري آهن. اسلام ۾ غلام هجڻ ڪا

<sup>1</sup> انهن ڳالهين لاءِ مان ڪنهن ثبوت پيش ڪرڻ جي ضرورت محسوس نٿو ڪريان ڇو ته اهي مڃيل حقيقتون آهن. پر مان پڙهڻ ۾ دلچسپي رکڻ وارن کي مشورو ڏيندس ته اهي مشڪات شريف، صحيح بخاري ۽ بحار الانوار ۾ جمع ڪيل حديثن جو مطالعو ڪن. بحار الانوار ۾ اهل بيت نبي صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي فياضي ۽ جود و سخا جا عاليشان مثال شامل آهن.

<sup>2</sup> ڏسو نئون عهدنامو. ڪليسائي وارن ڏانهن خط باب 3 (Col. iii, 22) ۽ تيمٿس جي نالي پهرين خط باب 6 (Tim. vi, 1).

خراب ڳالهه ڪونه آهي، غلام هجڻ هڪڙو اتفاقي حادثو آهي ۽ نه ڪي ”قدرت جو دستور“ جيئن ملڪي قانون ۽ قديم عيسائيت ۾ آهي. پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان آزاد ڪيل غلام حضرت زيد رضي الله تعاليٰ عنه کي اڪثر لشڪرن جي اڳواڻي سونپي ويندي هئي ۽ وڏي مرتبي وارا سالار به ڪنهن اعتراض کان سواءِ ان جي نائي ۾ خدمتون انجام ڏيندا هيا، ۽ ان جي پٽ حضرت اسامه رضي الله تعاليٰ عنه کي حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه يونانين جي خلاف چڙهائي ڪري ويندڙ دستي جي اڳواڻي سونپي هئي. دهلي جو بادشاهه ۽ هندستان ۾ مسلمان سلطنت جو اصل بانيڪار قطب الدين ايبڪ به هڪڙو غلام هيو. اسلام ۾ جنهن غلامي کي منظوري مليل هئي، حقيقت ۾ ان جو جديد زماني تائين واري عيسائيت ۾ موجود غلامي سان يا آمريڪي غلامي سان، جيڪا 1865ع تائين موجود هئي ۽ جنهن لعنت کي هڪڙي مذهبي لڙائي ختم ڪيو ويجهو لاڳاپو ڪونه هيو.

اسلام ۾ اڄ جو غلام سڀاڻي جو وڏو حاڪم هوندو آهي. اهو بغير ڪنهن شڪ ڪرڻ جي پنهنجي مالڪ جي ڌي سان شادي ڪري سگهي ٿو ۽ ڪٽنب جو سربراهه ٿي سگهي ٿو. غلامن سلطنتن تي حڪمراني ڪئي آهي ۽ سلطنتن جا بنياد وڌا اٿن. محمود غزنوي جو پيءُ غلام هيو. ڇا عيسائيت انهي جهڙي مثال جي نشاندهي ڪري ٿي سگهي؟ ڇا عيسائيت تاريخ جي ورقن ۾ غلامن سان پنهنجي ورتاءُ جي باري ۾ اهڙو صاف ۽ اهڙو ماڻهپي وارو مثال پيش ڪري ٿي سگهي؟

اسان جيڪو ڪجهه بيان ڪيو آهي ان مان وڏي پيماني تي اهو واضح آهي ته صاحبِ شريعت پاڻ انهي رسم کي ان جي خاصيت ڪري عارضي رواج سمجهيو هيو ۽ کين يقين هيو ته خيالن جي سڌاري ۽ حالتن جي تبديلي سان هڪڙي ڏينهن ان جو خاتمو ٿي ويندو. قرآن شريف هميشه غلامن جي باري ۾ هيئن ٿو چوي ”اهي جن کي توهان جائز طريقي سان حاصل ڪيو آهي.“ قرآن شريف مطابق غلام مرد ۽ غلام عورت کي حاصل ڪرڻ جو فقط اهوئي طريقو آهي. حقيقت ۾ ان فقط هڪڙي نموني واري غلامي کي جائز ڪيو. بنا دوکي واري قانوني لڙائي (شرعي جهاد) ۾ پڪڙيل ماڻهن جي غلامي. سڀني وحشي قومن منجهه جنگ ۾ پڪڙيل ماڻهن جي جان بخشي صرف خودغرضي وارن

مقصودن هيٺ ڪئي ويندي هئي<sup>1</sup> يعني انهن کي وڪڻڻ ذريعي حاصل ٿيندڙ رقم يا انهن کان مزدوري ڪرائڻ ذريعي انفرادي قابض جي يا گڏيل قومي دولت ۾ اضافو ڪرڻ واري لالچ خاطر.<sup>2</sup> ٻين قديم قومن وانگر اسلام کان اڳ واري دور جو عرب به پنهنجي باندين جي جان بخشي انهن ذريعي فائدو حاصل ڪرڻ جي مطلب لاءِ ڪندو هيو. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهي رواج کي پنهنجي قوم منجهه موجود ڏٺو. نظري سازي يا غيررواجي مبهم ڳالهين ۾ وهنوار ڪرڻ جي بجاءِ پاڻ ڪريمن انهن جي رهنمائي لاءِ سخت قانون مقرر ڪيا ۽ تاڪيد ڪيائون ته صرف انهن ماڻهن کي ٻانهپ ۾ حاصل ڪري ٿو سگهجي جيڪي بنا دوکي جي جائز لڙائي ۾ پڪڙيا ويا هجن، اهو به ان وقت تائين جيستائين انهن کي فديو ڏئي ڇڏايو نه وڃي يا مرد ۽ عورت قيدي پنهنجي مزدوري ذريعي پنهنجي آزادي خريد نه ڪن. پر جڏهن اهي طريقا به ناڪام ٿي ويندا هيا ته مسلمانن جي خدا ترسي وارن احساسن کي پڙڪائيندا هيا ۽ انهن غلامن جي مالڪن کي پاري ذميواريون ياد ڏياريندا هيا. نتيجي ۾ آخرڪار مالڪ غلامن کي آزاد ڪري ڇڏيندا هيا. يهودين طرفان جائز قرار ڏنل ۽ عيسائي تسلط طرفان سهائتا ڪيل برده اندوڙي ۽ برده فروشي<sup>3</sup> يعني اغوا ڪري غلام بڻائڻ يا

<sup>1</sup> ڏسو ملمن جو ڪتاب ”لئٽن ڪرسچئنٽي“ جلد ٻيو صفحو 387. قديم قانون سازن قيدي کي غلام بڻائڻ وارو حق ان کي قتل ڪرڻ واري اڳيئي مليل حق جي بنياد تي مقرر ڪيو. انهي باري ۾ البيريڪس جينٽلس (Albericus Gentilis) پنهنجي ڪتاب (De Jur Gent. Cap, de Servitude) ۾ ۽ گروٽس (Grotius) ۽ پفينڊرف (Pufendorf) انهن جي حمايت ڪئي آهي. درحقيقت مونٽيسڪيو (Montesquieu) پهريون ماڻهو هيو جنهن پنهنجي بجاءِ لاءِ يا انتهائي مجبوري کان سواءِ قيدي کي قتل ڪرڻ واري انهي نام نهاد حق کان انڪار ڪيو. اسپرٽ آف لاز (Spirit of Laws) جي انهي ليکڪ اهو انڪار به انهي ڪري ڪيو جو اهو چرچ جي غلامي کان آزاد هيو.

<sup>2</sup> ڏسو ملمن جو ڪتاب ”هسٽري آف جيوڙ“، جلد ٽيون، صفحو 48.

<sup>3</sup> ڪرام ويل (Cromwell) هٿارن ڊروهيڊا (Drogheda) جي قتلار ۽ آئرلينڊ ۾ اپريل واري بغاوت کي ڪچلڻ کان پوءِ انگريز پروٽيسٽن آئرلينڊ جي مردن ۽ عورتن کي ورجينا، پينسلوونيا، ۽ ٻين جاين ۾ نوآبادڪارن کي ٽولن جي صورت ۾ وڪڻي ڏنو. مونماوث (Monmouth) جي هٿياربند بغاوت کان پوءِ به ساڳي ڪاروائي ڪئي وئي هئي.

اغوا ڪري ان کي ٻانهو ڪري وڪڻڻ مڪمل طور تي گناه قرار ڏنل ۽  
 تبديل عمل هيا. جيڪو ماڻهو غلامن جو ڪاروبار ڪندو هيو ان کي  
 انسانذات مان خارج سمجهيو ويندو هيو. غلام کي غلامي مان چوٽڪارو  
 ڏيارڻ کي نيڪيءَ جو سٺو عمل سڏيو ويو.<sup>1</sup> ڪنهن به مسلمان کي غلام  
 بنائڻ کان قطعي طور منع ٿيل هئي. بهرحال، اها شرم جي ڳالهه آهي ته  
 مسلماني جي دعوا ڪندڙن جي اڪثريت اسلامي قانونن جي ظاهري  
 بجا آوري ڪئي يا بجا آوري لاءِ ڪوشش ته ڪئي پر انهن پنهنجي نبي  
 سڳوري جي هدايتن جي جوهر کان مڪمل طور ڪن لاتار ڪئي ۽  
 پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي هدايتن جي سڌي مخالفت ۾  
 غلامي جي گرم بازاری کي خريد و فروخت يا ٻئي طريقي سان برقرار  
 رکيائون. قرآن شريف جي احڪامن مطابق غلام کي هٿ وس رکڻ جو  
 بنيادي شرط اهو هيو ته اهو اهڙي لڙائي ۾ هٿ آيو هجي جيڪا بت  
 پرستي وارين ڏاڍاين ۽ ڪافرن جي خلاف پنهنجي بچاءَ ۾ بنا دوکي  
 واري جدوجهد سان وڙهي وئي هجي ۽ ان جي اجازت انهي مقصد سان  
 ڏني وئي هئي ته ان سان جنگي قيدين جي حفاظت ۽ سلامتي جي  
 ضمانت رهي. پاڙيسري قومن ۽ قبيلن جي دشمني ڪري شروع کان  
 مسلمان جماعت لڙائي جي جنهن حالت ۾ هئي، ان حالت جي تبديلي  
 خود بخود غلامي جو خاتمو ڪري ڇڏي ها، ڇو ته مستقبل ۾ ڪنهن کي  
 غلام بنائڻ جو عمل رڪجي وڃي ها ۽ جيڪي غلام موجود هيا اهي  
 آهستي آهستي غلامي مان چوٽڪارو حاصل ڪري وڃن ها. بهرحال،  
 يات مشرق ۽ مغرب جي بي همت قومن ۽ اتر جي جهنگلي خاندانن سان  
 مقابلي ۾ اچڻ ڪري، يا انهي حقيقت جي ڪري ته اهو خطرناڪ رواج  
 معاشري جي سڀني طبقن منجهه گهر ڪري ويو هيو يهودين ۽ عيسائين  
 وانگر ڪيترن مسلمانن به غلامي جي رسم کي جائز سمجهيو ۽ ڪنهن  
 حد تائين اڄ به ائين سمجهن ٿا. پر وحشي ترڪمان ۽ آفريڪي عرب  
 جيڪو غلام رکڻ تي فخر محسوس ڪري ٿو اهو اسلام جو نمائندو  
 ڪونه آهي بلڪ ڏکڻ آفريڪا جي ويران چراگاهن ۾ ڌڪا ٽاپا کائيندڙ

<sup>1</sup> امام جعفر صادق عليه السلام طرفان روايت ڪيل هڪڙي مشهور ۽ مستند حديث  
 جيڪا بحار الانوار ۾ ذڪر ڪيل آهي.

عيسائيت جي نمائندي وحشي گائچو (Guacho) وانگر آهي.<sup>1</sup> گھڻين شادين جي رواج وانگر غلامي جو رواج به جيڪو انساني لڏي جي نشوونما سان گڏ هڪڙي يا ٻي حالت ۾ هر قوم ۾ موجود رهيو آهي، هاڻي گھٽ ۾ گھٽ انهن قومن منجهه جيڪي پنهنجي لاءِ مذهب هجڻ جي دعويٰ ڪن ٿيون، غير ضروري ٿي ويو آهي، چوڻ جن مقصدن لاءِ اهو رواج وجود ۾ آيو آهي ختم ٿي ويا آهن ۽ لازمي طور جلد يا دير اهو رواج به ختم ٿي ويندو. تنهن ڪري اهو ڏٺو ويندو ته جيئن بدني تي وڃان دعويٰ ڪئي وڃي ٿي، ائين اسلام غلامي کي ”سئو عمل“ قرار ڪون ڏنو پر نهايت گھٽ انگ جي حدن ۾ رکڻ لاءِ حدبندي ڪندي هر طريقي سان ان جي نيڪالي يا خاتمي لاءِ اهتمام ڪيائين. اسلام انهي اهم مسئلي کي ڪنهن بيقاعدگي واري طريقي سان سلجھائڻ جي ڪوشش ڪون ڪئي. اسلام جڏهن انسانن جي قدرتي برابري لاءِ نهايت اثرائتي انداز ۾ اعلان ڪيو ته ان وقت نتيجن جي پرواهه ڪرڻ کان سواءِ ٻانهپ ۾ موجود مردن يا عورتن کي غلامي مان آزاد ڪرڻ جو اعلان ڪون ڪيو چو ته ائين ڪرڻ سان اهڙي سماج ۾ جيڪو اڃا اخلاقي، دانشوري ۽ انساني آزادي کي هضم ڪرڻ جي قابل ڪون ٿيو هيو خرابي پيدا ٿي پوي ها.

<sup>1</sup> ترڪمان (جيڪو پاڻ هڪڙو ڪٽر سني هيو) پنهنجي رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي فرمانن جي لفظي خلاف ورزي کان بچڻ لاءِ پنهنجن قيدين کي (چاهي اهو سني هجي يا شيعو هجي) مجبور ڪندو هيو ته اهو خود پنهنجي ڪافر هجڻ جو اقرار ڪري ائين ئي غير مسلم حشيشين کي قتلام ڪرڻ لاءِ هٺيل ڇاپن کي آفريڪي عرب جهاد سڏين ٿا. مشهور آفريڪي سياح مسٽر جوزف ٿامسن (Mr. Joseph Thompson) 14 نومبر 1887ع واري لنڊن ٽائيمز جي پرچي ۾ ڇپيل خط ۾ اوڀر آفريڪا ۾ غلامي جي موضوع تي هيئن لکي ٿو: ”مان بنا ڪنهن هٻڪ جي تصديق ٿو ڪريان ۽ توهان جي ٻئي ڪنهن به نمائندي جي مقابلي ۾ مشرقي مرڪزي آفريڪا جو گھڻو وڌيڪ تجربو رکڻ جي بنياد تي چوان ٿو ته جيڪڏهن انهن علائقن ۾ غلامن جو ڪاروبار جاري آهي ته اهو انهي ڪري آهي جو اتي اسلام جي تبليغ ڪون ٿي آهي، ۽ سڀني کان وڌيڪ مضبوط ڳالهه اها آهي ته اسلام جي پکڙجڻ جو اهو نتيجو ٿئي ها ته غلامن جو ڪاروبار لازمي طور ختم ٿي وڃي ها.“ جن ”يرامن ۽ غير متوقع“ طريقن سان مرڪزي سوڊان ۽ اولهه آفريڪا ۾ اسلام پکڙيو آهي، مسٽر ٿامسن (Mr. Thompson) انهن ڳالهين جو جيڪو تفصيل بيان ڪيو آهي، اهو هر پڙهندڙ جي ڌيان جو حقدار آهي. اهو چوي ٿو ”هتي اسلام هڪ زندهه ۽ عملي طاقت آهي، شاندار ڪاميابي سان پريور جيڪا ان جي ابتدائي ڏينهن جي ياد تازي ڪري ڇڏي ٿي.“

حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم انساني جسم کي بگاڙڻ کان پڻ ڇڻي ريت منع ڪئي ۽ ان رواج جي، جيڪو فارس ۽ بازنطين جي ٻنهي بادشاهين ۾ رائج هيو، سخت طريقي سان مذمت ڪيائون. پهرين چئن خليفن (خلفاء راشدين) جي خلافت دوران غلامن جي خريد و فروخت جو دستور ڪونه هيو. گهٽ ۾ گهٽ هڪڙو به تصديق ٿيل ثبوت ڪونه آهي ته انهن جي خلافت دوران ڪنهن شخص کي خريد ڪري غلام بڻايو ويو هجي. پر امويين جي غاصب گهراڻي طرفان اقتدار تي قبضو ڪرڻ سان اسلام جي روح ۾ تبديلي اچي وئي. معاويه مسلمانن جو پهريون حاڪم هيو جنهن خريداري وسيلي غلام حاصل ڪرڻ جي عمل کي اسلامي معاشري ۾ جاري ڪيو. اهوئي پهريون ماڻهو هيو جنهن کڏن ذريعي پنهنجين عورتن جي چوڪيداري ڪرائڻ واري بازنطيني رسم کي اپنائيو. پهرين عباسي حڪمرانن جي حڪومت دوران شيعن جي امام حضرت جعفر صادق عليه السلام غلامي خلاف تبليغ شروع ڪئي.

هاڻي وقت اچي ويو آهي ته انسانذات کي وڏي پئماني تي غلامي جي خلاف پنهنجو آواز اٿارڻ کپي، چاهي غلامي ڪهڙي به نموني ۾ هجي يا ڪهڙي به قسم جو لبادو اوڍيل هجي. خاص طور تي مسلمانن کي گهرجي ته پنهنجي عظيم پيغمبر صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي عظمت خاطر، پنهنجي تاريخ مان انهي ڪاري پني کي مٽڻ جي لاءِ ڪوشش ڪن - اهو ڀڻو جيڪو ڪڏهن به لکيو نه وڃي ها، پر مسلمانن طرفان پنهنجن قانونن جي جوهر ۾ اختلافن ڪري ٿيو. چاهي اهو مخالف مذهبي عقيدن جي خوفناڪ دستاويزن جي مقابلي ۾ ڪيترو به روشن ڏسڻ ۾ ڇو نه اچي، وقت اچي ويو آهي جڏهن اهو آواز جنهن سموري انساني لڏي جي آزادي، برابري ۽ سموري انساني لڏي ۾ عالمي پائيچاري جو اعلان ڪيو هيو ڇوڏڻ صدين جي روحاني زندگي ۽ روحاني اثرن کان حاصل ڪيل تازي سگهه سان ٻيهر ٻڌو ويندو. اهو مسلمانن تي ڇڏيل آهي ته اهي واضح اندازن ۾ اعلان ڪن ته انهن جي مذهب ۾ غلامي جي مذمت ۽ سندن قانوني ضابطي ۾ ان جي منع ٿيل آهي، ۽ اهڙي طرح پنهنجي عظيم ۽ فضيلت واري رسول صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي سيرت پاڪ تي لڳايل الزامن جي ڪوڙ کي پڌرو ڪن.



## باب ستون

### اسلام جو سياسي روح

”ذمي ماڻهوءَ جو خون مسلمانن جي خون جهڙو ئي آهي.“

(حضرت علي عليه السلام)

عربي رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي تعليمات تي اسان هن مهل تائين رڳو هڪڙي نقطه نگاهه کان غور ڪيو آهي. يعني ته اهي تعليمات انساني ڪردار جي لاءِ ڪيترو ضابطو ۽ انسان جون پنهنجي خالق ڏانهن ۽ پاڻ جهڙي مخلوق ڏانهن ذميوارين جي باري ۾ ڪيتريون هدايتون مهيا ڪن ٿيون. اسان هاڻي انهي ڳالهه جو جائزو وٺنداسين ته اسلام انسانڌات تي مجموعي طور تي ڪهڙو اثر ڪيو آهي. يعني رڳو فردن تي نه پر قومن تي به، مختصر چئجي ته، مجموعي طور تي سموري انسانڌات جي مقدر تي.

ان ڳالهه کي ست صديون گذري ويون هيون جڏهن ناصرِي نبي غريبن ۽ مسڪينن ڏانهن آسماني بادشاهت جو پيغام کڻي آيو هيو. نبوت جي تبليغ اڃا شروع ٿي هئي ته خوبصورت زندگي جو خاتمو ٿي ويو. هاڻي دنياوي بادشاهتن ۽ سلطنتن مٿان ناقابل بيان اجازتو ڏيرو جمليون پيو هيو خدائي مخلوق سخت پريشاني ۾ واعدِي ڪيل پيغمبر (نجات موعود) لاءِ وڏي فڪر مندي سان انتظار ڪري رهي هئي، جنهن اچڻ ۾ دير ڪئي هئي.

مشرق وانگر مغرب ۾ به ماڻهن جي حالت ايتري رحم جوڳي هئي جنهن کي بيان ڪرڻ ڏکيو آهي. انهن کي نه ته ڪو شهري حق حاصل هيو ۽ نه وري سياسي استحقاق حاصل هيو. بلڪ اهي ڳالهيون شاهوڪارن ۽ ڏاڍن جون يا پادرين سان تعلق رکندڙ طبقن جون هڪ هتيون هيون. هيئي ۽ ڏاڍي لاءِ ساڳيو قانون ڪونه هيو. ساساني فارس ۾ پادري ۽ زمين جا مالڪ، جن کي ڳوٺاڻا (واهڻي) سڏيو ويندو هيو سڄي اختيار ۽ اثر رسوخ تي قبضو ڄمايون پيا هيا، ۽ ملڪ جي سموري دولت انهن جي هٿن ۾ هئي. هارپو ڪندڙ ماڻهو ۽ غريب طبقو عام طور تي لاقانونيت واري آمريت هيٺ ڌڙيل هيا. بازنطيني بادشاهت ۾ ڪليسا

وارا ۽ وڏا رئيس، ڪسبياڻيون عورتون، ۽ قيصر، گونر ۽ انهن جا لائڙيا سموري دولت، اختيار ۽ اثر رسوخ جا چالاڪ مالڪ هيا. بربرن جي بادشاهين ۾ دراصل جتي جتي به جاگيرداري نظام رائج هيو اتي گهڻي حد تائين آبادي جو تمام گهڻو ڀاڱو يا ته غلام هيا يا هارپو ڪندڙ بيلي هيا.

پوکي راهي ڪندڙ ماڻهن جي عام حيثيت خانگي غلام يا زرعي غلام واري هئي. شروع شروع ۾ خانگي غلامي ۽ زرعي غلامي جي وچ ۾ تمام ٿورو تفاوت هيو. غلامن جا اهي ٻئي طبعا پنهنجن ٻارن ٻچن ۽ پنهنجي سامان ۽ مال ملڪيت سان گڏ پنهنجي زميندار جي ملڪيت ۾ شامل هوندا هيا، جيڪو انهن سان پنهنجي آزاد مرضي ۽ خوشي مطابق جيئن وڻي اهو سلوڪ ڪري سگهندو هيو.<sup>1</sup> پوءِ واري زماني ۾ زرعي غلام يا هارپو ڪندڙ ٻانهن يا ته جاگير ۾ شامل ٿي ويا ۽ انهي زمين سان خريد يا وڪرو ڪيا ويندا هيا جنهن کي اهي آباد ڪندا هيا، يا پنهنجي مالڪ جي ذات سان ٻڌل هوندا هيا ۽ هڪڙي مالڪ کان ٻئي مالڪ ڏانهن منتقل ٿيندا رهندا هيا. اهي پنهنجي مالڪ جي اجازت کان سواءِ ان کي ڇڏي ڪونه سگهندا هيا، جيڪڏهن اهي پاڻ ڀڄي ويندا هيا يا ڪير مالڪ کان چوري اغوا ڪري ويندو هين ته ڏور ڊيگن يا ٻين مال ملڪيتن وانگر انهن لاءِ دعوا ڪئي ويندي هئي ۽ قانوني مدد سان ڳولي هٿ ڪيا ويندا هيا. انهن کي پنهنجي يا پنهنجن ٻار ٻچن جي گذاري لاءِ ٿوري زمين ضرور هوندي هئي پر اهو خاص طور تي مالڪ جي مرضي تي هوندو هيو، جيڪو جڏهن وڻي ته انهن کي ان کان محروم به ڪري سگهندو هيو. زرعي غلام زمين يا سامان جي صورت ۾ ملڪيت رکي ڪونه سگهندو هيو، پر جيڪڏهن اهو ڪا به زمين يا شئي خريد ڪندو هيو ته مالڪ انهن جي مٿان پهچي ويندو هيو ۽ ان غلام کان ڪسي وٺندو هيو، ان مال ملڪيت کي پنهنجي استعمال لاءِ قبضي ۾ آڻي ڇڏيندو هيو.

<sup>1</sup> ڪليسا وارا پنهنجن غلامن کي تمام گهڻي عرصي تائين پنهنجي قبضي ۾ پاڻ وٽ رکندا هيا. سر ٿامس سميٿ (Sir Thomas Smith) پنهنجي ڪتاب ”ڪامن ويلٿ“ (Common-Wealth) ۾ ياد ڏين ٿو ته ريباڪاري جو وڏي تلخ انداز ۾ ذڪر ڪيو آهي.

ٻنهي خانگي غلام ۽ زرعي غلام جي سڃاڻپ جي نشاني لاءِ انهن جي ڳچي ۾ لوهو پتوپيل هوندو هيو. غلامن کي ٽولن جي شڪل ۾ هڪڙي هنڌ کان ٻئي هنڌ وٺي ويندا هيا. جانورن وانگر کاڌو ملندو هين ۽ جانورن کان بدتر رهائش هوندي هين. هٿن ۾ هٿڪڙيون ۽ پيرن ۾ سنگمر لڳل، ڳچيءَ ۾ طوق، هڪڙي زنجير سان جڪڙيل، جيڪو هڪڙي جي ڳچي واري پٽي کان ٻئي جي ڳچي واري پٽي ۾ ٻڌل هوندو هيو. انساني گوشت جو واپاري پنهنجن هٿن ۾ ڳرو ڪوڙو ڪنيون، گهوڙي تي سوار ٿي انهن سان هلندو وتندو هيو ٿڪل ۽ لڙڪڙائيندڙ غلام کي ڪوڙي جي ڌڪن سان هوشيار ڪندو هيو. جڏهن اهو ڪوڙو بدن تي لڳندو هيو ته چرڪائي ڇڏيندو هيو ۽ جنهن کي لڳندو هيو ته ان جي جسم جو ماس ڪوري وٺندو هيو. مردن، عورتن ۽ ٻارن ٻچن کي، جن جي جسم تي ڪپڙا ليڙون ٿيل، انهن جا مرا ڦٽيل ۽ انهن جا اگهاڙا پير ڦاٿل هوندا هيا، ملڪ ۾ ائين ڌڪيندا رهندا هيا. جيڪڏهن مصيبت جي ماريلن مان ڪو ٿيڻ ڪائيندو هيو يا ڪري پوندو هيو ته انهن کي زمين تي لپتائي ايترا ڪوڙا هنيا ويندا هيا جو انهن جي کل اڌڙي ويندي هئي ۽ اهي مرڻ هارڪا ٿي ويندا هيا. جڏهن اسلام جو نفاذ ٿيو ته ان زماني ۾ ۽ يڪو پندرهن صدي جي پڄاڻي تائين وچين عرصي (The Middle Passage) جي هولناڪ واقعن، ۽ غلامن کي آزادي ڏيارڻ واري لڙائي کان اڳ اتر آمريڪا جي ڏاکڻين رياستن ۾ ويچارن ڪاري چمڙي (نينگروز) وارن جيڪي سختيون برداشت ڪيون، غلامن جو واپار ڪندڙ سوداڻين جيڪي غلامن تي ظلم جا ٻهاڙ ڪيرايا، انهن سڀني ڳالهين مان اسان چڱي نموني سان اندازو لڳائي سگهون ٿا ته غلامن کي عيسائي اقتدار ۾ ڪهڙيون خوفناڪ پيڙائون برداشت ڪرڻيون ٿي پيون.<sup>1</sup> اڄ به جڏهن حضرت عيسيٰ عليه السلام جي بادشاهي کي ٻن هزارن سالن جو عرصو گذري چڪو آهي، تهذيب دنيا جي نهايت طاقتور سلطنتن مان هڪڙي سلطنت ۾ عيسائي مجبور عورتن کي ڪوڙا هٿي مرڻ ڪنڌي تائين

<sup>1</sup> برطانيه جي پارلياماني لڙائي ۾ ٻئي ڌرين پنهنجن مخالفن کي غلام بڻائي نوآبادڪارن وٽ وڪڻندا هيا. ڊيوڪ آف مانموٿ (Duke of Monmouth) جي بغاوت کي ڪچلڻ کان پوءِ ان جي سڀني حمايتين کي غلام بڻائي وڪيو ويو هيو. نين آبادين ۾ ”مذهبي ابن“ (پلگرم فادرز Pilgrim Fathers) ۽ انهن جي اولاد طرفان غلامن سان ڪيل ورثاءَ هتي ذڪر ڪرڻ جي قابل ڪونه آهن.

پهچائي ڇڏين ٿا ۽ ڪنهن واقعي يا شڪ جي بنياد تي سياسي ڏوهن ۾ قيد ڪن ٿا.<sup>1</sup>

انهن نام نهاد طور آزاد ڪيل غلام ماڻهن جي حالت ڪنهن به صورت ۾ عام زرعي غلامن جي مقابلي ۾ وڌيڪ سٺي ڪونه هئي. جيڪڏهن اهي پنهنجي زمين سان گڏ مالڪ کان ڌار ٿيڻ گهرندا هيا ته انهن کي لازمي طور جاگير جي مالڪ کي معاوضو ڏيڻو پوندو هيو. جيڪڏهن اهي ڪا زمين خريد ڪرڻ گهرندا هيا، ته به پهريائين مالڪ کي ڪجهه ڏنڊ ڏيڻو پوندو هين. جيستائين اهي ڳرو محصول ڪونه پريندا هيا ته ورثي ۾ ڪابه ملڪيت حاصل ڪري ڪونه سگهندا هيا. اهي مالڪ کي حصو ادا ڪرڻ کان سواءِ پنهنجا ان ڏاڏا پيهي يا پنهنجو کاڌو تيار ڪري ڪونه سگهندا هيا. جيستائين چرچ وارا پنهنجو ڏوهن حصو بادشاهه پنهنجو ويهون حصو ۽ دربان پنهنجي لاءِ ٿورا ٿورا حصا مخصوص ڪونه ڪندا هيا ته اهي پنهنجي فصل ۾ لاٻارو به ڪونه ڪري سگهندا هيا. مالڪ جي اجازت کان سواءِ پنهنجا گهر ڇڏي ڪونه سگهندا هيا ۽ هر وقت اهي ان آڏو مفت ۾ بيگار وهڻ لاءِ ٻڌل هوندا هيا. جيڪڏهن مالڪ جي پٽ يا ڌيءَ جي شادي ٿيندي هئي ته انهن کي لازمي طور ان خوشي ۾ پنهنجو حصو ادا ڪرڻو هوندو هيو. پر جڏهن آزاد ڪيل شخص جي ڌيءَ جي شادي ٿيندي هئي ته پهريائين لازمي طور ان کي شرمناڪ ڪم لاءِ ان مالڪ جي آڏو پيش ٿيڻو هوندو هيو. ۽ حضرت عيسيٰ جو خادم بشپ به يا ڪوپيو ڪليسائي عهددار به جيڪڏهن جاگير جو مالڪ هوندو هيو ته، بربريت جي انهي بچڙي استحقاق تان هٿ ڪونه ڪڍندو هيو. ظلم جي ستايل انهن بد نصيبن کي موت به چوٽڪارو ڏياري ڪونه سگهندو هيو. اهي غلام جيئري ته انسان جي غير انساني سلوڪن جي ضد ۾ هوندا هيا. پر مرڻ تي به اهي دائمي عذاب جو مقدر بڻايا ويندا هيا؛ چوٽ خودڪشي ڪندڙ شخص کي ملعون ترين گناهگارن ۾ شمار ڪيو ويندو هيو ان ڪري ان جي لاش لاءِ پاڪ ڌرتي ۾ ڪابه جاءِ ڪونه ملندي هئي؛ ان کي صرف رات جي اونداهي ۾ گجهي نموني سان پري ڪڍي ويندا هيا ۽ ان جي لاش ۾

<sup>1</sup> هي عبارت روس جي رومانوف (Romanoffs) خاندان جي زوال کان اڳ لکي وئي هئي.

ٻين لاءِ هڪڙي تنبيهه طور هڪڙي ڪاٺي ڪپائي ڪنهن ناپاڪ جاءِ ۾ پوري ڇڏيندا هيا.

ان زماني ۾ ماڻهن جو اهڙو شديد بروحال هيو! پر امير پنهنجي گهر ۾ بڻپ پنهنجي محلات ۾ راهب پنهنجي مڙهي ۾ ماڻهن جي پيڙائن کان بي پرواهه ستا پيا هوندا هيا. يورپ ۽ آفريڪا جي پرڪشش علائقن مٿان اونداها پاڇا چانئجي ويا هيا. هر جاءِ تي ڏاڍي جي مرضي ئي قانون ۽ حق جو ماڻهو هيو. ڪليسا ستايلن ۽ ڌڻريلن جي ڪا به مدد ڪونه ڪندي هئي. ان جون تعليمات به انساني نسل کي وحشي طاقت جي چنبي مان آزادي ڏيڻ جي خلاف هيون. اولين پادرين اختياري رکندڙن خلاف مزاحمت ڪرڻ کي هڪڙو خطرناڪ ڏوهه قرار ڏنو هيو. انهن جي نظر ۾ انسانذات مٿان ڪوبه ظلم ڪوبه ڏاڍ، ڪي به پر تشدد ڪاروايون رعيت کي انهي ڳالهه جو حق ڪونه ٿيون ڏين ته اهي پنهنجن حاڪمن جي ناانصافي خلاف پاڻ کي بچائڻ لاءِ طاقت جو استعمال ڪن. حضرت عيسيٰ عليه السلام جن شاهوڪار ۽ طاقتور آمرن کي ڏٺو هيو، ان جي خادمن وري انهن سان پنهنجو گڏيل مفاد وابسته ڪري ڳٺ جوڙ ڪري ڇڏيو هيو. انهن پاڻ کي جاگيرداري جو حمايتي بڻائي ڇڏيو هيو ۽ اهي ان جي سڀني رعايتن جا مزا ماڻيندا هيا، جيڪي زميندار امير ۽ شهزادا ماڻيندا هيا.

غير عيسائي يعني يهودي، دهر يا ۽ مشرڪ، عيسائي تسلط هيٺ غير يقيني واري زندگي گذاريندا هيا. اهو قسمت جو معاملو هوندو هيو ته آيا انهن جو قتلام ڪيو ويندو يا غلام بڻايا ويندا. حق ته انهن کي ڪوبه ڪونه هوندو هيو. باقي اهوئي ڪافي هوندو هيو جيڪڏهن انهن کي جيئرو ڇڏيو وڃي. جيڪڏهن ڪو عيسائي ڪنهن غير عيسائي سان ناجائز لاڳاپا رکندو هيو — چوٽه قانوني ٻنڌڻ جو ته سوال ئي ڪونه هيو — ان کي ساڙي ماريو ويندو هيو. يهودي ساڳي ميز تي عيسائي سان گڏ کائي، پي ۽ ويهي ڪونه سگهندا هيا، نه وري انهن کي هڪجهڙا ڪپڙا پائڻ جي اجازت هئي. امير يا بڻپ، يا مڇريل عوام جي مرضي تي انهن جي ٻارن جون پانهون چڪي ڌار ڪيون وينديون هيون، انهن جو سامان زبردستي ڦريو ويندو هيو ۽ معاملن جي اها صورتحال سترهين صدي جي پڄاڻي تائين جاري رهي.

جيستائين حرا جي خلوت نشين آزادي جي اهميت جو اعلان

ڪونه ڪيو جيستائين پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انسانذات جي عملي برابري (مساوات) جو اعلان ڪونه ڪيو جيستائين پاڻ اوچي ذات جي خانداني رعايتن کي ختم ڪونه ڪيائون ۽ پورهيت کي چوٽڪارو نه ڏياريائون، تيستائين اهي زنجيرون ٽڪرا ٽڪرا ڪونه ٿيون، جن دنيا جي قومن کي قيدي بڻائي ڇڏيو هيو. پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اهو ساڳيو پيغام ڪٿي آيا جيڪو ڪائنات اڳ پر آيل نبين سڳورن آندو هيو ۽ پاڻ انهن جي پيغام کي پاڻهه تڪميل تي پهچايائون.

اسلام جي سياسي ڪردار جو جوهر انهي لکت مان ڏسي سگهجي ٿو جيڪا لکت رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم مديني ۾ اچڻ کان پوءِ يهودين کي ڏني هئي، ۽ انهن معياري پيغامن منجهان جيڪي جزيري ۾ باقاعده اسلامي حڪومت قائم ٿيڻ کان پوءِ نجران جي عيسائين ۽ پاڙيسري علائقن ڏانهن موڪليا ويا هيا، انهي آخري دستاويز گهڻي حد تائين سڀني مسلمان حاڪمن لاءِ پنهنجي غيرمسلم رعيت سان سلوڪ ڪرڻ جي باري ۾ رهنما اصول مهيا ڪيو آهي، ۽ جيڪڏهن ڪنهن حڪمران ان کان منهن موڙ ڪئي آهي ته ان جو سبب ان واسطيدار حڪمران جي شخصي ڪردار ۾ ڳولڻو آهي. جيڪڏهن اسان سياسي ضرورت کي، جيڪا هميشه مذهب جي نالي ۾ ٻڌائي وئي آهي ۽ عمل پيرا رهي آهي، هڪ پاسي تي رکون ته پوءِ اسلام جي مقابلي ۾ ٻئي ڪنهن به مذهب ۾ ٻين مذهبن جي پوئلڳن لاءِ وڌيڪ سهپوارو جذبو ڪونه آهي.<sup>1</sup> ”رياستي منطق“ ڪٿي ڪٿي ڪنهن حڪومت کي ان سهندائپ جي خاص حد جو اظهار ڪرڻ يا عقيدن جي معاملي ۾ وحدت تي زور ڀرڻ لاءِ مجبور ڪيو آهي. پر خود اسلامي دستور سدائين نهايت مڪمل سهپ جو مظاهرو ڪيو آهي. يهودين ۽ عيسائين کي سندن مذهب جي پيروي ڪرڻ کان روڪڻ يا پنهنجو عقيدو تبديل ڪرڻ لاءِ ڪڏهن به زوربار ڪرڻ وسيلي پريشان ڪونه ڪيو ويو آهي. جيڪڏهن انهن تي ڪنهن خاص ڌن کي مڙهيو ويو آهي ته اهو فوجي خدمتن جي بدلي ۾ آهي، ۽ انهن تي به اهو بلڪل واجب

<sup>1</sup> ڏسو گوڀينو جو ڪتاب ”ليز رليجنس ايت ليز فلاسافيز ڊئنس ايشيا سينٽرل“  
(Les Religions et les Philosophies dans L' Asie Centrale)

آهي ته اهي رياست طرفان جيڪي تحفظ ماڻين ٿا انهن جي بدلي عوامي خرچ ۾ ڪنهن نموني سان حصو ملائڻ گهرجي. بُت پرستن ڏانهن اصول ۾ وڌيڪ زياده سختي ضرور هئي پر عملي طور قانون سڀني لاءِ هڪجهڙو روشن خيال هيو. جيڪڏهن انهن سان ڪنهن وقت سختي وارو رويو اختيار ڪيو ويو هيو ته ان جي سبب کي حاڪم جي يا مسلم آبادي جي ذاتي جذبي ۾ ڏسڻو پوندو. مذهبي عنصر کي رڳو بهاني طور استعمال ڪيو ويندو هيو.

انهن اجاين دعوائن جي حمايت ۾ ته اسلامي رياستن جا غير مسلم رعيتي<sup>1</sup> نهايت سخت ڏکيائين ۾ زندگي گذارين ٿا، ۽ اهو ڏيکارڻ لاءِ ته پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم غير مسلمن کي چڱو ڪونه سمجهندا هيا ۽ پنهنجن اصحابن ۽ انهن جي وچ ۾ دوستائين تعلقاتن تي اعتراض ڪندا هيا،<sup>2</sup> مخالف نه صرف اسلام جي فقيهن ۽ پوءِ وارن عيسائي قانوندانن جي تنگ نظرين جو پر قرآن شريف جي ڪجهه آيتن جو به حوالو ڏين ٿا. انهيءَ موضوع تي ڳالهائڻ وقت اسان کي اهو وسارڻ نه گهرجي ته جنهن وقت اهي آيتون نازل ٿيون ته ان وقت اسلام موت ۽ زندگي جي ڪشمڪش واري شدت ۽ دٻاءُ ۾ ڦاٿل هيو ۽ اهو به وسارڻ نه گهرجي ته مسلمانن کي نئين مذهب کان برغلائڻ ۽ بدظن ڪرڻ لاءِ اڪثر ڪري مشرڪ ۽ ان سان گڏوگڏ يهودي ۽ عيسائي ڪهڙا ڪهڙا ظالمانا طريقا اختيار ڪندا هيا. اهڙي وقت رسول ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تي لازمي ٿي ٿيو ته اهي پنهنجن اصحابن کي مخالف ماڻهن جي فريبن ۽ عياري کان خبردار ڪن، ۽ تقابلي تاريخ جو ڪوبه شاگرد پاڻ ڪريمن کي پنهنجي ننڍڙي جماعت کي دشمنن ۽ ڌارين جي دغا بازی کان بچائڻ لاءِ ڪوشش ڪرڻ تي الزام هڻي ڪونه سگهندو. پر اسان جڏهن پاڻ ڪريمن طرفان غير مسلم رعيت سان ڪيل عام سلوڪ تي نظر ٿا وجهون ته اسان کي ان ۾ فراخ دلي واري همدردي ۽ سهڻي جي شاهدي ملي ٿي.

<sup>1</sup> اسلامي دستور مطابق مسلمان ملڪن ۾ رهندڙ غير مسلمن کي اهل الذمه يا ذمي سڏيو ويندو آهي يعني "ضمانت هيٺ رهندڙ ماڻهو".

<sup>2</sup> ڏسو سيل (Sell) جا اسلام تي لکيل مضمون (Sell's Essays on Islam).

ڇا ڪنهن به فاتح قبيلي يا مذهب پنهنجين رعيتي قومن کي انهي کان وڌيڪ بهتر ضمانت ڏني آهي جيڪا رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي هيٺين لفظن ۾ ڏسجي ٿي؟ ”نجران جي عيسائين ۽ پاڙيسري علائقن وارن کي سندن حياتين، سندن ملڪيتن ۽ سندن مذهب لاءِ الله تعاليٰ جي پناهه ۽ ان جي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان واعدو ڏنو وڃي ٿو - سڀني لاءِ جيڪي حاضر آهن، ۽ ان سان گڏ جيڪي غير حاضر آهن ۽ ان کان علاوه ٻيا؛ انهن طرفان سندن مذهب تي عمل ڪرڻ ۽ سندن عبادتن ڪرڻ ۾ ڪا به مداخلت ڪونه ڪئي ويندي. نهن جي حقن ۽ مليل رعايتن ۾ ڪا به تبديلي ڪونه ڪئي ويندي. ڪنهن به بڻياد تي ان جي عهدي تان ڪونه هٽايو ويندو. نه وري ڪنهن گوشه نشين راهب کي سندس خانقاه مان ڪڍيو ويندو. نه ڪنهن پادري کي ان جي پادريائپ واري عهدي تان هٽايو ويندو. اهي هر ننڍي وڏي شئي مان ائين فائدو حاصل ڪندا رهندا جيئن هيٺ تائين ڪندا هيا؛ ڪنهن نقش يا مجسمي کي تباهه ڪونه ڪيو. نه اهي زيادتي ڪندا ۽ نه انهن سان زيادتي ٿيندي. البت جهالت جي ڏينهن وانگر خوني تڪرارن جي بدلي واري رسم تي عمل ڪري ڪونه سگهندا؛ انهن تي ڪوبه محصول ڪونه لڳايو ويندو ۽ نه وري اهي لشڪر لاءِ کاڌ خوراڪ مهيا ڪرڻ لاءِ ٻڌل هوندا.<sup>1</sup>

حيره جي سوڀ کان پوءِ جيئن ئي ماڻهن وفاداري جو قسم کڻي بس ڪئي ته خالد بن وليد اعلان ڪرايو جنهن ذريعي ان عيسائين کي جانين، آزادي ۽ ملڪيت جي ضمانت ڏني ۽ پڌرو ڪيو ”انهن کي ناقوس<sup>2</sup> وڄائڻ ۽ مذهبي ميڙن جي موقعن تي صليب کڻي ٻاهر نڪرڻ کان ڪونه روڪيو ويندو.“ امام ابويوسف<sup>3</sup> ٻڌائي ٿو ”انهي پڌرنامي کي

<sup>1</sup> مطلب ته فوجين کي انهن ماڻهن جي گهرن يا ڳوٺن ۾ نه رهايو وڃي. ڏسولاذري جو فتوح البلدان، امام يوسف جو ڪتاب الخراج. پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي انهي ضمانت کي ميور (Muir) پنهنجي ڪتاب جي جلد ٻئي، صفحي 299 تي خوبصورت انداز ۾ بيان ڪيو آهي. ضميمون نمبر 3 به ڏسو.

<sup>2</sup> گھنڊ جي جاءِ تي مشرقي عيسائي گرجا گهرن ۾ استعمال ٿيندڙ ڪاٺي جو ٽڪرو.

<sup>3</sup> هارون رشيد جو قاضي القضا (وڏو قاضي).



خليفه<sup>1</sup> ۽ ان جي صلاحڪاري جماعت (مجلس شوري)<sup>2</sup> طرفان قبول ۽ منظور ڪيو ويو هيو.

غير مسلم رعيتن کي نوان گرجا گهر يا گردوارا اڏڻ کان روڪيو ڪونه ويو. باقي جتي جتي رڳو مسلمان رهائش پذير هيا اتي ٿوري نظرياتي پابندي هئي. حضرت عبدالله بن عباس رضي الله تعالى عنه<sup>3</sup> جي مشوري مطابق لکت ۾ هي قانون موجود هيو ”جنهن شهر ۾ رڳو مسلمان رهائش پذير آهن ان ۾ نئون گرجا گهر يا گردوارو قائم ڪري نه سگهيو پر ٻين جاين تي جتي اڳ کان ئي ڌمي ماڻهو رهندڙ آهن اتي اسان کي لازمي طور انهن سان ڪيل معاهدي مطابق پابندي ڪرڻي پوندي.“ بهرحال عملي طور اها پابندي نظر انداز ڪئي وئي هئي. مامون رشيد جي دور حڪومت ۾ سلطنت اندر عيسائين جي يارهن هزار گرجا گهرن کان علاوه يهودين جون سوين صومعي (Synagogues) ۽ زردشتين جا بيشمار آتش ڪده هيا. انهي روشن خيال حاڪم، جنهن کي عيسائين جو سخت دشمن ٻڌايو ويو آهي، پنهنجي درٻار (مجلس شوري) ۾ سڀني محڪوم برادرين جا نمائندا شامل ڪيا هيا. مسلمان، يهودي، عيسائي، صابئي ۽ زرتشتي جڏهن ته عيسائي ڪليسا جي عهديدارن جي سمورن حقن ۽ رعايتن جي خبرداري سان ضمانت ڏنل هئي.

اها قابل تحسين ڳالهه آهي، جنهن جو مثال جديد تاريخ ۾ به ڪونه ٿو ملي. ته مصر جي فتح کان پوءِ خليفه حضرت عمر رضي الله تعالى عنه پوري ديانتداري سان عيسائي چرچن لاءِ وقف ٿيل ملڪيت کي جيئن جو تئين محفوظ رکيو ۽ يادارين جي مدد لاءِ پهرين حڪومت طرفان مقرر ڪيل وظيفن کي جاري رکيو (مقريزي).

<sup>1</sup> حضرت ابوبڪر رضي الله تعالى عنه

<sup>2</sup> حضرت عمر رضي الله تعالى عنه، حضرت عثمان رضي الله تعالى عنه، حضرت علي عليه السلام ۽ پيغمبر صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي ٻين اڪابر اصحابن تي مشتمل هئي. (ذڪر ڪتاب الخراج)

<sup>3</sup> پيغمبر صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جو سوت ۽ مڃيل حيثيت وارو مفسر.

<sup>4</sup> ڪتاب الخراج

شروعاتي مسلمان حڪومتن جنهن رواداري جو سهڻو مثال پيش ڪيو خود عيسائين ان جي شاهدي ڏني آهي. حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه جي خلافت دوران مرو (مروه Merv) جي عيسائي بطريق فارس جي شمعون نالي بڻشپ کي هيٺئين مضمون جو خط لکيو: ”عرب، جن کي الله تعاليٰ زمين تي بادشاهي عطا ڪئي آهي، اهي عيسائي دين تي حملو ڪونه ٿا ڪن؛ بلڪ ان جي بجاءِ اسان جي مذهب پر اسان جي مدد ڪن ٿا؛ اهي اسان جي خدا ۽ اسان جي درويشن (اوليائن) جو احترام ڪن ٿا ۽ اسان جي گرجاگهرن ۽ راهب خانن لاءِ مالي سوکڙيون موڪلڻ جي مهرباني ڪندا آهن.“

ڏاڍائي جي معمولي جھلڪ کان به پاسو ڪرڻ جي مطلب هيٺ ڪنهن به مسلمان کي اجازت ڪونه هئي ته ڪنهن ڌمي کان زمين خريد ڪري ”نه امام ۽ نه سلطان کي اختيار هيو ته ڪنهن ڌمي جي ملڪيت تي قبضو ڪري“

قانون جي نظر ۾ مسلمان ۽ ڌمي مڪمل طور تي برابر هيا. حضرت علي عليه السلام فرمايو ”انهن جو خون اسان جي خون جهڙو آهي.“ ڪيتريون ئي جديد حڪومتون، جن مان نهايت مذهب حڪومتون به آجيون ڪونه آهن، اسلامي نظام کي پنهنجي لاءِ نمونو بڻائي سگهن ٿيون. ڏوه جي سزا لاءِ حڪمران ۽ محڪوم ماڻهن جي وچ ۾ ڪوبه فرق ڪونه هيو. اسلام جو قانون اهو آهي ته جيڪڏهن ڪو ڌمي ماڻهو مسلمان هٿان قتل ٿئي ٿو ته مسلمان کي به اهائي ساڳي سزا ملندي جيڪا ان جي مخالف صورت ۾ آهي.<sup>1</sup>

بغداد جي خليفن کي، قرطبه وارن پنهنجن مخالف خليفن وانگر غير مسلم رعيت جي پلائي لاءِ ايترو خيال هيو جو ڌمين جي بجاءِ ۽ انهن جي مفادن جي تحفظ لاءِ هڪڙو خاص کاتو قائم ڪيو هئائون.

<sup>1</sup> زيلعي پنهنجي ڪتاب ”تخريج الهدايه“ ۾ هڪڙي مقدمي جي باري ۾ بيان ٿو ڪري جيڪو حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه جي عدالت ۾ پيش ڪيو ويو. بڪر بن وائل نالي مسلمان، حيروت نالي هڪڙي عيسائي کي قتل ڪيو. خليفي حڪم ڏنو ”قاتل کي مقتول جي وارثن حوالي ڪيو وڃي“. تنهن ڪري ملزم کي حيروت جي حنين نالي هڪڙي وارث حوالي ڪيو ويو جنهن ان کي قتل ڪيو. (صفحو 388 دهلي جو ڇاپو) ائين ئي عمر بن عبدالعزيز جي دور ۾ به اهڙي ساڳئي واقعي لاءِ بيان ڪيو ويو آهي.

انهي کاتي جي سربراھ کي بغداد ۾ ”کاتب الجھنڊه“ ۽ اسپين ۾ ”کاتب الذمام“ سڏيو ويندو هيو.

متوڪل جنهن امام الشهداء امام حسين عليه السلام جي روضي مبارڪ کي شهيد ڪرائي پٽ ڪيو ۽ انهي مقدس جاءِ جي زيارت تي پابندي لڳائي هئائين، جيئن ان معتزلي مسلمانن کي خارج ڪيو هيو ائين غير مسلمن کي به رياستي ملازمت مان خارج ڪري انهن کي ڪيترن حقن کان محروم ڪري ڇڏيو. انهي ۾ ڪوشڪ ڪونه آهي ته بعد واري زماني جي فقهي ڪتابن ۾ جيڪي ان وقت لکيا ويا هيا، جڏهن اسلام ۽ عيسائيت جي وچ ۾ هڪ پاسي پنهنجي بقا لاءِ ته ٻئي پاسي وحشي تسلط لاءِ وڏو مهاڏو اٽڪيل هيو اهڙا فقرا موجود آهن جيڪي انهي الزام کي صحيح ثابت ڪرڻ لاءِ مدد ڪن ٿا ته اسلام ۾ زمين جو ڪوبه احترام ڪونه هيو. پر رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم يا سندن قريبي ساٿين ۽ خليفن (خلفاء راشدين) طرفان ذهن نشين ڪرايل اصولن ۾ اهڙي ڪابه ڳالهه موجود ڪونه آهي جنهن مان انهي الزام کي هٽي ملي. بهرحال اهو به ضرور چئبو ته پوءِ واري زماني جي فقيهن جي تعصبي خيالن تي ڪڏهن به عمل ڪونه ڪيو ويو. ۽ غير مسلمن سان جنهن رواداري ۽ دريادلي وارو سلوڪ ڪيو ويندو هيو انهي حقيقت جي شاهدي انهي ثبوت مان ملي ٿي ته زمين کي اڪثر ڪري مسلمانن جي وصيتن تي عمل درآمد ڪرائڻ وارن عملدارن طور نامزد ڪيو ويندو هيو. اهي اڪثر ڪري اسلامي يونيورسٽين ۽ تعليمي ادارن جا سربراھ مقرر ٿيل هوندا هيا ۽ توڙي جو اهي مذهبي ذميوارين ادا ڪري نه سگهندا هيا ته به مسلمانن جي بيت المال جا رکوالا هوندا هيا. جڏهن ڪو قابل ۽ لياقت وارو غير مسلم فوت ٿيندو هيو ته مسلمان جماعت جي صورت ۾ ان جي تدفين ۾ شرڪت ڪندا هيا.

شروع ۾ ڪن مخصوص سببن ڪري غير مسلمن کي فوج جي اڳواڻي ڪونه سونپي ويندي هئي. پر ٻيا سمورا عهدا ۽ ذميواريون مسلمانن سان برابري ۾ انهن لاءِ کليل هيون. اها برابري رڳو خيالي ڪونه هئي ڇو ته پهرين صدي هجري کان اسان ڏسون ٿا ته رياست جا اهم عهدا عيسائين، يهودين ۽ مجوسين وٽ هوندا هيا. عباسين وٽ ڪڏهن اعتراض ڪندي، مذهب جي بنياد تي پنهنجي رعيت ۾ ڪنهن به امتيازي فرق کي تسليم ڪونه ڪيو. جن حڪمران گھراڻن انهن کان

حڪومتي اختيار حاصل ڪيا. انهن به انهن جي مثال جي پوري ديانتي سان پوئواري ڪئي.

اسلامي ملڪن ۾ غير مسلمن سان ٿيندڙ سلوڪ کي جيڪڏهن يورپي حڪومتن ۾ غير عيسائين يا مسلمانن سان ٿيندڙ سلوڪ سان پيڻيو وڃي ته عام طور تي اهو چئي سگهيو ۽ ڏٺو ويندو ته ماڻهه ۽ درياءُ دلي جو پلڙو اسلام جي حق ۾ جهڪيل آهي. دهلي جي مغل بادشاهي هيٺ هندو فوج جا سپهه سالار هوندا هيا، صوبن جا حاڪم هوندا هيا ۽ بادشاهي دربار جي ڪچهرين ۾ ويهندا هيا. ڇا موجوده زماني ۾ به ڪنهن غير يورپي سلطنت لاءِ جنهن جي رعيت مختلف مذهبن وارن ماڻهن تي مشتمل هجي، چئي سگهجي ٿو ته اهي نسل، رنگ يا مذهبي عقيدو جي بنياد تي ڪو تفاوت ڪونه ٿيون رکن؟ اسلام ۾ گهڻي اهميت واري ڳالهه ۽ مکيه مقصد اهو هيو ته رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انساني برابري ۽ فطري ٻڌي جي جنهن اصول جي تعليم ڏني هئي ان کي انسانذات منجهه ذهن نشين ڪرايو وڃي. الله تعاليٰ جي هيڪڙائي ۽ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تي ايمان جي حد اندر اسلام انساني ضمير کي گهڻي ڪليل آزادي ڏئي ٿو. انهي ڳالهه جو نتيجو آهي ته مسلمان سپاهه جتي جتي به قدم رکيو اتي ڌڙيل ماڻهن ۽ ڪفر طرفان ستايل ماڻهن پنهنجي لاءِ انهن کي اذيتناڪ ٻانهپ کان نجات ڏياريندڙ ۽ آزادي جو پڙهو گهمائيندڙ سمجھي پليڪار ڪيو. اسلام انهن جي لاءِ قانوني مساوات ۽ واجبي محصولن جي خوشخبري ڏني.

جڏهن يرموڪ (Yermuk) ۽ اجنادين (Ajnaadin) واريون لڙايون شامين، يونانين ۽ مصرين لاءِ نجات جو پيغام هيون، ائين قادييه واري لڙائي به جنهن سان ايران مسلمانن جي قبضي ۾ اچي ويو ايرانيين جي اڪثريت لاءِ آزادي جو نشان هئي. يهودي جن جو زرتشتين وقت به وقت قتلام ڪيو هيو ۽ جن عيسائين کي هڪ هنڌ کان ٻي هنڌ ڳولي ڳولي ماريو هيو رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اختياري هيٺ، جنهن جي دين جو اصل نعرو انساني پائيچارو هيو آزادي ۽ سک جو ساڻ ڪنيو. جتي ڪٿي ماڻهن مسلمانن کي پنهنجو آزادي ڏياريندڙ سمجھي استقبال ڪيو. پر جيڪڏهن ڪٿي ڪا مدافعت ٿي ته اها پادري برادري ۽ مراعات يافتہ طبقي طرفان هئي. عام طور تي عام خلق ۽

پورهيت طبقا، جيڪي زردشتن جي پابندي هيٺ هيا، انهن پاڻ کي مسلمان فاتحن جي قطار ۾ بيهاريو. سدائين قائم رهڻ واري حق جي مڃتا انهن کي پنهنجن مسلمان چوٽڪارو ڏياريندڙن سان ساڳي حيثيت ۾ بيهارڻ لاءِ ڪافي هئي.

ڳوٺن ۽ قبيلن جي سردارن کي جاگيرداري نظام ۾ جيڪي حق هيا، انهن جي انهن حقن، اعزازن ۽ مقامي اثر کي برقرار رکيو ويو. گوبيينو (Gobineau) چوي ٿو ”اسان جي سوچڻ کان به وڌيڪ، ڇو ته مسلمانن جي باري ۾ ڏاڍايون ڪرڻ ۽ آزارڻ کي تمام گهڻي مبالغهي سان بيان ڪيو ويو آهي.“

آفريڪا ۽ اسپين جي سوڀ به ساڳيو نتيجو پيش ڪيو. ايرين (Arian)، پيلاجين (Pelagian) ۽ ٻيا بدعتي ماڻهو جيڪي ان وقت تائين قدامت پسندي واري تشدد ۽ نفرت جا ستايل هيا ۽ وڏي پيماني تي اهي ماڻهو به جن کي بي قانون فوجين ۽ ايجان وڌيڪ بي قانون پادري برادري طرفان پيانڪ نموني سان ظلم جو نشانو بڻايو ويو هيو، اسلام اندر امن ۽ سلامتي جي زندگي گذارڻ لڳا. قسمت جو ڪيل ڏسو اهڙو ڪيل جنهن کي ڏسي قديم زماني جي مڪافاتِ عمل واري عقيدتي تي يقين اچي ٿو وڃي، ته مسلمان يهودين جا بهترين محافظ ثابت ٿيا، حالانڪ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سان يهودين جي دشمني اسلامي جماعت کي ذري گهٽ تباهي ڪندي تي پهچائي ڇڏيو هيو. ”سمورين عيسائي قومن ته انهن کي بي عزت ڪيو هيو لٿيو ڦريو هيو ڏڪاريو ۽ نفرت ڪئي هئي.“ پر اسلام ۾ انهن اها پناهه لڌي ۽ انهن کي غير انساني سلوڪ خلاف اهو تحفظ مليو جنهن حق ڏيڻ کان عيسائيت بي رحمي وچان انڪار ڪيو هيو.

اسلام ماڻهن کي اهڙو ضابطو ڏنو جيڪو توڙي پنهنجي سادگي ۾ پراڻي انداز وارو هيو پر مادي تهذيب جي ترقي سان مطابقت ۾ تمام وڏي سڌاري جو اهل هيو. ان رياست کي انساني ڌميوار ۽ انساني حقن جي حقي مڃتا تي ٻڌل هڪڙو لچڪدار آئين عطا ڪيو. ان محصول لڳائڻ واري عمل کي محدود ڪيو. ان انسانن کي قانون جي نظر ۾ برابر بڻايو. ان خوداختياري اصولن کي سنجيدو بڻايو. ان انتظامي اختيارين کي قانون - اهڙو قانون جيڪو مذهبي منظوري ۽ اخلاقي فرض شناسي تي ٻڌل هيو - آڏو جوابده بنائڻ ذريعي حڪومتي طاقت مٿان ڪنٽرول

قائم ڪيو. ارقاط (ارڪرٽ Urquhart) چوي ٿو ”انهن اصولن مان هر هڪ جي اثرائتي حالت ۽ فوقيت اهڙي هئي جو هر هڪ پنهنجي بانيڪار کي لازوال شهرت ڏيارڻ لاءِ ڪافي هيو. انهن جي عمدگي ۽ اثر باقي قانونن کي اهميت بخشي، ۽ سڀني قانونن گڏجي پنهنجي طاقت ۽ سگهه سان اهڙو نظام ٺاهيو جيڪو ڪنهن ٻئي سياسي سرشتي ۾ ڪونه ٿو ملي. توڙي جو اهو قانون جهنگلي، جاهل ۽ غير اهم ماڻهن جي قوم ۾ رائج ڪيو ويو. پر هڪڙي ئي انسان جي زندگي ۾ اهو رومي سلطنت جي مقابلي ۾ تمام گهڻي وڏي علائقي مٿان پکڙجي ويو. جيستائين ان جون ابتدائي خاصيتون برقرار رهيون، اهو ناقابل شڪست قوت رهيو.“<sup>1</sup>

حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه جي خلافت جو مختصر دور ريگستاني قبيلن منجهه امن امان قائم ڪرڻ جي جدوجهد ۾ گذري ويو. تنهن ڪري ان کي صوبن جي باقاعدي تنظيم ڪرڻ جي مهلت ڪونه ملي. پر حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه جي خلافت ۾ - جيڪو واقعي عظيم ماڻهو هيو - رعيتي قومن جي ڀلائي لاءِ اهڙي چاڪ وڇوڻند نظرداري شروع ٿي وئي جنهن اوائلي مسلمان حڪومتن کي مثالي خوين وارو بڻائي ڇڏيو.

پهرين خليفن جي دورن ۾ مسلمانن جي سياسي حالت جي ڇنڊ ڇاڻ ڪجي ته هڪڙي مقبول حڪومت جو نقشو ذهن ۾ ڦري اچي ٿو جنهن جو انتظام چونڊيل اڳواڻ طرفان محدود اختيارن سان هلايو ويندو هيو. رياست جي سربراه جا اختياري حق انتظامي ۽ عمل ڪرائڻ وارن معاملن تائين محدود هيا، جيئن پوليس جي نگراني، فوج جو ڪنٽرول، پرڏيهي معاملن جو ڪاروهنوار خزانن جي ورهاست وغيره. پر اهو مڃيل قانون کان هٽي ڪري ڪڏهن به ڪو ٻيو ڪم ڪري سگهڻ جو مجاز ڪونه هوندو هيو.

عدالتون حڪومت جي زير تسلط ڪونه هيون. انهن جا فيصلا آخري فيصلا هوندا هيا ۽ پهرين خليفن کي اهو اختيار ڪونه هوندو هيو ته اهي باضابطه مقرر ٿيل قاضي طرفان ڪنهن ڏوهي قرار ڏنل ماڻهو کي معافي ڏئي ڇڏين. جيڪو امير لاءِ قانون هيو غريب لاءِ به ساڳيو قانون

<sup>1</sup> ڏسو ارقاط (ارڪرٽ Urquhart) جي ڪتاب ”اسپرٽ آف دي ايسٽ“ جلد پهرين جو تعارف (Spirit of the East, vol\_I, Introd.).

هيو حڪومتي ڪارندن لاءِ به ائين جيئن زمين ۾ پور هيو ڪندڙ لاءِ هيو.

جيئن جيئن وقت اڳتي وڌندو ويو ته ان نظام جي سختي ۾ نرمي ايندي وئي، پر عام ڍانچو سدائين برقرار رهيو. غاصبن به جن بغير ڪنهن حق جي، بي ايماني ۽ خون خرابي ذريعي حڪومت جون واڳون سنڀاليون ۽ جيڪي پنهنجي ذات ۾ ڪفر وارن ڏينهن جي انهي اقتدار جا نمائندا هيا، جنهن کي اسلام جي تعليمات ذريعي هڪالي ڪڍيو ويو هيو تن به ٿورو ڪي گهڻو هڪڙي نمائنده حڪومت جي قانون جي تابعداري ڪندڙ انتظامي سربراهن جي ظاهري ڏيک واري هڪجهڙائي جي بجا آوري ڪئي. بعد واري زماني اندر حڪمران جڏهن اڪثر ڪري چٽواڳ اختيار جون لامحدود حدون اورانگهيندا هيا ته فقهي عالمن جي عام جماعت جي فيصلي ذريعي روڪيا ويندا هيا، جيڪا جماعت مڙني مسلمان رياستن ۾ حڪومت مٿان آئيني چڪاس جو ڪم ڪندي هئي. بهرحال شروعاتي ڏينهن ۾ آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جا اصحابي ائين گذ هوندا هيا ڇڻ اهي رياست جي مجلس شوري هجن. ”پيغمبر جو اصحابي“ جي لقب سان لاڳاپيل احترام وارو احساس خيمي ۾ به ايترو عظيم هيو جيترو شهر ۾. انهن کي جيڪو طاقتور اثر حاصل هيو اهو مسلمانن جي سوين سان وڌندو ويو. اهو لقب رکندڙ شخص جڏهن ڪنهن مهم تي هوندو هيو ته ماڻهن جو انبوهه ان جي پاسي ولر ڪري ايندو هيو ۽ ان جي اڳواڻي ۾ پيروي ڪندو هيو. پهرين درجي واري حيثيت ۾ اهي اصحابي هيا جيڪي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سان مڪي مان گذجي آيا يعني مهاجر، ۽ پوءِ اهي انصاري جن کين جائشاري سان مديني ۾ پليڪار ڪيو هيو ۽ دين جي بچاءَ ۾ بدر ۽ احد واريون لڙايون وڙهيون هيون، آخر ۾ اهي جن کي پاڻ ڪريم ڪو ڪم سونپيو هيو يا اهي جن سندن صحبت ۾ گذاريو هيو کين ڏنو هيو ۽ ٻڌو هيو. سڀ کان آخري درجي ۾ اهي ٿي آيا جن اصحابن مان ڪنهن هڪ جي هٿ هيٺ خدمتون انجام ڏنيون هيون ۽ ائين ان سڌي طرح آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي مقناطيسي اثر جي دائري ۾ آيا.

حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه جي دور خلافت ۾ هڪڙو واقعو پيش آيو جنهن مان ظاهر ٿئي ٿو ته اسلام ۾ سڀني انسانن لاءِ ڪهڙي مڪمل برابري هئي. غساني بادشاهه جبالا (Jabala) اسلام قبول ٿي کان پوءِ

مؤمنن جي سالار کي پنهنجي عقيدت پيش ڪرڻ لاءِ مديني ڏانهن روانو ٿيو. اهو شهر ۾ وڏي ڌام ڌوم سان داخل ٿيو ۽ ان جو گهڻي عزت سان پليڪار ڪيو ويو. جڏهن اهوڪعبت الله شريف جو طواف ڪري رهيو هيو ته اتفاق سان هڪڙي ٻئي غريب حاجي، جيڪو ساڳي مقدس ڪم ۾ مشغول هيو جي احرام جو هڪڙو پلو بادشاه جي ڪلهي تي ڪري پيو. جبالا ڪاوڙ مان موٽيو ۽ ان حاجي کي منهن تي هڪڙو ڌڪ هنيائين جنهن ڪري غريب ماڻهوءَ جو ڏند ڀڄي پيو. واقعي جو باقي حصو شام ۾ اسلامي لشڪرن جي سپه سالار حضرت ابو عبیده رضي الله تعالیٰ عنه ڏانهن حضرت عمر رضي الله تعالیٰ عنه طرفان لکيل خط ۾ چيل يادگار لفظن ۾ ٻڌائڻ ضروري آهي: خليفو لکي ٿو: ”غريب حاجي مون وٽ آيو ۽ سندس تدارڪ ڪرڻ لاءِ عرض ڪيائين. مون جبالا کي گهرايو ۽ اهو جڏهن منهنجي آڏو آيو ته مون ان کان پڇيو ته ان هڪڙي مسلمان پاءُ سان اهڙو خراب سلوڪ ڇو اختيار ڪيو هيو. ان جواب ڏنو ته ان ماڻهوءَ سندس بي عزتي ڪئي هئي ۽ اهو چيائين ته جيڪڏهن ان کي ڪعبت الله شريف جي حرمت جو خيال نه هجي ها ته ان مهل ئي ان ماڻهوءَ کي قتل ڪري ڇڏي ها. مون ان کي ٻڌايو ته ان جا اهي لفظ ان طرفان ڪيل ڏوه جي سنگيني کي اڃا وڌائين ٿا ۽ جيستائين اهو زخمي شخص کان معافي حاصل نٿو ڪري ته پاڻ کي شريعت جي عام سزا لاءِ پيش ڪرڻو پوندس. جبالا جواب ڏنو ته مان هڪڙو بادشاه آهيان ۽ پيو هڪڙو عام ماڻهو آهي.“ ”بادشاه يا غريب، توهان ٻئي مسلمان آهيو ۽ شريعت جي نظر ۾ توهان ٻئي برابر آهيو.“ ان چيو ته سزا کي ٻئي ڏينهن تائين روڪيو وڃي: ۽ زخمي جي راضي سان مون دير ڪرڻ جي اجازت ڏني. جبالا رات جي وڳڙي ۾ ڀڄي ويو ۽ هاڻي عيسائي ڪٿي سان ملي ويو آهي.<sup>1</sup> پر الله تعالیٰ توکي ان ۽ ان جهڙن گھڻن مٿان سوڀ ڏياريندو.....“

حضرت ابو عبیده رضي الله تعالیٰ عنه اهو خط پنهنجن لشڪرين جي آڏو پڙهي ٻڌايو. لڳي ٿو ته پهرين خليفن جي دور ۾ اهڙن پيغامن جو رواج عام هيو. شهر ۾ ڀيا واهڻ ۾ ڪنهن به ماڻهو کي عوامي معاملن کان بي خبر ڪونه رکيو ويندو هيو. هر جمعي تي عبادت ڪرڻ

<sup>1</sup> ابتدائي مسلمان بازنطيني بادشاه کي اهڙي لقب سان سڏيندا هيا.



کان پوءِ مؤمنن جو سالار گڏ ٿيل جماعت آڏو روزمره جي مکيه واقعن ۽ ڪارگزارين جو ذڪر ڪندو هيو. ٻين علائقن ۾ مقرر ٿيل حاڪم ان جي مثال جي پيروي ۾ عمل ڪندا هيا. انهن عام گڏجاڻين ۾ هر مسلمان کي شرڪت ڪرڻ جو حق هيو. اهو پنهنجي نهايت سٺي نموني ۾ جمهوريت جو راڄ هيو. اسلامي سربراه مؤمنن جو سالار ڪنهن به الوهيت جي چوغي ۾ ويڙهيل ڪونه هيو. اهو رياست جي انتظام بابت رعيت آڏو جوابده هوندو هيو. خلفاء راشدين جنهن پابندي سان پاڻ کي ماڻهن جي خوشحالي لاءِ وقف ڪري ڇڏيو هيو ۽ جنهن سادگي سان اهي زندگي گذاريندا هيا، اها آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي سنت جي پوري پوري تقليد هئي. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم وانگر اهي مسجد شريف ۾ عبادت ڪندا هيا، ۽ واعظ ڪندا هيا، غريبن ۽ ڏکويلن کي پنهنجي گهر مهمان ڪندا هيا ۽ معمولي ماڻهو ڏي به ڌيان ڏيڻ کان ڪونه ڪيڀائيندا هيا. جلسن جلوسن کان سواءِ، ڌام ڌوم يا تقريبن سڃاڻڻ کان سواءِ، انهن پنهنجي ڪردار جي طاقت سان ماڻهن جي دلين تي حڪمراني ڪئي. حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه بيت المقدس (جيروسليم Jerusalem) وارن طرفان بنا شرط جي آر مڃڻ کي قبوليت ڏيڻ لاءِ اڪيلي غلام سان گڏجي شام ڏانهن سفر ڪيو. حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه لاڏاڻي وقت پنهنجن وارثن لاءِ فقط ڪپڙن جو هڪڙو وڳو هڪڙو آڻ ۽ هڪڙو غلام ڇڏيو. حضرت علي عليه السلام هر جمعي تي قومي خزاني مان پنهنجي گذاري لاءِ ملندڙ رقم کي مسڪينن ۽ ڏکويلن ۾ ورهائي ڇڏيندا هيا، ۽ عام عدالتن لاءِ پنهنجي احترام ذريعي ماڻهن لاءِ اعليٰ مثال قائم ڪيائون. جيستائين اسلامي جمهوريت قائم رهي خليفن مان ڪوبه انصاف لاءِ مقرر ٿيل عدالتن جي فتوا جي نه ته ابتڙ قدم کڻي سگهندو هيو ۽ نه وري انهن ۾ ردبدل ڪري سگهندو هيو.<sup>1</sup>

ڪنهن نئين حڪومت لاءِ جنهن هٿيارن جي زور وسيلي اقتدار حاصل ڪيو هجي، فطري طور ماڻهن جي محبت کڻڻ ڏکيو هوندو آهي.

<sup>1</sup> معاويه جي ئي دور ۾ پهريون ڀيرو اهو ٿيو جو قاضي جي عدالت طرفان ڏنل سزا تي عملدرآمد ڪونه ٿيو قاضي طرفان ڏوهي قرار ڏنل ماڻهو کي صرف انهي ڪري معافي ڏني وئي ته ڏوهي ماڻهو ان غاصب (معاويه) جي شان ۾ قصيدو پڙهيو.

پهرين عرب مسلمانن مفتوح قومن کي انتهائي وڏي ڀرسي ۽ عقيدت واري وابستگي لاءِ بامقصد سبب مهيا ڪيا. حضرت ابو عبیده رضي الله تعاليٰ عنه جي امن پسندي ۽ مروت جي سرواڻين ذريعي جنهن خالد بن وليد جهڙن سپاهين جي سخت مزاجي ۽ ڪاوڙ کي ضابطي ۾ رکيو انهن پنهنجي رعيت جي شهري حقن جو مڪمل تحفظ ڪيو. انهن سڀني مفتوح قومن کي نهايت مڪمل مذهبي آزادي ڏني. انهن جو رويو ۽ ڪردار جديد زمانن جي ڪيترين مذهب حڪومتن لاءِ شهري ۽ مذهبي رواداري جو نهايت شاندار مثال پيش ڪري ٿو. نه ته انهن عورتن کي ڪوڙا هٿي موت ڪنڌي تائين پهچايو. نه وري انهن معصوم عورتن کي پنهنجي رڪوالن هٿان سائيريا جي ڪاٺين ۾ ظلم جو نشانو ٿيڻ لاءِ مصيبت ۾ ڏڪيو. انهن ۾ ايتري ڏاهپ هئي جو فتح ڪيل ملڪن ۾ موجود سماجي ادارن جي ڪم ۾ جيڪي انهن جي مذهب سان مخالفت ۾ ڪونه هيا، ڪڏهن به مداخلت ڪونه ڪئي.

حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه عوام جي زرعي خوشحالي جي حاصلات لاءِ جيڪي ڪوششون ورتيون انهن مان ظاهر ٿئي ٿو ته ان کي عوام جي مفادن ۽ خوشحالي کي ترقي وٺرائڻ جو ڪيترو خيال هيو. زمين تي جيڪا ڍل مقرر ڪئي وئي اها انصاف پري ۽ وڃڻي بنياد مطابق مقرر ڪئي وئي هئي. مملڪت جي هر علائقي ۾ نهرون ۽ ناليون کوٽڻ لاءِ حڪم ڏنو ويو هيو. جاگيرداري زماني کان جن محصولن ڌرتي جي آبادگارن کي پيڙهي ڇڏيو هيو اهي سڀ مڪمل طور تي ختم ڪيا ويا ۽ ڪڙم ڪرڻ وارن کي صدين جي ٻانهپ واري بار کان آزاد ڪيو ويو. انهي نرالي ماڻهوءَ جي هڪڙي قاتل هٿارن شهادت اسلامي مملڪت لاءِ بيشڪ هڪڙو ناقابل تلافِي نقصان هيو. ان جو ڪردار جنهن ۾ سختي سان گڏ عدل جو عنصر به هيو ان جي انسان شناسي ۽ ساڃاهه جنهن ڪري اهو خاص طور تي اموي خاندان وارن جي اقتدار لاءِ آرزوئن جي منصوباسازي تي نظر رکڻ ۽ دٻائي رکڻ لاءِ نمايان طور تي موزون هيو. حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه حياتي جي آخري گھڙين ۾ ڇهن ماڻهن کي پاڻ مان سندس جانشين چونڊڻ جو ڪم سونپيو. حضرت علي عليه السلام بن حضرت ابوطالب رضي الله تعاليٰ عنه کي خلافت جي آڇ ڪئي وئي هئي پر اموي سازشن ڪري انهي آڇ سان هڪڙو شرط لاڳو ڪيو ويو هيو جنهن لاءِ انهن کي پڪ هئي ته حضرت

علي عليه السلام اهو شرط ڪونه مڃيندو. ان کان مطالبو ڪيو ويو ته اهو نه صرف شرعي قانونن، ۽ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان ڇڏيل رهنما نمونن (سنت) ذريعي حڪومت هلائيندو پر انهن مثالن جي به پيروي ڪندو جيڪي ان کان اڳ گذريل ٻن خليفن مقرر ڪيا هيا. پنهنجي انفرادي ڪردار ڪري حضرت علي عليه السلام پنهنجي ساڃاه کي ائين قابو ۾ رکڻ جي اجازت ڏيڻ کان انڪار ڪيو. پوءِ خلافت امويين جي اميدن مطابق انهن جي خاندان جي فرد حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه کي آچي وئي. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نائب طور انهي بزرگ سردار طرفان خلافت سنڀالڻ واري عمل کي بعد ۾ ظاهر ٿيل نتيجن اسلامي جماعت لاءِ گهربل تجربو نه رکندڙ هاجو ثابت ڪيو. حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه هڪڙي اهڙي خاندان جو فرد هيو جنهن سدائين هاشمي خاندان سان ڳوڙهي دشمني رکي هئي. انهن پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي سخت نفرت واري ڏڪار سان ستايو هيو ۽ ان کي پنهنجي گهر مان هجرت ڪرڻ لاءِ مجبور ڪيو هيو. انهن دين کي ان جي اوائلي مرحلي ۾ ئي ختم ڪرڻ لاءِ سخت جدوجهد ڪئي هئي. ان خلاف آخر تائين لڙايون ڪيون هيون. انهن جو پاڻ ۾ مضبوط اتحاد ٿيل هيو بنومضر جي سڀني قبيلن منجهه، جنهن جا اهي مشهور رڪن هيا، وڏو اثر رسوخ رکندڙ هيا. پراڻي اختيار ۽ وقار کي پنهنجن هٿن مان نڪرندو ڏسي اموي دل ۾ لڪل ساڙ ۽ حسد کان ٻري رهيا هيا. مڪي جي فتح کان پوءِ انهن ان ٿيڻي کي قبول ڪيو هيو پر حضرت عبدالله رضي الله تعاليٰ عنه جي پڇڙي جيڪا بربادي انهن مٿان آندي هئي ان ڪري انهن هاشمي گهراڻي ۽ اسلام کي ڪڏهن به معاف ڪونه ڪيو. جيستائين رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ظاهري حياتي ۾ هيا ته سندن عظيم شخصيت انهن سڀني غدارن تي چاڻهي رهي. انهن مان ڪيترن ذاتي مفاد ڪري<sup>1</sup> ۽ مسلمانن جي سوڀ ڪري اسلامي جماعت کي جيڪي دنياوي ملڪيتون ملنديون هيون انهن کي حاصل ڪرڻ جي لالچ هيٺ، نالي ماتر دين قبول ڇو اقرار ڪيو هيو. پر حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جنهن جمهوريت جو اعلان ڪيو هيو ان سان

<sup>1</sup> انهيءَ ڪري انهن کي ”مؤلفت القلوب“ چوندا هيا.

انهن ڪڏهن به نفرت ڪرڻ ختم ڪونه ڪئي هئي. اهي ماڻهو عياش ۽ فضول خرچ، ظالم مفادپرست ۽ دلي طور اندر ۾ ڪافر هيا؛ انهن برابري جا حق ڏيارڻ واري مذهب تي زخم لڳايا. اهو مذهب جنهن اخلاقي ذميوارين ۽ ذاتي پارسائي جي سخت بجا آوري کي زور وٺرايو. انهن شروع کان ئي جنهن حڪومت سان اتحاد ڪرڻ جو قسم ڪنيو هيو ۽ ان جمهوريت جنهن انسان تي پياريو ٿي، اموين پاڻ کي ان جون پاڙون کوٽڻ ۽ برباد ڪرڻ لاءِ وقف ڪري ڇڏيو هيو. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي پهرين ٻن خليفن انهن جي خواهش کي پابندي اندر رکيو ۽ انهن جي سازشي ۽ دغا بازی وارين رٿائن کي ڊٻائي رکيو. حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه جي خليفن ٿيڻ سان اهي گجھن وانگر شڪار جي بوءِ سنگمندي مديني ڏانهن ولر ڪري آيا. ان جي خليفن ٿيڻ سان نفرت جي طوفان جو اهو لاو وڌائي پيو جيڪو اموين جي دل ۾ نفس پرستي ڪري پري رهيو هيو. جنهن اسلامي دنيا کي ان جي نهايت اندرين ڳر مان جنجهوڙي ڇڏيو ۽ ان جي نهايت قيمتي ۽ عاليشان زندگين کي تباه ڪري ڇڏيو.

حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه جي خلافت ۾ ان کان اڳ گذريل ٻن خليفن طرفان قائم ڪيل پاليسي ۽ انتظام مڪمل طور تبديل ٿي ويو. جڏهن ته حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه انهن جي فيصلن تي پيروي ڪرڻ جي حامي پري هئي. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي پهرين اصحابن ۽ ساٿين مان ڪنيل سڀني سڀه سالارن ۽ گورنرن کي عهدن تان هٽايو ويو. اهليت ۽ مخلصي واري خدمت پوري طرح نظرانداز ٿيل هيون. فائدي وارن ۽ ذميوارين نياڻ وارن سمورن عهدن تي اموين قبضو ڪري ورتو هيو. علائقن جون گورنريون اهڙن ماڻهن جي حوالي ڪيون ويون هيون جن پاڻ کي اسلام جو نهايت وڏو دشمن ثابت ڪيو هيو ۽ خزاني کي انهن جي فائدي لاءِ خالي ڪيو ويو. جڏهن اسان حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نظام ۾ اختلافن جي باري ۾ ذڪر ٿا ڪريون ته اسان کي بعد ۾ آيل واقعن جو ڪجهه تفصيل سان بيان ڪرڻو پوندو. هتي اهو چوڻ ڪافي آهي ته انتظاميه جي بدعنواني، اڳ مقرر ڪيل سمورن مثالن کان مڪمل طور انحراف، ڪراڙي خليفن طرفان پنهنجي خاندان وارن جي حمايت ۾ انتهائي طرفداري ۽ ڪنهن به شڪايت ٻڌڻ کان ان جي

لاچارِي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي پراڻن اصحابن ۽ مسلمانن جي عام جماعت ۾ سخت ناراضپي کي اڀاريون جنهن جي پڄاڻي بغاوت جي صورت ۾ ٿي جنهن ۾ حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه پنهنجي حياتي وڃائي. حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه جي دردناڪ شهادت کان پوءِ ماڻهن گڏيل رضامندي سان حضرت علي عليه السلام کي خالي ٿيل جاءِ تي خليفو چونڊيو. ان کان پوءِ خليفِي خلاف جيڪي هٿياربند بغاوتون شروع ٿيون اهي تاريخي حقيقتون آهن. اولسنر (Oelsner) چوي ٿو ”جيڪڏهن علي (عليه السلام) کي پر امن طريقي سان خلافت هلائڻ ڏني وڃي ها ته ان جون خوبيون، ان جي پختگي، ۽ ان جي ڪردار جي برتري ڪري پراڻي جمهوريت کي ۽ ان جي سادن طريقن کي هميشه لاءِ استقلال (دوام) ملي وڃي ها.“<sup>1</sup> پاڙيتو قاتل جي خنجر اسلام جي اميدن کي پاڻمال ڪري ڇڏيو. ميجر اوسبرن (Major Osborn) چوي ٿو ”ان سان گڏ نهايت سڄي دل وارو ۽ گهڻو پلو مسلمان شهيد ٿي ويو. اسلامي تاريخ جنهن جي يادن کي محفوظ ڪري ڇڏيو آهي.“ حضرت علي عليه السلام جيڪڏهن پنهنجي زماني کان ست صديون اڳ دنيا ۾ اچي ها ته انهي شاندار ماڻهوءَ کي ديوتا جو درجو ڏنو وڃي ها، ۽ تيرهن صديون پوءِ پيدا ٿئي ها ته ان جي ذهانت ۽ قابليت، ان جي اخلاقي اوجاين ۽ ان جي دليري، مُهذب دنيا طرفان واکاڻ ڪتي وڃي ها. هڪڙي حڪمران جي حيثيت ۾ اهو پنهنجي وقت کان اڳ اچي ويو. گهڻو ڪري حق خلاف سرچاءِ نه ڪرڻ واري پنهنجي محبت ڪري پنهنجي شرافت ڪري، ۽ پنهنجي رحمڊلي واري طبيعت ڪري اموين جي دغا بازی ۽ فريب سان مقابلو ڪرڻ ان جي وس جي ڳالهه ڪونه هئي.

معاويہ طرفان هڪڙي بادشاهي طرز واري حڪومت قائم ڪرڻ سان اسلام جو سياسي روح وڏي تبديلي مان گذريو. هاڻي اڳ وانگر حڪمران جمهوريت جا اڳواڻ ڪونه هيا جيڪي ماڻهن جي مرضي ۽ ووت جي حق ذريعي چونڊبا هيا، ۽ جيڪي صرف دين جي عظمت ۽ پنهنجي رعيت جي پلائي لاءِ انتظام هلائيندا هيا. معاويہ جي زماني کان وٺي حڪومت ڪندڙ خليفو پنهنجو جانشين پاڻ نامزد ڪندو رهيو ۽

<sup>1</sup> ڏسو اولسنر (Oelsner) جو ڪتاب ”ڊيس افيفڪٽس ڊي لي رليجن ڊي محمد (Des Effects de la Religion de Mohammed)

ان جي موجودگي ۾ ماڻهن کان ان سان وفاداري ڪرڻ جو حلف ورتو ويندو هيو يا ان جي وڪالت ڪرڻ جي نموني ۾ ان جي نامزدگي جي رسمي منظوري ڏني ويندي هئي. انهي دستور ۾ ڪنهن جي به فائدي کان سواءِ رعيتي راڄ ۽ آمريت واري راڄ جون خرابيون گڏيل هيون. جمهوريت اندر نه رڳو رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اصحابن جي هڪڙي جماعت خليفن جي رهنمائي لاءِ مدد ڪندي هئي پر علائقائي گورنرن وٽ به ساڳيون صلاحڪاري جماعتون هونديون هيون. اموي راڄ جي دوران حڪومت خاص طور تي بدوي عربن ۽ ڄاڻو ماڻهن يا دڀڀي وارن طرفان حاصل ڪيل تقرير جي آزادي ذريعي مخصوص مزاج سان شهنشاهي طرز واري هئي. اهي ماڻهو اڪثر پنهنجي گفتي يا قرآن شريف مان ڪا آيت تلاوت ڪري يا شاعرن جا بيت پڙهي خليفن جي طبيعت جي رجحان کي بدلائيندا هيا. پهرين پنجن عباسي خليفن جي زماني ۾ توڙي جو کاتن جا وزير ۽ بنو عباس جا نالي وارا ماڻهو گڏجي هڪڙي غير رسمي صلاحڪاري جماعت جون ذمواريون نڀائيندا هيا پر ٿوري يا گهڻي شهنشاهي طرز واري حڪومت جاري رهي. خليفن سان وفاداري رکندڙ برادرين جي اڳواڻ نمائندن تي ٻڌل هڪڙي باضابط مشاورتي جماعت پهريون دفعو مامون اعظم جي دور خلافت ۾ قائم ٿي هئي. بووين، سامانين، سلجوقن ۽ ايوبيين سڀني جي زماني ۾ به پنهنجون مشاورتي جماعتون هيون جن ۾ ٿورو گهڻو عوام جي نمائندگي هوندي هئي.

پر پهرين عباسي خليفن جي دور ۾ شخصي حڪومت مسلمان قومن جي مادي خوشحالي ۽ دانشورائي ترقي ۾ مدد ڪئي. پنهنجي اختيار جي سگهه ۾ ۽ جنهن پختگي سان انهن حڪومت جون واڳون سنڀاليون ٿي، انهن کي انگلستان جي ٿيوڊر (Tudor) حڪمرانن سان ڀيٽي سگهجي ٿو. عباسي خلافت جو سياسي ۽ انتظامي ڍانچو جيڪو ايندڙ وقت ۾ وارشئي حاصل ڪندڙ حڪمران گهراڻن طرفان پنهنجو ڪري لاڳو ڪيو ويو اهو اصل ۾ بغداد جو بنياد وجهندڙ منصور جي ذهانت جي پيداوار هيو. پنهنجي ڪم جي اثرائتي ورهاست ڪري ۽ تفصيلن کي ضابطي ۾ رکڻ ڪري اهو جديد دورن جي نهايت چڱي نموني سان منظم ڪيل دستورن جي قطار ۾ بيهي ٿو.

عباسين پنهنجي حڪومت جي شروعات ۾ ئي جيڪا  
 ڪيترين صدين تائين جاري رهي، هڪڙو مالياتي کاتو ۽ رياست جو  
 عملداري ڏانهن قائم ڪيو پهرين کي محصولن جي وصولي ۽ سلطنت  
 جي خرچ پڪي جي اداڻگي جون ذميواريون سونپيل هيون، ۽ ٻئي کي  
 عملدارن جي حڪمن تي قانوني حيثيت جو ٺپو هڻڻ جي ذميواري  
 سونپيل هئي. ان کان پوءِ ڪم جي سٺي ورهاست لاءِ رياست جا ٻيا نوان  
 کاتا (جن کي ديوان سڏيو ويندو هيو) کوليا ويا جن منجهان هي مکيه  
 آهن :- ديوان الخراج (ڍل يا محصولن جي مرڪزي آفيس) يا مالياتي  
 کاتو؛ ديوان الضياع سلطانيه (سرڪاري ملڪيتن جي آفيس)؛ ديوان  
 الزمام (آڊٽ يا اڪائونٽس آفيس)؛ ديوان الحند (دفاع جو کاتو)؛ ديوان  
 الموالي والغلمان (غلامن ۽ مملوڪن جو کاتو) جتي خليفن جي غلامن  
 ۽ ملازمن جي حاضري جو رجسٽر رکيل هوندو هيو ۽ انهن جي کاڌ  
 خوراڪ ۽ سنڀال جو انتظام ڪيو ويندو هيو. ديوان البريد (ٽپال کاتو -  
 پوسٽ آفيس)؛ ديوان الزمام والنفاقات (شاهي گهراڻي جي خرچ پڪي  
 جي آفيس)؛ ديوان الرسائل (لکپڙهه ڪرڻ واري آفيس)؛ ديوان التوقيه  
 (درخواستون وصول ڪرڻ واري آفيس)؛ ديوان النظر في المظالم  
 (شڪايتون ٻڌڻ واري آفيس)؛ ديوان الاحداس والشرطه - (مليشيا ۽  
 پوليس آفيس)؛ ۽ ديوان العطاء (امداد ۽ پگهار ڏيڻ واري آفيس) ڪنهن  
 لحاظ کان وڏي خزاني واري آفيس جهڙي جنهن کي مستقل بنياد تي  
 مقرر ٿيل سپاه کي پگهارون ڏيڻ جي ذميواري سونپيل هئي. غير مسلم  
 ماڻهن جي مفادن جي تحفظ جي ذميواري هڪ خاص آفيس کي سونپيل  
 هئي جنهن جي سربراھ کي ڪاتب الجھبذه سڏيو ويندو هيو.

هر هڪ سرڪاري آفيس هڪڙي انتظامي سربراھ جي  
 اختيارداري هيٺ هوندي هئي جنهن جي عهدي کي رئيس يا صدر چيو  
 ويندو هيو ۽ نظرداري ڪرڻ ۽ عملي ڪم کي ضابطي ۾ رکڻ لاءِ  
 انسپيڪٽر رکيل هوندا هيا جن کي ”مشرف“ يا ”ناظر“ سڏيو ويندو هيو.<sup>2</sup>

<sup>1</sup> آخري عباسي خليفن جي دور ۾ وڌيڪ ٽي ديوان يا کاتا کوليا ويا :- ديوان القضا  
 (وزارت عدل)، ديوان العرضي (پگهارن ورهائن وارو دفتر) ۽ ديوان الطغراز (اهو دفتر  
 جتي شاهي مهرون رکيل هيون ۽ دستاويزن جي جانچ پڙتال ٿيندي هئي).

<sup>2</sup> عباسين جي سياسي ۽ انتظامي بندوبست جي باري ۾ مڪمل تفصيل لاءِ ڏسو  
 اسلام جي مختصر تاريخ ”دي شارت هسٽري آف ساراسينس“

عباسي خليفن انهي انتظامي ڍانچي لاءِ حاجب جي عهدي سان هڪڙي آفيسر جو اضافو ڪيو جنهن جو ڪم ٻاهرين ملڪن جي سفيرن جو تعارف ڪرائڻ ۽ قاضين جي فتوائن خلاف اپيل ٻڌڻ لاءِ ڪورٽ جي حيثيت ۾ ڪم ڪرڻ هيو. انهن وزير اعظم جي آفيس به قائم ڪئي جنهن جي ذميواري اها هوندي هئي ته حاڪم جي خدمت ۾ ان جي غور ڪرڻ لاءِ اهڙن معاملن کي پيش ڪري جيڪي حاڪم طرفان فيصلو ڪرڻ جا گهرجائو هجن. انهن علائقائي (صوبائي) انتظام کي باقاعدي بڻايو ۽ صوبن کان گهربل ڍل کي مقرر ڪيل پڪي رقم جي صورت ۾ لاڳو ڪيو. انهن بغداد کان مڪي تائين رستي سان گڏ تلاءُ ۽ حوض ٺهرايا، ۽ مسافر خانا تعمير ڪرايا. رستي سان گڏ وڻ پوکرايا ۽ هر هنڌ رستن جي ڪنارن تي مسافرن ۽ حج جي پانڌيڙن جي ساهي پئڻ لاءِ انتظار گاهه ٺهرايائون. انهن مديني ۽ مڪي جي وچ ۾ رستو ٺهرايو ۽ حجاز ۽ يمن جي ٻنهي صوبن وچ ۾ اچ وڃ جي سهوليت خاطر اُنن ۽ گهوڙن واريون ٽپالي چوڪيون مقرر ڪيائون. انهن ٽپال جي ترسيل (پهچ) لاءِ هر شهر ۾ ٽپالي قاصد مقرر ڪيا. انهن سلطنت جي دستاويزن جي سنڀال ۽ حفاظت لاءِ گادي واري شهر ۾ مرڪزي آفيس قائم ڪئي، ۽ پنهنجي حڪمراني واري علائقي جي هر حصي ۾ باصلاحيت پوليس مقرر ڪئي. انهن واپارين جي هڪڙي تنظيم ٺاهي جنهن کي ڪاروباري ڌيتي لپيئي مٿان نظرداري رکڻ، واپاري ماڻهن جي وچ ۾ پيدا ٿيندڙ تڪرارن جو فيصلو ڪرڻ ۽ ٺڳي کي دٻائڻ جي ذميواري سونپيل هئي. نه صرف هر واپاري مرڪز ۾ واپارين جي هڪڙي باقاعده انجمن هئي، پر گهڻن اهم شهرن ۾ به مڪاني جماعتون هونديون هيون. انهن هڪڙو محتسب مقرر ڪيو جيڪو روزانو واپارين جي وٽن ۽ تارازين کي جانچڻ لاءِ گشت ڪندو رهندو هيو. انهن خود انتظامي کي هتي وٺرائي ۽ بلدياتي ادارن کي تحفظ ڏنائون ۽ همٿايائون. زراعت کي هارڻو ڪندڙن جي مفاد وٽان ترقي وٺرائي وئي. ملڪ جي حالت ۽ عوام جي خوشحالي جي باري ۾ علائقائي آفيسرن کان وقت به وقت رپورٽون گهرايون وينديون هيون. عباسي حڪمرانن مان ڪيترن پنهنجي رعب تاب ۽ شان و شوڪت جي باوجود جمهوري خوبي جو نمونو قائم ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي. انهن طرفان لکيل ڪتاب، انهن طرفان ٺاهيل



ٽوڪريون مارڪيت ۾ وڪرو ڪيون وينديون هيون ۽ انهن مان ٿيل آمدني خليفن جي ذاتي خرچ پڪي جو پورا ٿو ڪرڻ لاءِ هوندي هئي. انهن پنهنجي رعيت جي فلاح و بهبود لاءِ جيڪي ڪوششون ڪيون ان سان انهن جي ظلمن جي ڪنهن حد تائين تلاني ٿي وڃي ٿي جيڪي انهن آل علي عليه السلام سان ڪيا. مامون رشيد ۽ ان کان پوءِ سندس پٺيان لاڳيتن ٻن جانشينن جي دور ۾ عباسي سلطنت پنهنجي عروج تي پهچي وئي.

اسلام جو سياسي ڪردار ڪيترو کليل ذهن جو آهي، اهو پاڻ کي معاشري جي مڙني حالتن ۽ نمونن سان ڪيترو هم آهنگ بڻائي سگهي ٿو ان جو بهترين مثال اسپين آهي. بربرن جي ڪٽڪن هٿارن انهي ملڪ نهايت گهڻو نقصان سٺو هيو جن پنهنجي آڏو موجود هر اداري کي ملياميت ڪندي ڌرتي مٿان پهاريو ڦيري ڇڏيو هيو. رومي سلطنت جي ڪنڊرات مٿان انهن جيڪي بادشاهتون قائم ڪيون هيون، تن سياسي ترقي جي ڳوٺن جي ڪو ماڻي ڇڏيو هيو. رعيت تي جاگيرداري اهنجن جو ايترو بار پيل هيو جو رعيت ان بار هيٺ ڊهجي وئي هئي. وسيع ايراضيون آبادي کان مڪمل طور خالي ٿي ويون هيون. اسلامي ضابطي جي نفاذ ماڻهن کي ۽ ان سان گڏوگڏ ڌرتي کي جاگيرداري واري پانهپ جي غلامي کان آزاد ڪرايو. رڻ پٽ باغ بهار ٿي ويو هر طرف کان آباد ٿيندڙ شهر تيزي سان وڌڻ لڳا ۽ ڇڙواڳي بدران قانون جي عملداري جاءِ والاري عرب مسلمانن اسپين جي زمين تي اچڻ کان هڪدم پوءِ رعيتي خاندانن کي ڪنهن به نسل يا مذهبي عقيدتي جي فرق کان سواءِ، نهايت وڏي پيماني واري آزادي جو يقين ڏيارڻ لاءِ هڪڙو فرمان ڇپرائي ورهايو جنهن تحت سوئي (Suevi)، گوٿ (Goth)، وندل (Vandal)، رومي ۽ يهودي سڀني کي مسلمانن سان برابري واري حيثيت ۾ رکيو ويو هيو. يهودين ۽ عيسائين، ٻنهي کي پنهنجن مذهبن تي پوري طرح عمل ڪرڻ، پنهنجن عبادت گهرن کي آزادي سان استعمال ڪرڻ ۽ جان و مال جي مڪمل تحفظ جي ضمانت ڏني وئي. ان کان علاوه مقرر ڪيل حدن اندر انهن کي پنهنجن قانونن تي عمل ڪرڻ ۽ فوج ۾ نوڪري ڪرڻ سان گڏ ٻين عوامي آفيسن ۾ ڪم ڪرڻ جي به اجازت ڏني. انهن جي عورتن کي فاتحن سان شاديون ڪرڻ جي اجازت هئي. ڇا عربن طرفان اسپين ۾ ادا ڪيل ڪردار ڪيترين يورپي قومن طرفان، موجوده زماني ۾ به، مفتوح قومن سان ڪيل سلوڪ جي مقابلي ۾ حيرت انگيز فرق ظاهر نٿو ڪري؟ جيڪڏهن عرب حڪمراني کي انگلستان ۾ نورمن (Norman) واري حڪومت يا صليبي لڙاين دوران شام ۾ عيسائين جي ڪردار سان پيٽ ڪنداسين ته ائين ڪرڻ سان ڇڻ اسان

انسانذات ۽ ساڃاه جي تذليل ڪندا هوندا سين. ڪنهن به قسم جي فرق کان سواءِ پنهنجن واعدن کي پورو ڪرڻ لاءِ عربن جي فرض شناسي، سڀني طبقن کي انهن جيڪو هڪجهڙو انصاف مهيا ڪيو ان کين ماڻهن جو اعتماد ڏياريو. نه صرف انهن معاملن ۾ پر ذهني قابليت ۽ رويي جي پرڪشش خوبي ۾ ۽ پنهنجين روايتن جي پاسداري ۾ پڻ عرب ان زماني جي سڀني قومن کان امتيازي فرق وارا هيا.<sup>1</sup> بربرن جي حڪومت ۾ عيسائي پادرين جي اثر رسوخ ڪري يهودين تمام گهڻو ڏکيائي ۾ گذاريو هيو. عربن وسيلي حڪومت جي تبديلي ڪري انهن کي گهڻو فائدو رسيو. اسپين جي وڏي رتبي وارين عورتن جن منجهان پيلاجيس (Pelagius) جي پيڻ ۽ راڊرڪ (Roderick) جي ڌيءَ ”زنديقن“ (يعني مسلمانن) سان شاديون ڪيون (قدامت پرست جين ماريانا Jean mariana مسلمانن لاءِ اهو ”زنديق“ لفظ استعمال ڪيو آهي). انهن کي سڀئي حق ۽ رعايتون حاصل هيون جيڪي سندن رتبي انهن کي ضمير جي مڪمل آزادي سان ڏنيون ٿي. زمين جي جن مالڪن راڊرڪ جي زيادتين کان بچڻ لاءِ جبلن ۾ پناهه ورتي هئي. مسلمانن انهن سڀني کي پنهنجي پاڇ ترڪ ڪري موٽي اچڻ جي دعوت ڏني. بدقسمتي سان انهن علائقن مان تمام گهڻن ماڻهن جي لڏپلاڻ ڪري ويرانِي ايتري هئي جو گهرج مطابق انهن کي وري آباد ڪرڻ ۾ ڪامياب ڪونه ٿيا. انهيءَ ڪري مسلمانن انهن پوکي راهي ڪندڙ ڌارين ماڻهن کي جيڪي پاڻ کي جزيري ۾ آباد ڪرڻ جا خواهشمند هيا، نهايت وڏين سهولتِ جون آڇون ڪيون. انهن آڇن جي ڪري ايشيا ۽ آفريڪا منجهان پورهيت ماڻهو وڏي تعداد ۾ اسپين اچي ويا. هڪڙي ئي لڏي (ڪيپ) ۾ پنجاه هزار يهودي پنهنجن ٻارن بچڻ کي ساڻ ڪري اندلس ۾ اچي آباد ٿيا.

ستن صدين تائين مسلمانن اسپين تي راڄ ڪيو ۽ اندروني جهڳٽن ۽ شاهي گهراڻي جي تڪرارن جي باوجود انهن جا دشمن به انهي ڳالهه جا شاهد آهن ته انهن جي حڪومت اسپين لاءِ رحمت هئي. اسپيني عرب ثقافت جي جنهن بلندي تي وڃي پهتا ان لاءِ ڪڏهن ڪڏهن اهو سمجهيو ويو آهي ته اهو سڀ مسلمانن ۽ عيسائين جي وچ ۾ گهڻي پيماني تي ٿيل شادين جي ڪري ٿيو. بنا شڪ جي انهن شادين اسپيني مسلمانن جي سڌاري لاءِ گهڻو اثر ڪيو ۽ انهن جي حيرت انگيز تهذيب جنهن سان جديد يورپ علم ۽ هنر

<sup>1</sup> ڏسو ڪونڊي (Conde) جو ڪتاب ”هسٽري آف اسپينش مورس“ History of Spanish Moors

جي ترقي ۾ واڌارو حاصل ڪيو آهي عربن جا احسانمند آهن.<sup>1</sup> جيڪو ڪجهه اسپين ۾ ٿيو اهو ٻين ملڪن ۾ به ٿيو. جتي جتي به مسلمان پهتا اتي انهن علائقن جي حالت بدلجي وئي؛ لاقانونيت جي جاءِ تي قانون اچي ويو ۽ ڌرتي تي امن ۽ خوشحالي مرڪڙ لڳا. جيئن سپاه گيري ڪنهن به هڪ طبقي جو مخصوص ڌنڌو ڪونه هيو ائين پورهيو به ٻئي لاءِ تڏليل جي نشاني ڪونه هيو. پوکي راهي ڪرڻ جو ڌنڌو سڀني طبقن منجهه ايترو مقبول هيو جيترو هٿيارن سان ويڙه ڪرڻ.<sup>2</sup>

اسلام پنهنجي رعيت ڏانهن حڪمرانن جي ذميواري جي جيڪا اهميت ڏيکاري ٿو ۽ جنهن طريقي سان اهو ماڻهن جي برابري ۽ آزادي کي هٿي وٺرائي ٿو ۽ انهن جي سندن حڪمرانن جي ڏاڍ کان حفاظت ڪري ٿو اهو رعيت ۽ حڪمرانن جا هڪٻئي ڏانهن حقن جي باري لکيل ڪتاب ۾ بيان ڪيل آهي.<sup>3</sup> جنهن جوليڪ صفي الدين محمد بن علي بن طباطبائي آهي. جيڪو عام طور تي ابن طقطقي جي نالي سان مشهور آهي. اهو ڪتاب 701 هـ (2-1301ع) ۾ سهيڙيو ويو هيو ۽ موصل جي امير فخرالدين عيسيٰ بن ابراهيم ڏانهن منسوب ٿيل آهي.

ڪتاب جو پهريون حصو ان جي باري ۾ آهي ته حڪمرانن جون پنهنجي رعيت ڏانهن ڪهڙيون ذميواريون آهن ۽ معاشي مسئلن کي ڪيئن حل ڪجي ۽ عوامي معاملن جي انتظام لاءِ ڪهڙا قانون هجن. ليڪڪ هڪڙي حاڪم ۾ هنن خاصيتن جو ضروري هجڻ بيان ڪري ٿو: ڏاهپ، انصاف،<sup>4</sup> پنهنجي عوام جي خواهش ۽ گهرجن جي ڄاڻ، ۽ خدا جو خوف. ۽ اهو پرزور نموني سان ٻڌائي ٿو ته اها خوف خدا واري آخري خاصيت مڙني چڱاين جو بنياد آهي ۽ سڀني برڪتن جي ڪنجي آهي ”هاذو خصلت هي اصل ڪُل خير و مفتاح ڪُل برکت اِنَ الملڪ من خاف الله اَمَنَ عبادالله.“

<sup>1</sup> ڏسو رينن (Renan) جو ڪتاب ”اويروز ايت ايويروئزم“ (Averroes et Averroisme)  
<sup>2</sup> اولسنر (Oelsner)

<sup>3</sup> انهي ڪتاب کي عام طور تي ”ڪتاب تاريخ الدوله“ (سلطنتن جي تاريخ) سڏيو ويندو آهي. پر ان جو اصل عنوان آهي ”ڪتاب الفخر في الآداب السلطنت و دولت الاسلاميه“ (اسلامي حڪمرانن ۽ سلطنتن جي ڪردار جي باري ۾ فخري جو ڪتاب)؛ ڊيرنبرگ (Derenbourg) جو ڇاپو. وڌيڪ تفصيل لاءِ ڏسو ضميمو نمبر 3.

<sup>4</sup> ڏسو ضميمو نمبر 3.

(جڏهن بادشاهه کي خدا جي حاضرناظر هجڻ تي ايمان هوندو ته الله تعاليٰ جا ٻانها ان جي بادشاهي ۾ تحفظ ۽ امن جون پرڪٽون ماڻيندا هوندا.) حاڪم کي لازمي طور رحم ڪرڻ - اَلْعَفْوَعِنَ الذُّنُوبِ - جي خصلت وارو هجڻ گهرجي ۽ ”اها مڙني سٺين خاصيتن مان اعليٰ خوبي آهي.“ اهو هروقت پنهنجي رعيت کي سک پهچائڻ جي خواهش رکندڙ هجي، ۽ انهن کان سندن گهرجن بابت معلوم ڪندو رهڻ وارو هجي، چو ته رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سدائين پنهنجن اصحابن سان صلاح مشورو ڪندا هيا، ۽ الله تعاليٰ قرآن شريف ۾ فرمايو آهي ”انهن (ماڻهن) سان هر معاملي بابت صلاح مشورو ڪر.“ (سورت آل عمران آيت 159) عوامي معاملن جي انتظام لاءِ اها حاڪم جي ذميواري آهي ته اهو عوامي آمدني جي نگهباني ڪري پنهنجي رعيت جي جان ۽ مال جي حفاظت ڪري امن قائم ڪري ڏوھي ماڻهن تي نظر رکي، ۽ رعيت کي هر نقصان کان بچائڻ جي تدبير ڪري اهو هميشه پنهنجي واعدي تي قائم رهي، ۽ پوءِ ليڪڪ معنيٰ واري انداز ۾ بيان ٿو ڪري ”رعيت جي ذميواري آهي تابعداري ڪرڻ پر ڪوبه رعيتي ڪنهن آمر جي تابعداري ڪرڻ لاءِ ٻڌل ڪونه آهي.“ ابن رشد جو قول آهي ”آمر حاڪم اهو آهي جيڪو رعيت لاءِ نه پر پنهنجي مفاد لاءِ حڪومت ڪري ٿو.“

مسلمانن جا قانون جيڪي انصاف جي اصولن تي ٻڌل آهن ۽ پنهنجي سادگي ۽ صحيح هجڻ ڪري ڌيان لائق آهن، ڪنهن اهڙي قسم جي تابعداري جو مطالبو ڪونه ٿا ڪن جيڪا عمل ڪرڻ ۾ ڏکي هجي يا انساني سوچ سان اڻ ٺهندڙ هجي. مسلمانن جتي جتي به حڪومت ڪئي، اهي ملڪ جاگيرداري ضابطي ۽ جاگيرداري سرشتي جي تباه ڪُن نتيجن کان آجا رهيا.<sup>1</sup> ڪنهن به رعيتي حق ۽ ذاتي حيثيت کي تسليم نه ڪندي انهن جي قانون سازي به وڏا نتيجا ڏنا - هڪڙو ڌرتي کي غير مهذب قانونن ذريعي مڙهيل هٿرادو بوجهن کان آڇو ڪرائڻ وارو ۽ ٻيو هر فرد کي حقن جي مڪمل برابري ۽ يقين دھاني وارو.

<sup>1</sup> ڪورسيڪا (Corsica)، سارڊينيا (Sardinia)، سسلي (Sicily)، ۽ جنوبي اٽلي (Lower Italy) مان عربن جي نيڪالي کان پوءِ جاگيرداراڻو نظام رائج ڪيو ويو.

<sup>2</sup> اولسنر (Oelsner).

## باب اٺون

### اسلام جون مذهبي ۽ سياسي فرقي بنديون

جنگ هفتاد و دو ملت هم را عذر نه

چون ندیدند حقيقت ره افسانه زدند

حافظ.

مذهبن جي تاريخ جو فلسفائو مطالعو ڪندڙ هر شاگرد لاءِ هن باب جو عنوان جيڪڏهن تڪليف جو نه ته به حيراني جو سبب ضرور ٿيندو. پنهنجي دين جي بانيڪار سان محبت ڪندڙ هر مسلمان کي لازمي طور شرم ۽ ڏک جو احساس ٿيندو. افسوس! اسلام انسانيت ۽ عالمي پائيچاري جو مذهب به، اندروني اثبوت ۽ هاڻيڪار تڪرارن جي لعنت کان بچي ڪونه سگهيو اهو دين جنهن کي بدحواس دنيا ۾ امن ۽ سڪون آڻيو هيو اهو خود، اقتدار حاصل ڪندڙن جي چسڪي ۽ پٽڪيل جذبن ذريعي ٽڪرن ۾ ورهائجي ويو. اسان عيسائيت ۾ جن خرابين کي قابل ملامت سمجهيو، ان جو سبب عيسوي نظام جو نامڪمل هجڻ ۽ ان جو انساني گهرجن جي موافق نه هجڻ هيو. اسلام ۾ جن خرابين کي اسان کي مڃڻو پوندو اهي دنياوي ترقي جي لالچ جو نتيجو ۽ اهڙن بي صبرن فردن ۽ طبقن جي انقلابي جبلتن ڪري پيدا ٿيون جن کي اخلاقي نظم و ضبط راس ٽٽي آيو.

عربي رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي غير معمولي صلاحيت، سندن شاندار شخصيت، ۽ پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جيڪا مذهبي ٻڌي ۽ عالمي شهرت جي دعوت ڏني، ان جي اثر انگيزي جو کليل ثبوت اها عالمي تحريڪ آهي جنهن جا پاڻ صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم رهبر هيا ۽ جيڪا تحريڪ اندروني خانداني لڙاين جي باوجود سندن امت کي ڌرتي جي گولي جي هڪڙي ڇيڙي کان ٻئي ڇيڙي ڏانهن فتح جي لهري چاڙهڻ تي ڪٽي وئي. عربستان جيڪو ان وقت تائين مختلف ويڙهو قبيلن ۽ خاندانن جي ويڙه جو ڳڙه هيو جن مان هر هڪ پنهنجي صدين واري خوني تڪرار ۾ مشغول هيو اهو اوچتو گڏيل مقصد جي جذبي سان سرهو ٿي ويو. ان وقت تائين عربن جي باهمي لڙاين ۽ انهن جي باهمي اتحادن، انهن جي گڏن ۽ انهن جي

اوگڻن، آزادي لاءِ انهن جي محبت ۽ انهن جي قبيلائي احساس، عملي سرگرمي جي گڏيل اتحاد پرڪاوت وڌي هئي. هاڻي دنارن جي هڪڙي جماعت اوچتو بادشاهن جي هڪڙي قوم ۾ تبديل ٿي وئي، نيم خان بدوشن جو هڪڙو نسل ”هڪڙي عالمي مذهب جو پيشوا ۽ هڪڙي ضابطي“ جو امين ٿي ويو. بيمثال قوت ۽ خودضابطگي واري جانثاري سان تن ڪنڊن جي وچ ۾ پکڙيل لاڏاڻو ڪٽنبن جي انبوهن ايمان جي جهنڊي کي کنيو ۽ ان کي ڌرتي جي هر علائقي ۾ بلند ڪري ڇڏيو. ”توهان کي سڀني انساني نسلن ڏانهن رحم جو پيغام ڪڍي وڃڻ لاءِ ۽ فطري ٻڌي جي اعلان ڪرڻ لاءِ، چونڊيو ويو آهي.“ اها دعوت هئي جيڪا انهن کي ٻڌائي وئي، ۽ انهن ماڻهن ان کي اهڙي عزم سان مڻهت ڏني جنهن ڪنهن به رنڊڪ کي ڪونه ٿي قبوليو. مضبوط عقيدو جي تمام گهڻي سگهه جنهن سان اهي مخالف مذهبن، عقيدن ۽ نسلن جي رڪاوٽن منجهان پار ٿيندا دنيا جي هڪڙي چيڙي کان ٻئي چيڙي تائين وڃي پهتا، ان پراسرار انقلاب جي ڪنجي آهي جيڪو انهن برپا ڪيو! حق اڙلي ۽ ابدي آهي: حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو پيغام ڪو نئون ڪونه هيو. ان پيغام جي اڳ ۾ به پرچار ڪئي وئي هئي پر ماڻهن جون دليون ڪٿي ڪونه سگهيو هيو. پاڻ ڪريمن جي آواز مڙدن ۾ زندگي جو روح ڦوڪي ڇڏيو مرنڌڻن کي جاڳائي ڇڏيو ۽ انسانيت جي نبض کي زمانن جي گڏ ٿيل طاقت سان ڌڙڪڻ جي قابل ڪيو. انهي عظيم سگهه هيٺ عرب مسلمانن جي لڏپلاڻ، ان پيغام جي ڪشش ۽ ان جا دور رس اثر جديد زمانن جو نهايت شاندار واقعو ٿا ٺاهين. عرب پنهنجي ريگستاني پناه گاهن منجهان انساني لڏي جي سرواڻ طور نڪتا. ٽيهن سالن اندر — حقي خلافت لاءِ پيشن گوئي ڪيل مدو — اهي پنهنجو پيغام پهچائڻ لاءِ هندوڪش جبل کان اٽلانٽڪ سمنڊ جي ڪنارن تائين هر قوم جي دروازي تي پهچي ويا هيا. وقت جي ٿوري عرصي ۾ جيڪو رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي لاڏاڻي کان پوءِ ۽ خلافت راشده جي پهچائي تائين گذريو انهن هڪڙي اهڙي سلطنت قائم ڪري ورتي جيڪا پنهنجي پڪيڙ ۾ رومين طرفان تيرهن صديون لڳاتار ڦهلاءَ ذريعي حاصل ڪيل ڪاميابي کان به گهڻو وڌيڪ هئي. ابن اثير، طبري يا ابوالفدا جا ورق اتلايو توهان اڳتي وڌندڙ هڪڙي لهر جي سلسلي کي ڏسندا، جيڪا جنهن به علائقي مان

گذري ان کي سرسبز بڻايائين، جيڪا به سني ڳالهه هئي ان کي پنهنجي دستور ۾ جذب ڪيائين.

بهر حال ساڳين سببن جن رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ظهور کان اڳ تائين عربن کي هڪڙي قوم منجهه هڪ ٿيڻ کان روڪي رکيو هيو يعني ساڳيون قبائلي نفرتون، ساڳيون خانداني مخالفتون، جنهن جا نشان اڃا تائين سڄي مسلم دنيا منجهه ڏسڻ ۾ اچن ٿا، آخرڪار نه صرف جمهوريت (خلافت راشده) جي تباهي پر اسلامي سلطنت جي خاتمي جو به سبب ٿيا. ڊي او هسن (de'Ohsson) چوي ٿو ”جيڪڏهن حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جا امتي پنهنجي رسول جي واٽ تي هلن ها ۽ پهرين خليفن جي ڪردار کي اپنائين ها ته انهن جي سلطنت اڃا تائين رومين جي سلطنت کان وڌيڪ پائيدار ۽ وڌيڪ ڪشادي ٿي وئي هجي ها.“ پر امويين جو حرص، عربن جي سرڪشي، ۽ انهن جي انفراديت واري خود غرضي وارو جذبو جيڪو گڏيل دشمن خلاف صف بندي وقت به پاڻ کي نشانبر ڪندو هيو ان عظيم الشان عمارت جي زوال جو سبب بڻيو جنهن کي شروعاتي مسلمانن جي جانثاري ۽ سورهياڻي وسيلي قائم ڪيو ويو هيو. انهي سبب ڪري ئي هيو جو جڏهن فرانس جو شهر ٽورس (Tours) مسلمانن جي قبضي ۾ اچڻ وارو ٿي هيو ته فتح شڪست ۾ تبديل ٿي وئي، انهن کي اسپين مان به انهي ڪري هڪالي ڪڍيو ويو چو ته اهي پنهنجي پراڻي ريگستاني رقابت کي وساري ڪونه سگهيا هيا ۽ دشمن جي خلاف گڏيل مقصد ڪونه ٿي رکيائون.

توڙي جو حڪومت ختم ٿي ۽ شاهي لٽ عرب مسلمانن جي هٿن مان ڪسجي وئي، پر اسلام زندهه رهيو. اهو ارتقا جي دورن جو نتيجو هيو. ان انسان جي مذهبي ترقي لاءِ آخري مرحلي جي نمائندگي ٿي ڪئي، انهيءَ ڪري ان پنهنجي بقا ۽ واڌ ويجهه لاءِ انسانن جي بقا يا سلطنتن جي قيام تي ڪونه ٿي پاڙيو. اهو جيئن جيئن پکڙجندو ويو ۽ لاپاٽو ٿيندو ويو تيئن هر نسل ۽ هر دور جي ماڻهن ان جي تعليمات مان پنهنجين روحاني ضرورتن ۽ دانشوراني سمجهه مطابق فائدو حاصل ڪيو!

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي امت  
حضرت عيسيٰ عليه السلام جي حوارين وانگر اندروني اختلافن ۽

تڪرارن ڪري اثبوت واري حالت ۾ رهي آهي. انساني سمجھ جي دائري اندر معاملن تي معمولي اختلافن جي مقابلي ۾ منجهيل موضوعن تي راءِ جي اختلاف، جن بابت هڪڙي محدود دائري ۾ ڪوبه يقيني فيصلو ممڪن ڪونه آهي. سدائين نهايت گهڻي تڪرار ۽ هڪڙي خوفناڪ دشمني کي اڀاريو آهي. حضرت عيسيٰ عليه السلام جي اصليت جي باري ۾ تڪرارن ڌرتي کي ڪروڙين ماڻهن جي رت سان ٻوڙي ڇڏيو. انسان خودمختيار آهي يا مجبور انهي سوال اسلام ۾ ساڳي رتو ڇاڻ نه ڪئي آهي ته به ايترا فساد ضرور برپا ڪيا آهن. روم جي وڏي پادري (پاپاءِ روم) طرفان معصوميت جي دعويٰ عيسائي دنيا کي ان جي اندر مان جهنجهوڙي ڇڏيو. اجماع امت ۽ فقهي امامن جو غلطي کان مبرا هجڻ وارو نظريو اسلام ۾ قيمتي حياتين جي تباهي لاءِ آل ڪار ثابت ٿيو.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي امت ۾ جيڪي فرقا آهن، انهن جو بنيادي سبب سياسي ۽ خانداني اختلاف آهن يعني پراڻن قبيلائي جمڳڙن ۽ ساڙ جي سخت احساس ڪري جيڪو هاشمي گهراڻي جي خلاف ٻين قريشين پنهنجي اندر ۾ پاليو ٿي. عام طور تي اهو سمجهيو ويو آهي ته رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم واضح طور تي ڪنهن کي به اسلام جي دنياوي حڪومت ۽ روحاني پيشوائِي لاءِ پنهنجو جانشين نامزد ڪونه ڪيو هيو. پر اهو گمان حقيقتن جي غلط مطلب جي بنياد تي ٻڌل آهي، ڇو ته ان لاءِ گهڻائي ثبوت موجود آهن ته رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ڪيترا دفعا پنهنجي نائبي لاءِ حضرت علي عليه السلام ڏانهن اشارو ڪيو هيو. خاص طور تي ”حج الوداع“ جي اداڻگي کان واپسي واري مسافري جي موقعي تي، خم نالي جاءِ تي ڊاهو ڪرڻ دوران پاڻ ڪريم سائن گڏ سفر ڪندڙ ماڻهن جي جماعت کي گڏ ڪيو هيو ۽ اهڙن لفظن جي اداڻگي ڪرڻ فرمايائون جن منجهان جانشيني بابت سندن ارادي طور معمولي شڪ به نٿو ڪري سگهجي. پاڻ فرمايائون ”حضرت علي عليه السلام مون لاءِ ائين آهي جيئن حضرت موسيٰ عليه السلام لاءِ حضرت هارون عليه السلام هيا. الله تعاليٰ! هن جي دوستن کي دوست رک ۽ هن جي دشمنن جو دشمن ٿجان. انهن جي مدد ڪر جيڪي هن جي مدد ڪن ۽ انهن جي اميدن کي برباد ڪر جيڪي هن سان غداري



ڪن!“<sup>1</sup> ٻئي پاسي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي بيماري دوران نماز جي امامت ڪرڻ لاءِ حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه جي نامزدگي هڪڙي مختلف مرضي جي نشاندهي ڪري ٿي. پاڻ ڪريمن جي وفات پڇاڻان جڏهن اهوضوري ٿي پيو ته اسلام جو ڪو اڳواڻ چونڊجي ته اهو بحث ڪرڻ ۽ طئي ڪرڻ لاءِ معاملو پيدا ٿيو. هاشمين دعوا ڪئي ته نائبِي جو عهدو تقررِي سان گڏوگڏ وراثت طور حضرت علي عليه السلام جو حق آهي. ٻين قريشين چونڊ ذريعي ڪاروائي ڪرڻ لاءِ ضد ڪيو. جڏهن حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي گهراڻي وارا سندن ڪفن دفن ۾ مشغول هيا ته حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه کي قريشين ۽ ڪجهه مدني انصارن جي وٽ ذريعي خليفو چونڊيو ويو. چونڊ جي تڪڙي اڀرائپ جي وضاحت ڪندي اهو چيو ٿو وڃي ته رياست جي سربراھ جي تڪڙي مقرري لازمي هئي. رسول الله جي اصحابن منجهه معمولي اثبوت کان به پاسو ڪرڻ ۽ ٻڌي لاءِ پوري ديانتياري سان فڪر مند هجڻ ڪري پنهنجي عام بلند نظري ۽ دين لاءِ جانثاري ڪري حضرت علي عليه السلام هڪدم حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه کي پنهنجي وفاداري پيش ڪئي. ٽن موقعن تي حضرت علي عليه السلام کي خلافت کان پاسيرو ڪيو ويو ۽ هر موقعي تي پاڻ چونڊ ڪندڙن جي خواهش کي بغير ڪنهن اعتراض جي قبول ڪيائون. پاڻ خود ڪڏهن به چونڊيندڙن جي وٽن لاءِ اميدوار طور ڪونه بيٺا هيا ۽ سندن حمايتن جا ڪهڙا به احساس ۽ جذبا ٿيا هجن، پاڻ ڪڏهن به امت تي حڪمراني ڪرڻ لاءِ پهرين ٻن خليفن جي مدد ڪرڻ ۽ مشورو ڏيڻ کان ڪونه ڪيائون. انهن ٻن خليفن به پنهنجي طرفان سدائين حضرت علي عليه السلام جي صلاحن ۽ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي تعليمات جي سندس طرفان ڪيل تشريح کان اختلاف ڪونه

<sup>1</sup> ٽسوا بن خلڪان جي ڪتاب جو جلد پهرين، صفحو 383. ابن خلڪان چوي ٿو ”الحازمي جي قول مطابق ”خم“ هڪڙي واديءَ جو نالو آهي جيڪا مديني ۽ مڪي جي وچ ۾ التحف جي ڀرپاسي ۾ واقع آهي. اتي هڪڙو تلاءُ (غدير) آهي جنهن جي ڀرسان رسول اڪرم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اهي لفظ فرمايا. ”اها ڳالهه 18 ذوالحج تي واقع ٿي. چوٽه ابن خلڪان جي چوڻ مطابق انهي مهيني جي 18 تاريخ ”جشن غدير“ (عيد غدير) جي ياد (سالگرهه) آهي، جيڪو ساڳيو آهي جنهن کي ”غدير خم“ به چوندا آهن.

ڪيو. اسان اڳيئي حضرت عثمان رضي الله تعالى عنه طرفان خلافت حاصل ڪرڻ جي باري ۾ واسطو رکندڙ حالتن جو حوالو ڏئي آيا آهيون. اسان هتي افسوسناڪ مذهبي اختلاف جي تاريخ جي وضاحت ڪرڻ لاءِ انهن واقعن کي ڳولينداسين جيڪي ان طرفان خلافت سنڀالڻ کان پوءِ ظاهر ٿيا، جن هيستائين مسلم دنيا کي ٻن فرقن منجهه ورهائي رکيو آهي. حضرت عثمان رضي الله تعالى عنه ۾ نه ته حضرت ابوبڪر رضي الله تعالى عنه واري سياڻپ هئي ۽ نه وري حضرت عمر رضي الله تعالى عنه واري دانشورائي طاقت يا اخلاقي جرئت هئي. ان جي هردلعززي ۽ سادي نرم طبيعت ان کي سندس گهرائي جي ماڻهن جي هٿن ۾ رانديڪو بڻائي ڇڏيو. بزرگ خليفو پنهنجن ٻڪين ماڻهن ۾ گهيريل هيو علائقا تڪليفن جي ازالي لاءِ دانهون ڪندا ٿي رهيا، ۽ مسلمانن جو عام لڏو رياست جي سربراه جي ڪارگزارين کي مايوسي سان ڏسي رهيو هيو. اهو سڀ انهي زماني جي ڏکوئيندڙ ڇاڻ ڏيندڙ حالت جي تصوير پيش ڪري ٿو. ڊوڙي (Dozy) طرفان انهي فريب ڏنل سردار جي ڪردار کي حقيقت پسندائي نموني ۾ چٽيو ويو آهي. ”حضرت عثمان رضي الله تعالى عنه جي شخصيت خلافت لاءِ سندس چونڊ سان ٺهڪندڙ ڪونه هئي. اهو سچ آهي ته اهو شاهوڪار ۽ سخي هيو حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم ۽ اسلام جي مالي قربانين ذريعي مدد ڪئي هئائين، ۽ اهو اڪثر ڪري روزي سان هوندو هيو ۽ عبادت ڪندو رهندو هيو ۽ نرم طبيعت ۽ هردلعززي وارو ماڻهو هيو. تنهن هوندي به اهو جوش ۽ همت وارو ماڻهو ڪونه هيو ۽ گهڻو ڪري وڏي عمر ڪري ڪراڙپ ۾ هيو. ايترو شرميلو هيو جو جڏهن کيس ممبر تي ويهاريو ويندو هيو ته کيس خبر ڪونه هوندي هئي ته پنهنجو خطبو ڪيئن پيش ڪري ۽ گهڻي دير تائين خطبو شروع ڪري ڪونه سگهندو هيو. هن ٻڌڙي جي بدقسمتي اها هئي ته ان کي پنهنجن ماڻهن سان غير رواجي چاهت هئي، جيڪي مڪي واري اميرائي راج جا فرد هيا، ۽ جن ويهن سالن تائين حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم کي ستايو هيو پاڻ ڪريمن صلي الله تعالى عليه وآله وسلم سان وڙهيا هيا ۽ گستاخيون ڪيون هئائون، اهي جلدئي هن تي قابض ٿي ويا. عملي طور ان جو چاچو هشام ۽ خاص طور تي هشام جو پٽ مروان، ملڪ تي حڪومت ڪندا هيا. حضرت عثمان رضي الله تعالى عنه صرف نالي ۾

خليفو هيو ۽ انهن طرفان نهايت آزادي سان ڪنيل قدمن جي ذميواري هن مٿان پوندي هئي. جن جي گهڻو ڪري حضرت عثمان رضي الله تعالى عنه کي بلڪل خبر ئي ڪونه هوندي هئي. انهن پنهنجي ماڻهن جو خاص ڪري پي جي ڪٽرپڻي ڪري ايمان وڌي پيماني تي مشڪوڪ هيو. هشام صرف ان وقت مسلمانن جي ٽولي ۾ شامل ٿيو هيو جڏهن مڪو فتح ٿيو. حڪومتي رازن سان غداري ڪرڻ ڪري ان کي بي مانو ڪيو ويو هيو ۽ ڏيهه نيڪالي ڏني وئي هئي. رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم طرفان جاري ڪيل انهي حڪم جي حضرت ابوبڪر رضي الله تعالى عنه ۽ حضرت عمر رضي الله تعالى عنه پوئواري ڪئي هئي. ان جي ابتڙ حضرت عثمان رضي الله تعالى عنه نه صرف هشام کي ملڪ نيڪالي مان واپس گهرايو پر ان جي واپس پهچڻ تي ان کي بيت المال مان هڪ لک اشرفيون ڏنائين ۽ رياستي زمين مان ڪجهه ايراضي به ان جي حوالي ڪيائين. حضرت عثمان رضي الله تعالى عنه مروان کي پنهنجو صلاحڪار ۽ نائب مقرر ڪيو ۽ ان کي پنهنجي هڪڙي ڌيءَ پريائي ڏنائين ۽ آفريڪا مان آيل مال غنيمت ڏئي انکي شاهوڪار بڻايائين.<sup>1</sup> حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي خلاف احد ۾ وحشي پڻي سان وڙهندڙ ابوسفيان ۽ هند جي پٽ معاويه کي شام جو گورنر مقرر ڪيائين؛ ۽ ان جي ماتيلي پاء عبدالله بن سعد بن سوره کي مصر جو امير مقرر ڪيائين. هي اهوئي عبدالله آهي جيڪو ڪنهن زماني ۾ رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جو سيڪريٽري هيو ۽ جڏهن رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم نازل ٿيل وحي ان کي لکرائيندا هيا ته اهو لفظن کي تبديل ڪري لکندو هيو ۽ انهن جي معنيٰ جي ”خاصيت“ بدلائيندو هيو. پنهنجي بدديانتي ظاهر ٿيڻ تي اهو پڇي ويو هيو ۽ ٻيهر بت پرستي ۾ مبتلا ٿي ويو هيو. ٻيڙي خليفن پنهنجي ماڻهي پاء وليد کي ڪوفي جو گورنر بڻايو هيو. ان جو پي سدائين حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي بي ادبي ڪندو رهيو هيو ۽ هڪڙي دفعي ته پاڻ ڪريمن کي ذري گهٽ گهٽو ڏئي ماريو هئائين. اهو وليد، هڪڙو چڙواڳ زاني، بدڪردار ۽ شرابي هيو ان جي

<sup>1</sup> ڏسو ڊوزي (Dozy) جو ڪتاب ”هستري ڊيس مسلمانن ڊنس اسپگني“ جلد پهرين، صفحو 44 (Hist. des Mussulmans dans L' Espagne, Vol\_I).

زندگي مسلمانن لاءِ هڪڙي خواري جو سبب هئي. هڪڙي دفعي فجر جي نماز مهل اهو شراب پي مدهوشي واري حالت ۾ مسجد شريف ۾ آيو جيئن ئي امامت ڪرڻ شروع ڪيائين ته ڦڙهڻي زمين تي ڪري پيو ۽ جڏهن نمازين اڳتي وڌي ان کي اٿاري بيهارڻ جي ڪوشش ڪئي ته ڪتي وانگر سهڪندي ۽ هڪڪندڙ آواز ۾ وڌيڪ شراب جو مطالبو ڪندي انهن کي صدمو ڏئي ڇڏيائين. هي اهي ماڻهو هيا جن جي خليفي پاسداري ڪئي! اهي صوبن مٿان بڪايل جوئرن وانگر چنبڙي ويا، بي رحمانه لت مار جي طريقن سان دولت جا انبار لڳائي ڇڏيائون. سلطنت جي هر پاسي کان مسلسل مديني ۾ شڪايتون پهچڻ لڳيون. پر شڪايتن کي سدائين سخت لفظن ۽ گارگند ڪرڻ سان رد ڪيو ويندو هيو.<sup>1</sup> آخرڪار ٻارهن هزار ماڻهن جو هڪڙو وفد محمد بن ابوبڪر جي اڳواڻي ۾ گادي واري شهر ڏانهن آيو ته حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه آڏو ماڻهن جون تڪليفون پيش ڪن ۽ انهن جو تدارڪ ڪرائين. انصاف لاءِ پنهنجن مطالبن تي اهي شدت سان زور ڏيڻ لڳا. ان تي حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نياڻي (سئوٽ)، حضرت علي عليه السلام کي مداخلت ڪري مدد ڪرڻ لاءِ منت ڪئي. هيستائين جنهن جي مشورن کي ٻڌڻ کان لاڳيتو اهو ڪن لاتار ڪندو رهيو هيو. حضرت علي عليه السلام واعدو ڏئي وفد وارن کي پنهنجن گهرن ڏانهن موٽي وڃڻ لاءِ قائل ڪيو ته انهن جون شڪايتون دور ڪيون وينديون. پنهنجي واپسي واري رستي ۾ مشڪل سان مديني کان هڪڙي ڏينهن جي مسافري تي انهن حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه جي سيڪريٽري طرفان لکيل هڪڙو خط پڪڙي ورتو جنهن تي خليفي جي پنهنجي مهر لڳل هئي، جنهن ۾ انهن ماڻهن کي گڏيل طور قتل ڪرڻ لاءِ معاويہ کي هدايت ٿيل هئي. انهي دغا بازی ڪري اهي ماڻهو ڪاوڙ ۾ پرچي مديني ڏانهن موٽي آيا ۽ ٻيڙي خليفي جي گهر ۾ ڪاهي پيا ۽ ان کي قتل ڪري وڌائون. ان جي شهادت اموين لاءِ اهو بهانو مهيا ڪيو جنهن لاءِ اهي گهڻي وقت کان تمنا ڪيون ويٺا هيا، يعني اسلام ان جي جمهوريت، ان جي برابري وارن حقن ۽ اخلاقيات بابت ان جي سخت قانون خلاف بغاوت ڪرڻ لاءِ

<sup>1</sup> ابن اثير جلد ٽيون، صفحو 125.

هڪڙو بهانو. ان ڳالهه مڪي وارن ۽ انهن جي اتحادين لاءِ بهانو مهيا ڪيو ته اهي مديني وارن خلاف، جن سان انهن سخت نفرت ٿي ڪئي، هڪڙي سازش کي منظم ڪن. حضرت علي عليه السلام حضرت عثمان رضي الله تعالى عنه کي بچائڻ جي گهڻي ڪوشش ڪئي هئي، پهريائين ان کي صلاحون ڏيڻ ذريعي ته اهو پاڻ کي مڪمل طور پنهنجن بي اصول مائٽن جي هٿن ۾ پيوس نه ڪري ۽ آخري هنگامن وقت خود پاڻ کي مڇريل ماڻهن جي آڏو رکاوٽ ٿي بيهندي ۽ انهن کي بزرگ سردار لاءِ توڙي جو اهو ڀلايل هيو، ڪجهه سوچ ويچار ڪرڻ لاءِ چوندي حضرت عثمان رضي الله تعالى عنه کي بچائڻ لاءِ پنهنجين ڪوششن ذريعي اهو ذري گهٽ پنهنجن ٻن پٽن جي قرباني ڏئي ويٺو هيو. حضرت عثمان رضي الله تعالى عنه جي شهادت کان پوءِ حضرت علي عليه السلام کي ماڻهن طرفان گڏيل راءِ سان خليفو مقرر ڪيو ويو. رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي وفات کان ئي توڙي جوريست جي گڏجاڻين ۾ شموليت کان ڪڏهن به ڪونه نٿا ٻيو هئائون، تڏهن به حضرت علي عليه السلام سدائين ڪردار جي هڪڙي انفرادي خاصيت ۽ هڪڙي مانائيتي تحفظ کي قائم رکيو هيو. پنهنجي نوٽيڪلائي ۾ ان گهڻو ڪري پاڻ کي گهريلو زندگي جي پرامن ڌنڌن ۽ مطالعي لاءِ وقف ڪري ڇڏيو هيو. رياست جي انتظام سنڀالڻ جي دعوت ملڻ تي پنهنجي عام سادگي سان پنهنجي اطاعت لاءِ بيعت ورتائون ۽ اعلان به ڪيائون ته ڪنهن ٻئي وڌيڪ سٺي ماڻهو جي حق ۾ خلافت تان هٽ ڪڍڻ لاءِ هر وقت تيار آهن.

سيڊيليت (Sedillot) لکي ٿو ”جيڪڏهن موروثي جانشيني جي اصول کي (حضرت علي جي حق ۾) ابتدا ۾ تسليم ڪيو وڃي ها ته اها ڳالهه انهن تباه ڪن بهائن جي اڀار کي روڪي رکي ها جن اسلام کي مسلمانن جي رت سان وڪوڙي ڇڏيو ..... چوٽه حضرت فاطمه الزهرا سلام الله تعالى عليها جي وڌ کي، رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي قانوني وارث طور ۽ ان سان گڏوگڏ چونڊ وسيلي به پنهنجي ذات ۾ جانشيني جو حق هيو. اميد هئي ته سڀئي پاڻ کي ان جي عظمت آڏو تابعداري لاءِ پيش ڪندا جيڪو حد کان وڌيڪ پاڪدامن ۽ حد کان وڌيڪ معزز هيو پر اهو ٿي ڪونه سگهيو.“ زبير ۽ طلحه پهريان ماڻهو هيا جن بغاوت جو جهنڊو اڀو ڪيو. انهن کي اميد هئي ته

خلافت لاءِ ماڻهن جي دلچسپي انهن مان ڪنهن هڪ لاءِ هوندي ۽ پنهنجين پرعزم رٿائن ۾ ڏيورا ٿيل هيا. نئين خليفي طرفان کين ڪوفي ۽ بصري جون گورنريون عطا ڪرڻ کان انڪار ڪرڻ ڪري اهي ميجرجي ويا. حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه جي نياڻي يعني ام المؤمنين حضرت عائشه رضي الله تعاليٰ عنها انهن کي هٿ همراهي ڪرائي جن خلافت لاءِ اڳين چونڊن ۾ فيصلالتو ڪردار ادا ڪيو هيو. هن ام المؤمنين کي هميشه حضرت خديجه رضي الله تعاليٰ عنها جي نياڻي (حضرت علي عليه السلام) ڏانهن پڪي ناپسنديدگي رهي هئي ۽ هاڻي اهو احساس اصل ۾ نفرت ۾ تبديل ٿي ويو هيو. اها فتني جي روح روان هئي ۽ پنهنجي سر اٺ تي سوار ٿي جنگ جي ميدان ۾ باغي جٿن سان گڏ وئي. حضرت علي عليه السلام خونريزي خلاف پنهنجي امتيازي گڻ واري نفرت ڪري پنهنجي سوت حضرت عبدالله بن عباس رضي الله تعاليٰ عنه کي موڪليو ته فسادين کي دين جي هر فرض شناسي جي ذريعي هدايت ڪن ته اهي لڙائي جي فيصلن کان پاسو ڪن. پر ڪوششن مان ڪو فائدو ڪونه ٿيو. زبير ۽ طلحه خريبيه نالي جاءِ تي لڙائي ڪئي ۽ کين شڪست ٿي ۽ قتل ٿي ويا.<sup>1</sup> حضرت عائشه رضي الله تعاليٰ عنها کي قيدي بڻايو ويو. ساڻس شانائتو ۽ خيال رکڻ وارو سلوڪ ڪيو ويو ۽ کيس هر طرح جي مان شان سان مديني روانو ڪيو ويو. انهي بغاوت تي مشڪل سان قابو پاتو ويو هيو. جڏهن حضرت علي عليه السلام کي اطلاع مليو ته شام ۾ معاويه بغاوت ڪري ڇڏي آهي. ابوسفيان جي پٽ پنهنجن ڪيترن ماڻهن وانگر، جن کي حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه مختلف پرڳڻن جو گورنر مقرر ڪيو هيو شام جي دولت ۽ مرحوم خليفي طرفان مٿس سون جي ٿيل فراواني سان مفاد پرستن جي هڪڙي وڏي گروه کي پنهنجي چوڌاري گڏ ڪري ڇڏيو هيو. حضرت علي عليه السلام کي پنهنجن ڪيترن صلاحڪارن مشورو ڏنو هيو ته جيستائين پاڻ سڀني دشمنن جي خلاف مقابلي لاءِ مضبوط ٿي وڃن ايستائين مرحوم خليفي طرفان مقرر ڪيل بدعنوان گورنرن کي

<sup>1</sup> عربي ۾ اٺ کي ”جمل“ چوندا آهن. انهي مناسبت سان ته حضرت عائشه رضي الله تعاليٰ عنها اٺ تي سوار ٿي انهيءَ لڙائي ۾ شڪست ڪئي، انهي لڙائي کي ”جنگ جمل“ سڏيو ويندو آهي. اصل ۾ جنهن جاءِ تي اها لڙائي وڙهي وئي ۽ جتي اهي ماڻهو ماري ويا ان کي ”وادي السبع“ (شينهن جي ماڻهي) چيو ويندو آهي.

عهدن تان هٽائڻ واري فيصلي کي ملتوي ڪري ”اسلام جي بهادر بايارڊ<sup>1</sup> (Bayard)، هيرو بي ڊيبي ۽ بي ڊزڪي انسان“<sup>2</sup> ڪنهن به پياڻي جو مرڪب ٿيڻ يا ناانصافي سان ٺاه ڪرڻ کان انڪار ڪري ڇڏيو ۽ سڀني ماڻهن کي عهدن تان هٽائڻ جو حڪم جاري ٿيو جن کي حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه اقتدار ۾ رکيو هيو ۽ جن عوامي ويساھ سان وڏي پيماني تي دغا ڪئي هئي. معاويه هڪدم بغاوت جي جھنڊي کي بلند ڪيو. صفيين جي ميدان تي لاڳيتن حملن ڪري شڪست کائيندي آخري ڏينهن تي جڏهن معاويه جا فوجي جتا حضرت مالڪ اشتر رضي الله تعاليٰ عنه جي بي روڪ توڪ حملي جي آڏو ڪٽر ٿي رهيا هيا ته ان پنهنجن ماڻهن کي ڪڙڪندڙ تباهي کان بچائڻ لاءِ هڪڙي ترڪيب سوچي. ان پنهنجن سپاهين کي چيو ته اهي قرآن شريف کي پنهنجن نيزن ۾ ٽنبي ايو ڪن ۽ اهي مسلمانن جي لشڪر ڏانهن رڙيون ڪندا وڃن ”اچو ته مؤمنن جي رت وهڻ کي روڪيون جيڪڏهن شامي فوج تباه ٿي ويندي ته پوءِ يونانين جي حملن کان سرحدن جي حفاظت ڪير ڪندو؟ جيڪڏهن عراقي فوج برباد ٿي ويندي ته پوءِ ترڪن ۽ فارسين جي حملن خلاف سرحدن جي حفاظت ڪير ڪندو؟ ڇڏيو ته الله تعاليٰ جو پاڪ ڪتاب اسان جي وچ ۾ فيصلو ڪري“ حضرت علي عليه السلام جيڪو باغين جي ساٿي ۽ سازشي عمرو بن عاص جي ڪردار کان چڱي طرح واقف هيو دورانديشي واري نظر ڪندي ان ٺڳي خلاف پنهنجن ماڻهن جون اڪيون کولڻ جي ڪوشش ڪئي. پر سندس فوجي جتن جي اڪثريت وڌيڪ لڙائي کان انڪار ڪيو ۽ مطالبو ڪيائون ته تڪراري معاملي کي ٿياڪڙ ڪندڙن (تحڪيم) جي آڏو پيش ڪرڻ گهرجي. حضرت علي عليه السلام طرفان يقين دهائي ڪرائڻ تي ته ابوسفیان جو پٽ پاڻ کي موت جي منهن کان بچائڻ لاءِ قرآن شريف کي صرف هڪڙي هٿيار طور استعمال ڪري رهيو هيو انهن ضدي جوانن وفاداري مٿائڻ جي کليل

<sup>1</sup> بايارڊ (Bayard) فرانس جو هڪڙو مشهور جنگجو آهي، جنهن کي بي ڊيو ۽ هوشيار جنگجو جي لقب سان ياد ڪيو ويندو آهي. (اردو مترجم).

<sup>2</sup> هي اهي خطاب آهن جيڪي حضرت علي عليه السلام جي باري ۾ ميجر اوسبرن (Major Osborn) استعمال ڪيا آهن.

ڌمڪي ڏني.<sup>1</sup> حضرت مالڪ اشتر رضي الله تعالى عنه کي واپس گهرايو ويو لڙائي کي روڪيو ويو ۽ اڳيئي ڪٽيل سوڀ جو ڦل ٻيهر هٿ نه اچڻ لاءِ وڃائجي ويو.<sup>2</sup> تياڪڙ ڪندڙ هڪڙي امين جو بندوبست ڪيو ويو. انهن انتها پسندن، جن حضرت علي عليه السلام کي فتح جي گهڙي تي تلوار کي واپس مياڻ ۾ رکڻ لاءِ مجبور ڪيو هيو تن سندس پنهنجي مرضي ۽ خواهش جي برخلاف زور زبردستي سان ابو موسيٰ اشعري کي حضرت محمد صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي گهرائي جي نمائندي طور ان مٿان ٿاڦيو. اهو ماڻهو جيڪو اندروني طور حضرت علي عليه السلام سان بغض رکندڙ هيو ان سان گڏوگڏ پنهنجي ناقابليت ۽ ڪجهه ابوجه طبيعت ڪري شاطر ۽ مفاد پرست عمرو بن عاص سان، جيڪو معاويه جي نمائندگي ڪري رهيو هيو پڇڻ جي اهل ڪونه هيو اهو جلدئي عمرو بن عاص طرفان وڇايل ڪوڙڪي ۾ ڦاسي ويو. عمرو ابو موسيٰ کي يقين ڏياريو ته پنهجي حضرت علي عليه السلام ۽ معاويه جي برطرفي (هڪڙي جي خلافت تان ۽ ٻئي جي شام جي گورنري تان) ۽ اسلام جي رهبر طور هڪڙي ٽئين ماڻهو جي نامزدگي مسلمانن جي عام پلائي لاءِ ضروري آهي. چالاڪي واري ٺڳي ڪامياب ٿي وئي. ابو موسيٰ ممبر تي چڙهي ويو ۽ خليفن طور حضرت علي عليه السلام کي برطرف ڪرڻ جو اعلان ڪيائين. انهي اعلان ڪرڻ کان پوءِ اهو انهي جذبي ۽ احساس سان هيٺ لٿو ته ان مقدس ذميوار کي انجام ڏنو آهي. پوءِ عمرو ڪندي حضرت علي عليه السلام جي نمائندي ابو موسيٰ طرفان خالي ڪيل ممبر تي چڙهيو ۽ اعلان ڪيائين ته اهو حضرت علي عليه السلام جي برطرفي کي مڃي ٿو ۽ معاويه کي ان جي جاءِ تي نامزد ڪري ٿو. ويچارو ابو موسيٰ سڪتي ۾ اچي ويو. پر دوکيمازي صاف سڌي هئي ۽ فاطمين فيصلي کي ڪارگر مڃڻ کان انڪار ڪيو.<sup>3</sup> اهو واقعو

<sup>1</sup> شهرستاني حصو پهريون، صفحو 85.

<sup>2</sup> شهرستاني حصو پهريون، صفحو 85.

<sup>3</sup> اهي ئي ماڻهو جن خليفن (حضرت علي عليه السلام) کي تياڪڙي قبول ڪرڻ لاءِ مجبور ڪيو ۽ اهي ئي ماڻهو بعد ۾ ان ڳالهه تان ڦري ويا، ۽ تياڪڙي فيصلي کي رد ڪيائون ۽ حضرت علي عليه السلام جي خلاف بغاوت ڪري اتي پيا ته ان انهن جي مطالبي کي ڇو مڃيو. اهي پهريان خارجي هيا، جيڪي پوءِ اسلام ۾ دشمني جو هڪڙو وڏو فتنو ۽ فساد ٿي ويا.



دومت الجندل واري جاء تي پيش آيو. اموين جي بي ايماني فاطمين کي مچرائي ڇڏيو ۽ ٻئي ڌريون هڪٻئي خلاف ختم نه ٿيندڙ نفرت سان الڳ ٿيون. پوءِ جلد ئي حضرت علي عليه السلام کي جڏهن ڪوفي جي مسجد شريف ۾ نماز پڙهڻ ۾ مشغول هيا ته حملو ڪري شهيد ڪيو ويو.<sup>1</sup> انهن جي شهادت ڪري ابوسفیان جو پٽ، ٻنهي، حجاز ۽ شام ۾ پنهنجي طاقت کي مضبوط ڪرڻ جي قابل ٿي ويو. حضرت علي عليه السلام جي شهادت کان پوءِ سندن وڏي پٽ حضرت امام حسن عليه السلام کي خليفو مقرر ڪيو ويو. چڪتاڻ کان پاسو ڪرڻ ۽ امن پسندي سان چاهه هجڻ ڪري ان پنهنجي گهراڻي جي دشمن سان امن جو ناھ ڪرڻ ۾ تڪڙ ڪئي ۽ خانگي زندگي گذارڻ لاءِ خلافت تان هٽ ڪئي ويو. پر اموين جي دشمني اتي به سندس پيڇو ڪونه ڇڏيو ۽ گهڻو وقت ڪونه گذريو ته ان کي زهر ڏئي شهيد ڪيو ويو. هاڻي هند جي پٽ جو ستارو مٿي چڙهي رهيو هيو ۽ مڪي جو بادشاهه ٿيڻ واري ابوسفیان جي تمنا کي معاويه طرفان وڏي پيماني تي پورو ڪيو ويو هيو. ائين رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي انهن نهايت ڪنور دل ٻن وڏن دشمنن جو پٽ، تاريخ ۾ محفوظ ٿيل قسمت جي نهايت عجيب ڪيل ذريعي خلافت جي گادي تي ويهي ويو. متان اهو سمجهيو وڃي ته اسان طرفان معاويه جي ڪردار جو ڪاٿو جانبداري ذريعي لڳايو ويو آهي، اسان هڪڙي تاريخدان جي لفظن جو حوالو ڏيون ٿا جنهن تي ڪنهن به ڌرجو پاسو ڪرڻ جي تعصب وارو الزام نٿو هڻي سگهجي. اوسبرن (Osborn) لکي ٿو ”اموين جي پهرين خليفن، چالاڪي، بي رحمي ۽ مفاد پرستي ڪري پنهنجي اقتدار کي مضبوط ڪرڻ لاءِ ضروري ڪنهن به ڏوهه کان ڊپ ڪونه ٿي ڪيو. منهن زور مخالفن کي قتل ذريعي رستي تان هٽائڻ ان جو عام رواجي طريقو هيو. پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله

<sup>1</sup> پنهنجي امتيازي عالي ظرفي جي ڪري حضرت علي عليه السلام پنهنجن غدار دشمنن خلاف لڙائي ۾ به پنهنجن لشڪرين کي حڪم ڏئي ڇڏيو هيو ته دشمن تي حملو ڪرڻ جي اڳرائي نه ڪن، پر انتظار ڪن، آڻ مڃڻ وارن کي ڇڏي ڏين ۽ قيدين سان سٺو سلوڪ ڪن. ۽ ڪڏهن به عورتن جي بي حرمتي نه ڪن. پنهنجن آخري پساهن وقت به پنهنجن پٽن کي وصيت ڪيائون ته انهي ڳالهه جو خيال ڪن ته سندن قاتل کي تلوار جي هڪ ڌڪ سان ماريو وڃي ۽ ان کي هروڀرو ايذاء نه پهچايا وڃن.

وسلم جي ڏوهتي کي زهر ڏياري شهيد ڪرايائين. حضرت مالڪ اشتر رضي الله تعاليٰ عنه کي، جيڪو حضرت علي عليه السلام جو بهادر سپه سالار هيو، به ساڳي طريقي سان ختم ڪرايائين. پنهنجي پٽ يزيد جي جانشيني کي يقيني بنائڻ لاءِ حضرت علي عليه السلام جي زنده پٽ حضرت امام حسين عليه السلام کي واعدي ذريعي ڏنل وچن کان انحرافي ڪرڻ کان به معاويہ کونه هٻڪيو. انهن ڳالهين هوندي به هن محتاط هوشيار ۽ مڪمل طور لادين عرب اسلامي علائقن مٿان حڪومت ڪئي ۽ شاهي لٽ اٽڪل هڪ سو ۽ ويه سالن جي عرصي تائين ان جي اولاد وٽ موجود رهي. انهي بي قاعدگي جي وضاحت ٻن صورتحالن ۾ ڏسي سگهجي ٿي جن ڏانهن مون هڪ کان وڌيڪ دفعا ڌيان ڇڪايو آهي. هڪڙي صورتحال اها آهي ته سڄي، ديندار ۽ پڪي مسلمان اهو خيال ٿي ڪيو ته ان دنياوي معاملن کان پاڻ کي لاتعلق بنائڻ ذريعي پنهنجي مذهب کي نهايت اثرائتي نموني سان قائم رکيو آهي. ٻي صورتحال عربن جو قبائلي جذبو آهي. ايشيا جا، اتر آفريڪا جا، اسپين جا فاتح عرب پنهنجي اصليت کان مٿي ڪڏهن به کونه وڌيا. انهن مٿان عظمت مڙهي وئي هئي، پر پنهنجي جاه و جلال جي درميان انهن ريگستان جي حقير نفرت، جذبن ۽ مخالفتن کي پنهنجي سموري اڳين طاقت ۽ شدت ۾ موجود رکيو. اهي رڳو وسيع علائقي تي قبضو ڪرڻ لاءِ ٿي وڙهيا يعني عربن جون اسلام کان اڳ (جهالت) واريون لڙايون.“

معاويہ جي ڪاميابي سان ڪفر وارن زمانن جي حڪمران لڏي واري دستور اسلام جي جمهوري اصول کي مٽائي ڇڏيو. ڪفر پنهنجي سموري لاڳاپيل بداخلاقي سان وري زنده ٿي ويو. اموي حاڪم ۽ شاهي سپاه جتي به ويندا هيا اتي بچڙائي ۽ زناڪاري کي گڏ ڪڍي ويندا هيا. حجاز ۽ عراق غاصب جي حاڪميت هيٺ ڪيهون ڪرڻ لڳا. پر اسلام جي نڙي تي ان جي پڪڙ ايتري مضبوط هئي جو جان ڇڏائڻ لاءِ چوٽڪارو حاصل ڪرڻ ڏکيو هيو. پنهنجي رعيت کان بي رحمي سان ان جيڪا دولت ميڙي، اها ان پنهنجن دالان تي فراواني سان خرچ ڪئي جن موت ۾ سمورين ڇهه مي گوڀن کي دٻائڻ لاءِ ان جي مدد ڪئي. پنهنجي مرڻ کان اڳ ان پنهنجي فوج جي سيني وڏن عهديدارن کي گڏ ڪيو ۽ انهن کان پنهنجي پٽ يزيد جي تابعداري ڪرڻ جو قسم

ورتائين، جنهن کي ان پنهنجي تخت جو وارث نامزد ڪيو هيو. خلافت تي اهو يزید جو حق هيو! معاويه جي مرڻ تي اموي گهراڻي جو آمر پنهنجي ٻي طرفان ٺڳي ۽ بي ايماني ذريعي قائم ڪيل تخت تي ويٺو. معاويه وانگر ظالم ۽ بي ايمان پر ان کي پنهنجي ٻي وانگر پنهنجن ظلمن کي لڪل حڪمت عملين جي لبادي ۾ ويڙهڻ جي اهليت ڪونه هئي. ان جي بگڙيل عادت ڪنهن به انصاف ۽ رحم کي ڪونه ٿي ڄاتو. ان انساني پيڙائن مان خوشي حاصل ڪرڻ لاءِ قتل ڪرايا ۽ ماڻهن کي ايڏا ڏياريا. وڏي پيماني تي شراب جو عادي ۽ ان جا آواره ساٿي ٻنهي جنسن (چوڪرا ۽ عورتون) جا نهايت گھڻو متوالا هيا. هي اهو ماڻهو هيو جيڪو وقت جو خليفو ۽ مؤمنن جو سالار هيو! حضرت علي عليه السلام جي ٻئي نمبر پٽ حضرت امام حسين عليه السلام پنهنجي ٻي جي بهادري واري طبيعت ۽ گڻ ورثي ۾ حاصل ڪيا هيا. ڪانسٽنٽينوپل (قُسطنطنيه - استنبول) جي محاصري دوران عيسائين خلاف ان وڏي بهادري ۽ جنگي جوهر ڏيکاري هيا. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ڏوهتي جي حيثيت سان ان پنهنجي ذات ۾ علي عليه السلام جي نسلي پيڙهي جو حق رکيو ٿي. حضرت امام حسن عليه السلام طرفان معاويه سان لکت وارن امن جي شرطن موجب خلافت لاءِ حضرت امام حسين عليه السلام جي حق کي واضح طور تي محفوظ رکيو ويو هيو. حضرت حسين عليه السلام ڪڏهن به دمشق جي آمر يزید جي، جنهن جي بچڙاين کان پاڻ نفرت ٿي ڪيائون ۽ جنهن جي اخلاق کي پاڻ سخت نفرت سان ٿي ڏٺائون، خلافت جي دعويٰ کي قبول ڪونه ڪيو هيو. تنهن ڪري جڏهن ڪوفي جي مسلمانن امويين جي حاڪميت جي لعنت کان چوٽڪارو ڏيارڻ لاءِ حضرت امام حسين عليه السلام کي مدد ڪرڻ لاءِ منت ڪئي ته عراقين طرفان چوٽڪاري ڏيارڻ واري درخواست کي ڏيڻ پنهنجي ذميواري سمجهيائون. ڪوفين کين پڪ ڏياري هئي ته سندن اتي پهچڻ سان سڄو عراق ظالم کي ان جي تخت تان لاهڻ لاءِ اتي پوندو انهن تي اعتبار ڪري پاڻ پنهنجي خاندان وارن سان ڪوفي ڏانهن روانو ٿي ويا. پاڻ پنهنجي پيء عباس عليه السلام ۽ ڪجهه جانثار اصحابين جي همراهي ۽ عورتن ۽ ٻارن جي هڪڙي ڊنل جماعت سان گڏجي عربستان جي ريگستان مان بغير ڪنهن پریشاني جي سفر جاري رکيائون؛ پر پاڻ جيئن عراق جي سرحدن وٽ پهتا ته کين

علائقي جي ويراني ۽ اڀالڪي حالت، ۽ امڪاني دغابازي سان گڏ اموين جي طاقت کان خبردار ڪيو ويو. پاڻ فرات جي الهندي ڪناري ويجهو ڪربلا جي جاءِ تي پنهنجي ننڍڙي جماعت کي لڏو لاهڻ جو حڪم ڪيائون. ان جاءِ تي جيڪي واقعا پيش آيا تاريخ جو ڪوبه واقعو انهي هنڌ تي واقع ٿيل وارتائن جي تڪليفن جي احساس کان گوءِ ڪونه ٿو ڪٽي سگهي. امام حسين عليه السلام جي دل ۾ ساڻن ٿيڻ واري دغابازي جا گمان پوري طرح سچ ثابت ٿيڻ لڳا. وحشي ۽ ظالم عبیدالله بن زياد (ابن زياد) جي اڳواڻي هيٺ اموي فوج هٿاران انهن کي گهيري ۾ آندو ويو. ڪجهه ڏينهن تائين انهن جي تنبوئن کي چوڌاري گهيرو ڪري وينا، ۽ جڏهن بزدل گروه وارا حضرت علي عليه السلام جي پٽ جي تلوار جو مقابلو ڪرڻ جي همت ساري نه سگهيا ته انهن مصيبت ۾ ڦاٿل ماڻهن تي دجله مان پاڻي ڪڍڻ بند ڪري ڇڏيو. جانثارن جي ننڍڙي جماعت جون پيڙائون بيان ڪرڻ کان ٻاهر آهن. امام حسين عليه السلام هڪڙي گڏجاڻي ۾ دشمن فوج جي سردار کي مرضي وارن ٽن عزت ڀريل اختيارن جي تجويز ڏني: هڪ ته سندن رستا روڪ ختم ڪئي وڃي ته جيئن اهي مديني ڏانهن موٽي وڃن؛ يا ٻيو ته انهن کي ترڪن جي خلاف وڙهڻ لاءِ سرحدي علائقي ۾ ڪنهن چوڪي تي موڪليو وڃي؛ يا ٽيون ته انهن کي سلامتي سان يزيڊ وٽ پهچايو وڃي.<sup>1</sup> پر اموي ظالم طرفان مليل حڪم گهڻو سخت ۽ بي رحمي وارا هيا ته حسين (عليه السلام) ۽ ان جي جماعت سان ڪنهن به قسم جي رعايت نه ڪئي وڃي. بلڪ انهن کي لازمي طور ”خليفن جي درٻار ۾ عام ڏوهين وانگر پيش ڪيو وڃي ته جيئن انهن سان انصاف لاءِ اموي سوچ مطابق ڪاروهنوار ڪيو وڃي. حضرت امام حسين عليه السلام تدبير ڪندي انهن شيطانن کي

<sup>1</sup> روضت الصفا جو ليکڪ مٿيون ذڪر ڪرڻ کان پوءِ اڳتي لکي ٿو ته حضرت امام حسين عليه السلام جو هڪڙو خادم جيڪو اتفاق سان ڪربلا واري انهيءَ ڪوس مان ٻڃي ويو هيو انهي ڳالهه کان انڪار ڪندي چيو ته جيستائين ان کي خبر آهي ته امام حسين عليه السلام ڪڏهن به اموي لشڪر جي سردار جي آڏو اهڙا شرط پيش ڪونه ڪيا هيا. بهرحال اهو ممڪن آهي ته اهڙن شرطن پيش ڪرڻ واري ڳالهه کان انڪار اهو ڏيکارڻ لاءِ ڪيو ويو هجي ته امام حسين عليه السلام پنهنجي دشمن آڏو صلح ڪرڻ لاءِ هيناهين ڪونه ڏيکاري البت منهنجي راءِ مطابق اموين آڏو اهڙا شرط پيش ڪرڻ سان امام حسين عليه السلام جي ڪردار جي عظمت جي ڪنهن به صورت ۾ گهٽتائي ڪونه ٿي ٿئي.

منٽ ڪئي ته اهي بيوس عورتن ۽ ٻارن جي مٿان لڙائي نه مڙهين پر  
 کيس قتل ڪرڻ لاءِ جيڪو وڻين سو ڪن. پر انهن ڪنهن به رحم کي  
 ڪونه ٿي ڄاتو. پاڻ پنهنجن اصحابن تي زور پريائون ته اهي موقعو وٺي  
 هليو ويڃن سان پنهنجي سلامتي جي لاءِ ويچارين. پر انهن هڪ آواز ٿي  
 کين ڇڏي ويڃن يا پنهنجي پياري آقا کان سواءِ جيئرو رهڻ کان انڪار  
 ڪيو. دشمن جي سپه سالارن مان هڪڙو رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه  
 وآله وسلم جي ڏوهتي خلاف وڙهڻ واري بي ادبي جي خوف کان متاثر  
 ٿيندي انهن سان گڏ شهيد ٿيڻ جي حصيداري جي لاءِ تيهن سائين کي  
 ساڻ ڪري امام عليه السلام جي جماعت ۾ اچي شامل ٿيو. انفرادي ويڙهه  
 ۽ دويدو لڙائي ۾ فاطمين جي سورهاڻي ناقابل شڪست هئي. تنهن  
 ڪري دشمن جا تيرانداڙ انهن کي پري کان نشانو بنائڻ لڳا. هڪ هڪ  
 ٿي مجاهد شهيد ٿيڻ لڳا. جڏهن آخر ۾ ڪوبه نه، صرف رسول الله صلي  
 الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو ڏوهتو باقي بچيو. ماندو ۽ ساڻو ٿيل، اهو  
 پاڻي ڏک پيئڻ لاءِ ندي ڪناري گهلبو ويو پر دشمنن کيس تير هڻي  
 پوئتي ڌڪي ڇڏيو. پاڻ جڏهن واپس تنبوءَ ۾ آيا ته پنهنجي معصوم  
 پٽڙي کي ٻانهن تي ڪنيائون، دشمنن ان جي نڙي ۾ تير ڪپائي ڇڏيو.  
 صدمن سان چور ٿيل پيءُ نمائائي مان آسمان ڏانهن منهن ڪري رب  
 جي رضا کي قبول ڪرڻ جو اظهار ڪيو. پنهنجي ظالم دشمن جي  
 سامهون اتي بيهڻ کان لاچار اڪيلو ۽ ساڻو ٿيل امام عليه السلام  
 پنهنجي تنبوءَ جي در وٽ تيڪ ڏئي ويهي رهيو. هڪڙي عورت سندس  
 اڃ ختم ڪرڻ لاءِ کين پاڻي جو هڪڙو پيالو ڏنو. پاڻ جيئن ئي پيالي  
 کي چين جي ڀرسان آندائون ته هڪڙو تير اچي سندن منهن ۾ لڳو. ان  
 جو پٽ ۽ ڀائٽيو سندس ٻانهن ۾ شهيد ٿي ويا. ان پنهنجن هٿن کي  
 آسمان ڏانهن ڪنيو - اهي رت سان ڀريل هيا - ۽ پاڻ جيئرن ۽ شهيد  
 ٿيلن لاءِ دعا گهريائون. هڪڙي ڀرپور حملي ڪرڻ لاءِ پاڻ کي تيار  
 ڪري امام عليه السلام اتي اموين منجهه ڪاهي پيو جيڪي هر طرف  
 کان ڪرڻ لڳا. پر گهڻي رت وهڻ ڪري ۽ ماندو ٿيل هجڻ ڪري اهو  
 جلدئي ميدان تي لڙهڪي پيو ۽ پوءِ قاتل جتو ساھ وڃائيندڙ هيرو مٿان  
 ڌوڪي آيو. انهن لعنتين سندس سربارڪ ڪپي بدن کان ڌار ڪيو  
 ان جي جسم کي لتاڙيائون، ۽ ان سان هند واري پراڻي جوش ۾ هر  
 شرمناڪ سلوڪ ڪيائون. فوجي شهيدن جا سر ڪپي ڪوفي جي

دربار ۾ کٽي ويا ۽ انسانيت کان عاري عبيدالله (ابن زياد) لڪڻ سان امام عليه السلام جي ڏندن تي ڌڪ هڻڻ لڳو. هڪڙي ٻيڙي اصحابي دانهن ڪري چيو ”افسوس! مون خدا جي رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي پنهنجن چين سان انهن چيڙن کي چمندي ڏنو آهي.“ گبن (Gibbon) دعوا سان لکي ٿو ”مستقبل جي هڪڙي دور ۽ موسم ۾ امام حسين عليه السلام جي شهادت وارو دردناڪ واقعو سخت کان سخت دل ماڻهوءَ جي دل ۾ به همدردي جي جذبي کي جاڳائي ڇڏيندو.“ اسان ان ڳالهه سان متفق هجئون يا نه، پر حسين عليه السلام جي شهادت جي ياد ۾ حضرت علي عليه السلام جا ۽ ان جي اولاد جا مڃيندڙ هر سال جنهن جذبي سان ماتم ۽ ڌڪ جو اظهار ڪندا آهن، ان ذريعي اسان لاءِ جائز ڪاوڙ ۽ ڌڪ جي پيڙا کي سمجهڻ آسان ٿي وڃي ٿو.

اٺين ان زماني جي هڪڙي پاڪ هستي هن دنيا کان وڃڻي وئي ۽ ان سان گڏ ان جي خاندان جا سڀئي مرد حضرات - گراڙا توڙي جوان - بيدردي سان شهيد ٿي ويا. صرف هڪڙو بيمار ٻار بچيو جنهن کي حسين عليه السلام جي پيڻ حضرت زينب سلام الله تعاليٰ عليها ڪسجڻ کان بچايو. ان تي به علي نالورڪيل هيو ۽ باقي حياتي ۾ ”زين العابدين“ جي عظمت واري لقب سان مشهور ٿيو. امام حسين عليه السلام جو اهو پٽ فارس جي آخري ساساني بادشاهه يزدگرد جي نياڻي منجهان هيو ۽ ان پٽ ذريعي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو نسل قائم رهيو. اهو پنهنجي ماءُ جي وارث هجڻ ڪري ساسانين طرفان ايران جي تخت جي دعويٰ ڪرڻ جو پيڻ حقدار هيو.

امام حسين عليه السلام ۽ ان جي اولاد جي دردناڪ قسمت اسلام منجهه هڪڙي ڌڪ جي لهر ڊوڙائي ڇڏي ۽ ان ڪري جذباتي شدت جو جيڪو احساس پيدا ٿيو اهو آخرڪار دين جي لاءِ چوٽڪارو ثابت ٿيو. ان بداخلاقي جي انهي لهر کي روڪي ورتو جيڪا دمشق جي اموي دربار مان پکڙي هئي. ان مسلمانن جي اڪثريت کي سوچڻ تي مجبور ڪيو ته سندن نبي سڳوري ڇا سيڪاريو هيو ۽ ان جي دشمنن جو اولاد اسلام تي ڪهڙا زخم هڻي رهيو هيو. بهرحال اموي هڪ سو سال تائين تلوار ۽ زهر جي آزاد استعمال ذريعي حڪمراني ڪندا رهيا. انهن مديني ۾ ڦرلٽ ڪئي ۽ اصحابن جي اولاد کي ڏورانهن علائقن ۾ جلاوطن ٿيڻ لاءِ تڙي ڪڍيائون. اهو شهر جنهن رسول الله صلي الله تعاليٰ

عليه وآله وسلم کي بُت پرستن جي آزار کان اجهو ڏٺو هيو ۽ جنهن کي پاڻ وڏي پاڻو سان پيار ڪندا هيا، جنهن مقدس ڌرتي تي پاڻ ڪريمن پنهنجي زندگي مبارڪ ۾ قدم گهمايا هيا، ۽ جنهن جو هڪڙو هڪڙو انچ پاڻ ڪريمن جي مقدس ڪم ذريعي ۽ جماعت طرفان پاڪ صاف بڻايو ويو هيو ان جي هر غلط نموني سان بي حرمتي ڪئي وئي؛ ۽ جيڪي ماڻهو ضرورت جي وقت پاڻ ڪريمن سان ٻانهن ٻيلي ٿي بيٺا هيا ۽ پاڻ ڪريمن جي دين جي عمارت اڏڻ ۾ مدد ڪئي هئائون، انهن کي نهايت خوفناڪ ۽ نفرت انگيز ظالمانن عملن جو نشانو بڻايو ويو، جنهن جو مثال صرف فرانس جي ڪانسٽيبل (Constable) جي فوجين يا جارج فرنڊ سبرگ (George Frund Sberg) جي هٿ هيٺ روم جي ڦرلٽ دوران لٿر (Luther) جي پيروڪارن جي قتل ۽ وارين ڪارگزارين مان ملي سگهي ٿو. مردن جو قتل ڪيو ويو عورتن سان شرمناڪ عمل ڪيو ويو ٻارن کي غلام بڻايو ويو. مسجد نبوي کي گهوڙن جي بيهار لاءِ اسٽنبل بڻايو ويو مزارن کي انهن مان قيمتي شيون ڪڍڻ لاءِ شهيد ڪيو ويو. اموين جي حاڪميت جي سموري عرصي دوران مديني جو مقدس شهر وحشي درندن جو ٺڪاڻو بڻيو رهيو.<sup>1</sup> مڪي جو ڪفر هڪڙو پيرو پهر ڪامياب ٿي ويو. ڊوڙي (Dozy) چوي ٿو ”اموين جو اسلام خلاف ردعمل ظالمان پوڻو ۽ نفرت وارو هيو.“ اموين ۽ مڪي وارن اسلام جي سوڀ وقت ساڻن پيش آيل رحم دلي ۽ بردباري جو ائين بدلڻو! اموين ۾ ڪجهه پارسا ۽ خدا ترستي وارا عظيم ماڻهو به پيدا ٿيا، جن منجهان خاص طور تي عمر بن عبدالعزيز جو نالو آشڪار آهي، جيڪو عربن جو مارڪوس اوريلس<sup>2</sup> (Marcus Aurelius)، هڪڙو پارسا حاڪم هڪڙو عادل انسان، ۽ هڪڙو خوف خدا رکندڙ مسلمان هيو. جنهن پنهنجي زندگي کي پنهنجي نالي پائي ٻئي نمبر خليفي جو نمونو بڻائي رکيو. ان کي ڇڏي باقي ٻيا اموي حاڪم بي شرم هيا ۽ جنهن مذهب جا مڃيندڙ هيا ان جي نظم و ضبط ۽ قانونن جي خلاف ورزي ڪرڻ جا شوقين هيا.

<sup>1</sup> عبدالملڪ بن مروان ته ايتري حد ڪري ڇڏي جو ان حاجين تي مديني شريف وڃي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي روضي پاڪ جي زيارت ڪرڻ کان منع ڪري ڇڏڻ جو حڪم جاري ڪيو.

<sup>2</sup> روم جو فلسفي بادشاهه (121ع کان 180ع). اردو مترجم.

اهلبيت جي اصحابن جن حضرت علي عليه السلام جي لاءِ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو وارث هجڻ جي دعويٰ ڪئي ۽ انهن ماڻهن، جن روحاني اڳواڻ ۽ گڏوگڏ دنياوي حڪمرانن کي چونڊڻ لاءِ عوام جي حق جي حمايت ٿي ڪئي، جي وچ ۾ امويين جي باري ۾ اختلاف ڪڏهن به ايترو مذهبي ڦوٽ وارو ڪونه ٿي وڃي ها، حضرت علي عليه السلام طرفان خلافت سنڀالڻ کان پوءِ اهو اختلاف گڏيل اتفاق يا راضي نامو ڪرڻ جي صورت ۾ پڄاڻي ٿي پهچي وڃي ها پر اموي خاندان وارن جي دغا بازی ۽ وڳوڙ ان ڳالهه کي ناممڪن بڻائي ڇڏيو. جيئن ته بنو اميه اڻ ڳڻين ڏوهن ۽ رت جي ندين وهائڻ ذريعي تخت تي پهتا هيا، ان ڪري انهن لاءِ اهو ضروري هيو ته خلافت جي عهدي لاءِ پنهنجي مسند نشيني کي قانوني ويس پرائين. تنهن ڪري چونڊ جي حق ذريعي انهن امير المؤمنين جو لقب رکڻ جي دعويٰ ڪئي. توڙي جو اها چونڊ انهن جا پنهنجا پاڙيتو ماڻهو ۽ بي دين حمايتي ئي ڪندا هيا. مديني جي ڦرلٽ ۽ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خاندان وارن جي، مهاجرن جي ۽ انصارن جي مارجڻ يا هيڏي هوڏي ٽڙي پڪڙي وڃڻ کان پوءِ خلافت راشده منجهان مثالي بهانا پيش ڪرڻ، جي ان ۾ ناڪامي ٿئي ته حديثون گهڙڻ وارو ڪم آسان ٿي ويو هيو. پنهنجي لاءِ امير المؤمنين لقب مخصوص ڪرڻ ڪو ڏکيو ڪم ڪونه هيو جنهن کي خلفاء راشدين گهرن ها ته اختيار ڪري ٿي سگهيا پر انهن ان کان پاسو ڪيو انهيءَ ڪري جواهي ماڻهن جي اجتماعيت جي حق جا قائل هيا. اڪابر ماڻهن مان ڪيترا، جن جمهوريت کي قائم ڪيو هيو اهي يا ته فوت ٿي ويا هيا يا شهيد ڪيا ويا هيا، انهن جا ٻار ٻچا ڏورانهن علائقن ڏانهن ڀڄي پناهگير ٿي ويا هيا يا غلامي جي زنجيرن ۾ جڪڙجي ويا هيا، اهڙي نموني واري مهارت سان غصب ڪيل لقب خلاف اعتراض ڪرڻ وارو ڪير هيو؟ امويين کان پوءِ جيڪو خاندان اقتدار تي قابض ٿيو انهن به انهي حڪمت عمليءَ کي جاري رکيو. اهو ساڳيو پرتشدد بغض جنهن سان بني فاطمه وارن کي بنو اميه وارن ستايو ۽ ڇيڙايو هيو حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اولاد لاءِ بنو عباس جي ڪردار جي سڃاڻپ ٿي ويو. انهن کي پنهنجي لاءِ خلافت جي دعويٰ ڪرڻ جو حق ڪونه هيو انهيءَ ڪري انهن پنهنجي ڪاميابي جي ذريعي طور حضرت فاطمه الزهرا



سلام الله تعاليٰ عليها جي اولاد (آل فاطمه) لاءِ ماڻهن جي محبت کي وسيلو بڻايو. جڏهن اهي پنهنجو مقصد ماڻي ويا ته ان جو بدلو انهن فاطمين کي سخت اهڃ ۽ تڪليف سائن سان ڏنو. انهن جو اقتدار پڻ اهڙي چونڊ ذريعي قائم ٿيو هيو ۽ اموين وانگر انهن قدرتي طور انهن سڀني ماڻهن کي تڪليفون ڏنيون ۽ ڳولي ڳولي قتل ڪيائون جن کي انهن جي اهڙي دعويٰ تي اعتراض هيو يا جن امامت جي درجي بدرجي وارثي جي حق کي قطعي لاڳاپي ۾ آل نبي جو حق مڃيو ٿي. اختلاف جي هر راءِ کي سختي سان دٻايو ٿي ويو. وقت جا قاضي يا فقهي امام به جيڪڏهن اهڙن خيالن جو اظهار ڪرڻ جي جرئت ڪندا هيا، جيڪي حڪومت ڪندڙن جي حمايت ۾ ڪونه هوندا هيا ته انهن کي به سزائون ڏنيون وينديون هيون. جيڪڏهن اسان انهن حالتن کي جن اوچتو ۽ غير متوقع طور عباسين جي ڪاميابي لاءِ راه هموار ڪئي هئي، ذهن ۾ نه رکندا سين ته اسان ان کي فطري اصول سمجهڻ جي غلطي ڪري ويهنداسين. حضرت فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عليها جي اولاد تي اموين طرفان جيڪي پيانڪ ظلم ٿيا هيا، ۽ انهن جنهن بلند ڪرداري واري صبر سان پنهنجين پيڙائن ۽ انهن جي ناحقن کي برداشت ڪيو هيو انهن ڳالهين آمرن خلاف نفرت جي عالمي احساس کي اڀاري ڇڏيو هيو ۽ مظلومن کي سندن اصحابن ۽ پوئلڳن جي اکين ۾ عظمت جي هڪڙي نوراني دائري سان روشن ڪري ڇڏيو هيو. پرتشدد آزار پنهنجي مقصد حاصل ڪرڻ ۾ سدائين ناڪام رهيو آهي. ڪنهن به فرقي يا جماعت جي جائزاري يا عقيدت کي نابود ڪرڻ جي بجاءِ ڏک ۽ پيڙائون ان فرقي ۽ جماعت کي نون لاڙن ڏانهن رخ موڙائڻ ۽ ان کي وڌيڪ طاقتور سگهه ڏيڻ جو سبب ٿيا آهن. عيسائيت وانگر اسلام ۾ به جنگي ميدان جي خطرن ۽ اهنجن جي تڪليفن دنياوي شان مان کان وڌيڪ انهن مقصدن کي هٿي ڏني آهي جن لاءِ اهي اهڃ برداشت ڪيا ويا. حضرت فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عليها جو اولاد (آل فاطمه)، جيڪي ديندار هيا ۽ ماڻهن جي ناانصافي ڪري پاسيرو ٿي ويا هيا ۽ پاڻ کي مذهب جي عملي ڄاڻ ۽ دانشور ٿيڻ دلچسپين لاءِ وقف ڪري ڇڏيو هيو بغير

<sup>1</sup> امام مالڪ بن انس، جيڪو سني مذهبي فرقي جو ٽيون مجتهد آهي، کي اهڙي جرئت جي هڪڙي ڏوه جي سرعام سزا ڏني وئي.

هٿيارن، بغير خزانن، ۽ بغير رعيت جي پنهنجن پوئلڳن جي دلين تي وڌيڪ مضبوطي سان حڪمراني ڪئي. ۽ لشڪرن جي مالڪ ۽ پنهنجي محلات ۾ ويٺل خليفي جي مقابلي ۾ ماڻهن طرفان انهن کي وڏي پيماني واري تعظيم حاصل هئي. اموي بدڪرداري حد کان لنگهي وئي هئي ۽ ماڻهو پنهنجين دلين جي پيڙائن ۾ وڏيون دانهون ڪري رهيا هيا. اي مالڪ، اڃا ڪيسٽائين! ڪوڙن خليفن جي بدانتظامي ۽ شيطاني هلت ڪري هر طرف کان ڪاوڙ ۽ جذبات جي شديد خواهش پلجي رهي هئي ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خاندان وارن کي سندن حق واپس ڏنا وڃن. اهي ماڻهو آسائتي نموني سان امانن سڳورن ڏانهن نھاري رهيا هيا ته من ڪنهن ڳالهه جو اشارو ڪن پر انهن ديندارن پاڻ کي دنيا کان لاتعلق ڪري ڇڏيو هيو. هاڻي دنيا جي راجڌاني سان سندن ڪو واسطو ڪونه هيو. انهن سان ناحق ڪنڌڙن کان انتقام وٺندڙ هڪٻئي پٺيان هٿيار کڻي اتي پيا هيا<sup>1</sup> ۽ پنهنجن شامي دشمنن جي قطارن ۾ ڪاهي پيا. ماڻهو خدا طرفان مقرر ڪيل مؤمنن جي رهبرن طرفان اجازت لاءِ انتظار ڪرڻ لڳا پر انهن طاقت جي استعمال کي رد ڪري ڇڏيو. ڇا ڪرڻ کپندو هيو؟ اهل بيت جا ڪجهه نوجوان صلاح مشورو ڪرڻ جي بجاءِ ۽ خاندان جي وڏن جي اجازت کان سواءِ بنواميه خلاف اتي ڪڙا ٿيا، پر اهي پنهنجي اولي العزمي ۽ پنهنجي مذهبي جذبي جي قربان گاه تي قربان ٿي ويا. انهي موڙ تي، بي چيني جي انهي مهل تي جڏهن مسلمان حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي گهرائي طرفان ڪنهن ڳالهه جي اشاري لاءِ واجهائي رهيا هيا ته بنوعباس سامهون اچي ظاهر ٿيا. بنوعباس، پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي چاچي حضرت عباس رضي الله تعاليٰ عنه جو اولاد هيا. حضرت عباس رضي الله تعاليٰ عنه سڌائين اسلام جي واڌاري لاءِ ڳوڙهي دلچسپي ورتي هئي، اهو ان وقت حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سان گڏ هيو جڏهن عقبه جي جاءِ تي مديني وارن اهو حلف ڪيو هيو جيڪو ”بيعت النساء“ جي نالي سان مشهور آهي.<sup>2</sup>

<sup>1</sup> سليمان بن سراء، المختار ثقفي ۽ يزيد بن مهلب.

<sup>2</sup> بيعت النساء کي بيعت عقبه اوليٰ به چوندا آهن. ڪجهه تاريخدانن جو خيال آهي ته حضرت عباس رضي الله تعاليٰ عنه نبي ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه (آسوبيقيا...)

پر طبيعت جي ڪنهن ڪمزوري ڪري يا ڪنهن حڪمت عملي ڪري مڪي جي فتح ٿيڻ کان ڪجهه وقت اڳ تائين ان ظاهري طور اسلام قبول ٿيڻ جو اعلان ڪونه ڪيو هيو. بهرحال، حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم هميشه ان سان همدردِي ۽ نهايت گهڻي محبت وارو سلوڪ ڪندا هيا. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي انهي مثال کي حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه، حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه ۽ حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه قائم رکيو. اهي حضرات جڏهن به حضرت عباس رضي الله تعاليٰ عنه کي پنڌ ويندي ڏسندا هيا ته سواري تان لهي پوندا هيا؛ ۽ اڪثر ڪري ان جي رهائش تائين ان سان گڏ ويندا هيا.<sup>1</sup> ان سن 32 هـ ۾ وفات ڪئي - ڪن روايتن مطابق ٻه سال پوءِ. پنهنجي پٺيان چار پٽ، عبدالله (ابوالعباس - عبدالله بن عباس) فضل، عبيدالله ۽ قيسم ڇڏيائين. حضرت عبدالله رضي الله تعاليٰ عنه جيڪو تاريخ ۽ حديث ۾ ابن عباس جي نالي سان مشهور آهي، هجرت کان ٽي سال اڳ مڪي ۾ 619ع ۾ ڄائو هيو. حضرت علي عليه السلام پنهنجي سر ان کي قرآن شريف ۽ ديني علم جي تعليم ڏني هئي. خليفي پاران فيصلو ڪرڻ ۽ قرآن شريف جي مفسر ۽ ڄاڻوگر طور ان جي ساڪ ايتري گهڻي مشهور ٿي وئي جو هر طرف کان ماڻهن جا ٽولا سندس درسي خطبا ٻڌڻ لاءِ وٺڻ ڪري ايندا هيا. اهو هفتي ۾ هڪڙو ڏينهن قرآن شريف جو تفسير بيان ڪرڻ لاءِ عوامي ميڙ کي درس ڏيندو هيو. ٻئي ڏينهن فقه جي باري ۾ ٽئين ڏينهن گرامر (صرف ۽ نحو) تي، چوٿين ڏينهن عربن جي تاريخ تي، ۽ پنجين ڏينهن شاعري تي درس ڏيندو هيو. قرآن شريف جي ڏکين ۽ رمز پرين آيتن جي وضاحت ڪرڻ ۽ کولي سمجهاڻ لاءِ اهو وري وري قديم شاعرن جي بيتن مان مثال پيش ڪندو هيو. ائين اسلام کان اڳ واري عربي ادب ۽ تاريخ جي مطالعي ۽ تحفظ کي فروغ حاصل ٿيو. اهو اڪثر ائين چونڊو هيو ”جڏهن توهان کي قرآن شريف کي سمجهڻ ۾ ڏکيائي محسوس ٿئي ته عربن جي بيتن

---

(بقايا) وآله وسلم سان ان بيعت وقت گڏ ڪونه هيا پر بيعت عقبه ثاني (يعني بيعت الحرب) وقت موجود هيا. (اردو مترجم)

<sup>1</sup> حضرت عباس رضي الله تعاليٰ عنه کي اسلامي تاريخ جو جان آف گانت (John of Gaunt) سڏي سگهجي ٿو.

پر ان جو مثالي حل ڳوليو چوٽه اهي عرب قوم جا رجسٽر آهن.<sup>1</sup> حضرت علي عليه السلام ڏانهن ابن عباس ۽ ان جي ڀائرن جي پڪي ۽ ائمت جانشاري مثالي هئي. سڀ چارئي ڀائر، جنگ جمل ۽ صفين واري لڙائي ۾ موجود هيا، ابن عباس جيڪو هڪڙي اسڪالر کان سواءِ هڪڙو ماهر جنگي سپاهي به هيو، حضرت علي عليه السلام جي لشڪر جو سپهه سالار هيو. ان ڪيترا ڀيرا خليفي جي ايلچي جي حيثيت ۾ ڪم سرانجام ڏنا ۽ هي ئي اهو شخص هيو جنهن کي حضرت علي عليه السلام حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي گهراڻي جو نمائندو مقرر ڪرڻ تي گهريو.<sup>2</sup> جڏهن سندس نافرمان لشڪرين سندس ۽ معاويه جي وچ ۾ پيدا ٿيل تڪرار کي تياڪڙ ڪندڙ امينن جي حوالي ڪرڻ لاءِ زوربار ڪيو. ابن عباس ستر سالن جي ڄمار ۾ 67 هه ۾ امام حسين عليه السلام جي شهادت کان پوءِ دلي صدمي ڪري طائف ۾ وفات ڪئي. ان جي پٽ کي به، جنهن تي عظيم خليفي جي نسبت سان علي نالور ڪيو ويو هيو، پنهنجي پي وانگر آل فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عليها سان جذباتي لڳاءِ هيو. ان 117 هجري ۾ وفات ڪئي ۽ پنهنجي گهر جي وڏي طور پنهنجي پٽ محمد کي وارث ڇڏيائين.

ان زماني ۾ فارس، عراق ۽ حجاز جن بناوٽيه وارن جي ظلمن ڪري گهڻو ڀوڳيو هيو ان قابل نفرت خاندان کي تڙي ڪيڏ لاءِ گجهين تنظيمن ذريعي ماناري وانگر هڪ ٿي ويا هيا. بنو عباس وارا ظالم حاڪميت کي برباد ڪرڻ جي تحريڪ ۾ گهڻو سرگرم هيا، پهريائين شايد فاطمين کي سندن اصل حق واپس ڏيارڻ لاءِ خلوص واري نيت ڪري پر بعد ۾ پنهنجي مفاد ڪري عبدالله بن عباس جو پوتو محمد بن علي پهريون ماڻهو هيو جنهن خلافت کي پنهنجي قبضي ۾ آڻڻ واري منصوبي کي خيال ۾ آندو. اهو وڏي صلاحيت ۽ لامحدود امنگ وارو ماڻهو هيو. ظاهري طور فاطمين جي لاءِ مهمل هلائڻ جي دوران آهستي آهستي ان پنهنجي خاندان جي حقن کي قائم ڪرڻ جو بندوبست

<sup>1</sup> هڪڙي دفعي حضرت عبدالله بن عباس رضي الله تعاليٰ عنه کان پڇيو ويو ته ان ايترو شاندار علم ڪيئن حاصل ڪيو. ان جو جواب هيو ”پڇڻ واري زبان ۽ سمجهڻ واري دل جي ذريعي.“

<sup>2</sup> شهرستاني حصو پهريون، صفحو 86.

ڪيو. ان امامت لاءِ پنهنجي خاندان جي دعوائن کي حق بجانب قرار ڏيارڻ لاءِ هڪڙو نئون نظريو ايجاد ڪيو ته ڪربلا ۾ امام حسين عليه السلام جي شهادت تي اسلام جي روحاني اڳواڻي ان جي باقي جيئرو بچيل پٽ علي (زين العابدين) ڏانهن منتقل ڪون ٿي هئي پر خليفي حضرت علي عليه السلام جي پٽي پٽ محمد بن حنفيه ڏانهن منتقل ٿي هئي جيڪو ٻي ماءُ مان ڄائو هيو جيڪا حنيفه قبيلي سان تعلق رکندڙ هئي ۽ حضرت علي عليه السلام ان سان حضرت فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عليها جي وفات کان پوءِ شادي ڪئي هئي. تنهن ڪري محمد بن حنفيه جي وفات کان پوءِ اهو عهدو ان جي پٽ هاشم جي وراثت ۾ ويو جنهن رسمي طور تي انهي اعزاز کي بنو عباس جي محمد جي حوالي ڪيو هيو. ڪجهه علائقن ۾ انهي ڳالهه تي ماڻهو اعتبار ڪرڻ لڳا پر ٻين ماڻهن جي اڪثريت کي جيڪي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اولاد سان عقيدت رکندڙ هيا. عباسين جي چاڙتن (داعي) پڪ ڏيارڻ جي ڪوشش ڪئي ته اهي اهل بيت حضرات لاءِ مهم هلائي رهيا آهن. هيستائين عباسي، آل فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عليها جي لاءِ وڏي جانثاري ظاهر ڪندا ٿي رهيا ۽ پنهنجن سمورن منصوبن ۽ تحريڪن کي ماڻهن آڏو ائين پيش ڪيائون ته ان جو مقصد حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اولاد کي حق ڏيارڻ آهي. اهل بيت حضرات جي نمائندن ۽ حامين انهن اٽڪلن پٺيان لڪل دغا بازين کان اڻ ڄاڻائي ڪري محمد بن علي ۽ ان جي جماعت جي مدر ۽ حمايت ڪري ان کي پنهنجي مهم کي پختي ڪرڻ لاءِ اها سنڌ منهنيا ڪئي جنهن جي ان کي گهڻي ضرورت هئي. پارسين (ايراني) کي فاطمين جي مقصد لاءِ جيڪا عقيدت هئي، ان جا سبب تاريخي ۽ قومي ڳانڍاپي وارا هيا. فاطمي پنهنجي شخصيت ۾ يزدگرد جي نياڻي جو اولاد هجڻ ڪري ايراني سلطنت جا وارث هيا. اسلامي تبليغن جي شروعات کان ئي حضرت علي عليه السلام ايراني مسلمانن سان تمام گهڻي دوستي ۽ همدردي وارو سلوڪ اختيار ڪيو هيو. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نهايت معزز اصحابن مان هڪڙو سلمان فارسي رضي الله تعاليٰ عنه حضرت علي عليه السلام جو گهرو دوست ۽ حمايتي هيو. قادسيه واري لڙائي کان پوءِ حضرت علي عليه السلام جو اهو دستور هيو ته مال غنيمت مان پنهنجي حصي جي سموري رقم باندن

کي آزاد ڪرائڻ لاءِ خرچ ڪندا هيا ۽ حضرت عمر رضي الله تعالى عنه کي صلاح ڏيندا هيا ته رعيت مٿان محصول جو بار هلڪو ڪري ان جي اولاد لاءِ ايرانيين جي جائگاري واري محبت عالم آشڪار هئي. محمد بن علي ايرانيين کي انهن جي عرب جابرن جي نفرت انگيز حاڪميت کان نجات ڏيارڻ وارين پنهنجن ڪوششن جي پرچار ذريعي فريب ڏنو. خراسان، فارس ۽ ايران جي ٻين علائقن ۾ آباد ٿيل يماني ماڻهن کي به اهل بيت سان ايتري محبت هئي ۽ انهن مٿان ٿيندڙ ظلمن انهن جي دلين ۾ انهن جي پراڻن دشمنن يعني بنو مضر جي خلاف نفرت جي باهه کي وڌيڪ پڙڪائي ڇڏيو هيو. محمد بن علي انهن کي ٻڌايو ته اهو صرف ۽ صرف آل رسول صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي امام پاران مهم هلائي رهيو آهي. اهو ابو مسلم کي جيڪو پنهنجي وقت جو ماهر سپه سالار هيو ۽ هيستائين حضرت علي عليه السلام جي اولاد جو هڪڙو جائز حامي هيو پنهنجي پاسي ڪرڻ ۾ ڪامياب ٿي ويو. محمد بن علي پنهنجي موت کان اڳ جيڪو 125ھ ۾ واقع ٿيو پنهنجن پٽن ابراهيم، عبدالله، ابو العباس (عرف سفايح)، عبدالله ابو جعفر (عرف المنصور) کي هڪٻئي پٺيان پنهنجو جانشين نامزد ڪيو.

خراسان ۾ ريمينين ۽ مُضَرِّين جي وچ ۾ اٺين عيسوي صدي جي وچ ڌاري جيڪا چٽي جنگ شروع ٿي ان موقعي جو فائدو وٺي عباسين بارودي سرنگهه کي جيڪا مدت کان تيار ڪري رهيا هيا باهه لڳائي ڇڏي ابو مسلم علائقي جي هر ڳوٺ ۽ شهر ۾ پنهنجن حمايتين ڏانهن نياپو ڪيو ته اهي هڪدم انقلاب جي جهنڊي کي بلند ڪن. جدوجهد جو مقصد اهو ظاهر ڪيائون ته غاصب امويين کان اهلبيت کي سندن حق ڏيارڻ آهي. ٿورو وقت اڳ امام علي (زين العابدين) عليه السلام جي پوٽي حضرت يحيٰ انقلاب آڻڻ جي ڪوشش ڪئي هئي پر شهيد ٿي ويو هيو ۽ مروان جي حڪم تي ان جي لاش کي سولي تي لٽڪايو ويو هيو. ابو مسلم حڪم ڏنو ته نوجوان سردار جي لاش کي سولي تان هيٺ لاهي وڌي احترام سان دفنايو وڃي ۽ ابو مسلم جي ساٿين حضرت يحيٰ جي شهادت جو بدلو وٺڻ لاءِ عزم ڪندي ۽ پنهنجي غم جي اظهار جي نشاني طور ڪارو لباس پاتو. ان ڏينهن کان ڪارو رنگ عباسين جي حامين جي سڃاڻپ جو نشان ٿي ويو. ماڻهن کي جڏهن غاصبن خلاف هٿيارڪڻي نڪري پوڻ جي ڪوٺ ڏني وئي ته ڪارو ويس پاتل انبوه

حذف وارين جاين ڏانهن ولر ڪري نڪري پيو انهن انقلاب جي وڏي ڪردار ۽ سگهه جو مظاهرو ڪيو. ميڙاڪو 25 رمضان سن 127ھ جي رات تي ٿيڻو هيو. ماڻهن کي ٽڪرين جي چوٽين تي باهه جي ٻاريل وڏن پيپٽن جي نشاني وسيلي ان جي ڪوٺ ڏيڻي هئي. هر پاسي کان اڻ ڳڻين ماڻهن جا هجوم مرو (مروه) ڏانهن ڊوڙندا آيا جتي ان وقت ابومسلم رهندو هيو. ابراهيم جيڪو محمد بن علي جي موت کان پوءِ عباسين جو سردار هيو اهو مروان جي قبضي ۾ اچي ويو ۽ قتل ٿي ويو. پر محمد بن علي مرڻ کان اڳ پنهنجي ٻئي ڀاءُ ابوالعباس کي پنهنجي پيءُ جي وصيت مطابق، اختيار ان جي حوالي ڪرڻ جو دستاويز پهچائڻ جو بندوبست ڪري ورتو. ابومسلم جلدئي سڄي خراسان تي قبضو ڪري ورتو ۽ پنهنجن فاتح جتن کي عراق ڏانهن چڙهائي ڪرڻ لاءِ وٺي ويو. اڃا تائين تحريڪ جي اصل مقصد جو راز فاش ڪونه ٿيو هيو. اهل بيت جي حمايت ٿي انهن جو نعرو هيو. جنهن ماڻهن جي سڀني طبقن کي ڪاري جهنڊي جي چوڌاري گڏ ٿي رکيو. ڪوفو هڪدم اڻ مڃي پيش پيو. ابومسلم جو سپه سالار حسن بن قحطبه پنهنجن جتن جي اڳواڻي ڪندي شهر ۾ داخل ٿيو ۽ جلدئي ابوسلمه جعفر بن سليمان الخلال به ساڻس اچي مليو. روضه الصفا جي ليکڪ مطابق ”اهو آل محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو وزير نامزد ٿيل هيو. ظاهري طور تي ان شخص خاندان نبوت جي سربراهه جي نائب طور ڏيک ڏنو. عباسين جي جرنيل طرفان وڏي ڌام ڌوم سان ان جو استقبال ٿيو جنهن ان جا هٿ چميا ۽ ان کي عزت پرڻي مقام تي ويهاريائين ۽ ان کي ٻڌايائين ته ابومسلم طرفان سندس هر هڪ ڪم کي مڃڻ جي هدايت ٿيل آهي.<sup>1</sup> ابوسلمه ڦوڻڊ ۾ آڪڙجي ويو پر اهو اڃا تائين عباسين جي اصل منصوبي کان بي خبر هيو. ابوسلمه ۽ حسن بن قحطبه جي گڏيل نالي ۾ پڙهو ڌياريو ويو ته ڪوفي جا سڀ رهواسي ٻئي ڏينهن تي جامع مسجد ۾ اچي گڏ ٿين. ماڻهو ڪنهن اعلان جي اميد ۾ مسجد شريف ڏانهن ولر ڪري آيا. پر منصوبو اڃا پڪو ڪونه ٿيو هيو انهيءَ ڪري حسن ۽ عباسين جي ٻين حمايتين پنهنجي منصوبي جو اعلان ڪرڻ لاءِ انهي موقعي کي مناسب ڪونه سمجهيو. انهيءَ دوران ابوالعباس ۽ ان جو

<sup>1</sup> روضه الصفا، ۽ ابن اثير جلد پنجن، صفحو 312.

پيءُ ابوجعفر گڏجي اموي محافظن کي ڪاميابي سان ڏوڪو ڏئي ڪوفي ۾ پهچي ويا، جتي اهي ڪنهن جاءِ تي لڪي ويا ۽ ڪيل جي ٻئي تماشي جو انتظار ڪرڻ لڳا. ابوسلمه پنهنجن اصل آقاڻن سان اڃا تائين وفادار هيو ان خدمت ڪرڻ جي غرض سان گجھي نموني امام جعفر صادق عليه السلام ڏانهن نياپو ڪيو ته اچي پنهنجو حق حاصل ڪن. امام عليه السلام جيئن ته عراقين جي خط و ڪتابت جي خاصيت کان پلي پت واقف هيا، تنهن ڪري لفافي کي بنا ڪولڻ جي ساڙي ڇڏيائون. پر انهيءَ کان اڳ جو ابوسلمه وٽ ڪائي ورندي پهچي سگهي، ان ابوالعباس کي اڳيئي خليفو قبولي ورتو هيو. پوءِ ان ظاهري طور اڃا تائين اهلبيت جي نالي ۾ ڪم ڪندي پڙهو ڏياريو ته ڪوفي جا سڀئي رهواسي هڪئي وقت ٻئي ڏينهن تي جيڪو جمعي جو ڏينهن هيو خليفي جي چونڊ ڪرڻ لاءِ مسجد ۾ گڏ ٿين. ان ڏينهن ڪوفو عجيب و غريب منظر پيش ڪري رهيو هيو. ماڻهن جا وڏا انبوه بنو عباس وارن جي ڪاري ماتمي پوشاڪ پھري گھڙي وقت کان ملتوي ٿيل اعلان ٻڌڻ لاءِ هر پاسي کان جامع مسجد ڏانهن ٽڪڙا ٽڪڙا اچي رهيا هيا. ابوسلمه مقرر وقت تي عجيب نموني سان ساڳي ڪاري لباس ۾ ماڻهن آڏو ظاهر ٿيو. ابوالعباس جي حمايتين کان سواءِ ڪنهن کي به خبر ڪونه هئي ته اهو ڪيئن پاڻ کي عباسين جي مقصد لاءِ وڪڻڻ آيو آهي. ان کي پنهنجن اصل آقاڻن جي مفاد کان وڌيڪ پنهنجي جان پياري هئي. نماز جي امامت ڪرائڻ کان پوءِ ان جماعت کي گڏ ٿيڻ جي مقصد کان آگاهه ڪيو. ان چيو ”ابوسلمه دين جو دفاع ڪندڙ ۽ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خاندان جي حق جي حفاظت ڪندڙ آهي. ابوسلمه ظالم اموين جو صفايو ڪري ڇڏيو آهي. هاڻي اهو ضروري آهي ته امام ۽ خليفي جي چونڊ ڪجي. انهي عهدي لاءِ گهربل اهلبيت، خدا ترسي، ۽ سمورن گڻن مطابق ابوالعباس کان وڌيڪ ٻيو ڪوبه اهڙي خصوصيت وارو ڪونه آهي. مان اوهان کي دعوت ٿو ڏيان ته ان کي مؤمنن جو خليفو ڪري چونڊيو.“ ان مهل تائين ابوسلمه ۽ عباسين کي يقين ڪونه هيو ته ماڻهن تي ان اعلان جو ڪهڙو اثر ٿيندو. اهي ڊڄي رهيا هيا ته ڪٿي ڪوفي به هاڻي آلِ علي عليه السلام خلاف انهن جي دغا بازی کي تابل اعتراض خيال نه ڪن. پر عراقين جي مثالي هيرا ڦيري ثابت ٿي وئي هئي. اهي وري وري فاطمين جي مقصد جي حمايت ۾ هٿيار کڻي اتي پيا



هيا ۽ سدائين وانگر جن سان پاڻمرادو مدد ڪرڻ جي ضمانت ڏني هئائون يا جن جي مدد لاءِ منتون ڪيون هئائون انهن سان دوکو ڪيو هئائون. وقت جي گذرندڙ لهر سان جمڪاءِ رکندڙ انهن هميشه وانگر پاڻ کي حق جو دفاع ڪندڙ جي بجاءِ دوکيباز ظاهر ڪيو هيو. ڪربلا جي ڪهرام کان پوءِ اهي ضمير جي ملامت کان ايترا ته متاثر ٿي ويا هيا جو انهن مان ويهه هزار ماڻهو امام حسين عليه السلام جي روضي پاڪ تي هڪڙي رات رهي معافي لاءِ پاڏائيندي يزد جي گڏ ٿيل لشڪرن خلاف ڌوڙيو لائي ڏيڻ لاءِ نڪري پيا هيا. پر ضمير جي ملامت انهن تي جتاءِ ڪونه ڪيو هيو. انهن ڦرڻ ڦرڻ ۽ فتني باز، بي ايمان ۽ بي اعتبارن کي حجاج بن يوسف اڪيلي ٿي ضابطي ۾ رکيو هيو. ابوالعباس کي خليفي طور قبول ٿي اڳيان پيش ڪرڻ لاءِ ابوسلمه جي وات مان نڪتل جملن کي گهڻي دير ٿي ڪونه ٿي هئي ته اهي پنهنجي منظوري ڏيڻ جي نشاني طور وڏي واڪه ٽڪير جا نعرا هڻندا اڳيان وڌڻ لڳا. ٽڪڙ ۾ هڪڙي قاصد کي موڪليو ويو ته اهو گجهمي جاءِ تان ابوالعباس کي وٺي اچي، ۽ جڏهن اهو مسجد شريف ۾ پهتو ته ان جو هٿ پڪڙي وفاداري جو وچن ڏيڻ لاءِ هنجوچي هڻندڙ ماڻهو ڳاهت ٿي ويا. ائين چونڊ مڪمل ٿي وئي. اهو ممبر ٿي چڙهي ويو خطبو ڏنائين ۽ ان مهل کان پوءِ اهو مسلمانن جو خليفو ۽ امام ٿي ويو.<sup>1</sup> ائين آلِ فاطمه سلام الله تعاليٰ عليها جي مقبوليت جو سهارو وٺي عباسي اقتدار ۾ اچي ويا، جنهن جو بدلو انهن بني فاطمه کي مختلف انداز ۾ ڏنو. دنياوي اقتدار جي لالچ، خواهشن جي خراب ترين شڪل آهي. انساني خواهشن جي ڪنهن ٻي ظاهري ڳالهه جي مقابلي ۾ ان خواهش انسانذات لاءِ نهايت گهڻيون تباهيون آنديون آهن. پنهنجي مقصد کي حاصل ڪرڻ لاءِ ڪنهن به طريقي جي چونڊ ڪرڻ کان ان ڪونه گهرايو آهي. اها بغير ڪنهن فرق جي ٻنهي ڀاڱن ۽ گڻن کي استعمال ڪندي آهي. هڪڙي پنهنجي اصليت کي لڪائڻ لاءِ ۽ ٻي پنهنجي ڪاميابي حاصل ڪرڻ لاءِ. ان مذهب کي به پنهنجي مفاد ۾ استعمال ڪيو آهي. مذهبي لبادي ۾ ويڙهيل خواهش انسان ذات لاءِ خوفناڪ آفتون پيدا ڪندي رهي آهي. روم جي پوپن پنهنجي دنياوي اختيار کي قائم رکڻ لاءِ پنهنجي لڳاتار

<sup>1</sup> تفصيل معلوم ڪرڻ لاءِ ڏسو اسلام جي مختصر تاريخ "شارت هسٽري آف ساراشينس."

ڪوشش ۾ مذهب دنيا کي انساني رت ۾ ڀوڙي ڇڏيو. روحاني ۽ دنياوي اعليٰ عهدي لاءِ خوشامندي ماڻهن ذريعي ٺاهيل دعوائن کي عباسين، مصري فاطمين، ۽ اموي حڪمرانن وڏي شوق سان اپنايو ۽ رعيٰ جي مڪمل اطاعت حاصل ڪرڻ لاءِ عالم اسلام کي خوني جمڳڙن ۾ ڦاسائي ڇڏيو.

پهريان عباسي خليفو وڏي اهليت وارا ماڻهو هيا، ۽ وڏي دوراندوشي واري نظر ۽ سياسي بصيرت حاصل هين. ڪوفي جي ماڻهن جي نعرن سان خلافت تي ويهڻ واري گهڙي کان وٺي انهن پنهنجي سموري سگهه کي ان ڪم تي لڳائي ڇڏيو ته سموري روحاني ۽ دنياوي اختيار کي پنهنجن هٿن ۾ گذرڪن ۽ من پسند چونڊ کي خدائي منظوري جي عقيدي جو روپ ۽ تسلسل ڏين. تڏهن کان اها ڳالهه پيغمبري وارث ذريعي خلافت جي جانشيني واري اصول کان انڪار ڪرڻ جي مکيه اهميت وارو نقطو ٿي وئي ۽ گهڻو تڻو رسمي طور ماڻهن ذريعي چونڊ ڪرائڻ کي ائين سمجهيو ويو جو مقدس فريضو هجي.

سفاح<sup>1</sup> جي حڪومت دوران ابو مسلم کي ظاهري طور ڪجهه اثر رسوخ حاصل هيو پر فاطمين ڏانهن سندس لاڙي رکڻ ڪري انهي بادشاهه گر کي مشڪوڪ نظرن سان ڏٺو ويندو هيو ۽ ساڻس ڳچمي نموني ۾ نفرت ڪئي ويندي هئي. سفاح جي جانشين جي زماني ۾ ان تي دين کان گمراه (ملحد هجڻ) ٿي ويو جو الزام لڳايو ويو ۽ زنديق جو ذلت آميز خطاب ڏئي قتل ڪيائونس. آل محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي قابل احترام ڀاتين جون پاڪ ۽ بي عيب حياتيون ۽ نهايت گهڻي عقيدت جنهن سان ماڻهو انهن جو احترام ڪندا هيا، اهي ڳالهيون عباسين جي ساڙ کي هرهر ڀڏرو ڪري وجهنديون هيون. ان ساڙ ڪري آل فاطمه سلام الله تعاليٰ عليها کي عباسي وقت به وقت سخت تڪليفون ڏيندا رهندا هيا. صرف ۽ صرف فاطمين سان سازش ڪرڻ جي شڪ تي هارون رشيد برمڪين کي تباهه ۽ برباد ڪري ڇڏيو جيڪي ان جي سلطنت جا محافظ هيا ۽ ان لاءِ ناماچاري پيدا ڪئي هئائون، جيڪا گهڻي زماني تائين ان کي حاصل رهي هئي. اها

<sup>1</sup> "سفاح" جي معنيٰ آهي خونخوار. ابو العباس عبدالله کي سفاح جو لقب انهيءَ ڪري مليو جو اهو پنهنجن دشمنن کي تلوار ذريعي ختم ڪرڻ کان ڪونه هٻڪندو هيو. ان کان پوءِ ان جي پوئڙن مان هڪڙي معتضد بالله، کي به سفاح ثاني جو لقب مليو ۽ عثماني سلطان سليم پهرين کي به ساڳيو خطاب مليو هيو.

صورتحال عبدالله المامون پاران حڪومت سنڀالڻ تائين جاري رهي، جيڪو عباسي گهراڻي جو وڏو مانائتو خليفو هيو. ان خلافت تي ويهڻ کان پوءِ آلِ فاطمه سلام الله تعاليٰ عليها کي سندن جائز حق واپس ڪرڻ جو ارادو ڪيو. انهي ڪري آلِ فاطمه جي اٺين امام حضرت امام علي رضا بن موسيٰ ڪاظم عليه السلام کي پنهنجو جانشين نامزد ڪيائين ۽ پنهنجي پيڻ ام الفضل کي ان شهزادي سان پرڻايائين. ان عباسين جي ڪاري رنگ کي ترڪ ڪري سائي رنگ جو لباس اختيار ڪيو جيڪو فاطمين جي جهنڊي جو رنگ هيو. امام علي رضا بن موسيٰ ڪاظم عليه السلام کي مڃريل عباسين زهر ڏئي شهيد ڪيو ۽ مامون رشيد کي زوربار ڪيائون ته اهو ڪاري رنگ کي پنهنجي گهراڻي جي نشان طور واپس بحال ڪري ان طرفان فاطمين سان ڏيکاريل رواداري ان کان پوءِ هڪٻئي پٺيان آيل سندس جانشينن، معتصم ۽ واثق،<sup>2</sup> طرفان به جاري رکي وئي. ليڪن متوڪل جي تخت نشين ٿيڻ سان فاطمين تي هڪڙي نئين ۽ پوائتي ڏاڍ جو دور شروع ٿي ويو. اهو ڏاڍ ان جي راڄ جي سمورن پندرهن سالن دوران جاري رهيو، جيڪو وڏي ظلم ۽ عياشي جو دور هيو. ان کان پوءِ ان جو پٽ مستنصر خلافت تي ويٺو جنهن جي پهرين ترجيح اها هئي ته متوڪل طرفان حضرت علي عليه السلام ۽ امام حسين عليه السلام جي شهيد ڪرايل پاڪ روضن کي وري ٺهرائي، ۽ انهن جي ياد جي تقدس کي وري بحال ڪري، جنهن سان سندس پي جي شرارتن ذريعي خراب سلوڪ ڪيو ويو هيو. هن خليفي جي ڏاهپ کي ان کان پوءِ ايندڙ ان جي جانشينن به اپنائي رکيو ۽ ڪنهن حد تائين شييعن سان به رواداري جو سلوڪ ٿيڻ لڳو. 334ھ (945ع) ۾ بويه گهراڻي (آل بويه) جو هڪڙو فرد معزالدوله ديلمي بغداد جي محلات جو ناظم ٿيو. اهو فاطمين جو پُر جوش حمايتي هيو. هڪڙو پيرو ان جي ذهن ۾ خيال آيو ته عباسي خليفي مطيع الله کي تخت تان لاهي حضرت علي عليه السلام جي ڪنهن پڇڙي کي ان جي پاران خلافت جي مسند تي ويهاري

<sup>1</sup> فاطمين پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي پسندیده سائي رنگ کي پنهنجي نشاني طور اختيار ڪيو جڏهن ته بنو اميه وارن سفيد رنگ ۽ عباسين ڪاري رنگ کي نشاني طور اپنايو هيو.

<sup>2</sup> معتصم بالله (محمد) ۽ واثق بالله (هارون).

پر پنهنجي منصوبي کي ڪنهن حڪمت عملي جي ڪري عملي جامو پهراڻي نه سگهيو. معزالدوله عاشوري جو ڏينهن ملهائڻ يعني ڪربلا جي ميدان تي امام حسين عليه السلام ۽ ان جي اهل بيت جي شهادت جي ياد ۾ ڏهين محرم تي ماتم ڪرڻ جو جو رواج وڌو. سن 645 هـ (1247 ع) ۾ جڏهن معتصم بالله جو دور هيوت شيمن خلاف هڪڙو ٻيو خوفناڪ ڏاڍ شروع ٿي ويو جنهن جي نتيجي جي انت ۾ اسلامي تهذيب جي تباهي ٿي. ۽ مغربي ايشيا ۾ هڪڙي وڏي پيماني واري تباهي پکيڙي ڇڏيائين. پنهنجي چوڌاري ويٺل تعصبين جي نمڪ حرامي وارين صلاحن کان مجبور ٿي سٺي جماعت جي انهي بيوقوف سردار شيمن جي سمورن مردن کي قتل ڪرڻ جو حڪم جاري ڪيو. انهي خوفناڪ حڪم سان جيڪو اسان کي البجينز (Albigenes) ۽ هيوجنائن (هيوگنائن Huguenots) جي قسمت ياد ڏياري ٿو ڇڏي ان سٺين کي سامان ڦرڻ، گهر ڊاهڻ، پوکن کي برباد ڪرڻ ۽ شيمن جي عورتن ۽ ٻارن کي غلام بنائڻ جي اجازت ڏني. انهي وحشيائي سلوڪ جي پاداش ۾ چنگيز خان جو پوٽو هلاڪو خان قهرالاهي جي صورت ۾ هٿيار کڻي بغداد جي مصيبت زده شهر مٿان اچي ڪڙڪيو. تاتارين جي سردار تن ڏينهن تائين شهر ۾ ڪوس ۽ ڦرلٽ جي بازار کي گرم رکيو. نئين ڏينهن تي عباسي گهراڻي جي 37هين خليفي کي انتهائي ذلت سان موت جي حوالي ڪيو ويو ۽ ائين عباسي حڪمراني جو راج پڄاڻي تي پهتو.<sup>1</sup> معاويه جي وقت تائين اهل بيت<sup>2</sup> جي گهراڻي سان وابسته حضراتن نه ته ڪو منفرد مشهور لقب حاصل ڪيو ۽ نه وري ڪو پاڻ

<sup>1</sup> بنو عباس مان هڪڙو شخص فرار ٿي مصر ۾ آيو ۽ اتي نالي ماتر خلافت قائم رهي تان ته عثماني سلطان سليم پهرين عباسين جي آخري خليفي کان پنهنجي حق ۾ دستبرداري جو اعلان ڪرايو.

<sup>2</sup> اهل بيت (اهل بيت النبي) خاص طور تي حضرت فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عليها ۽ حضرت علي عليه السلام مان انهن جي پٽن حضرت امام حسن عليه السلام ۽ حضرت امام حسين عليه السلام ۽ انهن جي اولاد کي چيو ويندو آهي. هي اهوئي نالو آهي جو ابن خلدون هر جاء تي انهن ۽ انهن جي پوئلڳن ۽ معتقدن (يعني شيما يا محبان آل رسول) جو ذڪر ان نالي سان ڪري ٿو. آل رسول جي لاءِ ماڻهن جي دلين ۾ جيڪا قدر ۽ منزلت آهي، انهن احساسات کي سنائي هيٺين بيتن ۾ ظاهر ڪري ٿو:

جز ڪتاب الله و عترت زاحمد مرسل نماند

يادگاري ڪو توان تاروز محشر داشتن

مرادو اختيار ڪيو. اهي عام طور تي بنو هاشم طور سڃاتا ويندا هيا. آلِ فاطمه ۽ بنو عباس ۾ ڪوبه فرق ڪونه هيو. اهي سڀئي رت جي ويجهن رشتن ڪري هڪٻئي سان گڏيل هيا. معاويه طرفان اقتدار تي قبضو ڪرڻ کان پوءِ آلِ محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي پوئلڳن پاڻ کي شيعه سڏائڻ شروع ڪيو ۽ انهن جا دشمن يا ته نواصب (باغي) يا خارجي<sup>1</sup> (فسادي ۽ ڀڳوڙا) سڏبا هيا. اموي پاڻ کي بنو اميه (امي جو اولاد) چورائيندا هيا. ان وقت تائين اهل سنت والجماعت وارو نالو اڻ ڄاتل هيو. منصور ۽ هارون جي زماني ۾ پهريون دفعو اهو نالو وجود ۾ آيو. ڏهين عيسوي صدي ۾ حضرت علي عليه السلام جي اولاد مان هڪڙي فرد عباسين کان مصر جي حڪومت کسي ورتي ۽ هڪڙي نئين حڪمران گهراڻي جو بنياد قائم ڪيائين. جنهن صلاح الدين ايوبي طرفان چڙهائي ڪرڻ تائين مصر ۽ شام ملڪن مٿان حڪومت ڪئي. بغداد ۽ مصر جا خليفه هڪ ٻئي تي جيڪي لعنتون ۽ تبرا موڪليندا هيا، هڪٻئي جي دعوائن کي ختم ڪرڻ لاءِ جيڪي اڻ ڳڻيون حديثون گهڙيائون، ٻنهي خلافتن جي قاضين طرفان جيڪي فتوائون جاري ڪيون ويون، انهن ڳالهين ٻنهي ڌرين جي حمايتين جي ڪوڙاڻ ۽ جهيڙي کي زور وٺرايو. صلاح الدين مصر ۾ فاطمي شاهي گهراڻي جو تختو اونڌو ڪيو ۽ اوڀر آفريڪا ۾ سُني فرقي جي بالادستي کي وري بحال ڪيو. پر بني فاطمه جي ڪجهه ٻين شاخن وارا، ٻن کنڊن جي مختلف علائقن ۾ پنهنجي خاندان جي برتري قائم رکڻ ۾ ڪامياب ٿي ويا.<sup>2</sup> پاڪ امان جا اڪيلا پوئلڳ اثناعشري جن طاقت جي استعمال کي خراب سمجهيو ۽ جن صرف هڪڙي روحاني اختيار جي دعويٰ ڪئي ۽ عمل ڪيو. تن مڪمل طور دنياوي مفادن کان منهن موڙڻ وارو رويو

<sup>1</sup> خاص طور تي خارجين جو نالو انهن لشڪرين کي ڏنو ويو هيو جيڪي دومت الجندل واري جاءِ تي حضرت علي عليه السلام جو ساٿ ڇڏي الڳ ٿي ويا ۽ اسلام جي خلاف دشمنائو اتحاد قائم ڪيائون، ۽ ان کان پوءِ انهن ماڻهن جي لاءِ لاڳو ڪيو ويو هيو جن انهن خارجين جي هاڻيڪار عقيدن کي اختيار ڪيو.

مصر جي فاطمين کان علاوه بني فاطمه جي ٻين شاخن به مسلمان دنيا جي مختلف علائقن تي، امير، امام، شريف ۽ خليفن جي مختلف حاڪمائن لقبن هيٺ، حڪومت ڪئي آهي، مثال طور مڪي ۾ بنو اخيضر، بنو موسيٰ، ۽ بنو قتاده، اتر يمن ۾ بنو طباطبا، ڏکڻ يمن ۾ بنو زباد ۽ مراڪش ۾ بنو ادريس.

اختيار ڪيو. اهو رويو اڀرڻ بدران برقرار رهيو جڏهن هڪڙي عظيم صفوي سلطان شاه اسماعيل اثناعشریت کي فارس جو رياستي مذهب قرار ڏنو. ان صفوي منش ۽ فلسفي مزاج بادشاه جيڪو خود به خاندان نبوي مان هيو محسوس ڪيو ته ماڻهن کي جيڪا آل رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سان محبت ۽ عقيدت آهي ان کي قومي سجاڳي ۽ استحڪام جو وسيلو بنائڻ گهرجي. انهيءَ ڪري اثناعشریت کي فارس (ايران) جو قومي مذهب قرار ڏنائين جيڪو اڄ تائين ايران جو سرڪاري مذهب آهي.

ڏکڻ هندوستان جا بهمئي (Bahmani) ۽ عادل شاهي گهراڻا جن کي اورنگزيب شڪست ڏني، ۽ ائين ڦورو مرهٽن جي زور وٺڻ لاءِ رستو ٺاهيائين جن کي بهمئي حاڪمن لوھن هٿن سان نظر هيٺ رکيو هيو. اهي امامن جي مذهبي عقيدن سان لاڳاپيل هيا. اها آهي فاطمي خاندان جي سياسي سرگذشت جنهن جا عڪس ان مذهب جي نظرين تي به چٽا ڏسڻ ۾ اچن ٿا.

اسلام جي روحاني ۽ دنياوي اڳواڻي لاءِ بنو عباس جي دعوا جو بنياد اها بيعت هئي جيڪا هڪڙي نام نهاد ۽ رسمي چونڊ هئي. سفا ح جي تخت نشيني کان وٺي عباسي خليفا پنهنجن نامزد ٿيل جانشينن لاءِ اهو احتياط ڪندا هيا ته پنهنجي حياتي دوران ئي مسلمان سردارن کان وفاداري جو حلف وٺي ڇڏيندا هيا. تنهن ڪري اهو ضروري ٿي ويو ته چونڊ جي عمل کي اڳواڻ ٿيل مثالن جي بنياد تي حقي و اجبي قرار ڏنو وڃي. مصر ۾ فاطمين جي ڪاميابي ۽ بغداد جي خليفن کان مشرقي علائقن جي حڪومت ڪسڻ لاءِ انهن جي مسلسل ڪوشش عباسين لاءِ انهي ڳالهه کي ضروري ڪري ڇڏيو ته آل فاطمه سلام الله تعاليٰ عليها جي دعوائن جي مخالفت ڪئي وڃي ۽ انهن نظرين، جن مطابق عباسي خليفن کي اسلام جا روحاني اڳواڻ تسليم ڪيو ٿي ويو هڪڙي تسلسل ۽ جوڙجڪ ڏيڻ جي ضرورت کي پيٽو ڪري ڇڏيو.<sup>1</sup>

<sup>1</sup> ارسلان البساسيري جيڪو عباسين جي فوج جو هڪڙو وڏو جرنيل هيو ۽ مصري فاطمين جو معتقد هيو. بغداد ۾ وقت جي حاڪم قائم بامرالله کي شهر مان ڊوڙائي ڪڍيو ۽ ان کي مجبور ڪيائين ته اهو عربن جي امير العرب، (جيڪو فارس جي ايل خاني جهڙو هڪڙو لقب هيو) وٽ پناه وٺي. آخرڪار اڀرڻ ارسلان جي پي ٽفرل، جيڪو سلجوقي حڪمران گهراڻي جو باني هيو ان کي ٻيهر آڻي تخت تي ويهاريو. انهي سڄي غرضي دوران بغداد ۾ خطبو فاطمي خليفي جي نالي ۾ (ڏسو بقايا....)

عباسي گمراھي جي حق جي حمايت جي تاعيد ڪرڻ وارين روايتن کي عراق ۽ حجاز جي ڪنڊ ڪڙڇ ۾ تلاش ڪيو ويو. فقه جي ڄاڻوگر عالمن کي هدايت ڪئي وئي ته عقيدتي جا اصول باضابطه طور ۽ چئن لفظن ۾ جوڙين؛ ۽ ائين آهستي آهستي سني فرقي جو انتهائي اهم ڍانچو عباسين جي ذاتي مفاد جي محدود پيڙهه تي رکيو ويو. سني مذهب جي ترقي ۽ واڌاري ۾ جن عالمن ۽ فقيهن مدد ڪئي انهن جي ڪاميابي ۾ مصري فاطمين جي فڪر کي به دخل هيو. انهن جي نظرين جي هڪڙي خاصيت اها هئي ته اهي، ٻنهي، شيعا امامن ۽ سني فقيهن جي تعليم سان اڻ ٺهڪندڙ هيا؛ ٻيو حسن بن صباح (شيخ الجبل) جي هشي تي سندن ماڻهن کي قتل ڪرڻ وارو عمل؛ ٽيون دين کان گمراھ ٿيل ماڻهن جا بگڙيل اخلاق (ملحدانه خيال) جيڪي قديم ڪلداني مجوسيت جي اثر رسوخ هيٺ مختلف علائقن ۾ رائج ٿي ويا، ۽ جيڪي سموري اسلامي نظام ۽ اخلاقي اصول کان وانجهيل هيا - انهن مڙني ڳالهين گڏجي هڪڙي دستور جي سگهه کي وڏي پيماني تي هٿي ڏني، جنهن عوام الناس جي خيال موجب اسلام جي دشمن خلاف بچاءُ جو بند ٻڌو. شيعا امامن سختي سان ماني ۽ مزدڪ جي ملحدانه ۽ اشتراڪيت وارن مخالفان نظرين کي رد ڪيو پر فڪري هڪجهڙائي نافذ ڪرڻ يا ديني گمراهي کي ڊٻائڻ لاءِ، جيڪڏهن طاقت استعمال ڪرڻ گھريائون ٿي ته به، ان طاقت جي وڌن ڪوٽ هئي. سنيت، جيڪا عباسي خلافت جي دنياوي اختيار سان گڏيل هئي، وٽ ذريعا هيا ۽ انهن کي استعمال ٿي ڪيائون ۽ ائين انهن ماڻهن جي همدرد ۽ مڃتا ڪتي ٿي ورتائين جن کي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي جانشين واري پيچيده سوال تي تڪرارن جي باري ۾ گھڻي خبر ڪونه هئي.

(بقايا) پڙهيو ويندو هيو. خطبو انهي واعظ جو نالو آهي جيڪو سڀني مسلمان ملڪن ۾ جمعي جي ڏينهن جامع مسجدن ۾ ممبر تان ڏنو ويندو آهي. الله تعاليٰ جي حمد ۽ وحدانيت بيان ڪرڻ سان ۽ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ان جي خاندان ۽ ان جي جانشينن تي الله تعاليٰ جي ٿيندڙ نعمتن جي ذڪر ۽ درود شريف پڙهڻ سان ان جي شروعات ٿيندي آهي، ۽ ان کان پوءِ وقت جي خليفن ۽ سربراه مملڪت جي حق ۾ دعا ڪئي ويندي آهي. خطبي ۾ نالو وٺي ذڪر ڪرڻ ۽ نالي وارو سڪو جاري ڪرڻ مکيه مراعاتن مان به حق آهن جيڪي وقت جي خليفن يا بادشاه کي حاصل هوندا آهن ۽ ان جي قانوني حڪمراني جون خاص نشانين هونديون آهن.

عباسي گھراڻي جي بالادستي تائين انهن ماڻهن جيڪي خلافت جي باري ۾ اهل بيت لاءِ موروثي حق جا حامي هيا ۽ اهي ماڻهو جيڪي انهي خيال جا هيا ته عوام الناس (جمهور) کي پنهنجا دنياوي يا روحاني پيشوا چونڊڻ جو حق آهي، جي وچ ۾ رهايا ته ڪو فرق ڪونه هيو يا جي هيو ته ڪو معمولي هيو. حجاز جا ماڻهو ۽ خاص طور تي مديني جا انصاري جن کي اموين طرفان بي رحمي وچان برباد ڪيو ويو هيو ظاهري طور ته چونڊ جي اصول تي قائم هيا پر آل فاطمه سلام الله تعاليٰ عليها سان ٿيل ناانصافي کي نفرت سان ٿي ڏٺائون. امام حسين عليه السلام جي شهادت کان پوءِ اسلام جي اندر مان هيبت واري احساس جي دانهن نڪري وئي هئي ۽ ٻنهي مقدس شهرن جا ماڻهو غاصب جي خلاف هٿيار کڻي نڪري پيا هيا، جنهن جي انهن تمام گھڻي سزا يوڳي هئي. اهل بيت جا حيدر ۽ پهرين ٽن خليفن جا پوئلڳ به ساڳي وقت مشترڪ دين جي مقصد لاءِ وڏن ظلمن مان گذريا. پر شاهي گھراڻي جي مفاد لاءِ جڏهن ٻنهي ڌرين ۾ ويڇا پيدا ڪرڻ ضروري ٿي ويو ته ٻنهي طرفن کان اختلاف پيدا ڪندڙ ماڻهو هتي ڏيڻ لاءِ تيار ٿي ويا. انهن ۾ جيڪي ڪتر عقيدي جا ۽ فقهي اختلاف هيا، انهن اختلافن ان وقت اها صورت ۽ شدت اختيار ڪئي جيڪا موجوده زماني ۾ ڏٺي وڃي ٿي.

مامون ۽ ان کان بعد وارن ٻن جانشينن جي حڪمراني دوران جڏهن انساني سائنس ۽ فلسفي معاشري جي سڀني طبقن جي نظرين کي متاثر ڪيو هيو تڏهن سڀني فرقي جي ترقي ۾ ڪجهه رڪاوٽ آئي. انهن حڪومتي دورن کي ڇڏي ڪري عباسي خلافت جو سمورو اقتداري دور<sup>1</sup> سني مذهب جي عقيدن کي مضبوط ڪرڻ ۾ صرف ٿيو. دين ۽ دنيا کي گڏيل نظام ۾ ڳنڍيو ويو. خليفو امام به هيو يعني - دنياوي سردار سان گڏوگڏ روحاني اڳواڻ. شريعت ۽ فقه جا قاضي ان جا ملازم هيا. اهو انهن جي مذهبي مباحثن جي عام گڏجاڻين جي صدارت ڪندو هيو ۽ انهن جي فيصلن لاءِ هدايتون ڏيندڙ هيو. سڀني مذهب جي سالميت جو اهو راز آهي. سني مذهب شروع ۾ جن فرقن ۾ ورهايل هيو<sup>2</sup> ان مان

<sup>1</sup> 750ع کان 1252ع تائين.

<sup>2</sup> دبستان ۾ آيل آهي ته امام جعفر طوسي جي قول موجب سني اصل ۾ پنجھٺ فرقن ۾ ورهايل هيا.



ڪيترائي فرقا آهستي آهستي گم ٿي ويا آهن، پر اهو اڃا تائين چئن مکيه فرقن منجهه ورهايل آهي جيڪي ديني اصول ۽ رسمي عقيدن جي سوال تي هڪٻئي سان اختلاف رکندڙ آهن. انهن جي اختلافن کي شايد انهن اختلافن سان ڀيٽي سگهجي ٿو جيڪي يونانين ۽ رومن ڪٽولڪ ڪليسائن، ۽ آرمينائي ۽ شامي ڪليسائن ۾ ڏسڻ ۾ اچن ٿا.

ٻئي پاسي شيعت ۾ دين ۽ مملڪت هڪٻئي کان الڳ ٿي ويا آهن، ۽ ”فقہ جي تشريح ڪندڙن“، گهٽ ۾ گهٽ هڪڙي طبقي اهوئي اقتدار ۽ اختيار حاصل ڪري ورتو آهي جيڪو عيسائيت ۾ ڪليسائي عهديدارن کي حاصل آهي. تنهن ڪري جيئن پروٽيسٽنٽ مذهب ۾ راءِ جي آزادي هڪ سو آسي فرقا پيدا ڪري ڇڏيا آهن، ائين ان شيعت کي به اڻ ڳڻين فرقن ۾ ورهائي ڇڏيو آهي. شيعا مذهب جي اندر عقيدن ۽ نظرين جو جيڪو اختلاف نظر ٿو اچي اهو انهي ڳالهه جو نتيجو آهي ته ڪاٺي اهڙي سياسي اختيار رکندڙ طاقت موجود ڪونه هئي جيڪا تلوار جي زور تي وحدت ۽ يڪسانيت قائم ڪري ها. تڏهن کان امامت وارو سوال، يعني مسلمان امت جو روحاني

<sup>1</sup> ڊاڪٽر پرسي بيچر (Dr. Percy Badger) لفظ ”امام“ جي تمام سٺي وصف بيان ڪئي آهي. ”لفظ ’امام‘ هڪڙي عربي مادي مان نڪتل آهي جنهن جو مطلب آهي مقصود ناهن، تقليد ڪرڻ. ان مادي جا جيترا به اشتقاق آهن اهي سڀئي گهٽ وڌ انهي مفهوم وارا آهن. تنهن ڪري ”امام“ معنيٰ سڄو پڇو مثالي شخص يا اهڙي شخصيت جنهن جي مثال جي پيروي ڪرڻ ضروري هجي. انهيءَ لحاظ کان ان جو اطلاق حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تي ٿئي ٿو چوٽ پان ڪريم مسلمانن جا دنياوي ۽ ديني معاملن ۾ سربراه ۽ اڳواڻ هيا. ائين خليفن يا سندن حقي وارثن تي پڻ ان جو اطلاق ٿئي ٿو چوٽ اهي ٻنهي حيثيتن ۾ دين و دنيا ۾ سندن نمائندا هيا. خاص طور تي مذهبي معنيٰ ۾ اهو لفظ چار فقهي مذهبي فرقن يعني حنفي، شافعي، مالڪي ۽ حنبلي، جي اڳواڻن جي لاءِ به استعمال ٿيندو آهي، ۽ ان کان به وڌيڪ محدود لحاظ کان اهو لفظ مسجد شريف جي عام ڪارندي لاءِ به استعمال ٿيندو آهي جيڪو روزاني باجماعت نمازن ۾ امامت ڪندو آهي. اهو عهدو عام طور تي انهن ماڻهن کي ڏنو ويندو آهي جيڪي دينداري ڪري مشهور هوندا آهن، جن کي متولي يا عام مختار انهي عهدي تان هٽائي سگهندو آهي ۽ اهي نوڪري ۽ پگهار سان گڏ ”امام“ جي انهي خطاب يا لقب کان به محروم ٿي ويندا آهن.

انهي اصطلاح کي قرآن شريف ۾ ڪنهن قوم جي ڪتاب، صحيفي يا دستاويز لاءِ پڻ استعمال ڪيو ويو آهي، ۽ ڪنهن ديني عالم جي باري ۾ پڻ استعمال ٿيو آهي. تنهن ڪري گمان غالب آهي ته مسلمانن پوئين ڳالهه واري انداز ۾ ان لفظ کي قرآن شريف مان ئي اخذ ڪيو آهي ”جڏهن الله تعاليٰ ڪجهه (ڏسو بقايا.....)

اڳواڻ، ٻنهي فرقن منجهه لڙائي جو ميدان ٿي ويو آهي.<sup>1</sup> شيعن جي عقيدو آهي ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي وصيت مطابق روحاني ورثو حضرت علي عليه السلام ۽ ان جي نسبت ۾ ان جي اولاد ڏانهن منتقل ٿيو. اهي جماعت طرفان روحاني اڳواڻ چونڊڻ واري حق کي مڪمل طور مڃڻ کان انڪار ڪن ٿا، چوٽه ائين رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي گهراڻي طرفان جائز وارث هجڻ واري حق تي چڙهت ٿي ٿئي. تنهن ڪري شيعن جو عقيدو آهي ته امامت قدرتي نامزدگي يعني منصوص بالله ذريعي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نسبي لڙي ۾ منتقل ٿي ٿئي. هڪڙي امام لاءِ آل رسول صلي

(بقايا) ڪلما چئي حضرت ابراهيم عليه السلام کي آزمايو جنهن ۾ اهو پورو لتو ته الله تعاليٰ فرمايو ”مون توکي قوم جو ”امام“ بڻايو آهي.“ وري ٻئي هنڌ حضرت ابراهيم عليه السلام حضرت اسحاق عليه السلام ۽ حضرت يعقوب عليه السلام جي حوالي ۾ آيو ”اسان انهن کي ”امام“ بڻايو ته جيئن اسان جي حڪم مطابق ٻين کي هدايت ڪن.“ وري ٻيهر آيو ”اسان موسيٰ تي ڪتاب نازل ڪيو تنهن ڪري انهي باري ۾ شڪ نه ڪريو ته ان کي ڪتاب مليو ۽ اسان اعلان ڪيو ته اسرائيل جي اولاد (بني اسرائيل) لاءِ اهو ڪتاب ”صحيفه هدايت“ آهي. ۽ اسان انهن مان ڪن کي ”امام“ مقرر ڪيو ته ماڻهن کي اسان جي حڪم مطابق هدايت ڪن.“ ڏسو ڊاڪٽر بيچر جي ڪتاب عمان جا امام ۽ سادات ۾ ضميمو الف (Dr. badger's Imams and Sayyids of Oman, Appendix A)

<sup>1</sup> مسعودي چوي ٿو ”امامت جو مسئلو مختلف فرقن جي وچ ۾ تڪراري بحث جو موضوع رهيو آهي، خاص طور تي انهن جيڪي مقرري واري عقيدو (قاعلون بالنص) جا مڃيندڙ آهن ۽ اهي جيڪي چونڊ واري عقيدو (اصحاب الاختيار) جا حامي آهن. جي وچ ۾. مقرري واري عقيدو (منصوص بالله) جا حامي اماميه يا اهل الامامت سڏبا آهن جيڪي، حضرت علي عليه السلام ۽ ان جي پاڪ اولاد جيڪا حضرت فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عليها منجهان پيدا ٿي، انهن جي شيعن جو هڪڙو طبقو آهي. انهن جو عقيدو آهي ته الله تعاليٰ هر زماني ۾ انسانن جي رهنمائي لاءِ هڪڙو اهڙو شخص مبعوث ڪيو هوندو آهي جيڪو انهن جي امام جي حيثيت ۾ الله تعاليٰ جي دين جي حفاظت ڪندو آهي. اهڙيون شخصيتون يات پيغمبر (رسول) يا انهن جا حقي وارث (وصي) هوندا آهن. چونڊ جي عقيدو جا حامي هڪڙا خارجي آهن. ۽ ٻيا مرجيه. اهل سنت جيڪي حديثن ۽ عام ٻڌل ڳالهين کي قبول ڪن ٿا. ڪجهه معتزلي عقيدو وارا. ۽ زيدين جو هڪڙو فرقو. اهي انهي عقيدو جا آهن ته اها خدا ۽ رسول جي منشا آهي ته قوم (امت) پاڻ منجهان هڪڙو ماڻهو چونڊي ۽ ان کي پنهنجو امام بڻائي، چوٽه اهڙا وقت به ايندا آهن جڏهن الله تعاليٰ پنهنجو وصي ڪونه موڪليندو آهي. شيعا اهڙن امامن کي امامت جي منصب تي قبضو ڪندڙ (غاصب) سمجهن ٿا.“ (ڪتاب مروج الذهب).

الله تعاليٰ عليه وآله وسلم هجڻ کان علاوه، ڪجهه مقرر ٿيل خاصيتن جو حامل هجڻ به ضروري آهي يعني اهو لازمي طور معصوم يعني گناهن کان پاڪ هجي، نهايت بي داغ ۽ پارسائي وارو ڪردار رکندڙ هجي، ۽ لازمي طور پوترتا ۽ حق لاءِ ٻين سڀني انسانن کان وڌيڪ معزز هجي. اهي دليل ٿا ڏين ته اهو مناسب ڪونه آهي ۽ نه وري اها الله تعاليٰ جي مرضي هوندي ته جنهن انسان جو ڪردار بي داغ نه هجي ان کي انسانن جي رهبري لاءِ مقرر ڪيو وڃي. جيئن انساني لڏي جي تاريخ مان ثابت ٿيل آهي ته انساني پسند غلطي ڪندڙ آهي، چوٽ ماڻهن اڪثر ڪري نهايت خراب انسانن کي به پنهنجو اڳواڻ ڪري مڃيو آهي. الله تعاليٰ ڪڏهن به انسان جي مذهبي ضرورتن کي انسان جي بي يارومددگار صلاحيت تي ڇڏڻ وارو ڪونه آهي. جيڪڏهن ڪنهن امام جي ضرورت هوندي ته لازمي طور اهو اهڙو شخص هوندو جنهن کي انساني ضمير به لازمي قبوليندو هوندو. انهيءَ مطابق شيعا دعوا ڪن ٿا ته جيڪڏهن امام جي پسند جماعت تي ڇڏي ڏبي ته اها سمورن اخلاقي اصولن جي ابتڙ هوندي جنهن جي ڪري ئي انساني لڏي جي روحاني رهبري کي قدرت طرفان نامزد ٿيل شخصيت جي حوالي ڪيو ويو آهي.

<sup>1</sup> ابن خلدون چوي ٿو ”بادشاه جي ذاتي سونهن، نه ان جي علمي فضيلت، تيز فهمي، يا ڪا به ذاتي قابليت ان جي رعيت جي حق ۾ مفيد ثابت ٿيندا آهن..... بادشاه پنهنجي رعيت جي فلاح و بهبود ڪرڻ لاءِ هوندو آهي.“ اهو مشهور ليکڪ، جنهن جي مشاهدي جي ڳوڙهائي ايتري هئي جيتري ان جي گهڻ رخي ڄاڻ، اڳتي لکي ٿو ”هڪڙي حڪمران جي ضرورت انهيءَ ڪري پيش ايندي آهي ته انسانن کي گڏجي رهڻو آهي ۽ جيستائين ڪو انتظام سنڀاليندڙ ماڻهو ڪونه هوندو ته معاشرو ٽڪرن ۾ ورهائجي ويندو. دنياوي حاڪم صرف انهن قانونن تي عمل درآمد ڪرائيندو آهي جيڪي انسان جا ٺاهيل هوندا آهن، پر قدرت طرفان نوازيل قانوندان طرفان ٺاهيل قانون ٻن مقصدن واري رخ جا هوندا آهن - انسان ذات جي اخلاقي ۽ سماجي اصلاح ۽ فلاح. خليفو نبي سڳوري جونائب ۽ قائم مقام هوندو آهي. اهو دنياوي حاڪم کان وڌيڪ روحاني قائد هوندو آهي، انهي ڪري خليفي کي امام جو لقب ڏنو ويندو آهي. ان جي حيثيت بلڪل ساڳي هوندي آهي جيڪا باجماعت نماز ادا ڪرڻ وقت جماعت کي نماز پڙهائيندڙ امام جي هوندي آهي.“

ابن خلدون اڳتي چوي ٿو ”امام جي اها مقرري هڪڙو ذميوار جو معاملو آهي. جنهن قانون تحت ان جي مقرري ضروري سمجهي وڃي ٿي اهو رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اصحابن جي عام اجماع تي مبني آهي. امام هڪڙو روحاني اڳواڻ آهي جڏهن ته خليفو يا سلطان دنياوي اختيار جي نمائندگي ڪري ٿو.

سُنين جو عقيدو آهي ته امامت آل رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم لاءِ پابند ٿيل (منصوص بالله) ڪونه آهي. امام جو پنهنجي زندگي ۾ نيڪ، پاڪدامن، يا معصوم (گناهن کان پاڪ) هجڻ به ضروري ڪونه آهي، نه وري ان جو پنهنجي زماني ۾ نهايت غير معمولي قابليت وارو يا ناليوارو انسان (افضل الناس) هجڻ ضروري آهي. جيستائين اهو آزاد، بالغ ۽ سالم دماغ آهي ۽ رياست جي عام ڪاروهنوار کي هلائڻ جي صلاحيت رکندڙ آهي ته اهو خليفو چونڊجڻ لاءِ اهل آهي. انهن جو ٻيو نظريو جنهن ۾ اهي رومي چرچ سان متفق آهن، اسلامي دنيا جي لاءِ وڏن اهم نتيجن جو سرچشمو ثابت ٿيو. اهو عقيدو اهو آهي ته نه امام جون بداخلاقيون ۽ نه وري ان جي مطلق العنانيت (آمرائٽو ريو) ان کي عهدي تان هٽائڻ جو جواز مهيا ڪن ٿا؛<sup>1</sup> نه امام جو يا اهي جيڪي نماز ۾ مسلمانن جي امامت ڪن ٿا جو خراب ڪردار يا بد اعماليون مسلمانن جي نماز جي ادائگي کي ناڪاره ٿا بڻائين.<sup>2</sup> سني جو اهو به عقيدو آهي ته امامت ورهائجڻ جي شئي ڪونه آهي ۽ هڪڙي ساڳي وقت تي ٻن امامن جو هجڻ جائز ڪونه آهي. جيئن عيسائيت ۾ صرف هڪڙي پوپ جي آڏو تابعداري پيش ڪري ٿي سگهجي، ائين اسلامي دنيا ۾ به صرف هڪڙي خليفو جي بيعت ٿي سگهي ٿي. پر جيئن اڪثر ٽن ٽن پوپن پاڻي تاجن جي دعويٰ ڪئي آهي، ائين ٽن ٽن مسلمان اميرن (حاڪمن) به هڪ وقت وڏي اختيار

<sup>1</sup> انهي عقيدو جي باوجود جيڪو انهن جابر خليفن جي حڪم تي ايجاد ڪيو ويو هيو ته جيئن اهي پنهنجي طرفان ڪيل ڏاڍ جي سزا کان محفوظ رهن، ماڻهن ان کي جيئن جو تيسين ڪڏهن به منظور ڪونه ڪيو آهي. اموي خليفو وليد جي دور ۾ جيڪو پنهنجين بدڪارين ڪري فاسق سڏيو ويندو هيو، رعيت بغاوت ڪري اٿي ۽ ان کي تخت تان هٽائي ڇڏيائون. اهڙي طرح جڏهن متوڪل عباسي جون زيادتيون برداشت جي حد کان وڌي ويون ته ان کي پنهنجي پٽ منتصر تخت تان هٽائي ڇڏيو. عثماني ترڪن جي تاريخ ۾ به اهڙا ڪيترا مثال ملن ٿا جو ماڻهو ڪنهن ظالم يا نااهل سلطان جي خلاف بغاوت ڪري اٿيا. اهڙي قسم جو آخري واقعو نالائق ۽ نامراد عبدالعزیز جي زماني ۾ پيش آيو.

<sup>2</sup> انهي عقيدو جي خلاف هاڻي سني فرقي واري جماعت ۾ بغاوت پکڙيل آهي. غير مقلد (جن جي باري ۾ اسان بعد ۾ بحث ڪنداسين) اها دعويٰ ڪن ٿا ته جيڪڏهن امام پنهنجي زندگي ۾ پارسا ڪونه آهي ته جماعت جي نماز فاسد (فسخ) ٿي وڃي ٿي.

(حاکمیتِ اعليٰ) جي دعوا ڪئي آهي. جڏهن ايشيا ۾ امويين جو زوال ٿيو ته ان خاندان جي هڪڙي ماڻهو اسپين ۾ خودمختيار رياست قائم ڪئي. جڏهن ته ان ئي زماني ۾ عباسي گهراڻو دجله جي علائقن تي ۽ فاطمي نيل جي وادي تي حڪمران هيا. اها حقيقت ته مختلف وقتن تي ٻن يا ٽن حڪمرانن هڪئي وقت خليفۃ المسلمين جو لقب اختيار ڪيو آهي، ان هڪڙي خيال کي هٿي ڏني آهي ته ورهائجي نه سگهڻ وارو اصول صرف هڪڙي ۽ ساڳئي ملڪ تي لاڳو ٿئي ٿو يا ٻن ملڪن تي جيڪي هڪٻئي جي ڀر ۾ آهن؛ پر جيڪڏهن ملڪ ايترو پري پري آهن جو هڪڙي امام جو اختيار ٻئي تي هلي نٿو سگهي ته اهو جائز آهي ته ٻئي امام جي چونڊ ڪجي. امام سمورن مسلمانن جي سھائتا ڪندڙ ۽ منتظم آهي ۽ دنيا و آخرت ۾ انهن جي مفادن (فلاح) جي حفاظت ڪندڙ آهي. ان کي مسلمانن جي منظوري جي شرط تي پنهنجا جانشين نامزد ڪرڻ جو اختيار هوندو آهي. جيئن ته عهدو جماعت جي دنياوي ۽ روحاني پلائي لاءِ آهي تنهن ڪري مسلمانن جي رضامندي ضروري سمجهي وڃي ٿي.

اها اميد ڪئي وئي هئي ته ڏاڍ وارو سلوڪ شيمن کي پاڻ ۾ متحد رکندو. پر توڙي جو سڀئي شيما انهي ڳالهه تي متفق هيا ته اسلام جو معزز ترين سردار (خليفو - امام) رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نسل تائين پابند ڪيل آهي، تڏهن به انهن مان ڪيترا شيما خاندانِ نبوي جي تسليم ٿيل بزرگن کان منهن موڙي ويا ۽ پاڻ کي مطلب يا طبعي لاڙي جي ڪري ان گهراڻي جي ٻين فردن سان واڳاپي ڇڏيائون. جڏهن ته حقيقي امام ۽ انهن جي پوئلڳن ڊپ واري زندگي گذاري ۽ ٻين ماڻهن گهرو جهڳٽن لاءِ پنهنجي اڻ لاڳاپيل دشمنين جي وچ ۾ اطمینان لڌو. اهل بيت واعظ ڪندا رهيا، مباحثا به ڪندا رهيا ۽ تڪليفون به سهندا رهيا.

شهرستاني شيمن کي پنجن فرقن ۾ ورهائي ٿو. مثال طور: زيديه، اسماعيلي، اثنا عشره يا اماميه، ڪيسانيه، غالي يا غلات. بهرحال جيئن اسان اڳتي ٻڌائيندا سين، حقيقت اها آهي ته انهن فرقن مان ڪن جو ۽ خاص طور تي اهي جن شاخن ۾ ورهائجي ويا، حضرت علي عليه السلام

<sup>1</sup> ابن خلدون، ۽ پڻ ڏسو هن ڪتاب جي پهرين ڀاڱي جو باب ڏهون.

سان ٿوري يا گهڻي مبالغوي واري محبت کان سواءِ، انهن جو اصلي شيعت سان ڪوبه گڏيل واسطو ڪونه هيو. ان جي برخلاف انهن پنهنجي اصليت اسلام جي بجاءِ ٻين ذريعن کان ورتي.

شهرستاني ٻڌائي ٿو ته زبديده حضرت علي (امام زين العابدين) بن امام حسين عليه السلام جي پٽ زيد جا پوئلڳ آهن. اهي دعوا ڪن ٿا ته امامت حضرت علي المرتضيٰ عليه السلام کان ان جي وڏي پٽ حضرت امام حسن عليه السلام ڏانهن منتقل ٿي ۽ پوءِ امام حسين عليه السلام ڏانهن وئي. امام حسين عليه السلام کان اها علي المعروف امام زين العابدين جي ورثي ۾ آئي. ان کان پوءِ اها جيئن اثنا عشر بلڪه اصل ۾ اڪثر مسلمان مڃين ٿا، ائين حضرت امام محمد باقر ڏانهن نه پر ان (امام زين العابدين) جي پٽ زيد ڏانهن منتقل ٿي. اهي پنهنجي نظريي ۾ اهل سنت وارن سان گهڻي هڪجهڙائي رکن ٿا. انهن جي دعوا آهي ته ماڻهن کي اختيار آهي ته اهي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اولاد مان ڪنهن کي به پنهنجو روحاني اڳواڻ چونڊين، ائين اهي چونڊ واري ان اصول کي انهي اصول سان گڏائين ٿا جيڪو امامت کي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خاندان تائين پابند ڪري ٿو. اهي انهيءَ ڳالهه جا به قائل آهن ته افضل ماڻهو جي موجودگي ۾ گهٽ فضيلت واري ماڻهو کي چونڊڻ به جائز آهي. انهي اصول جي نتيجي ۾ اهي پهرين ٽن خليفن جي امامت کي به مڃين ٿا، جن جي سرداري عام طور تي ٻين شيعن طرفان رد ڪيل آهي. اهي مڃين ٿا ته توڙي جو رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي سڀني اصحابن ۾ حضرت علي عليه السلام وڌيڪ پيارو هيو ۽ وارث هجڻ جي حق ڪري ۽ گڏوگڏ پنهنجين وصفن ڪري امامت جي اهل هيو پر تڏهن به حڪمت عملي جي مجبورين ڪري ۽ انهن بدنظمين کي پنجو ڏيڻ لاءِ جيڪي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي وفات ڪري پيدا ٿي ويون هيون، ماڻهن جي ذهن کي تائيد ڪرڻ ۽ قبيلن منجهه اختلافن کي گهٽائڻ لاءِ انهي عهدي کي ڀرڻ لاءِ هڪڙي وڏي عمر واري ماڻهو جو خليفو هجڻ ضروري هيو. ان کان علاوه دين جي دفاع ۾ حضرت علي عليه السلام جيڪا جاکوڙ ڪئي هئي ان کي نظر ۾ رکندي انهن ماڻهن جي اندر ۾ بدلي وٺڻ جو جوش گهڻو اڀريل هيو جن اسلام جي خلاف لڙايون ڪيون هيون ۽ تازوتازو آڻ مڃي تابعداري ڪئي

هئي. اهي ماڻهو دلي طور حضرت علي عليه السلام جي شان و شوڪت آڏو ڪنڌ ڪونه ڄمڪائين ها. اهي دعوا ٿا ڪن ته حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه جي چونڊ تي به ساڳيا سبب لاڳو ٿين ٿا.<sup>1</sup> پهرين بن خليفن جي امامت کي قبول ڪرڻ ڪري ٻين شيمن طرفان زيدي فرقي وارن تي ”رافضي“ نالو پئجي ويو. زيدين جو هڪڙو ٻيو نظريو به ڌيان طلبي لاءِ گهڻو اهم آهي. انهن جي دعوا آهي ته جماعتي عهدي لاءِ اصل شيمن طرفان گهربل پارسائي، سچائي، ۽ چاڙ ۽ معصوميت يا گناهن کان پاڪ هجڻ وارين خاصيتن سان گڏ امام کي لازمي طور پنهنجي امامت جي حق کي هٿيارن جي زور تي ميجرائڻ لاءِ بهادري ۽ اهليت حاصل هجي. امام محمد باقر عليه السلام جيڪو پنهنجي والد امام علي (زين العابدين) عليه السلام کان پوءِ جانشين ٿيو هيو، ان جو چوڻ هيو ته طاقت جو استعمال سٺو ڪونه آهي. زيد پنهنجي ڀاءُ سان انهي ڳالهه تي اختلاف ڪيو. تنهن ڪري اهو هشام بن عبدالملڪ (اموي) جي حڪومت ۾ ظالمن خلاف هٿيار کڻي نڪري پيو ۽ ڪوفي جي ويجهو قتل ٿي ويو. ان جوڻي يحيٰ ان جو جانشين ٿيو جيڪو پنهنجي پيءُ جي نقش قدم تي هليو ۽ امام جعفر صادق عليه السلام جي مشوري جي خلاف هٿيارن جي زور سان پنهنجو حق ميجرائڻ لاءِ اڳتي وڌيو. ان خراسان ۾ گهڻا پوئلڳ گڏ ڪيا پر کيس هشام جي هڪڙي جرنيل هٿارن شڪست ملي ۽ قتل ٿي ويو.

زيدي فرقي وارن جو چوڻ آهي ته حضرت يحيٰ جي وفات کان پوءِ خلافت ان خاندان جي هڪڙي پٽي پاتي محمد بن عبدالله عرف النفس زڪيه ڏانهن منتقل ٿي. محمد پنهنجي لاءِ مهدي جو لقب اپنايو ۽ عباسي خليفن منصور خلاف حجاز ۾ هٿيار کڻي نڪري پيو. ان کي منصور جي ڀائٽي عيسيٰ هٿارن شڪست ٿي ۽ مديني جي ڀرسان قتل ٿي ويو. سندس ڀاءُ ابراهيم ان جو جانشين ٿيو ۽ ساڳئي نموني ۾ عباسين جي خلاف اڻ پوري جدوجهد ڪندي حياتي وڃايائين. ان جو ٻيو ڀاءُ عيسيٰ جنهن پڻ هٿيارن جي زور تي پنهنجين دعوائن کي ميجرائڻ جي ڪوشش ڪئي. منصور هٿان گرفتار ٿيو ۽ سڄي عمر لاءِ قيد ڪيو ويو. انهن حقيقتن کي بيان ڪرڻ کان پوءِ شهرستاني اڳتي چوي ٿو

<sup>1</sup> شهرستاني حصو پهريون صفحو 115.

”جيڪو ڪجهه انهن سان وهيو واپريو ان جي اڳڪٿي حضرت جعفر صادق عليه السلام ڪئي هئي، جنهن جو چوڻ هيو ته دنياوي حڪمراني انهن جي خاندان لاءِ ڪونه آهي، باقي امامت کي عباسين جي هٿن ۾ رانديڪو ٿيڻو هيو.“

زيدieh فرقي وارن جي هڪڙي شاخ جي دعوا آهي ته امامت ابراهيم کان ادريس ڏانهن منتقل ٿي جيڪو مغرب الاقصيٰ (ماريٽانيا) ۾ ادريسي سلطنت جو ۽ فاس (فيض Faiz) شهر جو بنياد وجهندڙ هيو. ادريسين جي زوال کان پوءِ زيدieh فرقي وارا غير منظم ٿي ويا پر ان فرقي جا پوئلڳ اڃا تائين آفريڪا ۽ ايشيا جي مختلف علائقن ۾ ملن ٿا. زيدieh فرقي جي هڪڙي شاخ گهڻي عرصي تائين طبرستان تي حڪمراني ڪئي ۽ اتر يمن ۾ اڃا تائين هڪڙو زيدieh فرقي جو امام آهي. شهرستاني جي قول مطابق زيدieh فرقي وارا چئن ننڍن فرقن ۾ ورهايل هيا. مثال طور: جاروديه، سليمانيه، طبريه ۽ صالحيه. اهي زيد جي پوٽي کان پوءِ امامت جي منتقلي جي باري ۾ هڪٻئي سان اختلاف ڪندڙ آهن. جاروديه جيڪي عيسيٰ جي مقابلي ۾ محمد نفس زڪيه جا حامي هيا، انهن منصور جي حڪومت ۾ تمام گهڻو پيوگيو. سليمانين جي سڃاڻپ پنهنجي بانيڪار سليمان بن جرير جي نالي پٺيان هئي، جنهن اعلان ڪيو ته امامت ماڻهن جي راضي سان ٻڌل آهي؛ ”امامت جو اهو مقصد ڪونه آهي ته دين جي تنظيم ڪئي وڃي، يا خدائي جي ڄاڻ جي حاصلات، يا الله تعاليٰ جي وحدانيت يا اهي قانون جيڪي الله تعاليٰ دنياوي حڪومت لاءِ ٺاهيا آهن انهن جو علم حاصل ڪيو وڃي، چوٽه اهي ڳالهيو عقل ذريعي حاصل ٿينديون آهن. امامت جو مقصد روڻ زمين تي حڪومت ڪرڻ، ڏوهين کي سزائون ڏيڻ، انصاف قائم ڪرڻ، ۽ رياست جو دفاع ڪرڻ آهي. اهو ضروري ڪونه آهي ته امام گهڻو ڀلا رو هجي.“ ”اهل سنت وارن جو هڪڙو فرقو به ساڳي خيال جو آهي چوٽه اهي چون ٿا ته امام لاءِ اهو ضروري ڪونه آهي ته اهو ڏو عالم يا هڪڙو مجتهد هجي، صرف ايترو ضروري آهي ته اهو عقلمند هجي ۽ ان جو هڪڙو اهڙو صلاحڪار هجي جيڪو شريعت جي تشريح ڪرڻ جي اهل هجي.“<sup>1</sup> سليمانيه ۽ صالحيه فرقي وارا پهرين ٻن خليفن جي

<sup>1</sup> شهرستاني حصو پهرين صفحو 119 ۽ 120.



امامت کي قبول ٿي متفق آهن. اهي اها دعوا ڪن ٿا ته جڏهن حضرت علي عليه السلام پاڻ حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه ۽ حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه جي حق ۾ پنهنجي ترجيعي دعوا تان هٿ ڪڍي ويو ته ماڻهن کي ڪو به حق ڪونه آهي ته انهن جي امامت تي اعتراض ڪن. باقي حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه جي باري ۾ انهن کي شڪ آهي، چوڻ ته انهن جو چوڻ آهي ته ”جڏهن اسان ڏسون ٿا ته حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه بنو اميه وارن جي حمايت حاصل ڪرڻ لاءِ ڪيترا سخت ڪشالا ڪڍيا ته اسان کي ان جو ڪردار ٻين اصحابن کان مختلف ٿو لڳي.“

اسماعيل جيڪي ڪنهن وقت سبعون (ستن وارا)<sup>1</sup> به سڏبا هيا، پنهنجي سڃاڻپ حضرت جعفر صادق عليه السلام جي پٽ اسماعيل جي نالي پٺيان رکن ٿا جيڪو پنهنجي پيءُ کان اڳ فوت ٿيو هيو. انهن جي دعوا آهي ته حضرت جعفر صادق عليه السلام جي وفات کان پوءِ امامت اسماعيل جي پٽ محمد عرف المڪتوم<sup>2</sup> (يعني لڪل يا ظاهر نه ڪيل) ڏانهن منتقل ٿي ۽ نه ڪي حضرت جعفر صادق عليه السلام جي پٽ موسيٰ ڪاظم ڏانهن، جيئن اثناعشري ۽ عام طور ٻين مسلمانن طرفان مڃيو وڃي ٿو. اسماعيلي فرقي وارن جي مطابق محمد المڪتوم جو جانشين جعفر المصدق ٿيو جنهن جو پٽ محمد الحبيب آخري امام مڪتوم هيو.

<sup>1</sup> انهي ڪري جو اهي صرف ستن امامن کي مڃين ٿا. (1) حضرت علي عليه السلام (2) حضرت امام حسن عليه السلام (3) حضرت امام حسين عليه السلام (4) حضرت امام علي زين العابدين عليه السلام (5) حضرت امام محمد باقر عليه السلام (6) حضرت امام جعفر صادق عليه السلام (7) حضرت اسماعيل رضي الله تعاليٰ عنه

<sup>2</sup> مقرزي چوي ٿو ته ان کي اهو لقب ان ڪري ڏنو ويو جو ان جي پيروڪارن کيس عباسين جي ظلم ۽ ستم کان بچائڻ لاءِ ”لڪائي“ ڇڏيو هيو. حضرت اسماعيل رضي الله تعاليٰ عنه حضرت جعفر صادق عليه السلام جو وڏو پٽ هيو نهايت نرم طبيعت ۽ پر ڪشش شخصيت جو مالڪ هيو. مقرزي جي قول مطابق يمن، قطاف ۽ آفريڪي علائقن ۾ ان جا گهڻا معتقد هيا. شهرستاني لکي ٿو ته حضرت اسماعيل رضي الله تعاليٰ عنه جي امڙ سانئڻ جي حياتي ۾ حضرت جعفر صادق عليه السلام ڪڏهن به ٻي شادي ڪونه ڪئي، ”جيئن رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه و آله وسلم حضرت خديجه الكبرى رضي الله تعاليٰ عنها ۽ حضرت علي عليه السلام حضرت فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عليها جي زندگي ۾ ٻي شادي ڪونه ڪئي.“

امام محمد الحبيب جو پٽ ابو محمد عبدالله فاطمي سلطنت جو بنياد وجهندڙ هيو جنهن اتر آفريڪا تي ٽي صديون حڪمراني ڪئي. ان کي عباسي خليفن معتمد بالله سفاح ثاني قيد ڪيو هيو پر ان پنهنجي سڄلماش واري قيد مان ڀڄي بربري ۾ خروج ڪيو جتي ان عبيدالله ۽ مهدي (واعدو ڪيل رهبر) جا خطاب اختيار ڪيا. ان جا پوئلڳ هر طرف کان اچي ان جي چوڌاري گڏ ٿيا ۽ ان جلدئي هڪڙي صوفي جي مدد سان اڳئين کي جيڪي بغداد جي خليفن جي نالي تي آفريڪي علائقن تي حڪومت ڪري رهيا هيا، ڀڄائي ڪڍيو ۽ هڪڙي نئين سلطنت جو بنياد وڌائين جيڪا مغرب الاقصي (ماريٽانيا) کان مصر جي سرحدن تائين پکڙيل هئي. ان جي جانشينن مان هڪڙي المعيز الدين الله (معد ابو تميم) عباسين کان مصر ۽ شام جو ڪجهه حصو کسي ورتو. معز پنهنجي خاندان جي دشمن مٿان سوڀ جي خوشي ۾ قاهره (سويارو شهر) جو بنياد وڌو ۽ عبيدالله المهدي هٿان ڦيروان جي ڀرسان مهدي ۾ قائم ڪيل تخت گاه کي ان نئين اڏيل شهر ۾ کڻي آيو. ان وقت سموري اتر آفريڪا کان علاوه ان جي سلطنت جا علائقا سارڊينيا ۽ سسلي جي ٻيٽن تي مشتمل هيا. ان قاهره ۾ مسجد الازهر جو بنياد رکرايو هڪڙي وڏي عوامي لئبريري ۽ ڪيترائي درسگاه ٺهرايائين ۽ انهن جي لاءِ وڏي ملڪيت وقف ڪيائين. انهن درسگاهن ۾ شاگرد گرامر (صرف ۽ نحو)، ادب، قرآن شريف جي تفسير، حديث فقه، طب، رياضي ۽ تواريخ جي تعليم حاصل ڪندا هيا. هڪڙو تاريخدان چوي ٿو ”انصاف ۽ امن پسندي انهن جي حڪمراني جي امتيازي وصف هئي.“<sup>1</sup>

اسان کي مصري فاطمين جي جن ڪارنامن جي خبر آهي، اهي سڀ اسان تائين مخالف ذريعن وٽان پهتل آهن. معز جي جرنيل جوهر هٿاران بغداد جي عباسي خليفن کان شام ۽ مصر فتح ڪرڻ کان وٺي پنهنجي خلافتن جي وچ ۾ خلافت جي حق واري مسئلي تي جنگ ۽ جدل جو هڪڙو اڻ ڪٽ سلسلو شروع ٿي ويو. فاطمين طرفان اها دعوا ته اهي

<sup>1</sup> مارسل (Marcel). سني العقيدة جمال الدين بن طغري بردي پنهنجي ڪتاب ”مورد اللطافت“ ۾ لکي ٿو ”توڙي جو معز اهل افتراق هيو پر اهو عقلمند، علم وارو سخي ۽ پنهنجي رعيت لاءِ عادل هيو (وڪان المعز انصاليا الا انه کان فاضلا عاقلا اديبا حازما جواد امه حافيه عدل الرعيه). فاطمي سلطنت جي تفصيل لاءِ اسلام جي مختصر تاريخ“ شارٽ هسٽري آف ساراشينس“ نالي ڪتاب جو مطالعو ڪيو.

حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اولاد مان هجڻ ڪري ماڻهن مٿان فوقيت رکن ٿا، ان ڳالهه عباسين جي دٻين ۾ هڪڙي اڻ ڪٽ خواهش کي اڀاريو ته اهي ڪيئن به ڪري پنهنجن مخالفن جي شجري جي اصليت کي مشڪوڪ بنائين ۽ دنيا تي انهن جي اسلام مخالف عقيدن واري ڪردار کي وائڪو ڪن. قادري الله جي حڪمراني ۾ خوفزدہ خليفي طرفان بغداد ۾ شريعت جي ماهرن جي هڪڙي مخفي گڏجاڻي گهرائي وئي ته جيئن اهي فاطمين خلاف هڪڙي فتوا جاري ڪن ۽ اعلان ڪن ته اهي حضرت فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عليها جا حقيقي وارث ڪونه آهن. فاطمين پنهنجي حق ۾ قاهره جي ناميارن قاضين طرفان جن منجهه ڪيترائي مالڪي ۽ شافعي مسلڪ سان واسطو رکندڙ هيا، صحي ٿيل جوابي فتوا جي ذريعي پنهنجو دفاع ڪيو. بهرحال عباسي قاضين طرفان انهن جي حسب نسب مٿان مڙهيل شڪن جي باوجود مقرريزي ابن خلدون ۽ ابوالفدا جمرتن عظيم تاريخدانن فاطمين طرفان دعوا ڪيل شجري کي مڃيو آهي.

مقرريزي انهي موضوع تي وڏي بيباڪي سان ڳالهايو آهي ۽ بنوعباس جي حامين تي صاف طور تي جعلسازي ڪرڻ ۽ غلط طريقي سان ڳالهه پيش ڪرڻ جو الزام هنيو آهي. عباسين جي انهي بيان ته عبیدالله المهدي آل محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم مان ڪونه هيو، جي باري ۾ اهو چوي ٿو ”حقيقتن جي معمولي پرک به ثابت ڪندي ته اها ڳالهه من گھڙت آهي.“ ان زماني ۾ حضرت علي بن ابوطالب عليه السلام جي نسلي اولاد مان ڪيترائي ماڻهو موجود هيا ۽ شيما انهن کي وڏي تعظيم جي نگاه سان ڏسندا هيا. پوءِ اها ڪهڙي ڳالهه هئي جيڪا اهل بيت جي حمايتن کي هرڪائي ها ته اهي آل رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي ڇڏي ڪنهن اهڙي شخص کي امام مڃين جيڪو مجوسي الاصل ۽ يهودي النسل هجي؟ ڪوبه ماڻهو جيڪڏهن عقل کان وانجهو ڪونه آهي ته ائين ڪونه ڪندو. اها ڳالهه ته عبیدالله المهدي نسلي طور تي هڪڙو مجوسي يا يهودي هيو بنيادي طور تي ڪمزور عباسي بادشاهن جي ٺڳين جو نتيجو آهي، جن کي خبر ڪونه هئي ته اهي پاڻ کي فاطمين کان ڪيئن ڇڏائين، چوٽه فاطمين جي حڪمراني بغير ڪنهن مداخلت جي 270 سالن کان جاري هئي، ۽ انهن عباسين کي آفريڪا، مصر، شام، دياربکر ۽ ٻن مقدس شهرن (مڪو ۽ مدينو) ۽

يمن کان محروم ڪري ڇڏيو هيو. ٻيو ته ڇڏيو پر چاليهن هفتن تائين بغداد ۾ به فاطمين جي نالي ۾ خطبو پڙهيو ويو. عباسي فوجون انهن خلاف چڙهائي ڪونه ٿي ڪري سگهيون، تنهنڪري ماڻهن کي فاطمين جي خلاف نفرت سان جوش ڏيارڻ لاءِ انهن جي اصليت جي باري ۾ بدنيتي تي ٻڌل بيان هلايائون. عباسي امير ۽ ڪارندا جيڪي فاطمين سان ڪامياب مقابلو ڪري نٿي سگهيا، انهن خوشي سان انهن تهمتن کي بدلي وٺڻ جي ذريعي طور اختيار ڪيو. جن قاضين قادري الله جي حڪم هيٺ گڏيل عالمن جي فتوا جي تصديق ڪئي، انهن صرف خليفي جي حڪم جي مڃتا ۾ ۽ صرف ٻڌل ڳالهه جي مطابق عمل ڪيو. افسوس ته تڏهن کان تاريخدان لاپرواهي سان ۽ بنا سوچڻ سمجهڻ جي عباسين طرفان ايجاد ڪيل انهي تهمت کي ورجائيندا رهيا آهن.“

مقريزي هڪڙو تنقيدنگار تاريخدان ۽ مشهور فقيه آهي، جنهن جو مرتبو سڀني مشرقي عالمن منجهه مٿاهين مقام تي آهي،<sup>1</sup> ان جي انهي بيان جي مقابلي ۾ ڪا به ڳالهه وڌيڪ واضح ٿي نٿي سگهي.

گهڻو ڪري مصري فاطمين طرفان قبوليل مذهبي نظرين کي به بدنيتي تي ٻڌل بيان بازي جي ساڳي طريقي سان بگاڙيو ويو هوندو. تڏهن به انهيءَ ۾ ڪوشش ڪونه آهي ته انهن وڏي پيماني تي عبدالله بن ميمون عرف قداح جي مام ۾ لڪل مذهبي عقيدن کي وڏي پيماني تي اختيار ڪيو ۽ ان ڳجهن داعين جو جيڪو طريقو رائج ڪيو ان کي سياسي تبليغ لاءِ ڪتب آندائون.

دنياوي اقتدار جي حوس مان جيڪي خرابيون پيدا ٿين ٿيون ان جو ڪجهه اندازو اسان کي عيسائي تاريخ جي ڪجهه واقعن مان ٿئي ٿو. مثال طور عيسائي دنيا جي سربراهي لاءِ بادشاهه ۽ پوپ جي وچ ۾ اينگهيل ڪشمڪش جنهن انسانن لاءِ اڻ ڳڻيون مصيبتون آنديون ۽ فرانس جي هيوجناٽن (هيوگناٽن Huguenots) تي جيڪي ظلم ڪيا

<sup>1</sup> مقريزي 845ع ۾ فوت ٿيو. جمال الدين ابوالمحاسن يوسف بن طغري بردي پنهنجي ڪتاب ”نجوم الزاهر في ملوك مصر و قاهره“ ۾ مقريزي لاءِ لکي ٿو ”توفي الشيخ الامام العالم المحدث المقنن عمده المورخين وراس المحدثين تقي الدين احمد بن علي بن عبدالقادر بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن تيمر بن عبدالصمد البعلبكي الاصل المصري المولود“ (هن سال هڪڙو معزز ماڻهو ۽ عالم فقيه، ۽ ناليوارو تاريخدان ۽ محدث فوت ٿيو يعني تقي الدين احمد ولد علي.....)

ويا، صرف مذهبي ڪٽرپڻي ڪري نه پر خانداني اقتدار جي لالچ ڪري ٿيو. اسلام ۾ به اهو ساڳيو حال رهيو آهي. عباسين پهريائين امويين سان وڙهندي ۽ پوءِ مصري فاطمين سان سالن تائين جيڪا جنگ جاري رکي، ان ساڳيا تباه ڪُن نتيجا پيدا ڪيا.

انهي زماني ۾ قديم فارس جا اڀرندي طرف وارا علائقا ملندڙ جلندڙ جذبن جي هڪڙي نموني جو گهر هيا. اتي نه صرف اسلامي لهر جي آڏو پچندڙ ميگوزرتشت پر هندوستان جي مختلف فرقن جا نمائندا پڻ گڏ ٿيا هيا. جيڪي پاڻ سان پنهنجن جوڻ مٽائڻ (آواگون) وارن خيالن، وشنو جو اوتار آسماني ڪرشنا جو آڪاش مان لهي اچڻ ۽ پنهنجين گوپين ۽ پريم جي ليلا سان دل وندرائڻ جا عقيدا ۽ قصا به کڻي آيا هيا. اهي انقلابي خيال ۽ بدعتون جن آخري ساساني بادشاهن جي دور ۾ عبادت گهرن ۽ شاهي محلاتن جا بنياد لوڏي ڇڏيا هيا ۽ جن کي سيڪٽ ڏيڻ لاءِ ڪسرا نوشيروان تلوار ذريعي ڪوشش ڪئي هئي، اڃا تائين موجود هيون. گهٽ ۾ گهٽ انهن مختلف شڪلين ۽ نمونن ۾ ٻيهر اسلام ۾ ظاهر ٿيڻ لاءِ چڱي خاصي سگهه رکي ٿي.

راوندي يعني هندي مجوسين جو هڪڙو فرقو جيڪي روحن جو جوڻ مٽائڻ اچڻ واري عقيدي جا مڃيندڙ هيا، ۽ سفيد جامگان<sup>1</sup> جن جو بنياد رکندڙ بدنام زمانه حاڪم بن هاشم المعروف مقنع<sup>2</sup> هيو. ٻنهي خراسان ۾ سورس برپا ڪيو ۽ خليفي المهدي هٿاران شڪست کاڌائون. مقنع اها تعليم ٿي ڏني ته الله تعاليٰ انساني شڪل اختيار ڪئي هئي، انهي ڪري ان (الله تعاليٰ) ملائڪن کي پهرين انسان (آدم) جي تعظيم ڪرڻ جو حڪم ڏنو هيو تنهن ڪري انهيءَ وقت کان وٺي

<sup>1</sup> انهن کي اهو نالو ان ڪري ڏنو ويو جو اهي يورپي ٽبوريين (Taborides) وانگر سفيد لباس پائيندا هيا.

<sup>2</sup> هي اهوئي پهرويوئنگ آهي جنهن کي موري (Moore) ”خراسان جو نقاب پوش پيغمبر“ طور مشهور ڪيو. ان کي مقنع انهيءَ ڪري چيو ويندو هيو جو يا ته اهو پنهنجي بدصورتِي کي لڪائڻ لاءِ يا پنهنجي بيروڪارن کي متاثر ڪرڻ لاءِ هر وقت منهن تي ڪپڙو ويڙهي هلندو هيو. ان کي ”سازنده ماه“ به چوندا هيا، چوٽه هڪڙي موقعي تي ان نخشب ۾ جادوئي زور تي ماڻهن کي هڪڙي اهڙي شئي ٺاهي ڏيکاري جيڪا چنڊ وانگر ڏسجڻ ۾ پئي آئي.

قدرتي خاصيت (فطرتِ الاهي) هڪڙي نبي کان ٻئي نبي ۾ حلول ڪندي رهي هئي ۽ آخرڪار اها خود ان (مقنع) ۾ منتقل ٿي وئي آهي.<sup>1</sup> ان ساڳئي زماني ۾ مزدڪيت جنهن اڍائي صديون اڳ خسرو جي سلطنت کي هڪڙي عام تباهي ۾ ڦاسائي ڇڏيو هيو ۽ جنهن کي نوشيروان اعظم سختي سان دٻائي ڇڏيو هيو خليفن جي سهار ۾ وري ڪنڌ ڪڙڻ شروع ڪيو. اهو نانگ فقط اڌمٿو ٿيل هيو. بابڪ عرف خرمي (پنهنجي ڄمڻ واري هنڌ خرم جي نسبت سان) پنهنجي مزدڪ پيشرو وانگر ساڳين فاني عقيدن (عدميت ۽ انڪاريت) جي پرچار ڪرڻ لڳو. مثال طور عورتون ۽ مال ملڪيت سماج جو گڏيل ورثو آهن، ۽ سمورن انساني عملن ۾ نه خير جو پهلو آهي نه شر جو. ويهن سالن جي عرصي تائين اهو خلافت جي سموري علائقي کي رتوڇاڻ ۽ تباهي سان پيريندو رهيو. آخرڪار معتصم بالله جي حڪمراني دوران ان کي شڪست ٿي ۽ قيد ڪيو ويو ۽ خليفي جي سامهون ان کي قتل ڪيو ويو. اهو پراڻي آکاڻي کي وري دهرائڻ وارو عمل هيو. اسلام کي انهن ساڳين آزمائشن مان گذرڻو پيو جن مان عيسائيت گذري هئي. ٻي صدي جي شروعات کان نائين صدي جي آخر تائين عيسائيت انهن قديم مذهبن سان اڻڪٽ تڪرار ۾ رڌل رهي جيڪي نوان نوان روپ ڌاري انهن سمورن ملڪن ۾ ظاهر ٿي رهيا هيا جن ملڪن عيسائي مذهب قبول ڪري ورتو هيو. انهن تڪرارن جي ختم ٿيڻ کان پوءِ عيسائيت مٿان هڪڙو خطرناڪ احساس ڄاڻجي ويو. تقليد پرستي نه صرف انقلاب پسند مونتائين (Montanists) ۽ مانوي پالين (Manichaeen Paulicians) کي پر عقليت پسند ايرين (Arian) کي به پامال ڪري ڇڏيو. تنهن ڪري عام سڌارن (Reformation) اچڻ تائين ڪليساڻن ۽ قدامت پسندي انساني ذهن کي غلامي جي ڦندي ۾ جڪڙي ڇڏيو. اسلام کي به ساڳين سخت آزمائشن مان گذرڻو پيو پر ان ۾ سڌارن وارو عمل (Reformation) بس هاڻي شروع ٿي رهيو آهي.

اسلام پنهنجن پيروڪارن کان هڪڙي دائمي حق جي سادي مڃتا ۽ ڪجهه اخلاقي ذميوارين جي بجاءِ آوري جي گهر ڪئي. ٻين معاملن ۾ ان انهن کي فيصلي ڪرڻ جو کليل حق ڏنو. ان قدرتي ٻڌي

<sup>1</sup> تاريخ ابن خلدون. ڪتاب العبر (مصري چاپو) جلد ٽيون، صفحو 306.

(وحدت الله) جي نالي ۾ سڀني مذهبن ۽ فرقن کي جمهوري برابري قائم ڪرڻ جي راھ ڏيکاري نتيجي ۾ قدرتي طور هر مذهب جا ستايل غير مسلم ماڻهو رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي جهنڊي جي چوڌاري گڏ ٿيڻ لڳا، جيڪو انساني ضمير کي پروھتن جي غلامي کان نجات ڏيارڻ جو ضامن ھيو. اويستائي اھل ڪتاب، آزاد خيال زرتشت، ماني جا پيروڪار عيسائي، يھودي ۽ مجوسي سڀني انھي نئين شريعتي نظام جي حقيقت کي پليڪار ڪيو جيڪو انھن جي مذهبي ايڪي (وحدت) جي خواب جي تعبير ھيو. غناسطي فرقن جا اھي انبوھ جن ٻي صدي کان ڇھين صدي تائين عيسائي ڪليسا کي پريشان ڪري رکيو ھيو اھي يا تہ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي جماعت ۾ شامل ٿي ويا ھيا يا خليفن طرفان وڏي رواداري واري مظاھري ھيٺ ڪٽولڪ يا قدامت پسند يونانين طرفان پريشان ٿيڻ کان محفوظ ٿي امن و امان جي زندگي بسر ڪري رھيا ھيا. انھن غناسطين حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي دين کي تہ اختيار ڪيو ھيو پر پنھنجن اوائلي عقيدن کي بہ قائم رکيو ھئائون. انھي لاڙي اسلام جي انھن روح پرست (مردہ پرست<sup>1</sup> Docetic) فرقن کي جنم ڏنو جنھن جو اسان بعد ۾ ذڪر ڪنداسون.

ڪنھن قوم جون جبلتي خصوصيتون، جن موسمي حالتن ۾ اھي رھن ٿا، ملڪ جون قدرتي بيهڪون جن ۾ اھي زندگي گذارين ٿا، ۽ پراڻن مذهبن جا اثر، اھي سڀئي ڳالھيون انھن جي عقيدن ۽ نظرين کي ھڪڙو رنگ ۽ ڀنگ ڏين ٿيون. اسلام ۽ عيسائيت، ٻنھي ۾ اھا ساڳي ڳالھ ڏسڻ ۾ اچي ٿي. ايران غناسطي عقيدتي (غناسطيت) واري سوچ کي جنم ڏنو اتان ئي روح پرست نظريا نڪتا جن رومي دنيا کي ڳاري ڇڏيو ۽ يھودي الاصل عيسائيت جي اوائلي عقيدتي مٿان ھڪڙي اھڙي نظرئي کي ٺاھيائون جيڪو ڌرتي تي انساني لڏي سان ميل جول رکندڙ ھيو. ماني وارو نظريو جيڪو فلاسافي ۽ وھمن جو عجيب مرڪب ھيو جنھن مان عيسائيت بغير ڪنھن اعتراف ڪرڻ جي گھڻوڪجھ حاصل ڪيو

<sup>1</sup> عيسائين جو ھڪڙو فرقو جن جو اھو عقيدو آھي تہ حضرت عيسيٰ عليه السلام جو جسر انساني ڪونہ ھيو پر ڪنھن آسماني جوھر جو مرڪب ھيو يعني خالص روح ھيو. (اردو مترجم)

آهي. اهو زرتشتن ۽ عيسائين جي ڏاڍ باوجود ختم ڪونه ٿيو پر اڃا تائين قائم آهي. ڇا هڪڙي نرالي ذهنت رکڻ واري شخص جي اها تخليق. هڪڙي قوم جي خصوصيت جي اها پيداوار ڪڏهن به فنا ڪونه ٿيندي ديني علمن جا عالم ڀلي ڪيتري به ڪوشش ڪن پر ان کي ڪڏهن به ختم ڪري ڪونه سگهندا. سني مذهب جي اڪابرن جي ذهني روڳ ايران ۾ تصوراتي فلاسافي کي جاءِ ڏني. حضرت علي عليه السلام جي شخصيت مانويت جي نظريي کي هٿي ڏني. حضرت عيسيٰ عليه السلام جي شخصيت وانگر اهو به ماڻهن جي تصور ۾ آسماني جوهر ٿي ويو. انسان کي معبود (خدا) بنائڻ وارو اهو عمل حضرت علي عليه السلام تائين محدود ڪونه هيو. ان جي جانشينن کي به ان وانگر معبود (خدا) جو درجو ڏنو ويو. تنهن ڪري سني مسلڪ وانگر شيعا مسلڪ جا به ٻه رخ آهن. هڪڙي ته اها خالص شيعيت آهي جيڪا حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اولين اولاد جو مسلڪ هيو جن جي باري ۾ اسان ٿورو پوءِ بيان ڪندا سين. ٻي اها روح پرست شيعيت آهي. جيڪا ٽوهر پرستي جو مجموعو آهي. جن ماڻهن منجهه اها پڪڙي انهن جي پهرين عقيدن جي اثر ڪري اصل شيعيت جي بگاڙيل صورت آهي. انتها پسندي واري شيعيت وري روح پرستي واري شيعيت کان ايتري مختلف آهي جيئن انتها پسندي وارو سني مسلڪ يا نواصبيت روح پرستي واري سني مسلڪ کان مختلف آهي. تنگ نظري واري خود پسندي ڪنهن به هڪ دين يا مذهب جي خصوصيت ڪونه آهي. نه وري يوناني مسلڪ جا ڌڪا عيسائيت تائين محدود آهن. اسلام ۾ پڻ (ڪجهه کي ڇڏي باقي نه لاءِ چئي سگهجي ٿو) هر فرقو ٻين کي دوزخي سمجهندي ننڍي ٿو هميشه لاءِ ته نه (جيئن ڪتر عيسائي ڪندا آهن) پر پوءِ به ايتري مدت تائين ضرور ته انهن تي عقيدتي جي اختلاف جون خرابيون پوري طرح واضح ٿي وڃن. بهرحال، جهنم جي باهه ۽ پڙڪندڙ شعلن جي پٽ پارائن جي باوجود، جيڪي تڪراري فرقا ۽ ڌريون هڪ ٻئي کي ڏيندا آهن، اسلام جي عالمگيريت ڪنهن فلسفي مزاج شاگرد جي نظر کان ڳجهي رهي نٿي سگهي.

ستين عيسوي صدي جي وچ ڌاري ڪانسٽنٽائن سلوانوس (Constantine Sylvanus) پال جي پيروڪارن جي مانوي فرقي جو بنياد وڌو جن پنهنجي سڃاڻپ سينٽ پال جي نالي پٺيان مقرر ڪئي ۽ انهن



پاڻ کي ان جا پوئلڳ ٿي سمجهيو. پال جي پيروڪارن پنهنجي لاءِ ماني جا پيروڪار وارو لقب رد ڪيو. پر انهن جا مذهبي عقيدا ماني طرفان تعليم ڏنل عقيدن سان تمام گهڻي ويجهڙائي واري مشابهت رکندڙ آهن. ۽ سڀئي عيسائي ليکڪ، سواءِ ملنر (Milner) جي، پنهنجي اصليت کي ماني جي تصورن کي مڃيندڙن ڏانهن منسوب ڪن ٿا. پال جا پيروڪار يورپ جي سڌاريل چرچن جا حقيقي جنم ڏاتا هيا. انهن کي تبرڪ پرستي ۽ بت پرستي کان جيڪا نفرت هئي، اها گهڻو ڪري اسلامي اثرن جو نتيجو هئي. اهي مريم پرستي ۽ پير (اولياء) پرستي کان پنهنجي نفرت ۽ پوڄا جي سمورن ظاهري شين کان پاسو ڪرڻ واري عمل ۾ مسلمانن سان ويجهڙائي رکن ٿا. پر ماني وانگر انهن جو به اهو عقيدو هيو ته حضرت عيسيٰ عليه السلام هڪڙو پاڪ روح هيو جيڪو ڌرتي تي صرف هڪڙي جسماني شڪل ۾ آيو هيو ۽ ان جو سولي تي چڙهڻ وارو عمل محض هڪڙو نظر جو ڏوڪو هيو. انهن مادي جي قدامت ۽ ابديت کي مڃيوتي، جيڪو هڪڙي اهڙي عملي وجود جي بنيادي حصي جو اصل آهي جنهن هن ظاهري ڏيک واري دنيا کي پيدا ڪيو آهي ۽ موت ۽ ڏوه جي خاتمي تائين پنهنجي دنياوي حڪومت کي هلائيندو رهندو. نئين عهدنامي وارن چئن عيسائي ڪتابن (عيسائي انجيل) جي تفسير جي باري ۾ اهي تشبيهن ۽ علامتن ۾ ملوث ٿي وڃن ٿا ۽ ماني وانگر لفظن جي معنائن ۾ گڃجي ڄاڻ جي دعوا ڪن ٿا. اهي ڪنهن مصلحت ڪري ڪنهن ٻئي مذهب جو ظاهري اقرار ڪرڻ کي جائز سمجهن ٿا جيڪو جديد ايران ۾ ڪتمان يا تقيه جي نالي سان مشهور آهي.

يوناني ڪليسا ۽ بازنطيني دربار پال جي پيروڪارن تي پيانڪ تشدد ڪيو ۽ اٽڪل ٻه سو سالن تائين اهي اتر آرمينيا ۽ ڪيپڊوشيا (Cappadocia) ۾ بازنطين جي مذهبي ديوانن ۽ ظالم حڪمرانن سان ڄمي مقابلو ڪندا رهيا جنهن ۾ ٻنهي ڌرين هڪٻئي تي نهايت خراب ۽ هيبتناڪ ظلم ڪيا.<sup>1</sup> آخرڪار اهي هڪڙي وڏي

<sup>1</sup> چيو وڃي ٿو ته مينوئل (Manuel) جي ماءُ ٿيودورا (Theodora) جي حڪم تي پال جي هڪ لک پيروڪارن کي تلوار ذريعي قتل ڪري سوليءَ تي چاڙهي يا باهه ۾ ساڙي تباه ڪيو ويو هيو.

طاقت جي آڏو هار کائي ويا؛ پر توڙي جو انهن جي قلمن کي ڏاهي پت ڪيو ويو ۽ انهن جي شهرن کي برباد ڪيو ويو انهن جو مذهبي فرقو زندهه رهيو. ان پنهنجا مذهبي عقيدا بلغارين منجه منتقل ڪيا جن کي قدامت پسند ڪليسائن سدائين ناپسنديديگي سان ڏٺو آهي. پال جا پيروڪار ايشيا ۾ پنهنجي تباهي کان پوءِ تيرهين صدي ۾ نئين سر سيوا (Savoy) ۽ ڏاکڻي پروونس (South Provence) ۾ ظاهر ٿيا. انهن ملڪن ۾ انهن سان ٿيل ويڏن جي باري ۾ يورپي تاريخ جو هر شاگرد باخبر آهي. انهن کي تلوار ۽ باهه ذريعي نابود ڪيو ويو - عورتن ۽ ٻارن کي به معاف ڪونه ڪيو ويو هيو. جيڪي عورتون ۽ ٻار زندهه بچي ويا انهن کي غلام بنايو ويو. پر پال جو نظريو (پاليت) ختم ڪونه ٿيو. اهو انگلستان ۾ ظاهر ٿيو جتي ان جي پيروڪارن، جن کي لولڊ (Lollard) جي نالي سان سڏيو ويندو هيو اهي ئي تڪليفون سنيون جيڪي انهن کان اڳ وارن (پيشروئن) ايشيا، سيوا ۽ پروونس ۾ سنيون هيون. پوءِ اهي هس (Huss) جي مدد سان بوهيميا ۾ وري ظاهر ٿيا ۽ آخرڪار لٿر (Luther) ۽ ڪالون (Calvin) جي ساٿ سان پنهنجن تعصب پرست مخالفن مٿان غلبو حاصل ڪيائون. اڃاتائين اسان انهي عجيب فرقي جي قسمت جي باري ۾ انهي ڪري ذڪر ٿا ڪريون جو ان زماني ۾ عالم اسلام جي اندر جيڪي مذهبي ۽ سياسي تحريڪون برويڪار هيون انهن تي ان پنهنجي اصل وطن ۾ گهڻو نمايان اثر ڪيو.

ان طوفاني دور ۾ جڏهن پال جو پيروڪار ڪائروسيرو (Chyroseir) بازنطيني علائقن جي اڀرندي حصي ۾ تباهي مچائي رهيو هيو ۽ ايشيا مائنر جي شهرن کي رتوڇاڻ ۽ تباهي سان ڀري ڇڏيو هئائين. فارس جي شهر اهواز ۾ هڪڙو اهڙو ماڻهو رهندو هيو جيڪو پنهنجي ذهانت وارين صلاحيتن ۾ پنهنجي معلومات جي خاصيت ۾ ۽ پنهنجي ڄاڻ جي گهرائي ۾ ماني (مانو) جي هم پلٽي هيو ۽ جنهن کي مذهب جي تاريخ ۾ گهڻو ڪري ماني جييترو ڪردار ادا ڪرڻو هيو. انهي عبدالله بن ميمون القداح نالي ماڻهوءَ کي ان جا دشمن پڻ ڏاڏشي طور مجوسي نسل وارو چون ٿا جڏهن ته ان جا پوئلڳ ان کي حضرت علي عليه السلام جي اولاد مان سمجهن ٿا. بهرحال جيئن به هجي اهو پڌرو آهي ته اهو حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي گهراڻي جو جانثار حمايتي هيو. ان جي تعليمات مان سڌو يا اڻ سڌي طرح

جيڪي تباه ڪن نتيجا نڪتا آهن، انهن تي غور ڪندي ابن خلدون جمھڙي تاريخدان لاءِ به اهو ممڪن ڪونه هيو ته اهو ان ماڻهوءَ ۽ ان جي مذهبي عقيدن کي تعصب واري اک کان سواءِ ڏسي. انهن جو خيال آهي ته عبدالله بن ميمون انهن ساڳين فريبي طريقن سان اسلامي راڄ کي تاراج ڪرڻ جي خواهش سان پريل هيو جيڪي ان کان اڳ ساڳي واٽ تي هلندڙ ماڻهن عيسائيت خلاف اختيار ڪيا هيا. ان کي انهي ڳالهه جو احساس هيو ته جيستائين ماڻهن جو ضمير ۽ سياسي طاقت اسلام جي پٺڀرائي ڪندڙ آهن تيستائين ان جي خلاف ڪليل لڙائي هڪڙي خطرناڪ مهم آهي. ان ڪري ان ماني وانگر ڳجهه ڳوهه ۾ ڪم ڪرڻ جو فيصلو ڪيو. ان پنهنجي طور طريقي کي مام جي پردي ۾ ويڙهي رکيو ۽ مذهب جي مثبت اختيار کي برباد ڪرڻ جي مقصد سان ان پنهنجن پوئلڳن کي فيثاغورسين (Pythagorean) وانگر ستن درجن ۾ ورهايو. آخري درجي ۾ اهي ماڻهوهيا جيڪي مذهب کي بلڪل بيڪار سمجهندا هيا ۽ انساني عملن کي خير ۽ شر کان آزاد سمجهندا هيا. انهن جي نظر ۾ نه دنيا ۾ ۽ نه آخرت ۾ عملن جي ڪا جزا ۽ سزا هئي. ان ايلچي مقرر ڪيا جن کي مختلف علائقن ۾ موڪليائين ته مريدن کي ان جي حلقن ۾ داخل ڪن ۽ انهن جي صلاحيت مطابق انهن کي ڪنهن نه ڪنهن درجن جي سکيا ڏئي تيار ڪن. ابن اسماعيل جي دعوائن کي انهن ماڻهن سياسي بهاني طور استعمال ڪيو. اهي ظاهر ۾ ته ان لاءِ ڪم ڪري رهيا هيا پر خفيه طور بلڪ حقيقت ۾ اهي بي عقيدگي (بدعقيدي) جا مبلغ هيا.<sup>1</sup>

بهر حال انهي فرقي جي عقيدن جي باري ۾ شهرستاني جو خيال وڌيڪ فلسفياتي انداز وارو آهي.<sup>2</sup> جڏهن ته دبستان ۾ محسن فاني جو بيان ڪيل انداز ان فرقي جي ماڻهن مان ورتل هجڻ ڪري ٿورو ڳلابي رنگ سان رنگيل آهي. پر انهن ٻنهي کي ڌيان سان پڙهجي ته اهي پڪ ڏيارين ٿا ته عبدالله بن ميمون هڪڙو ماده پرست به هيو ۽ خداپرست به هيو ۽ ماني وانگر ان جي دل ۾ تمنا هئي ته اهو هڪڙو فطرت پرستي وارو

<sup>1</sup> نويري (Nuwairi). جرنل ايشياٽڪ (Journal Asiatique)، جلد چوٿون، صفحو 298.

<sup>2</sup> شهرستاني حصو پهريون.

مذهب ايجاد ڪري جنهن ۾ مختلف مذهبن جون سنيون ڳالهائون گڏ ٿيل هجن ۽ فلسفي ۽ اثباتي دين جي باهمي تضاد کي ختم ڪري ڇڏي. ان جي پيروڪارن جا شروعاتي سکيا وارا درجا صوفين جي عارفائن درجن سان ملندڙ جلندڙ هيا. اهائي ثابتي آهي جنهن جي ڪري ميرخوند بيان ٿو ڪري ته مصري فاطمين پنهنجا ڪيترائي صوفيائا عقيدا عبدالله بن ميمون کان حاصل ڪيا.<sup>1</sup>

عبدالله اهواز کان بصري ڏانهن هليو ويو ۽ اتان شام ملڪ ڏانهن ويو جتي ان سالميه (Salemiya) ۾ رهائش اختيار ڪئي. مسافرين دوران ان جون پال جي پيروڪارن سان ملاقاتون ٿيون ۽ انهن جي ڪيترن نظرين کي پنهنجو ڪيائين. پال جي پيروڪارن بازنطين وارن سان جيڪا ڊگهي زماني تائين ويڙهه جاري رکي ۽ مذهب تبديل ڪرائڻ وارين ڪوششن ۾ انهن کي جيڪا آخرڪار ڪاميابي نصيب ٿي، ان جي بنياد تي ان پنهنجو مذهبي منصوبو تيار ڪيو. ان پنهنجن نظرين کي ڪجهه ماني طرفان تعليم ڏنل نظرين ۽ ڪجهه مسلمان صوفين جي نظرين جي سانچي ۾ ڍاليو. ماني جو نظريو خود هم اوست جي هڪڙي شڪل هئي، جيڪو فيثاغورسي فلسفي، زرتشتيت ۽ عيسائيت جي ٽيڪ تي بيٺل هيو. عبدالله جي پوئلڳن کي انهي بنياد تي ته اهي اثباتي دين جي حڪمن جي ڳجهي معنيٰ جي ڄاڻ جي دعوا ڪن ٿا، ”باطنيه“ يعني ”ڳجهه پروڙيندڙ“ وارو خطاب ڏنو ويو. ماني جي پيروڪارن ۽ پال جي پيروڪارن ٻه ساڳي دعوا ڪئي آهي.

لڳي ٿو ته عبدالله بن ميمون مادي جي غير فاني هجڻ کي مڃيو آهي. ان وڌيڪ وضاحت ڪئي ”الله تعاليٰ جو پنهنجي ظاهري اظهار (شهود) کان الڳ ڪو وجود ڪونه آهي؛ آزادي سان ان جي باري ۾ دعوا سان اهو چئي نٿو سگهجي ته اهو موجود آهي يا غير موجود آهي، سڀ ڪجهه جائنڊر (عالم ڪل) آهي يا نه، ڇو ته ان جي باري ۾ انهن

<sup>1</sup> مصري فاطمي، اسماعيلين جي عام جماعت کان هڪڙي ڳالهه ۾ مختلف هيا؛ اسماعيلين جو اهو عقيدو هيو ته انهن جو آخري امام حضرت اسماعيل رضي الله تعاليٰ عنه صرف نظرن کان اوجھل ٿي ويا آهن يعني غيب جي پردي ۾ لڪي ويا آهن، ۽ اهي ٻيهر ان وقت منظر عام تي ايندا جڏهن ”اسماني بادشاهت“ قائم ٿيندي جڏهن ته مصري فاطمي اهو چوندا هيا ته اهو (امام اسماعيل) عبیدالله المهدي ۽ ان جي جانشينن جي شڪل ۾ وري ظاهر ٿي چڪو آهي.

ڳالهين مان ڪا ڳالھ چوڻ جو مطلب اهو آهي ته ان (الله) ۽ ان جي مخلوق ۾ ڪا هڪجهڙائي (مشابهت) آهي: پهرين مقصد (علت الاول) هڪڙي سادي حڪم (امرواحد) يا ارادي جي محض هڪڙي عمل ذريعي هڪڙي اصول کي وجود ۾ آندو جيڪو ابديت ۾ گھيريل هيو جنهن کي عقل سڏيو ٿو وڃي. ۽ انهي اصول هڪڙي ماتحت اصول کي ٺاهيو جنهن کي نفس چئجي ٿو جنهن جو پهرين اصول سان اهوئي رشتو آهي جيڪو ٻار کي پي سان هوندو آهي: انهي اصول جي لازمي صفت زندگي آهي جيئن عقل جي لازمي صفت علم آهي: انهي ٻئي اصول پهريائين ته ازلي (قديم الوجود) مادي کي شڪل ڏئي، جنهن جي لازمي صفت غير متحرڪ پٿو (انفعالييت) آهي ۽ ان کان پوءِ زمان و مڪان، چار عنصر، سيارا ۽ ستارا ۽ ڪائنات جا ٻيا سمورا تخليقي ماده پيدا ڪيائين. جيئن ته ٻئي اصول جي اندر انهي ڳالھ جي دائمي خواهش آهي ته پاڻ کي پيدا ٿيل پهرين اصول جي سطح تائين مٿي کڻي وڃي، انهي ڪري ان پاڻ کي انساني شڪل جي هڪڙي ڍانچي ۾ پڌرو ڪيو. سڀني انساني نفسن يا روحن جو مول متوا هو آهي ته پٽڏانڻشي اصول (اصول خلق) يعني عقل جي بلندي تي پهچڻ. سڀني نبي سڳورا بنا ڪنهن خامي جي انهي اصول خلق جو جسماني وجود يا مظهر آهن، جن جو مقصد اهو آهي ته انسان کي مادي سان مجاهدو ڪرڻ ۾ مدد ڪن. تنهن ڪري پيغمبرن کي ناطق يعني ڳالهائيندڙ اڳواڻ سڏيو ويندو آهي: سيارن وانگر اهي به ڳالھائي ۾ ست آهن: دنيا مختلف مرحلن جي هڪڙي سلسلي ۾ گردش ڪري رهي آهي ۽ آخري مرحلي ۾ قيامت واقع ٿيندي، جڏهن اثباتي دين ۽ قانون جون پابنديون ختم (منسوخ) ٿي وينديون ڇو ته آسمانن جو تحرڪ (گردش افلاڪ) ۽ ديني حڪمن جي تعميل انهي مقصد لاءِ آهي ته روح ڪماليت حاصل ڪري ۽ روح جو ڪمال ان حقيقت ۾ آهي ته عقل جو درجو حاصل ڪري ۽ ان ۾ ضم يا مدغم ٿي وڃي. وڏي قيامت (قيامت ڪبرا) ۾ سڀئي شيون، آسمان، عنصر، ۽ حياتي ماڻيندڙ مخلوقون هستي تان مٽجي وينديون: ۽ ڌرتي بدلجي ويندي ۽ آسمان هڪڙي ڪتاب جي ورقن وانگر بند ٿي ويندا ۽ نيڪي کي ٻڍي کان ۽ فرمانبردار ٻانهي کي سرڪش ٻانهي کان الڳ ڪيو ويندو ۽ حق (نيڪي) عالمي روح (نفس ڪل) ۾ ضم ٿي ويندو جڏهن ته باطل (بدي) برائي جي اصول يعني شيطان سان وڃي گڏبو.

ائين عبدالله بن ميمون جي عقيدتي مطابق حرڪت جي شروعات کان وٺي ان جي ختم ٿيڻ تائين ابتدائي مرحلن يعني مبدا آهي ۽ حرڪت يا سرگرمي واري عمل جي ختم ٿيڻ کان وٺي انتها سان رلجڻ تائين ڪماليٽ جو درجو آهي.<sup>1</sup> ديني حڪمن ۽ قانونن جي لاءِ پنهنجا ماڻ آهن.“..... ”هر اکر ۽ لفظ جون ٻه معنائون هونديون آهن ڇو ته هر وحي (تنزيل) جي هڪڙي تشريح (تاويل) هوندي آهي ۽ ڏسڻ ۾ اچڻ واري هر شئي کي گجهمي (غيبِي) جهان ۾ پنهنجو ٻيو وجود (بهرِوپ) هوندو آهي. حق جي ڄاڻ عقل سان حاصل نٿي ڪري سگهجي پر رهنمائي ذريعي حاصل ٿيندي آهي.“

عبدالله بن ميمون جي پيروڪارن ان جي مذهبي نظرين کي اڃا گهڻو اڳتي وڌايو ۽ دعوا ڪيائون ته قيامت جي معنيٰ آهي امام جو ظهور يا نزول ۽ خدائي سلطنت جو قيام جنهن ۾ دين ۽ شرعي قانونن جون سختيون ختم ٿي وينديون. انهن جو عقيدو آهي ته مذهب ۾ ٺڳي جي اجازت آهي. قرآن شريف جي سمورن احڪامن جون گجهميون معنائون به آهن. مذهب صرف ظاهري ڳالهين جي بجا آوري تي نه پر اندر جي احساس ۽ سوچ تي مشتمل آهي. هر اهو عمل يا ڳالهه جيڪي نقصانڪار ڪونه آهن ته اهي جائز آهن. روزوامام جي غيبيت واري راز کي محفوظ رکڻ کان سواءِ ڪجهه به نه آهي. زناڪاري خلاف پابندي انهي ڪري آهي ته جيئن پيروڪار مذهب جي رازن کي ظاهر نه ڪري سگهن. زڪوات جو مطلب معصوم امام کي پنهنجي آمدني جو ڏهون حصو ڏيڻ آهي. اهڙن عقيدن جو اهو نظام ڪيترن فلسفن ۽ مذهبن جي

<sup>1</sup> ڪما تحرڪت الافلاک بنهریک النفس والعقل والطباع کزالک تحرک النفس والاشخاص بالشرائع بتحریک النبي والوصي فی کل زمان دائرا علي سبعت سبعت حتي ينتهي الي الدور الاخير ويدخل زمان القيامة وترفع التكاليف وتضمحل السنن والشرائع وانما هذه الحركات الفلكية والسنن الشرعية لتبلغ النفس الي حال کمالها وکمالها بلوغها الي درجہ العقل واتحادها به ووصولها الي مرتبة فعلا وذلک هو القیامة الکبری فتتحل تراکيب الافلاک والعناصر والمركبات وينشق السماء تتناثر الکوکب وتبدل الارض غير الارض وتطوي السموات کطي السجل لکتاب المرقوم فيه ويحاسب الخلق ويتميز الخیر عن الشر والمطيع عن العاصي ويتصل جزویات الحق بالنفس الكل وجزویات الباطل بالشيطان المبطل (شهرستاني، حصو پهيرون).

عجيب ۽ انوکي کچڻي آهي، ۽ ان جي رجحان ۾ قانون ۽ اخلاقيات جي بربادي آهي.

عبدالله بن ميمون شام ۾ مستقل رهائش اختيار ڪئي جيڪو عيسائي غناسطيت جو گهر هيو جتي ان پنهنجن مذهبي عقيدن کي اڃا وڌيڪ وڌايو. هتي ان همدان وارن کي جيڪو قرمط به سڏيو ويندو هيو پنهنجي عقيدتي جو پيروڪار بڻايو ان شهر جو نالو اسلامي واقمن ۾ بدنام ٿيل آهي.

عبدالله بن ميمون جي پيروڪارن ماڻهن کي مريد بڻائڻ وارو جيڪو طريقو اختيار ڪيو اهو ساڳيو ئي ماني (مانو) جي نظريي جي پيروڪارن وارو هيو يعني سيڪڙاٽ کي مڪاري وارن سوالن ۽ مشڪوڪ جوابن سان گمان جي اوڙاھ ۾ اڇلائڻ وارو طريقو. محسن فاني کي انهي ڳالهه جو جنهن داعي اطلاع ڏنو ان جو چوڻ هيو ”ان عمل جو مقصد خراب ڪونه هيو پر رڳو حق ۽ حڪمت جي ڳولائو کي يقين جي منزل تائين پهچائڻ جو نمونو.“<sup>1</sup> جنهن ماڻهوءَ کي اهي پنهنجي عقيدتي تي آڻڻ جي ڪوشش ڪندا هيا ته ان شخص جي مذهبي ڄاڻ مطابق طريقو به تبديل ڪندا هيا. دعوت ڏيندڙ (داعي) پهريائين ته نئين مريد جي عقيدتي کي بغير ڪنهن اعتراض جي تسليم ڪندو هيو ۽ پوءِ عام طور تي اٽڪلي اشاري سان مريد جي دل ۾ شڪ پيدا ڪري ان جي ذهن کي پريشان ڪري ڇڏيندو هيو ۽ آخر ۾ ان کي صرف باطني طريقي جي نيارن اصولن ۾ حل هجڻ جي صلاح ڏيندو هيو. مثال طور جيڪڏهن داعي ڪنهن شيعي کي پنهنجو معتقد ڪندو هيو ته اهو پاڻ کي اهل بيت جي جان نثار حمايتي طور ظاهر ڪندو هيو. انهن سان جنهن ظلم ۽ ناانصافي وارو رويو اختيار ڪيو ويو هيو حضرت امام حسين عليه السلام جي شهادت ۽ ڪربلا جو ڪوس، انهن واقمن تي تفصيل سان ڳالهائيندو هيو. ائين راه رسم پيدا ڪرڻ کان پوءِ اهو صلاح قبول لاءِ تازي ذهن منجهه باطنين جا مخفي عقيدا اوتڻ شروع ڪندو هيو. جيڪڏهن داعي جو واسطو ڪنهن يهودي سان پوندو هيو ته اهو مسلمانن ۽ عيسائين جي باري ۾ الزام تراشي ڪرڻ سان ڳالهه شروع ڪندو هيو ۽ پنهنجي ان شاگرد سان واعدتي ڪيل مسيحا

(مسيحا موعود) جي مسئلي تي اتفاق ڪندو هيو ۽ آهستي آهستي ان اناڙي کي باور ڪرائيندو هيو ته اهو واعدو ڪيل مسيحا يعني مسيحا موعود پيو ڪير نه پر امام اسماعيل آهي. جيڪڏهن داعي ڪنهن عيسائي کي هر خيال بڻائيندو هيو ۽ ان کي پنهنجو ڪرڻ گهرندو هيو ته اهو مسلمانن جي جهالت ۽ يهودين جي سرڪشي تي گهڻي ڏيکڻ ڏئي ڳالهائيندو هيو. اهو عيسائي مذهب جي سمورين مکيه ڳالهين سان هر خيالي جو اظهار ڪندي انهن تي تيڪا ٽپي به ڪندو هيو ته اهي سمورا علامتي هيا ۽ انهن جي ڳوڙهي معنيٰ تائين رسائي صرف باطني نظام جي وسيلي ممڪن آهي. جڏهن ان اناڙي جو ذهن تمام گهڻو متاثر ٿي ويندو هيو ته اهو ان مريد کي ٻڌائيندو هيو ته عيسائين شفا ڏيندڙ مقدس روح (فارقليط) جي نظر تي جي باري ۾ غلط اندازو لڳايو آهي، ۽ اسماعيلي امام ئي حقي شفا ڏيندڙ مقدس روح (فارقليط) آهي.<sup>1</sup> عبدالله بن ميمون تقيه جي نظر تي ڪي ڀڻ مختصر نموني ۾ مقرر ڪيو يعني ڪنهن مخالف مذهب جي عقيدتي ۽ ان جي بجا آوري سان ظاهري ڏيک واري هر خيالي. اهو نظريو ماني کي مڃيندڙ سڀني فرقن منجهه مروج هيو ۽ پال جا پيروڪار به ان کان بچيل ڪونه هيا. عبدالله بن ميمون ان کي ٻين مقصدن، ڪجهه ڏاڍاين جي تڪليفن کان بچڻ لاءِ، ۽ ڪجهه معتقد بنائڻ واري ڪم کي سهنجو بنائڻ جي مقصد ڪري وري متعارف ڪرايو. تقيو ڏاڍائي ڪندڙ خلاف ڪمزور ۽ متاثر ماڻهوءَ لاءِ قدرتي دفاع آهي. سڀني ماڻهن ۾ شهيد ٿيڻ جي همت ڪونه هوندي آهي، ۽ انهن مان گهڻائي جتي پڄي نه سگهندي آهي ته آڻ مڃي وٺندي آهي. اوائلي عيسائين کي به تقيه تي عمل ڪرڻو پئجي ويو هيو. اسماعيلين يعني باطنين لاءِ نهايت ضروري هيو ته عباسي خلافت جي اثر رسوخ اندر سڀني ملڪن ۾ پنهنجن مذهبي خيالن کي لکائڻ، ۽ اها گهڻي زماني کان لاڳو رهندڙ عادت آخرڪار انهن جي ٻي فطرت (فطرت ثاني) ٿي وئي. انهن وٽان وري خاص شيمن ان تقيه جي عادت کي پنهنجو ڪري ورتو. جيستائين ترڪي ۽ ايران پرامن رهڻ جي باهمي لاڳاپن ۾ داخل ڪونه ٿيا هيا، ان وقت تائين ڪو به شيعو جيستائين سني عقيدي وارن ارڪانن جي بجا آوري نه ڪندو هيو ته حج به ڪري

<sup>1</sup> دراصل ماني خود شفا ڏيندڙ مقدس روح (فارقليط) هجڻ جي دعويٰ ڪئي.



ڪونه سگهندو هيو. اهڙن معاملن ۾ هڪڙي مذهبي شيعي لاءِ جيڪو مقدس جاين جي زيارت ڪرڻ جي تمنا رکندو هيو، تقويٰ جو سهارو وٺڻ نهايت ضروري ٿي ويندو هيو. پر تقويٰ ”جيڪو خوف ۽ ڏاڍ جي فطري پيداوار هئي“ ايرانين جي طبيعت ۾ تمام گهڻو شامل ٿي ويو آهي جو جڏهن ان جي ڪاٺي ضرورت ڪونه هوندي آهي ته به اهي انهن حالتن ۾ به انهي کي پڪڙيون پيا هوندا آهن. اهي ڪنهن ٻئي مذهب واري ماڻهو جي احساس ۽ جذبات کي مجروح ڪرڻ کان بچڻ لاءِ تقويٰ جو عمل اختيار ڪندا آهن. بلڪل ائين جيئن جديد پروٽيسٽنٽ فرقي وارا ڪئٿولڪ ملڪن ۾ رومي رسمن جو ظاهري احترام ڪندا آهن.

همدان، جنهن جو پويونالو قرمط آهي، پنهنجي پير و مرشد کان ڌار ٿي ويو هيو ۽ پنهنجو الڳ فرقو ٺاهيو هئائين. عبدالله بن ميمون پنهنجي عقيدتي جي پرچار ۾ طاقت جي استعمال کان انڪار ڪيو هيو، قرمط ان کي پنهنجي عقيدتي جو بنيادي رڪن بڻايو. ٿي سگهي ٿو ڪائروسير (Chyrosier) وانگر اهو به تعصبي ماڻهن جي ڏاڍ ڪري ائين ڪرڻ لاءِ مجبور ٿيو هجي. ان بحرين ۽ العثا ۾ بغاوت پيدا ڪري ڇڏي خليفي جي لشڪر جي هيٺائي ڪري ان کي سوڀ حاصل ٿي. تمام گهڻا پيروڪار گڏ ڪري اهو بحرين مان ڪاه ڪري نڪتو ۽ پال جي پيروڪار ڪائروسير وانگر قتلام ۽ تباهي ڪندو اڳتي وڌندو ويو. قرمطين جا بحرين ۽ العثا ۾ جيڪي قلعا هيا انهن ۾ مورچابند ٿي انهن اٽڪل هڪ سو سال تائين بغداد جي خليفي سان خوني ويڙهه جاري رکي. انهن مڪي کي پڻ تاراج ڪيو ۽ حضرت ابراهيم عليه السلام جي قديم يادگار جي نشاني وارو مقدس پٿر (حجر اسود) به کڻي ويا. جيئن 900 سئو سال پوءِ وهابين به ائين ڪيو. اها بي ادبي انهن پاڻ جهڙن عادي پال جي مڃيندڙن پالين (Paulians) جي مثال جي تقليد ۾ ڪئي، جن افيسس (Ephesus) ۾ ڦرلٽ ڪئي هئي، سينٽ جان جي مقبري کي ڏاهي پٽ ڪيو هيو ۽ ان جي گرجا کي گهوڙن ۽ خچرن جي اسٽنبل ۾ تبديل ڪري ڇڏيو هيو. آخرڪار انهن قرمطين کي خليفي معتضد بالله برباد ڪيو.

قرمطين جي تباهي کان پوءِ اسماعيلي فرقي تي پابندي وڌي وئي، ان جي شيدائين کي پابندي هيٺ رکيو ويو ۽ ڳولي ڳولي ڪوئن وانگر ماريو ويندو هيو. اسماعيلين کي پاڻ کي هر پاسي لڪائڻو پئجي

ويو هيو جيستائين عبيدالله المهدي آفريڪا کي عباسين کان کسي ورتو.

مصر جا فاطمي سائنس ۽ هنري تعليم جا وڏا حامي هيا. پنهنجي رعييت منجه علم کي عام ڪرڻ جي خواهش سان گڏ اهي عبدالله بن ميمون طرفان شروع ڪيل تبليغ ذريعي کين ٿيندر فائدين کان به غافل ڪونه هيا، انهي ڪري انهن ان جي ڳجهن ۽ مانوي نظرين کي ڪنهن حد تائين پنهنجي مفاد لاءِ اختيار ڪيو. انهن ڪاليج، عوامي لئبريريون، ۽ سائنسي ادارا (دارالحڪمت) قائم ڪيا، انهن ۾ ڪتاب ۽ رياضي جو سامان وڏي پيماني تي مهيا ڪيائون، ۽ انهن ۾ نالي وارا اوستاد ۽ عملو ڀرتي ڪيائون. ڪتب خانن ۾ موجود ادبي خزانن کي پڙهڻ ۽ استعمال ڪرڻ جي عام اجازت هئي ۽ لکڻ جو سامان مفت مهيا ڪيو ويندو هيو.<sup>1</sup> خليفا وقت به وقت علمي بحث مباحثا ڪرائيندا هيا جنهن ۾ انهن درسگاهن جا اوستاد حصو وٺندا هيا ۽ مختلف ادارن مطابق ورهايل هوندا هيا - هنرمند، رياضي دان، فقيه ۽ سائنسدان جيڪي پنهنجي مخصوص پوشاڪ (خلعت) ۾ هوندا هيا. انگلستان جي يونيورسٽين وارو چوڌو (گائون) گهڻي حد تائين انهي عربي خلعت جي نموني جهڙو آهي.

اوستادن ۽ عملي جي ٻين ملازمن جي پگهارن لاءِ، تعليم جي گهريل سامان لاءِ، ۽ عوامي سائنس جي ڄاڻ وارين ٻين شين جي خرچ جي پورائي لاءِ، باضابطه طور مقرر ڪيل محصول ذريعي حاصل ٿيل آمدني مان ٻه لک ستونجها هزار اشرفين جي رقم انهن ادارن جي سالياني خرچ لاءِ مقرر ٿيل هئي. انهن ادارن ۾ انساني ڄاڻ جي هر علم جي تعليم ڏني ويندي هئي. مرڪزي دارالحڪمت ۾ هڪڙو وڏو درس گاه ٺهيل هيو جتي اسماعيلي مسلڪ جي مخفي (باطني) نظرين منجه دلچسپي رکندڙ شاگردن کي ان عقيدتي جي مضمونن ۾ تعليم ڏني ويندي هئي. هفتي ۾ ٻه دفعا، سومر ۽ اربع ڏينهن تي درسگاه جو سربراھ (داعي الدعات) گڏجاڻيون منعقد ڪندو هيو جنهن ۾ سفيد ڪپڙن ۾ ملبوس ٻئي مرد ۽ عورتون الڳ الڳ جايون سنڀالي شرڪت ڪندا هيا.

<sup>1</sup> مقرريزي ۽ ڊي ساسي (De Sacy) جو "ڪرسٽومٿي عربي" (Chrestomathie Arabe) جلد پهريون، صفحو 158

انهن گڏجاڻين کي مجلس الحڪمت سڏيو ويندو هيو. ڪاروائي شروع ڪرڻ کان اڳ درسگاه جو سرپرست خليفن جي اچڻ جو انتظار ڪندو هيو جيڪو درسگاه جو سرپرست اعليٰ هوندو هيو. درسگاه جو سربراھ ان کي اهو خط پيوڙهي ٻڌائيندو هيو جيڪو اهو نون سيڪڙا طالبن آڏو پيش ڪرڻ گھرنڊو هيو ۽ خليفن کان پوءِ انهي لکيل مسودي تي صحي ڪرائيندو هيو.<sup>1</sup> سکيا واري انهي تقرير (ليڪچر) کان پوءِ شاگرد درسگاه جي سربراھ جا هٿ چمي ان سان ملندا هيا ۽ سرپرست اعليٰ جي صحيح کي تعظيم سان پيشاني تي رکندا هيا. مقرري طرفان هن درسگاه ۾ اختيار ڪيل شروعاتي مختلف درجن جو تفصيل، عالمي پائيداري جي تنظيم جي هڪڙي بي بها ڄاڻ جي حيثيت رکي ٿو. دراصل قاهره واري درسگاه ان کان پوءِ عيسائي دنيا ۾ قائم ڪيل سڀني علمي ادارن جي لاءِ هڪڙو نمونو (ماڊل) ٿي وئي. عبدالله بن ميمون شروعاتي ست درجا قائم ڪيا. چوٿو ست هڪڙو پلارو انگ هيو. ڪائنات ۾ ست سيارا آهن، هفتي ۾ ست ڏينهن آهن، ۽ ست امام آهن. قاهره ۾ اهو ٿيو ته قديم مصر ۾ اهو قاعدو هيوتہ مندر جو وڏو پوڄاري ماڻهن کي مذهب جا اسرار ٻڌائيندو هيو. اهو قاعدو هاڻي مانو جي نظرين جي بنياد تي تبديل ٿي وڌيڪ سگھ سان لاڳو ٿي ويو ۽ درجن جي انگ کي نون تائين وڌايو ويو.<sup>2</sup> پهرين درجي وارو مرحلو سڀني کان گھڻو ڏکيو هيو ۽ سيڪڙا جي ذهن کي موڙڻ لاءِ ۽ ان قسم کڻڻ لاءِ جنهن ذريعي اهو پاڻ کي انڌي اعتقاد ۽ غير مشروط فرمانبرداري سان ڳڄمي نظريي سان ٻڌل رکنڊو راضي ڪرڻ لاءِ تمام گھڻو وقت درڪار هوندو هيو. ان کان پوءِ معاملو سولو ٿي ويندو هيو. نئين مريد کان آهستي آهستي سڀئي نظريا تسليم ڪرايا ويندا هيا ۽ ان کي فرقي جو مان مٿانهون رکڻ واري عزم جو آله ڪار بڻجڻ لاءِ تيار ڪيو ويندو هيو.

مهديه جا ۽ ان کان پوءِ قاهره جا وڏا درسگاه ائين تمام گھڻي ۽ پري پري تائين پهچندڙ سياسي تشريح جا مرڪز ٿي ويا. پر اهي جن نظرين جي تعليم تي زور ڏيندا هيا اها ٿورن ماڻهن تائين محدود هئي.

<sup>1</sup> مقري

<sup>2</sup> هي حاشيو ضميمو نمبر 3 ۾ ڏسو.

ايليويسس<sup>1</sup> (Eleusis) جي پراسرار رسمن يا ٽيمپلر<sup>2</sup> (Templar)، اليومناتي<sup>3</sup> (Illuminati) ۽ فرانس جي انقلابين جي ڳجهن نظرين وانگر باطني نظريا صرف سمجھو ۽ چونڊيل ماڻهن کي مختصر طور يا پوري انداز ۾ ٻڌايا ويندا هيا. مڪمل طور صرف انهن ماڻهن کي ٻڌائيندا هيا جن کي اهي پنهنجن دشمنن جي طاقت کي ڪوڪلو ڪرڻ جي مقصد لاءِ استعمال ڪرڻ جو ارادو رکندا هيا. عام ماڻهن ۽ اڻ لاڳاپيل ماڻهن لاءِ سرڪاري مذهب اسلام هيو ۽ اسلام جي اخلاقي حڪمن ۽ شرعي حدن جي سختي سان پابندي ڪرائي ويندي هئي. گهڻائي خليفا، خاص طور تي موعن پنهنجين حياتين ۽ عمل ۾ سخت مذهبي، متقي ۽ شرعي قانون جا گهڻو پابند هيا.<sup>4</sup> انهن جي ماتحت جيڪي شرعي قاضي ۽ رياست

<sup>1</sup> قديم يونان جي هڪڙي جاءِ جتي هر سال دميترو ديوتا ۽ پرسيفوني ديوي جي اعزاز ۾ مخفي مذهبي رسمن ادا ڪيون وينديون هيون. (اردو مترجم)

<sup>2</sup> فري ميسن (خدائي خدمتگارن) جي هڪڙي جماعت. (اردو مترجم)

<sup>3</sup> عيسائين جو هڪڙو فرقو جيڪو خاص ذهني ۽ روحاني قوتن جي دعوا ڪندو آهي. (اردو مترجم)

<sup>4</sup> محسن فاني لکي ٿو ”اٽم اسماعيليه مغرب هم مقيد بامور شرعي بودند“ (مغرب جا سڀئي اسماعيلي امام ظاهري شريعت جا مڪمل طور پابند هوندا هيا). چيو ويندو آهي ته قاهره جو ڇهون فاطمي خليفو حاڪم بامالله ڪي، جنهن کي دروزي (اسماعيلين جي شاخ) اڄوڪي دور ۾ به خدا جو اوتار تصور ڪن ٿا، ”سنگدلي جو مجسمو“ هو. ان جي شخصيت عجيب متضاد ڪردار واري هئي، ۽ جيئن مقرري صحتي طور سمجھي ٿو گهڻو ڪري ان جو دماغ مائوف ٿي ويو هيو. اهو هڪڙي وقت وڏو ظالم جابر ٿي ويندو هيو ته ڪنهن وقت دانا ۽ خدا ترس حڪمران. ان پنهنجي راج ۾ نسل ۽ مذهب جا سڀئي امتيازي فرق ختم ڪري ڇڏيا؛ وانهن جي حفاظت ۽ سهوليت لاءِ ان قاهره جي گهڻين ۾ روشني جا فانوس لڳايا، ان پوليس جو نظام قائم ڪيو. ان ڏوهن جي روڪڻ ۾ ڪافي حڪم بامالله جي باري ۾ تفصيل معلوم ڪرڻ لاءِ ڏسو ڪتاب اسلام جي مختصر تاريخ ”شارت هستري آف ساراشين“. اهو هڪڙو عجيب اتفاق آهي ته خطرناڪ آئيون (Ivan) کي به، جنهن کي بلڪل اهڙو ٻيو شيطاني مجسمو ٻڌايو ويو آهي، ان جي زماني جا عام روسي هڪڙو قابليت ۽ مضبوط ڪردار جو واحد حڪمران سمجهندا هيا. حقيقت اها آهي ته گاليوزماريا سفورزا (Galeazzo Maria Sforza)، سسلي جي نارمن سردار جيڪو پنهنجن مخالفن کي چيرائي انهن جا آندا ٻاهر ڪڍرائي ڇڏيندو هيو پوپ پال ۽ پوپ اليگزينڊر ڇهين، انگلنڊ جي بادشاهن رچرڊ ۽ جان (John) ۽ ٻين ماڻهن جيڪي ظلم ڪيا صرف اهو ڏيکارين ٿا ته جڏهن غير ذميوار قوت ۽ (ڏسو بقايا.....)

جا آفيسر هيا. اهي به ديندار ۽ پرهيزگار مسلمان هيا. انهيءَ جي باوجود اها ڳالهه ته هڪڙي گجهمي جماعت پسرار طريقن سان سلطنت جي ڪمن ۾ مداخلت ڪري رهي هئي، ان معاشرتي ٻنڌڻن کي ڪمزور ڪري ڇڏيو. گجهمن جاسوسن جي تنظيم هڪ طرف عباسين جي قبضي کي ته ڪمزور ڪري ڇڏيو پر ٻئي طرف نه فاطمين جي قبضي کي مضبوط ڪيو نه وري انهن جي دنياوي اختيار کي طاقت وٺرائي.

مصر جي فاطمين کي حسن بن محمد صباح همياڻي، عام طور تي حسن صباح سڏيو ويندڙ جي پوئلڳن کان امتيازي فرق ڪرڻ لاءِ مغربي اسماعيلي سڏيو ويو آهي. حسن صباح اهو ماڻهو آهي جيڪو مغربي تواريخ ۾ حشيشين فرقي جي باني جي حيثيت سان بدنام ٿيل آهي، پر ان جا پوئلڳ ان کي ”سيدنا“ جي لقب سان ياد ڪندا آهن. ان جي پيروڪارن کي ڪڏهن ڪڏهن مشرقي اسماعيلي يا الموتِي يا ڪوهستان جا ملحد (يمني ڪوهستان وارا فاسق بي دين) سڏيو ويندو آهي.

حسن، جئين ان جو نالو ظاهر ڪري ٿو ايران جي خوئي شهر ۾ رهندڙ عرب نسل منجهان هڪڙي نالي واري شيعي عالم جو پٽ هيو. ان پنهنجي زماني جي سڀني علمن منجهه چڱي خاصي تعليم حاصل ڪئي هئي. اهو چيو وڃي ٿو ته ڪنهن زماني ۾ اهو نظام الملڪ جيڪو بعد ۾ مشرق جي ٻن عظيم سلجوق حڪمرانن الپ ارسلان جو ۽ ملڪ شاه جو وزير ٿيو ۽ مشهور صوفي شاعر عمر خيام جو ساٿي شاگرد هيو.

---

(بقايا) پيدائشي ظالمائي فطرت گڏ ٿي وڃن ٿيون ته ملڪ ۽ مذهب جي فرق کان سواءِ نتيجو ساڳيو هوندو آهي.

<sup>1</sup> سالويستر ڊي ساس (Sylvestre de Sacy) جو خيال آهي ته اهو نالو لفظ ”حشيش“ (هندوستانِي پنگ) مان نڪتل (ورتو ويو) آهي، حسن صباح جا پيروڪار خود جنهن جو نشو ڪندا هيا ۽ انهيءَ ڳالهه کي هاڻي عام طور تي تسليم ڪيو ويو آهي. ڏسو پروفيسر براؤن (Professor Browne) جو ڪتاب تاريخ ادبيات ايران (”لتريري هسٽري آف پرشيا“ Literary History of Persia) جلد ٻيو صفحو 204. محسن فاني انهي شخص جي زندگي ۽ عقيدن جي باري ۾ خود اسماعيلين جي خيال مطابق هيئن ٻڌائي ٿو ”جڏهن ته هيستائين ان جي زندگي جي باري ۾ تعصب جي قلم سان لکيو ويو هيو“ چون احوال او در تواريخ باقلام تعصب نگارش يافته لا جرر به تحرير آن چنانچه نزد اسماعليه است مبادرت مي نمايد.“ ضميمو 3 پڻ ڏسو.

پر اها ڳالهه هاڻي ناقابل اعتبار ٿي وئي آهي.<sup>1</sup> ملڪ شاهه جي دربار ۾ پنهنجين خواهشن جي ناڪامي تي اهو قاهره جي شاهي دربار ڏانهن روانو ٿي ويو. اتي کيس قاهره جي اسماعيلي درسگاه جي پراسرار رازن وارن درجن ۾ داخل ڪيو ويو. ايران ان زماني ۾ ڪتر سُنين جي نهايت مضبوط هٿن ۾ هيو جتان جا سلجوق سلطان اشعرييت جي سخت ترين روايتن جا حامي هيا. حسن مصر منجهان ايشيا ڏانهن موٽي آيو ۽ ڪجهه طاقت جي زور تي ۽ ڪجهه ٺڳي سان هڪڙي فتح نه ڪري سگهڻ جهڙي قلعي تي قبضو حاصل ڪيائين. جنهن کي قديم فارسي يا پهلوئي ٻولي ۾ الموت<sup>2</sup> يا نشيمن (عقابن جو آڪيرو) سڏيو ويندو هيو جيڪو فارس جي پهاري علائقي جي نهايت بي پهچ مٿانهين تي ٺهيل هيو.<sup>3</sup> پنجنهين سالن دوران جن ۾ ان کي ان جاءِ جو قبضو حاصل رهيو ان اتان اوڀر يورپ، آفريڪا ۽ ايشيا جي سڄي علائقي ۾ دهشتگردي جي هڪڙي نظام کي منظم ڪيو.<sup>4</sup> جتان ان جا فداڻي تلوار جو مقابلو خنجر سان ڪندا هيا ۽ ڏاڍ جو بدلو قتل سان وٺندا هيا. اهو پاڻ مذهبي اصولن جو سخت پابند هيو ۽ پنهنجي اختيار هيٺ آيل علائقي جي دائري ۾ ڪڏهن به شراب واپرائڻ يا ناچ گانن جي اجازت ڪونه ڏيندو هيو. ان جي باطنيت مغربي اسماعيلين جي باطنيت کان مختلف ٿي لڳي. شهرستاني ۽ محسن فاني ان جي عقيدن کي تفصيل سان بيان ڪيو آهي، پر انهن مان ٻئي ان جو ذڪر ڪجهه ڊپ سان ڪن ٿا، جيڪو انهي گمان کي ظاهر ڪري ٿو ته اهي ان جي فداڻين جي خنجر کان بلڪل بي فڪر ڪونه هيا.<sup>5</sup> ان جي نظرين جي صوفيائي پهلو کان

<sup>1</sup> پروفيسر اي جي برائون جو ڪتاب ”لٽريچر هسٽري آف پرشيا“، جلد ٻيو، ضميمو 3 پڻ ڏسو.

<sup>2</sup> وصال لکي ٿو: ”قلم الموت يعني آن آشيانه عقابست.“ مطلب موت جو قلمو يعني اهو عقابن جو آڪيرو آهي.

<sup>3</sup> قزون جي ڀرسان.

<sup>4</sup> وصال لکي ٿو: واز قتل وهتڪ ونهڪ وفتح ملاحده امن وامان از ميان مسلمانان مرفوع شد.

<sup>5</sup> امام فخرالدين رازي سان واسطو رکندڙ هيٺئين قصي مان ثابت ٿيندو ته انهن جا انديشا بي سبب ڪونه هيا. اهو معزز امام پنهنجي اباڻي شهر ري ۾ اصول فقه (بقايا)

هتي ڪري اهو چئڻي سگهجي ٿو ته ان شروعات جا فقط چار درجا مقرر ڪيا. پهرين ٽن درجن ۾ ڪاميابي حاصل ڪرڻ وارن کي ترتيب وار فداڻي، رفيق ۽ داعي جو نالو ڏنو ويندو هيو يعني جائنثار ساڻي ۽ سالار جيڪڏهن ڪنهن سرشتي سان لاڳاپو ڏيکارجي جنهن سان حسن جو ادارو ويجهي هڪجهڙائي رکندڙ آهي ته اهو ٽيمپلر (Templar) وارو نظام آهي. توڙي جو اهو سدائين مصري خليفن سان رسمي عقيدت جو اظهار ڪندو هيو پر انهيءَ اداري جو اهو پهريون سرپرست اعليٰ هيو. الموت واري درسگاه جي چوٿين سرپرست اعليٰ حسن بن محمد جنهن پنهنجن ارادن جي تڪميل لاءِ قاهره جي خليفن مستنصر بالله جي پُٽ نزار جو اولاد هجڻ جي دعوا ڪرڻ کان به ڪونه گهرايو سڀني مذهبي پابندين کي ختم ڪري ڇڏيو. ان جي دعوا هئي ته قيامت اچي وئي هئي، ان جي شخصيت ۾ امام جو ظهور ٿي ويو آهي ۽ آسماني سلطنت اخلاقي قانون جي رسمي بندش کان آزادي ۽ اجازت نامي سان قائم ٿي وئي هئي.<sup>1</sup> اهو پاڳل انقلابي ماڻهو الموتين جي تاريخ ۾ ”عليٰ ذڪره

(بقايا) تي درس ڏيندو هيو. هڪڙي دفعي درس ڏيندي ان اسماعيلين جي مذمت ڪئي. انهي جسامت جي خبر قلع الموت (عقابن جي آڪيري) پهتي ۽ هڪدم هڪڙي فداڻي کي روانو ڪيو ويو ته اهو انهيءَ بي پرواه عالم کي سيڪت ڏئي. فداڻي ري ۾ پهچڻ کان پوءِ امام جي مدرسي ۾ هڪڙي شاگرد طور داخلا ورتي. ستن مهينن تائين اهو پنهنجي منصوبي کي عملي جامو پهرائڻ لاءِ موقعي جو انتظار ڪندو رهيو. آخرڪار ان هڪڙي ڏينهن امام صاحب کي پنهنجي حجري ۾ اڪيلو ويٺل ڏٺو. ان دروازو بند ڪري امام صاحب کي هيٺ فرش تي ڪيرايو ۽ ان جي ٿڙي تي خنجر رکيائين. ٻنل اوستاد پڇيو ”مون کي ڇو ٿو قتل ڪرين؟“ فداڻي جواب ڏنو ”انهي ڪري جو تون اسماعيلين تي لعنت ملامت ڪئي آهي.“ امام صاحب قسم کڻي واعدو ڪيو ته اهو ڪڏهن به انهي جماعت کي گمٽ وڌ ڪونه ڳالهائيندو. فداڻي امام صاحب جي قسم تي اعتبار ڪرڻ کان انڪار ڪيو ۽ مطالبو ڪيو ته اهو سندن آفاء اعظم کان وڌيڪ منظور ڪري ۽ پاڻ کي ان جو نمڪ خوار بڻائي.

<sup>1</sup> حسن صباح 508 هجري ۾ فوت ٿيو. وصال، هلاڪو خان جي وزير ۽ جهان ڪشا ڪتاب جي ليکڪ جويني جي حوالي سان انهن اسماعيلين جو نهايت تلخ ۽ منصفاني انداز ۾ تفصيل بيان ڪري ٿو:

”چون امام غشور بمنبر برآمد چون مرغ شومر بر درخت زقوم نشست واز تحميدي فراخور معتقد مزموور فارغ شده مژده داد که ابواب رحمت بفتح هدايت ڪشاده است و قيامت موعود منقود شده و قبيح بن مذموم اعني حسن بن محمد امام بحق و خليفه مطلق است و مولانا فاها بفهم ايشانرا بخداي رسانيد و انواع (ڏسو بقايا)

السلام“ جي نالي سان سڃاتو وڃي ٿو ۔ جيڪو ”ذڪرالسلام“ طور تبديل ٿي ويو. ان وقت کان الموت جي تباهي تائين حسن نالي انهن ٻنهي ماڻهن جي پوئلڳن شهري معاشري سان هڪڙي بي شرمي واري ويڙهه جاري رکي، جنهن ۾ ڪنهن به ذرهي تيار ڦٽي ڪندڙ کي ڪاٺي امان ڪونه ڏني. حقيقت ۾ اهي اسلام جا نهلسٽ (Nihilists) يعني مذهب ۽ اخلاق جا انڪاري هيا. انهن جي ڌاردار خنجرن هيٺ مسلمانن ۽ عيسائين، ٻنهي پوڳيو. آخرڪار هلاڪو خان انهن تي هلاڻ ڪري آيو ۽ انهن جي جابلو قلعن کي تباهه ڪري انهن کي مختلف علائقن ۾ تڙي ڇڏيو ۽ زبان خور جانورن وانگر ڳولي ڳولي قتل ڪيو.<sup>1</sup>

اسماعيلين کان صليبين اهو نظريو ورتو جنهن يورپ جي مذهبي توڙي غير مذهبي سڀني ڳجهين جماعتن جي ٺاهڻ لاءِ رهنمائي ڪئي. ٽيمپلر (Templar) ۽ هاسپيٽلر (Hospitaller) وارن جا ادارا ۽ اگنيشس لويولا (Ignatius Loyola) طرفان قائم ڪيل سوسائٽي آف يسوع (Society of Jesus)، جيڪي اهڙن ماڻهن تي مشتمل هيون جن جي پنهنجي مقصد لاءِ جانثاري ۽ پاڻ اربڻ واري جذبي کان اسان جي وقت ۾ گوڙ ڪٽڻ مشڪل آهي، وحشي ڊومينيڪن (Dominican)، ۽ نرم مزاج فرانسسڪن (Franciscan) انهن سڀني جو نمونو ڦاهه يا الموت ۾ ملي ٿو. خاص طور تي نائيٽ ٽيپلر (Knight Teplers) جن وٽ پنهنجن اعليٰ سرپرستن (Grand Masters)، وڏن پادرين (Grand Priors)، مذهبي شيدائين ۽ شروعاتي درجن جو هڪڙو باقاعده نظام موجود آهي.

---

(بقايا) تڪليف برداشت و چون از منبر نزول ڪه وساط عيد گسترده و آنرا عيد قيام خواند و بشرب خمور و نشر لهو و سرور اشتغال نمود و ابن حسن را باصطلاح بي استصلاح عليٰ ذڪره السلام گفتندي“

<sup>1</sup> الموتين ۽ انهن جي انسانيت سوز ڏوهن جي تفصيل لاءِ ڏسوفان (وان) هيمر (Von Hammer) جو ڪتاب ”هسٽري آف اسيسنس“ (History of the Assassins) جنهن جو وڊ (Wood) انگريزي ۾ ترجمو ڪيو آهي. عيسائي حڪمران به پنهنجن دشمنن کي ختم ڪرڻ لاءِ الموتين قاتلن جون خدمتون حاصل ڪندا هيا. انگلنڊ جي بادشاهه رچرڊ به مونفرت (Montferrat) جي ڪنراڊ (Conrad) کي الموتين فداڻي هٿان قتل ڪرايو هيو. هڪڙي ڀوپ به فريڊرڪ باريروسا (Frederick Barbarossa) کي ختم ڪرائڻ لاءِ هڪڙي فداڻي کي پڇيو هيو پر اهو ڪامياب ڪونه ٿيو. الموت، ڏنڊار ۽ قاتلن جي ٻين قلعن جي بربادي کان پوءِ تاتارين الموتين جو بي تحاشا قتل عام ڪيو.



اهي مشرقي اسماعيلين سان گهري هڪجهڙائي رکندڙ آهن. مغربي اسماعيلين جا ننڍڙا ننڍڙا فرقا ايجاتائين يمن، مصر ۽ بربري ۾ موجود آهن، جتي انهن ۾ ۽ مسلمانن جي عام جماعت ۾ فرق ڪرڻ ڏاڍو ڏکيو آهي. ۾ هندوستان جي اولهندي سامونڊي ڪناري سان هڪڙي وڏي جماعت موجود آهي جنهن جي ماڻهن کي خوجا سڏيو ويندو آهي. جيڪي اصلي مشرقي اسماعيلين سان سڌو تعلق رکندڙ آهن. اهي اصل ۾ نسلي طور هندو هيا پر يارهين يا ٻارهين عيسوي صدي ۾ پير صدرالدين نالي هڪڙي اسماعيلي داعي جي هٿ تي مذهب متاڻي اسماعيلي فرقي ۾ شامل ٿيا. ان جون تعليمات انهن جي پنهنجي مذهبي نظرين سان ٺهڪندڙ هيون ڇو ته پراڻي هندو ڌرم جون ڪجهه ڳالهيون اسماعيلي عقيدن ۾ شامل ڪيو ويون آهن.<sup>1</sup>

ڪيسانيه ۽ هاشميه ٻئي پنهنجي ڪردار ۾ سياسي هيا. پر انهن تي مجوسيت جو رنگ چڙهيل هيو هاڻي اهي فرقا مڪمل طور تي اڻلڀ آهن. ان ڪري انهن جي باري ۾ وڌيڪ ذڪر ڪرڻ غير ضروري آهي.

غاليه يا غلات (يعني مبالغو ڪرڻ وارا) جن کي ابن خلدون ۽ شهرستاني شيعا فرقي وارن مان ڳڻايو آهي، حقيقت ۾ پراڻن غناطين جا جانشين آهن ۽ انهن جو اسلام صرف انهي تي مشتمل آهي ته انهن حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ حضرت علي عليه السلام بلڪ خاص طور تي حضرت علي عليه السلام کي حضرت عيسيٰ عليه السلام جو قائم مقام ناهي ڇڏيو. اصل ۾ اسلام ۾ انهن جي اها حيثيت آهي جيڪا عيسائيت ۾ روح پرستي وارن يعني ڊوسيتن Docetics جي آهي. نصيري جيڪي حضرت علي عليه السلام جي الوهيت جا قائل آهن، اسحاقيه، نعمانيه، خطابيه ۽ ڪجهه ٻيا جيڪي مجسميت جا حامي آهن يا جوڙ متاڻي اچڻ ۽ اوتارن کي مڃين ٿا، اهي سڀ اهڙن گمانن جي نمائندگي ڪن ٿا جيڪي مارشيون (Marcionites)، ويلنٽينين (Valentinians) ۽ ٻين روح پرست عيسائين منجهه رائج هيا. انهن مان ڪن عيسائي ٿمورتي (خدا، مريم ۽ عيسيٰ) کي تخميس (پنجن تنن) ۾ بدلايو آهي. انهن جو ايمان آهي ته حضرت

<sup>1</sup> گلگت ۽ حنڙا جي پهاڙي علائقن ۾ به اسماعيلين جون جماعتون موجود آهن.

محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم، حضرت علي عليه السلام حضرت فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عليها، حضرت حسن عليه السلام ۽ حضرت حسين عليه السلام گڏيل طور خدائي جو رتبو رکن ٿا. سڀني ۾ پڻ روح پرستي وارو هڪڙو نمونو رواج ۾ آهي. ڪردستان جي پهاڙن ۾ هڪڙي سُني درويش (ولي الله)<sup>1</sup> کي گهڻو ڪري مشهور عقيدتي مطابق اهو ساڳيو رتبو حاصل آهي جيڪو حضرت عيسيٰ عليه السلام کي غناسطين (روح پرستن) منجهه آهي.

روشنيه، جيئن انهن جي نالي مان ظاهر آهي، عيسائي دنيا جي اليومناتي (Illuminati) جو ڀيروپ آهي. اڪبر بادشاه جي هندوستان جي تخت تي ويهڻ کان پهريائين سورس، بڊامني ۽ خونخواري جو جيڪو دور هيو ان دور ۾ اهو فرقو افغانستان ۾ ظاهر ٿيو. انهن جو اڳواڻ بايزيد<sup>2</sup> جيڪو افغانستان ۾ ڄائو پر نسلن عرب هيو ائين ٿو لڳي ته وڏين فطري صلاحيتن ۽ اعليٰ درجي جي ذهانت وارو ماڻهو هيو. پنهنجي نوجواني واري عمر ۾ ان اسماعيلين کان ماني واري سوچ جي نظر تي جو هڪڙو اثر ورتو جيڪي ان وقت تائين خراسان جي پهاڙي علائقن ۾ چڱي خاصي تعداد ۾ رهندا هيا. جن نظرين جي ان شروع ۾ پرچار ڪئي آهي صوفين وارن خيالن کان گهڻو مختلف ڪونه هيا. پر آهستي آهستي اهو اسلام جي روايتي دائري کان پري ٿيندو ويو. ان جو فرقو جيئن ماڻهن جي تعداد ۽ طاقت ۾ وڌيو ته ان مذهب سان گڏوگڏ مخصوص سياسي رُخ حاصل ڪري ورتو ۽ جلدي ايتري تيزي سان ترقي ڪيائين جو اٽڪل سموري افغانستان کي پنهنجي لپيت ۾ آڻي ڇڏيائين.

بايزيد جن نظرين جي تعليم ڏني، انهن نظرين جو تنقيدي جائزو ونجي ٿو ته ائين لڳي ٿو ته اهو تصوف ۽ وحدت الوجودي جو اهڙو

<sup>1</sup> شيخ عبدالقادر جيلاني. ڪجهه سني حضرات انهيءَ بزرگ جي حد کان وڌيڪ بلڪه پوڄا جي حد تائين تعظيم ڪندا آهن. اهو بزرگ پنهنجن مريدن ۽ معتقدين ۾ ”غوث الاعظم“، ”محبوب سبحاني“، ”قطب رباني“ جي لقبن سان مشهور آهي. (ڏسو گلدستہ ڪرامت) شيخ عبدالقادر هڪڙو صوفي بزرگ هيو ۽ نسلن فاطمي هيو. صوفين ۽ اولياءِ الله بزرگن ۾ ان کي تمام وڏو مقام حاصل آهي. (تفصيل لاءِ ڏسو هن ڪتاب جو باب يارهون)

<sup>2</sup> بعد ۾ اهو ميان روشن بايزيد جي نالي سان مشهور ٿيو.

ڏانچو هيو جيڪو اسماعيليت جي بنياد تي بيهاريو ويو هو. ليڪن ڳوڙهي نظر واري شاگرد کي اهو اندازو ٿي ويندو ته ان جي تعليمات ۽ عملي زندگي ۾ ۽ فقير ماڻهن جي برادري جي اصولن ۾ هڪڙي عجيب و غريب هڪجهڙائي آهي. ان تعليم ڏني ته الله تعاليٰ هر هنڌ حاضر و ناظر آهي ۽ سڀئي موجود شيون خدا پاڪ جون مختلف صورتون آهن، ۽ پيرمرشد ۽ مذهبي عالم خدا جون عظيم جملڪيون (پرتو) آهن، نيڪي ۽ بدِي جو معيار اهو آهي ته پير و مرشد جي ڏيکاريل رستي تي هلجي جيڪو خدا جو نمائندو آهي. شريعت جي سمورن احڪامن ۾ صوفيائي معنيٰ به لڪل آهي ۽ اهي صرف دين ۾ ڪمال حاصل ڪرڻ لاءِ هڪڙي ذريعي طور مقرر ڪيل آهن، شريعت جي صوفيائين معائن جي ڄاڻ صرف مذهبي مشق (عبادت ۽ وظائف) ۽ پير و مرشد جي رهنمائي هيٺ ممڪن آهي. اهو مذهبي ڪماليٽ حاصل ڪرڻ جو طريقو آهي ۽ جڏهن اها ڪماليٽ حاصل ٿي وڃي ٿي ته شرعي احڪامن جون ظاهري پابنديون ضروري ڪونه رهنديون آهن بلڪه ختم ٿي وينديون آهن.

باطني، اسماعيلي ۽ انهن سان سمورا ملندڙ جلندڙ فرقا مسلمانن جي عام جماعت کان انهيءَ ڳالهه ۾ مختلف آهن ته انهن جي نظرين جو بنيادي اصول ايمان آهي. ان معاملي ۾ اهي عيسائي دنيا جي سڌاريل ڪليساڻن مان گهڻن سان ويجهو لاڳاپو رکندڙ آهن. لٿر (Luther) وانگر انهن جو عقيدو آهي ته ايمان نجات جو اصل ذريعو آهي. لٿر زور ڏئي ذهن نشين ڪرايو ته حضرت عيسيٰ عليه السلام ۾ ايمان رکڻ سڀني گناهگارن کي گناهن جي سزا کان بچائيندو. باطني ۽ اسماعيلين ۽ انهن جي پنهنجين سمورين شاخن ايمان کي، يعني رباني امام تي پڪو ڀروسو پنهنجي مذهب جو لازمي جز (رڪن رڪين) بڻايو. جيڪڏهن ڪو ماڻهو ايمان سان نوازيل آهي ته ان جي ظاهري اعمال کي ڪا به اهميت ڪونه آهي.

هاڻي اسان خاص شيعن ڏانهن ٿا اچون جيڪي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي گهراڻي جي امامن جا پوئلڳ آهن، جن کي عام طور اثناعشري سڏيو وڃي ٿو. انهي نالي ڪري جو اهي ٻارهن امامن جي اڳواڻي کي مڃين ٿا. اثناعشرين جو ايمان آهي ته امامت منصوبه باالله جي بنياد تي هيٺين ترتيب تي مشتمل آهي:—

(1) حضرت امام علي عليه السلام جيڪو چوٿون خليفو به هيو ۽ عام طور تي ”المرتضي“، ”اسدالله الغالب“ جي لقب سان مشهور آهي. (شهادت 40 هجري مطابق 661ع).

(2) حضرت امام حسن عليه السلام سيدالمجتبي (شهادت 44 هجري مطابق 664ع).

(3) حضرت امام حسين عليه السلام شهيدِ كربلا (شهادت 60 هجري مطابق 679ع).

(4) حضرت امام علي ثاني (امام زين العابدين) عليه السلام جيڪي پنهنجي پارسائي ۽ عبادت گذاري جي ڪري ”زين العابدين“ جي لقب سان مشهور آهن (شهادت 94 هجري مطابق 713ع).

(5) حضرت امام محمد باقر عليه السلام (رازن کي کولي بيان ڪندڙ) جيڪو وڏي علمي لياقت وارو ۽ متقي انسان هيو. (ڄم 57 هجري مطابق 676ع ۽ شهادت 113 هجري مطابق 731ع).

(6) حضرت امام جعفر صادق عليه السلام جيڪو حضرت محمد باقر عليه السلام جو وڏو پٽ هيو. حضرت جعفر عليه السلام مديني ۾ سن 80 هجري ۾ ڄائو هيو. سڀني مسلمان فرقن منجهه هڪڙي عالم هڪڙي اديب ۽ هڪڙي فقيه طور سندس مرتبو مٿانهون آهي. ان جي علمي فضيلت ۽ ان جون اخلاقي اوچايون، ان جي شخصي ڪردار جي اعليٰ سچائي ۽ پوترتا، ان لاءِ ان جي خانوادي جي دشمنن کان به داد وصول ڪيو. ان وڏي عمر ۾ ٻئي عباسي خليفن جعفر المنصور جي حڪمراني دوران 148 هجري مطابق 765ع ۾ پنهنجي جنم ڀومي ۾ وفات ڪئي.

(7) ابوالحسن امام موسيٰ كاظم عليه السلام جيڪو حضرت جعفر صادق عليه السلام جو پٽ هيو. ان کي سندس پارسائي ۽ خدا کي راضي ڪرڻ لاءِ عبادتون ڪرڻ جي بنياد تي ”عبدصالح“ جي لقب سان پڻ سڏيو ويندو هيو. اهو مديني ۾ 129 هجري مطابق 746-47ع ۾ ڄائو. ان 25 رجب 183 هجري مطابق پهرين سيپٽمبر 799ع تي بغداد جي قيد ۾ شهادت ماڻي. جتي ان کي هارون ڪيترن سالن کان قيد ڪري رکيو هيو ڇو ته امام علي السلام کي حجاز ۾ جيڪا تعظيم ملندي هئي، هارون ان کان گهڻو ساڙ کائيندو هيو. ڊيساسي (De Sacy) لکي ٿو ”حضرت موسيٰ كاظم عليه السلام کي قيد ۾ هارون جي حڪم تي ڳجهي نموني سان شهيد ڪيو ويو هيو. ان طرفان برداشت ڪيل

تڪليفن ۽ ان جي خالص ۽ همٿائيندڙ ڪردار ماڻهن جي سڀني طبقن ۾ ان کي عظمت وارو بڻائي ڇڏيو ۽ کين ”ڪاظم“ يعني درد کي برداشت ڪندڙ جو لقب ڏياريو.“

(8) حضرت امام علي ٽيون. ابوالحسن علي رضا عليه السلام جنهن تي پنهنجي ڪردار جي سچائي ڪري ”الرضا“ يعني اعتبار جوڳو وارو لقب پيو. اهو پهرين صف جو هڪڙو داناءُ شاعر ۽ فلاسافر هيو. اهو مديني ۾ 153 هـ مطابق 770ع ۾ ڄائو ۽ 202 هـ مطابق 817ع ۾ خراسان ۾ طوس شهر ۾ وفات ڪيائين. ان ام الفضل نالي مامون جي پيڻ سان شادي ڪئي.

(9) ابو جعفر امام محمد عليه السلام. اهو پنهنجي سخاوت ۽ درياءُ دلي ڪري ”الجواد“ ۽ پنهنجي پارسائي ڪري ”تقي“ جي لقب سان مشهور هيو. اهو مامون جو ڀاڻج هيو ۽ ان جي زال ام الحبيب مامون جي ڌيءَ هئي. ان کي مامون جي زماني ۾ ۽ ان جي جانشين معتصم جي زماني ۾ وڏي عزت وارو مقام حاصل هيو. اهو 195 هـ مطابق 811ع ۾ ڄائو ۽ 220 هـ مطابق 835ع ۾ وفات ڪيائين.

(10) حضرت امام علي چوٿون. جنهن جو ”نقي“ يعني ”پاڪ“ لقب هيو. ان 250 هـ مطابق 868ع ۾ وفات ڪئي.

(11) ابو محمد امام حسن بن علي نقی عسڪري ان جو ”الهادي“ يعني ”رهنمائي ڪندڙ“ لقب هيو. ان کي گهڻي مدت تائين سامرا (سرمن راءِ)<sup>1</sup> ۾ متوڪل جي نظر بندي هيٺ رهڻ ڪري عسڪري جي نالي سان مشهوري ملي، چوٽه ان هنڌ کي ”العسڪر“ يعني ”خيمن واري جاءِ“ جي نالي سان پڻ سڏيو ويندو هيو. اهو زهد ۽ تقوا ۾ ممتاز ۽ وڏي اخلاقي فضيلت وارو انسان هيو ۽ منفرد حيثيت وارو شاعر ۽ ادبي ليکڪ هيو. اهو مديني ۾ 231 هجري مطابق 46-845ع ۾ ڄائو ۽ العسڪر ۾ 260 هـ مطابق 874ع ۾ شهادت ماڻيائين. ان لاءِ چيو وڃي ٿو ته کيس متوڪل طرفان زهر ڏياريو ويو هيو.

(12) امام محمد (امام مهدي) جنم 265 هـ مطابق 79-878ع. شيمن جي عقيدي مطابق اهو آخري امام پنهنجي عمر جي پنجين سال ۾

<sup>1</sup> اهو ماڳ بغداد کان اتر اولهه طرف ڪجهه ڏينهن جي پنڌ تي آهي.

سامرا (سرمن راء) ڀرسان هڪڙي غار ۾ غائب ٿي ويو.<sup>1</sup> ان کي اڃا تائين جيئرو مڃيو وڃي ٿو. شيعا شدت سان ان جي ٻيهر ظاهر ٿيڻ جو انتظار ڪري رهيا آهن ته اچي عالمگير خلافت کي ٻيهر قائم ڪري ۽ انساني نسل جي پارسائي کي ٻيهر بحال ڪري ان کي ”امام غائب“، ”منتظر“، ۽ ”القائم“ جي لقبن سان ياد ڪيو ويندو آهي.<sup>2</sup>

اثنا عشر جي جن کي هاڻي اتم درجي وارا شيعا يا اماميه سڏيو وڃي ٿو ٻن گروهن ۾ ورهايل آهن - اصولي (اصولن جا پوئلڳ) ۽ اخباري (روايتن جا پوئلڳ). انهن جي وچ ۾ امامت يا آخري امام تائين ان جي وارثي جي سوال تي ڪوبه اختلاف ڪونه آهي. پر اهي پاڻ ۾ ان ڳالهه ۾ اختلاف رکندڙ آهن ته مجتهدن جي تشريحن کي، جيڪي پاڻ کي امام جو نمائندو ظاهر ڪندا آهن، ڪيتري حد تائين مستند مڃيو وڃي. اصولي ٽولي وارو شيعو اهو چوي ٿو ته شريعت جي تشريح ڪندڙن کي اهو اختيار ڪونه آهي ته انفرادي راءِ تي پابندي مڙهين. اهو دليل ٿو ڏئي ته شريعت ڇڏي آهي، ۽ هاڻي اها هر شخص جي پنهنجي ذميواري آهي ته ان جي انساني ڏاهپ جي اوسر ۽ منطق جي روشني سان پنهنجي لاءِ تشريح ڪري ۽ پنهنجي فيصلي ۾ اهڙن ماڻهن جي صلاح مان رهنمائي نه وٺي جيڪي ان جهڙائي غلطي جا پتلا آهن ۽ جن جو ذاتي مفاد دنيا کي جهالت ۾ رکڻ آهي. اهو (اصولي) سمجهي ٿو ته الله تعاليٰ طرفان نازل ٿيندڙ آيتن جو اهو مقصد ڪونه هيو ته الله تعاليٰ جي منشا کي سمجهڻ کان ڏکين لفظن ۾ لڪايو وڃي. انهن آيتن کي پيغمبر وسيلي انسانذات کي مخاطب ڪيو ويو هيو ته جيئن اهي سمجهن ۽ عمل ڪن. تنهن ڪري الله تعاليٰ طرفان رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي وسيلي انسانذات کي جيڪي احڪام پهچايا ويا آهن، اهي ڪنهن به ملان يا مولوي جي تشريح جا محتاج

<sup>1</sup> انهي المناڪ واقعي جي تفصيل لاءِ ڏسو پاڻي پهرين جواب ڏهون) ۽ اسلام جي مختصر تاريخ (شارت هسٽري آف ساراشينس) نالي ڪتاب.

<sup>2</sup> انهي عقيدي جي خاص ڪري ڪرستادلفين (Christadelphians) فرقي وارن سان پيٽ ڪريو جن جو عقيدو آهي ته حضرت عيسيٰ عليه السلام دنياوي حڪومت قائم ڪرڻ لاءِ ٻيهر ظاهر ٿيندا.

ڪونه آهن. ٻئي پاسي اخباري شيعا وري مجتهدن جي تشريح کي غلامن وانگر مڃين ٿا ۽ انڌي تقليد ڪن ٿا.

اصولي شيعن جي نظرين مطابق رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جا زباني ارشادات پنهنجي خصوصيت ۾ قرآني احڪامات جي اضافي شرح آهن ۽ انهن تي پابندي ڪرڻ جو انحصار انهن ارشادن ۽ قرآني تعليمات وچ ۾ موجود هر آهنگي جي حدن تي آهي. تنهن ڪري اهڙيون حديثون جيڪي ڏسڻ ۾ قرآني هدايتن جي روح کان تضاد واريون هونديون ته انهن کي ناقابل اعتبار سمجهڻو آهي. چوڻ ڪاري حاصل ڪرڻ جو طريقو تسليم ٿيل اصولن جي مٿان مقرر ڪرڻو آهي. جيڪي حقيقت تي ٻڌل قاعدن ۽ بلڪل نڪ معلومات پتانڌڻ موجود ڪيل هجن. انهن قاعدن معتزله وارن منجهه هڪڙي نرالي حالت حاصل ڪئي آهي. انهن قاعدن جي مدد سان معتزلين ڪجهه اهڙين حديثن کي حديثِ قدسي مان خارج ڪيو آهي جيڪي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ڏانهن منسوب ٿيل آهن پر پاڻ ڪريمن جي انهن آشڪار ٿيل تعليمات جي هر آهنگي کان ٻاهر آهن. ۽ ان جي آل جي فقيهن ۽ عالمن طرفان ٻڌايل تفسير ۽ وضاحت سان بيان ڪيل مثالن سان اڻ نهڪندڙ آهن.

اصولي گروهه وارا شيعا حديثن کي چئن عنوانن ۾ ورهائين ٿا  
مثلن :-

(الف) صحيح يعني تصديق ٿيل (ب) حسن يعني سني (ت) موثق يعني مضبوط (ث) ضعيف يعني ڪمزور.

صحيح حديث يعني تصديق ٿيل حديث اها آهي جنهن جي روايت جو سلسلو قطعي طور تي ڪنهن عادل امام جي روايت مطابق معصوم امان تائين پهچندڙ هجي. جنهن جي سچاپ جي باري ۾ حديث جي عالمن (ارباب حديث) منجهه اتفاق راءِ آهي. روايت جو سلسلو لازمي طور تي اهڙي عادل تي مشتمل هجي. حسن حديث يعني سني حديث اها آهي جنهن جي روايت جو سلسلو صحيح حديث وانگر امام معصوم تائين پهتل هجي پر اهڙي معزز امام جي روايتي سلسلي ۾ توڙي جو حديث جي روايت ڪندڙ (راوي) جي باري ۾ تاريخدانن ثق ۽ عادل جا لفظ استعمال ڪونه ڪيا آهن. پوءِ به انهن ان جي سندن لفظن ۾ تعريف ڪئي آهي. موثق حديث يعني مضبوط حديث اها آهي جيڪا

اهڙن ماڻهن جي روايتي سلسلي سان بيان ٿيل هجي جن کي تاريخدانن  
 نقه يا عادل ”پارسا ۽ منصف“ تسليم ڪيو هجي. پر روايت جي سلسلي  
 ۾ انهن مان ڪجهه يا سڀئي روايت ڪندڙ اماميه يعني حضرت علي عليه  
 السلام جا پوئلڳ نه هجن. ضعیف حديث يعني ڪمزور حديث اها آهي  
 جيڪا مٿي جاڻايل شرطن تي پورو لهندڙ نه هجي. اصولي شيعا صرف  
 انهن پهرين ٽن قسمن جي حديثن کي مڃيندا آهن ۽ ڀروسو ڪندا آهن.  
 انهي کان علاوه صرف اهڙين حديثن کي مڃيو ويندو آهي  
 جيڪي لازمي طور روايت ڪندڙن جي مڪمل ترتيب وار سلسلي سان  
 پهتل هجن. ڪابه حديث مڪمل ترتيب واري سلسلي واري تڏهن آهي  
 جڏهن ماڻهن جي گهڻائي هر زماني دوران ساڳي روايت بيان ڪئي  
 هجي. جيستائين ان جو روايتي سلسلو ڪنهن معصوم امام تائين  
 پهچي. انهي ۾ به اهو شرط آهي ته هر زماني ۾ روايت ڪندڙن جو ڳاڻاڻو  
 ايترو گهڻو هجي جو انهن طرفان ڪوڙ ملائي روايت ڪرڻ جو امڪان  
 موجود نه هجي. جيڪڏهن روايت ڪندڙن جو تعداد ڪنهن هڪڙي  
 زماني ۾ يا سڀني زمانن ۾ مجموعي طور تي ايترو گهڻو ڪونه آهي ته ان  
 حديث کي غير معتبر سمجهيو ويندو آهي. اهڙي قسم جي حديث کي  
 ماهرن جي خاص اصطلاح ۾ ”ڪنهن جي معلومات“ سڏيو ويندو آهي.  
 اصولي گروه وارو قانون جي تشريح ۾ ۽ حديثن کي قبول  
 ڪرڻ، تعميل ڪرڻ ۽ تفسير ۾ پنهنجي ذاتي پرک تي عمل ڪندو  
 آهي. جيڪڏهن ان جو ضمير ۽ پرک ان کي اهو ٻڌائين ته مجتهد طرفان  
 ڪيل تشريح الهامي شريعت، فطري قانون يا انصاف يا دليل جي خلاف  
 آهن ته اهو پاڻ کي ڪنهن مجتهد طرفان ڪيل اهڙي تشريح جو پابند  
 ڪونه سمجهندو آهي. اهي اخبارين طرفان بغير ڪنهن ڇنڊڇاڻ يا  
 تفسير جي اصولن کي ڇڏڻ کان سواءِ قبوليل حديثن جي حد کان  
 وڌيڪ ڳاڻاڻي جي خلاف احتجاج ڪن ٿا. ائين چئجي ته عيسائيت ۾  
 جيڪا براڊ چرچ (Broad Church) کي حيثيت حاصل آهي اها ئي  
 حيثيت اسلام ۾ يا گهٽ ۾ گهٽ شييعن جي اڪثريتي جماعت ۾  
 اصولين جي آهي.

دبستان واري ليکڪ جي قول مطابق اخباري پنهنجي نالي جي  
 سڃاڻپ انهي ڳالهه مان وٺن ٿا ته اهي مڪمل طور اخبار (خبرون) يعني  
 حديثن جي روايتن تي ڀاڙين ٿا ۽ اجتهد کي رد ڪن ٿا ڇو ته اهي انهي



عمل کي امامن جي سنت جي برخلاف سمجهن ٿا. اهي هر انهي گردش ڪندڙ حديث کي جيڪا ڪنهن امام يا رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي نالي سان منسوب ٿيل آهي صحيح مڃين ٿا. انهن وٽ ايتروئي ڪافي آهي ته ان روايت کي هڪڙي حديث چيو وڃي ٿو. اها انهن جي نظرن ۾ جيئن جو ٿئين معتبر ٿي وڃي ٿي<sup>1</sup> ۽ اها ڪٿان کان شروع ٿي، ان جي وڌيڪ جاچ ڪرڻ جي ضرورت ڪونه آهي. انهي چوڻ جي ضرورت ڪونه آهي ته انهي آسان اصول جي رنگ ۾ اڻ ڳڻيون حديثون ۽ ڳالهائون اسلامي تعليمات ۾ شامل ٿي ويون آهن جن جو انهن تعليمات سان ڪنهن به قسم جو تعلق ڪونه آهي. عام ماڻهن جي دلين مان اڃا قديم عقيدا ختم ڪونه ٿيا هيا ۽ اهو ناممڪن هيو ته مسلم امت جي وڌڻ سان پراڻا خيال هڪڙي نئين ويس ۾ موٽي نه اچن. گوبينو (Gobineau) ڪجهه تلخ نموني پر ڪنهن حد تائين جائز طور تي انتهائي قسم جي اخباريت وارن تي الزام لڳايو آهي ته انهن اسلام جي عظيم باني کي آرمزد (هرمزد) منجه ۽ ان جي پوئلڳن کي امشاسپنڊن (Amshaspands) منجه تبديل ڪري ڇڏيو.

اخباريت اڻ پڙهيلن جو جن کي پنهنجي رهنمائي لاءِ هڪڙي راه ڏيکاريندڙ قطار گهرجي. يا گهٽ پڙهيل ملن جو پسنديدہ مذهب آهي. اصوليت نهايت ڏاهن طبقن ۽ ديني عالمن مان نهايت قابل ماڻهن منجه مقبول آهي. ويجهڙي زماني جي اصولي نظرين جي نهايت وڌڻ حامي عالمن مان هڪڙو ملان صدره<sup>2</sup> (محمد بن ابراهيم) هيو جيڪو شيراز جو رهاڪو ۽ گهڻي قدر پنهنجي زماني جو نهايت قابل ترين عالم ۽ منطقي ماڻهو هيو. ان ايراني منجه فلسفي ۽ انساني سائنس جي علم کي متعارف ڪرايو. آل بويه وارن جي زوال کان وٺي صفوين جي غلبي تائين ايران تي هڪڙو اونڊاهي وارو دور ڇانيل رهيو. ڪترپڻي واري نسل پرستي فلسفي ۽ سائنسي علم کي ممنوع قرار ڏئي ڇڏيو هيو. اڻڄاتائين جو بوعلي سينا جي نالي کان به ماڻهن کي نفرت هئي ۽ ان جي ڪتابن کي سرعام ساڙيو ويو. نتيجو اهو نڪتو ته انهيءَ عرصي دوران

<sup>1</sup> ان کي ادله قطعي يعني قطعي ثبوت چون ٿا. مطلب اهڙو فيصلو جنهن تي ڪوبه اعتراض نٿو ڪري سگهجي ۽ ڪنهن به تبصري کان بالاتر آهي.

<sup>2</sup> ملان صدره شاه عباس ثاني جي دور حڪومت ۾ رهندو هيو.

ڪيترين مزدڪي روايتن جيڪي اسلام جي لبادي ۾ ويڙهيل هيون، ان پڙهيل ماڻهن منجهه مڃتا ماڻي ورتي هئي. اصل فاطمي عالم گوشه نشين ٿي ويا هيا ۽ ملن جي هڪڙي جماعت وجود ۾ اچي وئي هئي، جيڪا قومي رجحانن ۽ تعصب سان گهڻو ڀريل هئي، جنهن جو مقصد صرف ماڻهن کي جمالت ۾ رکڻ هيو. تنهن ڪري ملان صدره کي اهڙن ڪتر ملن جي جماعت سان مقابلو ڪرڻو پئجي ويو جيڪي عيسائي پادرين وانگر پنهنجن حقن لاءِ سخت مضبوط هيا ۽ پنهنجي قدامت پسندي واري اجاره داري تي حملي جي معمولي ڪڙڪ پوڻ تي به بدلي وٺڻ لاءِ حملو ڪرڻ لاءِ تيار هوندا هيا. پر ملان صدره خداداد صلاحيت ۽ حڪمت سان نوازيل هيو ۽ گهڻي ڏکيائي کان پوءِ فلسفي ۽ سائنس جي تعليم کي وري شروع ڪرڻ ۾ ڪامياب ٿي ويو. ائين اصوليت هڪ دفعو وري اڳتي اچي وئي. معتزليت جيڪا ان جي مد مقابل فلاسافي آهي بغير ڪنهن اعتراض جي اسلام جي سڀ کان وڌيڪ عقليت پسند ۽ روشن خيال مسلڪ آهي. پنهنجي روشن خيالي ۾ ۽ انساني سوچن جي سڀني مرحلن سان همدردي ۾ پنهنجي انتهائي پراميدي ۽ ڦهلاءَ ۾ اها آل محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي عالمن جي خيالن جي نمائندگي ڪري ٿي جن اقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خيالن کي ظاهري طور پيش ڪيو.

اهي سياسي ڌڙابنديون، جن شيعن کي اجاتائين پاڻ منجهه ورهائي رکيو هيو اهي ختم ٿي رهيون آهن ۽ باقي سڀئي ڌڙا تيزي سان اثنا عشريت ۾ ضم ٿيڻ لڳا آهن. ايران، عربستان، اولهه آفريڪا ۽ هندوستان جا شيعا گهڻي قدر انهي مذهبي فرقي سان تعلق رکن ٿا. ائين اثنا عشريت شيعت جو ٻيونالو ٿي وئي آهي.

اخباريت وارن وانگر سڀني به پنهنجن نظرين کي حديثن جي ڪُليت تي رکن ٿا. پر سڀني انهن کان انهي ڳالهه ۾ مختلف آهن ته اهي صرف اهڙين حديثن کي مڃين ٿا جيڪي انهن جي مذهبي مڪتب فڪر طرفان چنڊچاڻ جي خصوصي اصولن تي پوريون لهندڙ هجن. انهي ڳالهه ۾ وري اهي اصولي ٽولي وارن سان ويجهڙاڻپ رکن ٿا. انهن جو خيال آهي ته خليفن ۽ عام جماعت (اجماع الامت) جا متفق فيصلو قرآني احڪامات ۽ ضابطن کي سمجهڻ لاءِ تشريح آهن ۽ گهڻو ڪري انهن جيتري اهميت رکن ٿا.

مُني ڪيترن ڌڻن ۾ ورهايل آهن. هر ڪو ٻئي کان مذهبي عقيدن ۽ اصولن جي مختلف مقصدن ۾ اختلاف رکي ٿو. انهن ننڍڙن گروهن ۾ اختلافن اڪثر ڪري سخت نفرتن ۽ ڏاڍاين کي جنم ڏنو آهي. بهرحال بنيادي طور تي اهي پنهنجن مذهبي عقيدن ۽ شريعت جي ضروري اصولن تي متفق آهن. جن کي اهي چئن ائمت ذريعن مان حاصل ڪن ٿا. (1) قرآن شريف (2) حديث يا سنت (يعني اهي روايتون جيڪي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ڏانهن منسوب آهن) (3) اجماع امت (يعني امتين ۾ اتفاق راءِ) ۽ (4) قياس (يعني ذاتي راءِ). حديثون هنن ڳالهين تي مشتمل آهن (الف) رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جا قول، ارشادات ۽ هدايتون (قولي سنت) (ب) سندن اعمال، سندن افعال، ۽ روزمره واري زندگي جا معمول (طور طريقا يعني عملي سنت) (ت) سندن خاموشي يعني پنهنجن اصحابن سڳورن طرفان انفرادي طور ڪيل ڪنهن به ڪم تي پاڻ خاموشي اختيار ڪيائون (سنت تقرير).

انهن مددگاري ذريعن وسيلي نڪتل قاعدا انهن سان لاڳاپيل معلومات جي سند جي معاملي ۾ گهڻي قدر مختلف آهن. جيڪڏهن اهي قاعدا يا روايت ٿيل قول عام ۽ سڀني ماڻهن ۾ مشهور آهن (متواتر حديثون) ته انهن کي مڪمل طور صحيح ۽ فيصله ڪن سمجهيو ويندو آهي. جيڪڏهن اهي حديثون ماڻهن جي گهڻائي ۾ ته عام جاتل آهن پر سڀني ماڻهن منجهه مشهوري واري خاصيت نٿيون رکن ته انهن کي مشهور حديثون سمجهيو ويندو آهي ۽ متواتر حديثن کان پوءِ واري درجي جي حيثيت رکن ٿيون. جڏهن ته خبر واحد جيڪي پنهنجي سند لاءِ صرف هڪڙي ماڻهوءَ جي روايت تي انحصار رکندڙ هونديون آهن انهن کي تمام گهٽ يا نه برابر وقعت ڏني ويندي آهي. تنهن ڪري هر اها حديث جيڪا رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اصحابن يا ان زماني جي مسلمانن طرفان روايت ڪئي وئي آهي ته انهي ڳالهه کان هٽي ڪري ته انهن ماڻهن جي خود رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سان ڪهڙي نسبت هئي، اهڙين حديثن کي صحيح ۽ مستند سمجهيو ويندو آهي. تنهن هوندي به حديث جي پرک وارا جيڪي اصول مقرر ٿيل آهن انهن تي پورو لهڻ ضروري هوندو آهي. اجماع امت واري علامت ۾ مسلمانن جو عام اتفاق هجڻ وارو نقطو رکيل

آهي. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جا ٺاهيل سمورا قانون، ۽ اڪابر اصحابن خاص طور تي پهرين چئن خليفن (خلفاء راشدين) ديني مسئلن، دنياوي معاملن ۽ امروني جي باري ۾ جيڪي تفسير بيان ڪيا، تشريحون ڪيون ۽ فيصلو ڪيا، اهي سڀ ان ۾ شامل آهن.

بهر حال ائين عيسوي صدي کان شريعت ۽ مذهبي عقيدتي جا اهي سڀئي معلوماتي ذريعا وساري ڇڏڻ جي حدتائين بي ڌياني جي نذر ٿي ويا آهن. هر فرقو مذهبي عقيدن جي وضاحت ۽ شريعت جي تشريح ۾ اڪيون ٻوٽي پنهنجن فقهي امامن جي پيروي ڪري ٿو جنهن کي تقليد سڏيو وڃي ٿو. جيستائين ڪوبه ماڻهو فقهي امامن مان ڪنهن هڪ جي مذهبي عقيدن سان سهمت نٿو ٿئي ايستائين ان کي ڪتر مذهبي يا صحي عقيدتي وارو نٿو سمجهيو وڃي.

سُنين منجهه چار مکيه مسلڪ يا مذهبي فرقا آهن<sup>1</sup> جيڪي پنهنجن بانيڪارن جي نالي پٺيان حنفي، مالڪي، شافعي ۽ حنبلي سڏيا وڃن ٿا.

امام ابوحنيفه<sup>2</sup> جنهن پهريائين مذهبي فرقي تي پنهنجو نالو ڏنو اهو عبدالملڪ بن مروان جي حڪومت دوران 80 هه ۾ ڄائو هيو. ان شيعه مڪتب فڪر جي درسگاه ۾ تعليم حاصل ڪئي هئي ۽ فقهي علم جي پهرين تعليم امام جعفر صادق عليه السلام کان حاصل ڪيائين؛ ۽ حديثون ابو عبدالله بن مبارڪ ۽ حامد بن سليمان کان ٻڌائين. ابوحنيفه اڪثر ڪري ان عظيم شيعه امام کي پنهنجو اوستاد ٻڌايو آهي. پنهنجي اباڻي شهر ڪوفي ۾ واپس اچي اهو پهريان وانگر آلِ علي عليه السلام جو پُر جوش ۽ پڪو حمايتي رهيو پر پوءِ اهو شريعت جي شيعه مڪتب فڪر کان ڌار ٿي ويو ۽ شيعه مذهبي عقيدن کان ڪيترين مکيه ڳالهين ۾ مڪمل طور اختلاف ڪندي پنهنجو مڪتب فڪر قائم ڪيائين. تڏهن به ٻنهي جي خيالن ۽ شرعي مسئلن جي تفسير ۽ تشريح ۾ تمام گهڻي ويجهرائپ آهي ۽ انهي ڳالهه ۾ شڪ ڪرڻ جي ڪا به گنجائش ڪونه آهي ته امام ابوحنيفه شيعه مڪتب فڪر مان فيض حاصل ڪيو آهي. شرعي مسئلن جي تشريح ڪرڻ لاءِ

<sup>1</sup> انهن کي مذاهبِ اربع يعني چار مذهب سڏيو ويندو آهي.

<sup>2</sup> امام ابوحنيفه نعمان بن ثابت (699ع کان 769ع)

اهو جنهن ذاتي راءِ جي آزادي کي اهميت ڏئي ٿو اهو بغير ڪنهن اعتراض جي لڳي ٿو ته فاطمي مڪتب فڪر وارن عالمن جي خيالن جو عڪس آهي. ان کي ان جا پوئلڳ ”امام اعظم“ سڏيندا آهن. ان 150ھ ۾ وفات ڪئي. ان جون فقهي تعليمات هندوستان ۾ مسلمانن جي اڪثريت لڏي منجهه، افغانستان، ترڪمان، گهڻو ڪري وچ ايشيا جي سمورن مسلمانن، ٿرڪن ۽ مصرين منجهه رائج آهن. ٻين مذهبن جي مقابلي ۾ ان جي مڪتب فڪر سان نهايت گهڻا ماڻهو وابسته آهن.

ٻئي مڪتب فڪر (مسلك) جو بانيڪار ابو عبدالله مالڪ بن انس رضي الله تعاليٰ عنه هيو جيڪو هارون رشيد جي خلافت ۾ 179ھ ۾ فوت ٿيو.

امام شافعي ٽئين مڪتب فڪر (مسلك) جو بانيڪار هيو. اهو ان ساڳي سال ۾ جنهن ۾ امام ابو حنيفه وفات ڪئي شام ملڪ جي غزا شهر ۾ ڄائو هيو. ان مامون رشيد جي خلافت دوران 204ھ (180ع) ۾ مصر ۾ وفات ڪئي. اهو امام علي بن موسيٰ الرضا جي ساڳي زماني (هم عصر) ۾ هيو. عام طور شافعي جا مذهبي عقيدا اتر آفريڪا ۾ مصر جي ڪجهه حصي ۾ ڏکڻ عربستان ۾ ۽ ملايا (ملائيشيا) جي جزيري ۾ ۽ سُلُون (سري لنڪا) جي مسلمانن منجهه رائج آهن. بمبئي جي بوهري جماعت<sup>1</sup> ۾ پڻ ان جي عقيدتي کي مڃيندڙ ملن ٿا.

چوٿين مڪتب فڪر (مسلك) جو بانيڪار ابن حنبل هيو. ان پنهنجي حياتي جا ڏينهن مامون جي ۽ ان جي جانشين معتصر بالله جي حڪمراني دوران گذاريا. اهي ٻئي خليفا معتزلي هيا. امام احمد بن حنبل جي شديد ڪٽرپڻي ۽ ثابت قدمي جنهن سان ان حڪمرانن خلاف عام ماڻهن جي مذهبي تعصب کي پڙڪائڻ جي ڪوشش ڪئي. ان کيس حڪمرانن سان جهڳڙي ۾ ڦاسائي ڇڏيو. ان 241ھ ۾ وڏي پارسائي واري زندگي ۾ وفات ڪئي. سڄي سلطنت ۾ معتزلي مذهبي عقيدن کي متعارف ڪرائڻ ۾ مامون جي ناڪامي لاءِ ۽ ان طرفان ڏاڍي لاڳيتن واقعن لاءِ جن اسلامي دنيا کي مسلمانن جي رت سان ٻوڙي ڇڏيو ان جو وڏو سبب امام احمد ابن حنبل جي مخالفت هئي.

<sup>1</sup> بمبئي جا ڪجهه بوهري شافعي مسلك جا آهن ته ڪجهه مصري قسم جا اسماعيلي.

مون هڪڙي ٻي جاءِ تي<sup>1</sup> ڪجهه سُني مسلمانن جي فقهي اختلافن کي بيان ڪيو آهي. انهن جي ظاهري اختلاف ۾ نماز پڙهڻ جا طريقا به شامل آهن. جيئن ته هي ڪتاب عام پڙهندڙن جي لاءِ آهي تنهن ڪري انهن جو هتي تفصيل بيان ڪرڻ غير ضروري آهي. بهرحال اهو چئي ٿو سگهجي ته حنبلي نهايت نمايان طور تي تشبيهي هيا. انهن لاءِ خدا آسمان ۾ تخت تي ويهاري ملههءَ سان مشابهن رکندڙ هڪڙي هستي هيو. ٻين فرقن منجهه ماڻهن ۽ زماني جي مطابق تصور وڌي پئماني تي بدليل هيا. بهرحال مشابهن وارو تصور غالب عنصر هيو. ان ۾ ڪو شڪ ڪونه آهي ته انهن فرقن مان گهڻو روشن خيال حنفي فرقو هيو جڏهن ته ٻئي شافعي ۽ مالڪي پنهنجن خيالن ۽ همدردين ۾ سخت ۽ محدود هيا. زماني جي ترقي سان، جيئن جيئن آمريت پاڻ کي ماڻهن جي رسمن ۽ عادتن تي مسلط ڪندي وئي، ۽ خليفيو حاڪمران قاضين ۽ فقيهن طرفان ڪنهن به مداخلت ڪرڻ يا ڇاڇ ڪان سواءِ ماڻهن جي قسمت جو مالڪ ٿي ويو ته ملائيت معاشري جي سڀني طبقن جي ماڻهن جي ذهنن مٿان قبضو ڪري وئي. باباءِ ڪليسا جي اعلانن وانگر اسلامي فقه جي ابن جي حڪمن به قانوني حيثيت اختيار ڪئي. حنفي جيڪي پاڻ کي اهلِ راءِ والقياس سڏيندا هيا ۽ انهن جي مخالف مسلڪ وارا به کين ائين سڏيندا هيا. جڏهن ته انهن جي مقابلي ۾ ٻيا فرقا اهلِ حديث سڏائيندا هيا، پر گهڻي زماني کان حنفين به مذهبي عقيدن يا شرعي مسئلن ۾ ذاتي راءِ کان ڪم وٺڻ ڇڏي ڏنو آهي. انهن جو چوڻ آهي ته وڏن فقيهن جيڪو ڪجهه مقرر ڪري ٻڌايو آهي اهو بدلجڻ جهڙو ڪونه آهي ۽ ٽيڪاٽپي ڪرڻ کان مٿانهون آهي. اسلام اسڪيمو جي علائقي ۾ وڃي ٿو ته وڃي پر اهو لازمي طور انهن قانونن کي پاڻ سان گڏ کڻي ويندو جيڪي عراقين جي رهنمائي لاءِ ٺاهيا ويا هيا!

ائين فقهي امانن جي جيئن جو تئين پيروي سُني حلقن ۾ ترقي جي مڙني اميدن کي تباھ ڪري ڇڏيو آهي. پر عمل پيرائي ۽ دين جي يڪسانيت کي يقيني بڻائڻ لاءِ سُني مذهب جيڪي ڪوششون ڪيون آهن. اهي گذريل هڪ سئو سالن دوران سُني جماعت جي سنگت اندر

<sup>1</sup> محمدن لا (Muhammadan Law) يعني اسلامي شريعت.

ٻن خاص بغاوتن جو سبب ٿيون آهن. وهابيت جيڪا اٺويھين صدي جي شروعات ۾ ظاهر ٿيڻ لڳي، ان پنھنجو وجود عرب ريگستان مان حاصل ڪيو. غير مقلديت، جيڪا برسرِ اقتدار مذهب جي حد کان وڌيڪ سخت پابندين کان فرار ٿيڻ جو رستو ڳوليندي آھي انساني دل جي بلڪل اندرين خانن مان ظاهر ٿي. غيرمقلدن کي غلطي سان بي واجبي طور وهابين سان ملايو ويو آھي. پر اھي ڪنھن سان بہ متفق ڪونہ آهن. البت اھي بنا شک جي ٻين سُني مسلڪن جي پوئلڳن جي مقابلي ۾ وڌيڪ باشعور ۽ عقليت پسند آهن. انھي ۾ ڪوشڪ ڪونہ آھي تہ غيرمقلد پنھنجي عملي دائري ۾ تنگ نظر، محدود ۽ غيرھمدرد آهن، پر انھيءَ جي باوجود غيرمقلديت سُني مذهب ۾ واحد تحريڪ آھي جنھن سان مستقبل جون وڏيون اميدون وابستہ ڪري سگھجن ٿيون.

اھو تڪرار جيڪو يورپ ۾ سڌارن (Reformations) جو پيش خيمو ثابت ٿيو اھو حنفيين منجھ بہ شروع ٿي ويو آھي ۽ يقين آھي تہ تمام جلد مسلمانن جي سڀني فرقن ۽ مسلڪن کي پنھنجي لپيت ۾ آڻي ڇڏيندو. ڇا قرآن شريف جو ترجمو اھڙي ساڳي جوڙجڪ وارو رتبورکي ٿو جيئن عربي قرآن آھي؟ ڇا ڪنھن مقامي ٻولي ۾ يعني عربي زبان کان اڻ واقف نمازي جي پنھنجي ٻولي ۾ ادا ڪيل نمازون حجازي (عربي) ٻولي ۾ ادا ڪيل نمازن جي ثواب جيتري ثواب جون حقدار ھونديون؟ اھي اھڙا سوال آهن جيڪي موجوده وقت ۾ ھندوستان جي مسلمان لڏي ۾ بيقراري پيدا ڪري رھيا آهن. خيالن جو تضاد اڳيئي گھڻي تلخي پيدا ڪرڻ ۽ تعصبي ملن طرفان ڪجھ ڪفر جون فتوائون جاري ڪرڻ جو سبب ٿيو آھي، تنھن ڪري سڌارا آڻيندڙن جي چڱي طرح پليڪار ڪئي ويندي شرط اھو آھي تہ انھن طرفان جيڪا تحريڪ ھٿ ۾ ڪئي وئي آھي ان کي ڪنھن غير جانبدار حڪومت جي سھڪار سان ھلايو وڃي. پراڻي عذر جنھن ۾ ذاتي مفاد سلھائيل ھيا، سڌائين ھر نئين ايجاد جي خلاف وڪالت ڪئي آھي، تنھن ڪري سڌارن آڻڻ جا خواھشمند اھو پڇندي جواب ڏين ٿا تہ ڇا عربي ئي اڪيلي ٻولي آھي جنھن کي الله تعاليٰ سمجھي ٿو؟ جيڪڏھن نہ، تہ پوءِ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليہ وآلہ وسلم جنھن نماز جي تلقين ڪئي ۽ شروعات ڪئي ان جو ڪھڙو مقصد آھي؟ جيڪڏھن اھا نماز

نمازي کي الله تعاليٰ جي قربت ۾ پهچائڻ لاءِ ۽ پنهنجي دل کي پاڪ ڪرڻ ۽ مانائتو بنائڻ لاءِ آهي ته پوءِ اهو ڪيئن ممڪن آهي ته نمازي اهڙن لفظن کي ادا ڪرڻ سان جن جي مطلب کي اهو سمجهي ٿي ڪونه ٿو پنهنجي طبيعت ۾ اها بلندي ڪيئن محسوس ڪري سگهندو جيڪا عبادت وسيلي پيدا ٿيڻي آهي؟ دليل طور اهي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو مثال پيش ڪن ٿا، جنهن مطابق پاڻ ڪريم پنهنجن پارسي مسلمانن کي پنهنجي زبان ۾ نمازون ادا ڪرڻ جي اجازت ڏني هئي.<sup>1</sup> اها تحريڪ، جنهن کان اڃا تائين يورپ جا ماڻهو به بي خبر آهن، پنهنجي اندر وڏي ترقي جا امڪان رکي ٿي. اسلام ۾ اها سڌارن (Reformations) جي شروعات آهي. هيستائين، وچين دور (قرونِ وسطيٰ) جي عيسائي پادرين وانگر، مسلمان عالم هڪڙي اهڙي ٻولي جو علم رکڻ ڪري جنهن کان عام خلق ۽ حڪمران واقف ڪونه آهن، معاشري تي پنهنجو اثر رسوخ قائم رکيو اچن ۽ ان تي چاٽيل آهن. سڌارن آڻڻ جا خواهشمند جنهن اصول لاءِ جدوجهد ڪري رهيا آهن جيڪڏهن هڪڙو دفعو ان کي تسليم ڪيو ويو ته نائين ۽ ڏهين عيسوي صدين ۾ رهندڙ ماڻهن لاءِ ٺاهيل قانون، جن ماڻهن کي موجوده زماني جي تهذيب ۽ ثقافت سان ڪو لاڳاپو ئي ڪونه هيو اهي هزار سالن جي روشني ۾ سمجهيا ويندا ۽ سمجهايا ويندا.

خارجيت کي توڙي جو حقيقت ۾ اها سٺي مذهب جي بنياد رکجڻ کان گهڻو اڳ وجود ۾ اچي وئي هئي، اڪثر ڪري سُنيت جي شاخ سمجهيو ويو آهي. جن نافرمان لشڪرين صفين جي ڪتيل لڙائي جو لاپ حاصل ڪرڻ تان هٿ ڪڍڻ لاءِ خليفي حضرت علي عليه السلام تي گهڻو دٻاءُ وڌو هيو ۽ جيڪي پوءِ ان جي ئي خلاف نهروان وٽ هٿيار کڻي نڪري پيا هيا، اهي پهريان ماڻهو هيا جن تي خارجين جو نالو پيو. شهرستاني انهي فتني جو واضح انداز ۾ تفصيل پيش ڪيو آهي. هي اهي ئي ماڻهو هيا جيڪي حضرت علي عليه السلام سان اولين باغي معاويہ جي تڪرار کي ٿياڪڙ ڪندڙ ايمپن جي آڏو پيش ڪرڻ لاءِ ضد ڪري رهيا هيا. انهن پنهنجي سردار حضرت علي عليه السلام کي سندس پنهنجي راءِ جي خلاف ابوموسيٰ اشعري کي زبردستي آلِ محمد

<sup>1</sup> ڏسو هن ڪتاب جي ٻئي ڀاڱي جي باب ٻيو جو آخري صفحو.



صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ٽياڪٽر (امين) طور مڃڻ لاءِ مجبور ڪيو هيو پر اڃا شرط مس طئي ٿيا هيا ته اهي مذهبي سپاهي، اسلام جا اهي ٺيڪيدار پنهنجو پاڻ پر انهي ڳالهه تي سخت اختلاف پر ڦاسي پيا ته آيا ڪنهن ديني معاملي کي انساني فيصلو لاءِ پيش ڪرڻ جائز هيو يا ناجائز. دشمن جي آڏو مسلمانن طرفان هڪٻئي کي قتل ڪرڻ واري تماشي کي روڪڻ جي ارادي سان حضرت علي عليه السلام پنهنجي فوج جو وڏو انگ ساڻ ڪري ڪوفي هليا ويا ۽ هڪڙي ننڍي جڳهي کي دومت الجندل پر ٽياڪٽر ڪندڙ امينن جي فيصلي جو انتظار ڪرڻ لاءِ ڇڏي ويا. ڪوفي پهچڻ سان ئي ٻارهن هزار باغي حضرت علي عليه السلام جو ساٿ ڇڏي ويا ۽ نهروان ۾ گڏ ٿي خليفي خلاف هڪڙو خطرناڪ مورچو ٺاهيائون. جيئن ته حضرت علي عليه السلام جي سپاهي ۾ هميشه خون خرابي کان پاسو ڪرڻ وارو امتيازي شان رهيو هيو ان باغين کي وري وري هدايت ڪئي ته اهي اتحاد کي قائم ڪرڻ لاءِ موٽي اچن. ان جي جواب ۾ حضرت علي عليه السلام کي باغين طرفان قتل جون ڏمڪيون مليون. انساني صبر انهي هوڏ کي گهڻي دير تائين برداشت نٿي ڪري سگهيو. تنهن ڪري حضرت علي عليه السلام جي صبر جو پيالو لبريز ٿي ويو انهن باغين سان لڙائي ڪري ٻن لڳاتار حملن ذريعي انهن کي شڪست ڏني. شهرستاني ٻڌائي ٿو ته ٿورا باغي ڀڄي وڃڻ ۾ ڪامياب ٿيا، ۽ بحرین جي بندرگاهه ۾ گڏ ٿيا، جيڪو ان وقت اسلام کان ڇڙواڳ سڀني ماڻهن جي پناهه گاهه هيو. انهن سامونڊي پتي جي اوجھه ماڻهن ۾ پنهنجا زهريلا عقيدا ڦهلايا. عبدالملڪ جي زماني ۾ انهن ٻيهر سرڪشي ڪئي، جنهن انهن کي واپس سندن بحرین ۽ احٿا وارين پناهه گاهن ڏانهن ڊوڙائي ڇڏيو. اهي مروان ثاني جي زماني ۾ وري طاقتور ٿي ويا ۽ عراق، حجاز ۽ يمن ۾ پکڙجي ويا. انهن تي حملو ڪري شڪست ڏني وئي ۽ کين اومان ۾ پناهه وٺڻ لاءِ مجبور ڪيو ويو. تڏهن کان وٺي اهي اتي آباد آهن. عباسي خليفن جي زماني ۾ انهن پنهنجن مذهبي عقيدن جي آفريڪا جي بربر قوم منجهه تبليغ ڪئي ۽ بربرن کي بغداد جي راڄڌاني تي وري وري حملو ڪرڻ لاءِ همٿايو. خارجين کي اسلام جا شدت پسند (ڪيلوينسٽ Calvinist) چوڻ کپي. انهن جا مذهبي عقيدا اونڊاهان، گهرا، سخت ۽ تعصبي آهن. اهي ڪتر قسم جا جبريه (تقدير تي سخت قسم جو اعتقاد رکڻ وارا) آهن. اهي

حضرت عمر رضي الله تعالى عنه کان پوءِ ڪنهن به خليفن جي امامت کي ڪونه ٿا مڃين ۽ پنهنجي سوچ مطابق اهي پنهنجن سردارن کي ئي حقيقي امام سمجهن ٿا. اهي ٻين سُنين کان انهي ڳالهه ۾ مختلف آهن ته اهي ڪنهن به شخص لاءِ مسلمانن جو امام چونڊجڻ لاءِ آزاد يا قريشي هجڻ جي شرط کي ضروري ڪونه ٿا سمجهن. اهي غلام ۽ غير قريشي کي امامت جي اهليت لاءِ آزاد ماڻهن ۽ قريشين سان برابر جو شريڪ سمجهن ٿا. شهرستاني جي قول مطابق خارجي ڇهن گروهن منجهه ورهايل آهن. جن مان مکيه هي آهن :- ازارقيا (ابوراشد نافع بن ازرقي جا پوئلڳ)، اباضيه (عبدالله بن اباض جا پوئلڳ جيڪو آخري اموي خليفن مروان ثاني جي حڪمراني ۾ ظاهر ٿيو)، نجدت عذاريه (نجدت بن عامر جا پوئلڳ)، عجارده (عبدالكريم بن عجرد جا پوئلڳ)، ۽ صفرت الزياديه.

انهن منجهان ازارقه وارا گهڻو ڪتر، نرلا ۽ تنگ نظر آهن. انهن جو عقيدو آهي ته انهن جي پنهنجي فرقي کان سواءِ ٻيا سڀ فرقا دوزخي آهن، تنهن ڪري يا ته انهن کي زبردستي سان عقيدو تبديل ڪرائجي يا بي رحمي سان تباهه ويران ڪري ڇڏجي. ڪنهن به ملحد يعني مشرڪ سان ڪنهن به قسم جي رحم جو اظهار ناهي ڪرڻو (مشرڪ جي اصطلاح کي اهي وسيع معنيٰ ۾ استعمال ڪن ٿا جنهن ۾ اهي باقي مسلمانن، عيسائين ۽ يهودين کي شامل ڪن ٿا). انهن جي عقيدن مطابق هر گناه جو هڪڙو درجو آهي: قتل، زنا، نشو تماڪ چڪڻ، اهي سڀئي انهن جي مذهب ۾ سزا لائق ڏوه آهن. ٻيا مسلمان، سني ۽ گڏوگڏ شيعا، انهي عقيدن جا آهن ته هن دنيا ۾ هر ٻار اسلامي دين تي ڄمندا آهن<sup>1</sup> ۽ جيستائين تربيت ذريعي غلط عقيدن وارو نٿو ٿئي ايسٽائين اهو مسلمان ئي هوندو آهي. جڏهن ته ازارقي دعوا ڪري ٿو ته ڪافر جو ٻار ڪافر آهي. جيئن قدامت پسند عيسائي جو اهو عقيدو آهي ته هر ٻار جنهن کي عيسائي بنائڻ واري رسم مان نٿو گذاريو وڃي يعني بپتسم نه ڪرايو ويو هجي ته اهو دوزخي آهي. عيسائين وانگر خارجي به دعوا ڪن ٿا ته هر ٻار جنهن دين جو ڪلمو ڪونه پڙهيو آهي اهو چوٽڪاري جي دائري کان ٻاهر آهي. ازارقي حجاج بن يوسف هٿان تباهه ٿي ويا، پر انهن جي

<sup>1</sup> ڪل مولود يولد علي فطرت اسلام.

بي رحمي، تشدد ۽ سنگدلي وارا مذهبي عقيدا نون صدين کان پوءِ وهابيت جي صورت ۾ ظاهر ٿيا.

اباضيه، بهرحال، گهٽ تعصبي هيا. اهي گهڻو ڪري اومان ۾ رهائش پذير هيا ۽ اڃا تائين مسقط جي راجڌاني ۾ موجود آهن. ازارقيه جن پوءِ وهابيت جي شڪل اختيار ڪئي، اهي اباضين سان خطرناڪ نموني سان خوني جهيڙي ۾ رڌل هيا.

اباضيه جي عقيدي مطابق مسلمانن جي اڪثريت ملحد ته آهي پر مشرڪ (بُت پرست) ڪونه آهن. تنهن ڪري اهي هڪ ٻئي منجهان شادي ڪري سگهن ٿا. ازارقين کان اهي انهي ڳالهه ۽ ٻين معاملن ۾ مختلف آهن. اهي پنهنجن ماڻهن خلاف ٻين فرقن جي مسلمانن جي شاهدي کي قبول ڪن ٿا؛ اهو به قبولين ٿا ته لڙائي جي حالت کان سواءِ مسلمانن جي مال ملڪيت تي قبضو ڪرڻ جائز ڪونه آهي. شهرستاني ٻڌائي ٿو ”بُت پرستن جي ٻارن کي ڪافر چوڻ لاءِ ڪنهن به راءِ جو اظهار ڪونه ٿا ڪن“، پر اهي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اڪابر اصحابين تي تبرا ڪرڻ ۽ ڳلا ڪرڻ ۾ پنهنجن ازارقي ڀائرن سان متفق آهن.

اباضيه وارا اڃا تائين اومان ۾ آباد آهن. وهابين طرفان زبردست ڊٻاءُ وجهڻ جي باوجود اهي مشرقي عربستان جي سامونڊي ڪناري تي پنهنجو اقتدار قائم ڪرڻ ۾ ڪامياب ويا آهن. پر لڳي ٿو ته اهي تيزي سان سُني مسلمانن جي عام جماعت ۾ گڏجندا پيا وڃن. مسٽر پلگريو (Mr. Palgrave) ”ٽريولس ان سينٽرل عربي“ (Travels in Central Arabia) نالي پنهنجي ڪتاب ۾ ڪنهن حد تائين وهابين جي باري ۾ ڪليل انداز ۾ بيان ڪيو آهي. پر حقيقت ۾ اهي سڌوسنئون انهن ازارقين جا جانشين آهن جن حجاج بن يوسف طرفان شڪست کائڻ کان پوءِ وچ عربستان جي لڪل علائقن ۾ پناه ورتي هئي. عبدالوهاب جا مذهبي عقيدا ۽ نظريا نافع بن ازرق جي پوئلڳن جي عقيدن ۽ نظرين سان تمام گهڻي مشابهت رکندڙ آهن. ازارقين وانگر وهابي به ٻين سڀني مسلمانن کي بدعتي (مشرڪ) سڏين ٿا ۽ انهن کي ڦرڻ لٽڻ ۽ غلام بنائڻ جي اجازت ڏين ٿا. بهرحال اڄوڪن مسلمانن منجهه مروجہ قبرپرستي جي خلاف انهن جي نفرت ڪيتري به ساراه لائق هجي پر نجد جي موجوده اخوان وانگر انهن جا مذهب ۽ خدائي حڪومت جي باري ۾

خيال نهايت چٽ ڌياريندڙ ۽ سخت شدت پسندي وارا آهن، انهن ۾ ڪالون (Calvin) جي پيروڪارن جي خيالن واري سختي آهي ۽ مڪمل طور ترقي ۽ واڌ ويجهه جي ٽڪراءَ ۾ آهن.

بابيت جيڪا اوڻويهين صدي جي شروعات ۾ ايران ۾ ظاهر ٿي، ان کي وڏي پئماني تي مختلف رنگن ۾ پيش ڪيو ويو آهي. مسلمان ڏاهن جي خيال مطابق اها ٻي ڪا شئي نه پر مزدڪيت جو نئون خاڪو آهي، يعني هڪڙي قسم جي مشرقي سماج وادي اشتراڪيت (ڪميونزم). بابين جون مردن ۽ عورتن واريون مليل جليل گڏجاڻيون ان ساڳي نظر سان ڏٺيون وينديون آهن جيئن پراڻن مذهبن جي پوئلڳن طرفان اوائلي عيسائين جي قديم عشقيه دعوتن (اڳاپي Agapae) کي ڏٺو ويندو هيو. ٻئي پاسي تحقيق ۽ علم جو هڪڙو يورپي ڏاهو<sup>1</sup> جنهن بابين جي مذهبي ڪتابن جو مطالعو ڪيو آهي ۽ انهن سان گهڻي واسطيداري ۾ گذاريو آهي، اهو بابين جي باري ۾ چوي ٿو ته ايرانين جي سرشت ۾ جيڪو وحدت الوجودي وارو سپاويڪ آهي، ان مان ڦٽندڙ هڪڙي چونڊ نظريي جو هڪڙو تازو اظهار آهي.

اهو ليکڪ ٻڌائي ٿو ته محمد شاه<sup>2</sup> جي حڪومت دوران ملن ۽ مذهبي عالمن جي رياڪاري ۽ بچڙايون ايتري حد تائين پهچي ويون هيون جو تبديلي اٿرتي وڻي هئي. ماڻهن جي سماجي ۽ سياسي حالت ڏاڍي خراب هئي. انهي صورتحال ۾ شيراز جي هڪڙي نوجوان ملان ميرزا علي محمد، جنهن کي فاطمي خيالن وارو سمجهيو وڃي ٿو، جنهن گهڻي تعليم حاصل ڪئي هئي ۽ گهڻائي سیر سفر ڪيا هيا ۽ حرمين شريفين جي زيارت ۽ حج به ڪيو هئائين، ۽ ڪيترن سالن تائين شام ۽ عربستان ۾ زندگي گذاري هئائين، ان ايران ۾ سماجي ۽ اخلاقي سڌارن جي هڪڙي تحريڪ شروع ڪئي. ان عام ملن جي رياڪاري ۽ اسلام طرفان رد ڪيل عملن کي جائز قرار ڏيڻ لاءِ انهن ملن طرفان قبوليل حديثن جي مذمت ڪئي. ان جي ڳالهين انهن ماڻهن جي ذهنن ۾، جيڪي اهڙن خيالن کي حاصل ڪرڻ لاءِ اڳتي تيار هيا، هڪڙي جذبو

<sup>1</sup> گوینیو (Gobineau).

<sup>2</sup> فارس جو ٽيون ناچار بادشاهه جيڪو پنهنجي ڏاڏي فتح علي شاه جي وفات کان پوءِ تخت تي ويٺو.

ڏياريندڙ سوچ پيدا ڪري ڇڏي ۽ غير معمولي دلچسپي تازي ڪري ڇڏي ان تمام گهڻا پوئلڳ پيدا ڪيا جن منجهه قزوين جي هڪڙي نوجوان عورت به هئي، ان عورت جي علم ۽ فصاحت و بلاغت هن جي تحريڪ کي هڪڙي مضبوط مدد مهيا ڪئي. ان کي اڄ قرت العين جي لقب سان ياد ڪيو وڃي ٿو. ميرزا علي محمد يا ته پنهنجن پوئلڳن جي جوش ڪري رستي تان ٽڙي ويو يا خود پنهنجو مان شان ڏسي تڪبر ۾ اچي ويو. ٿيو ائين ته هم اوست جي چريائپ واري دوري ۾ پنهنجو پاڻ کي ”باب حضرت اعليٰ“ جو خطاب ڏنائين ۽ پنهنجي لاءِ خدا جي هڪڙي جزي هجڻ جو ڍنگ ڪيائين. ان جا پوئلڳ حڪومتي اختيارين خلاف هٿيار کڻي نڪري پيا ۽ ناڪام ٿي ويا. ملن جي تعصب ۽ سياسي مصلحت اهڙي ڏاڍ کي هٿي ڏني جنهن لاءِ گوڀينو (Gobinua) چوي ٿو ته ان جا بنيادي ذميوار بابي هيا. باب پنهنجن ڪيترن اهم پوئلڳن سان گڏ قتل ٿي ويو. پر ان جا خيال زندهه رهيا. گوڀينو ٻڌائي ٿو ته ان جا سماجي نظريا مروج مذهبي نظرين کان گهڻو ترقي يافتہ هيا. ان شادي وارن پنڌن کي گهڻي اهميت ڏني ۽ پهرين شادي جي هوندي اهو ٻي زال پرڻجڻ جي اجازت فقط سخت شرطن هيٺ ڏيندو هيو. ان سنگتياڻي رڪڻ کان مڪمل طور منع ڪئي، طلاق ڏيڻ کان جھليو ۽ عورتن کي بازار ۾ اچڻ وڃڻ جي اجازت ڏني. گوڀينوئيڪ ٿو چوي ته پردي جي رسم گهڻيون خرابيون پيدا ٿي ڪري ۽ ٻارن جي شروعاتي تعليم تي هڪڙي هاجيڪار اثر جو عملي مظاهرو ڪري ٿي. خود اها رسم به ڪنهن ديني حڪم تي ٻڌل ڪونه آهي، بلڪ اها هڪڙي سهوليت جي غرض سان وجود ۾ آئي آهي. ايران جا قديم بادشاهه ان رسم تي جاه و جلال جي هڪڙي نشاني طور عمل ڪندا هيا؛ مسلمان حڪمرانن ۽ سردارن انهن جي مثال جي تقليد ڪندي ان رسم کي اختيار ڪيو. عربن منجهه قبيلن جون عورتون پنهنجي مرضي مطابق جتي وٿين اچڻ وڃڻ لاءِ آزاد هيون. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خاندان جون عورتون اصحابن سان گفتگو ڪنديون هيون، ۽ انهن کي پنهنجي گهر ۾ اچڻ ڏينديون هيون، بلڪ مردن سان گڏ ويهي کاڌو کائينديون هيون. گوڀينو ٻڌائي ٿو ته ميرزا علي محمد طرفان انهي عجيب رسم جي غلامي کان عورتن کي آزاد ڪرائڻ لاءِ ورتل ڪوشش ۾ ڪا نئين ڳالهه يا بدعت ڪونه هئي. ان جا مذهبي

عقيدا مڪمل طور وحدت الوجودي آهن. البت اخلاقيات جي باري ۾ ان جو ضابطو ڪنهن به نرمي کان سواءِ سخت ۽ مضبوط آهي.<sup>1</sup>

ڪجهه مسلمان ليکڪن اسلامي فرقن کي ٻن جامع ٽولن ۾ ورهايو آهي. مثال طور اهل الباطن يعني شرعي احڪامن جي ڳوڙهي مطلب کي ڏسندڙ ۽ اهل الظاهر يعني اهي جيڪي احڪامن جي ظاهري معنيٰ کي ڏسندا آهن ۽ صرف لفظي معنيٰ جي سمجھ تي نظر رکندا آهن. اهل الباطن کي بهرحال باطني فرقي وارن سان گڏ منجھائڻ نه گهرجي. اهل الباطن مان مراد وجداني حالت وارا صوفي، متڪلمين ۽ عام مفڪر آهن. زمخشري جي تبصري وارن لفظن کي استعمال ڪجي ته ”اهي سڀئي جيڪي پنهنجين دليين ۾ فطري ڪمالييت جي پاڻن کي پختو ڪرڻ لاءِ جاکوڙيندا آهن“، جيڪي انساني عظمت جي اوچي حد تي پهچڻ لاءِ جدوجهد ۽ جاکوڙ ڪندا آهن، ۽ جيڪي شريعت جي احڪامن جي پابندي ڪندي انسانذات ۾ پلائي ۽ امن، ڌرتي تي رهندڙ نسلن منجهه هر آهنگي ۽ اتفاق پيدا ڪرڻ لاءِ انهن احڪامن ۾ رب جي رضا کي ڳوليندا آهن.<sup>2</sup>

---

<sup>1</sup> بابي عقيدي وارن جي نقطه نگاه کان انهي مشهور مذهبي تحريڪ جي تازه ترين روداد پروفيسر اي. جي. - برائون جي ڪتاب ”نيو هسٽري آف دي باب“ (New History of the Baab) ۾ ڏسي سگهجي ٿي. لڳي ٿو ته اهو ڪتاب بابي تصنيف ”جديد تاريخ“ جو ترجمو آهي. پروفيسر برائون جيڪو مقدمو لکيو آهي اهو ڏاڍو دلچسپ آهي. ”تاريخ جديد“ ۾ قرت العين جي دلفريب شخصيت جو نهايت عمدو نقشو چٽيو ويو آهي. انهي عظيم اسڪالر پنهنجي نئين تصنيف جي صورت ۾ جنهن کي ”مٽيريلس فار دي اسٽڊي آف بابي رليجنس“ (Materials for the Study of the Baabi Religion) سڏيو وڃي ٿو دنيا کي انهي مذهب جي واڌ ويجهه جي باري ۾ قابل قدر مواد مهيا ڪيو آهي. پهاڻيت، جيڪا ان جي تازه ترين صورت آهي، جيڪا گهڻو ڪري آمريڪا ۾ مروج آهي، لڳي ٿو ته ان وڏي پيماني تي عيسائي سائنس (Christian Science) جي نظرين کي اپنائيو آهي. (وڌيڪ تفصيل لاءِ ڏسو مضمون نمبر 3.)

<sup>2</sup> هن لاءِ ڏسو باب يارهون.

## باب نائون

### اسلام جو ادبي ۽ سائنسي روح

تعلمو العلم فان تعلم الله حسنة ودراسة تسبيح والبحث عنه جهاد وطلب عبادت و تعليميه صدقه و بذله لاهل قريہ<sup>۱</sup>

حديث رسول الله

اسان اڳتي عربي رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي علم ۽ جان (سائنس) لاءِ دلچسپي جو ذڪر ڪري آيا آهيون، جيڪا پاڻ ڪريم صلي الله تعالى عليه وآله وسلم کي ٻين سڀني نبين سڳورن کان شان وارو ڏيکاري ٿي ۽ پاڻ ڪريم کي سوچ جي نئين دنيا سان ويجهي ناتي ۾ آڻي ٿي. مدينو اسلام جي خدائي جمهوري حڪومت جي گادي جو هنڌ، مڪي جي فتح کان پوءِ نه صرف عربستان مان ايندڙ مهمانن پر ڌارين علائقن کان ايندڙ حق جي ڳولائڻ لاءِ پڻ ڪشش جو مرڪز ٿي ويو هيو. هتي اتر ۽ اولهه کان مختلف قوميتن ۽ رنگن جا - پارسي، يوناني، شامي ۽ عراقي ماڻهو ٽولا ڪري ٿي آيا. ڪوشڪ نه آهي ته ڪجهه هورا ڪورا جي ڪري ٿي آيا ته ڏسن ته مديني ۾ ڇا ٿي رهيو آهي، پر گهڻا ماڻهو علم حاصل ڪرڻ ۽ اسلام جي پيغمبر صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي خطبن کي ٻڌڻ لاءِ ايندا هيا. پاڻ ڪريم صلي الله تعالى عليه وآله وسلم علم جي اهميت جي باري ۾ تبليغ ڪندا هيا: ”علم حاصل ڪريو ڇو ته جيڪو ان کي الله جي رضا لاءِ حاصل ڪري ٿو ته اهو هڪڙو سعادتمندي وارو عمل ڪري ٿو. جيڪو ان بابت ڳالهائي ٿو اهو ڄڻ الله جي تعريف ڪري ٿو. جيڪو ان جي طلب ۽ جستجو ڪري ٿو ته اهو ڄڻ الله جي عبادت ڪري ٿو. جيڪو ان جي تعليم ڏئي ٿو اهو ڄڻ خيرات ڪري ٿو. ۽ جيڪو ان جي مقصدن کي ليڪ طرح بيان ڪري ٿو ته اهو ڄڻ الله جي عبادت وارو ڪو عمل ٿو ڪري. علم پنهنجي ڄاڻوگر کي امروڻهي ۽ جائز و ناجائز ۾ فرق (تمييز) ڪرڻ جو اهل بڻائي ٿو. اهو انسان لاءِ آسمان جو رستو روشن ڪري ٿو.

<sup>۱</sup> هن حديث جو ترجمو متن ۾ اچي ويو آهي.

اهو ريگستان ۾ اسان جو دوست آهي. اڪيلائپ ۾ اسان جو همدردي ساٿي آهي. جڏهن دوستن کان محروم هوندا آهيون ته اسان جو ساٿي هوندو آهي. اهو خوشين لاءِ اسان جي رهنمائي ڪندو آهي. اهو پريشاني ۾ اسان کي حوصلو ڏيندو آهي. دوستن جي محفل ۾ اهو اسان جو زيور هوندو آهي. اهو اسان جي دشمنن جي خلاف هٿيار جو ڪم ڪندو آهي. الله جو ٻانهو علم جي زيور سان خوبي جي بلندين ۽ اعليٰ مقام تي پهچندو آهي. علم انسان کي هن دنيا ۾ حڪمرانن جي صحبت ۾ ويهاري ٿو آهي ۽ آخرت ۾ ابدی سعادتون حاصل ڪرائيندو آهي.<sup>1</sup>

پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اڪثر فرمائيندا هيا ”عالم جي قلم جي مس شهيد جي رت کان وڌيڪ مقدس آهي.“ ۽ پنهنجن اصحابن کي علم حاصل ڪرڻ جي ضرورت جي باري ۾ گهڻو تاڪيد ڪندا هيا. ”چين تائين به علم حاصل ڪرڻ لاءِ وڃو.“<sup>2</sup> ”هر اهو ماڻهو جيڪو علم جي ڳولا ۾ پنهنجو گهر ڇڏي ٿو ته اهو جڻ الله تعاليٰ جي راه ۾ سفر ڪري ٿو.“ ”اهو ماڻهو جيڪو علم جي ڳولا ۾ مسافري ٿو ڪري ته الله تعاليٰ ان کي بهشت جو رستو ڏيکاري ٿو.“<sup>3</sup>

قرآن شريف پڻ سائنس ۽ علم جي اعليٰ اهميت جو شاهد آهي. زمخشري سورت علق (اقرار باسمر) جو تفسير ڪندي قرآن شريف جي لفظن جي منشا ۽ معنيٰ هيئن بيان ڪري ٿو ”الله تعاليٰ ماڻهن کي اهو سيکاريو جيڪو اهي ڪونه ڄاڻندا هيا. ۽ اها (ڳالها) ان (الله تعاليٰ) جي رحمت جي وڏي نشاني آهي ته ان پنهنجن ٻانهن کي اها ڄاڻ بخشي جنهن کان اهي بيخبر هيا. الله تعاليٰ پنهنجن ٻانهن کي جهالت جي انڌيري مان ڪڍي علم جي روشني عطا ڪئي. ۽ انهن کي لکڻ جي ذات جي بيش بها برڪتن جي آگاهي عطا ڪيائين. چوٽه ان مان وڏا فائدا حاصل ٿيندا آهن جيڪي صرف الله تعاليٰ کي معلوم آهن. لکڻ واري

<sup>1</sup> هي حديث ملان باقر بن محمد تقی مجلسي جي ڪتاب ”بحار الانوار“ (جلد پهريون باب علم) تان ورتي وئي آهي ۽ حضرت امام جعفر صادق عليه السلام طرفان روايت ٿيل آهي. ان کان علاوه ڪتاب مستطرف جي باب چوٿين ۾ حضرت معاذ بن جبل رضي الله تعاليٰ عنه جي روايت سان آيل آهي. ۽ حاجي خليفي جي ڪتاب ”كشف الظنون“ ۾ به آيل آهي. (Fluegel's Edition Page 44).  
<sup>2</sup> مصباح الشريعت.

<sup>3</sup> جامع الاخبار.



لياقت کان سواءِ نه ته ڪو ٻيو علم پراڻي سگهيو نه وري سائنسي علمن کي احاطي ۾ آڻي سگهيو. نه وري قديم عالمن جي تاريخ مان ڄاڻ حاصل ڪري سگهبي. نه وري انهن جي قولن کي هڪ هنڌ گڏ ڪري سگهيو ۽ نه وري ڪنهن آسماني ڪتاب کي لکت ۾ آڻي سگهيو ۽ جيڪڏهن اهڙو علم موجود نه هجي ها ته دين ۽ دنيا جا معاملا (امور دين و دنيا)، ضابطي اندر هلائي ڪونه سگهجن ها.“

اسلامي تعليمات جي زماني اچڻ تائين ان خطي جنهن کي عرب دنيا سڏيو وڃي ٿو جيڪا عربستان جي جزيري ۽ ڪجهه اتر اوڀر ۽ اتر اولهه وارن ڏورانهن علائقن تي مشتمل هيو علم ۽ دانش جي ڪا به نشاني ڪونه ڏئي هئي. شاعري، زباني خطابت ۽ ڪنهن فيصلي لاءِ ڦارون وجهڻ واريون ڪرڻون جهالت واري زماني جي عربن منجهه پسندیده ڳالهيون هيون. سائنس ۽ ادب ۾ دلچسپي وٺڻ وارو ڪوبه ڪونه هيو. پر رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ارشادن ان وقت جي عرب قوم جي ستل شعوري قوتن ۾ نئين جان وڌي، پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي زندگي مبارڪ ۾ ئي هڪڙي تعليمي درسگاه جو ڍانچو ٺهي چڪو هيو جنهن جي بنياد تي ايندڙ سالن ۾ بغداد، سالرنو قاهره ۽ قرطبه جون يونيورسٽيون قائم ٿيون. مديني واري درسگاه ۾ نبي ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم بنفس نفيس (ذاتي طور تي) قلب جي صفائي ۽ روح جي پاڪائي جي تعليم ڏيندا هيا: ”دينداري واري جذبي سان خالق حقيقي جي قدرت تي هڪ ڪلاڪ لاءِ غور و فڪر ڪرڻ ستر سالن جي عبادت کان وڌيڪ سٺو آهي.“<sup>1</sup> ”هڪ ڪلاڪ تائين علم ۽ حڪمت جون ڳالهيون ٻڌڻ هزار شهيدن جي تدفين ۾ شرڪت ڪرڻ کان وڌيڪ ثواب وارو ڪم آهي.“ هزار راتيون جاڳي عبادت ڪرڻ کان وڌيڪ ثواب وارو ڪم: ”جيڪو شاگرد علم جي تلاش ۾ نڪري ٿو ته الله تعاليٰ ان کي جنت الماويٰ ۾ اوچو مقام ڏيندو. اهو جيڪا به وڪ ڪٽندو اها برڪت واري هوندي ۽ ان کي هر سبق جو ثواب ملندو.“ ”علم جي طلب ڪرڻ واري کي ملائڪ بهشت جي دروازي تي پليڪار چئي استقبال ڪندا.“ ”ڪنهن عالم جي تقرير ٻڌڻ ۽ حڪمت وارين ڳالهين کي دل ۾ ويهارڻ مذهبي

رياضتن کان وڌيڪ بهتر آهي ..... سو غلامن کي غلامي مان آزاد ڪرائڻ کان به بهتر.“ جيڪو علم ۽ عالمن جي تعظيم ڪندو ته آخرت ۾ الله تعاليٰ ان سان پلايون ڪندو.“ جيڪو عالم جي عزت ڪري ٿو ته ڄڻ اهو منهنجي تعظيم ڪري ٿو.“ حضرت علي عليه السلام نئين اڀرندڙ جمهوريت جي گهرجن سان گهڻو ٺهڪندڙ علم جي شعبن تي درس ڏيندا هيا. سندس روايت ڪيل ارشادن مان ڪجهه هي آهن: ”علم ۽ حڪمت ۾ مٿانهون مقام ماڻڻ سڀ کان وڏي عزت آهي؛“ ”جيڪو شخص علم کي جاري ٿو اهو ڪونه مرنڊو؛“ ”علمي فضيلت ئي انسان جو سڀ کان قيمتي زيور آهي.“

قدرتي طور تي اسلام جي عظيم اوستاد جي زبان مبارڪ مان ۽ ان جي شاگردن جي سردار طرفان نڪتل خيالن وڏي سوچ واري حڪمت عملي کي جنم ڏنو ۽ مسلمانن جي سڀني طبقن منجهه علم حاصل ڪرڻ جي خواهش پيدا ٿي وئي. ڪوفي صورتخطي جي فن، جيڪو هڪڙي اصحابي سڳوري تازوتازو حيره ۾ سکيو هيو، مسلمانن جي ابتدائي سکيا ۾ گهڻي مدد ڏياري بهرحال، افضل طور تي، اهو بي مقصد ۽ بيڪار فلسفي جي خلاف روح جي سجاڳي سان نشانبر ايمان ۽ سنجيدگي وارو زمانو هيو. مذهب تي عمل ڪرڻ، عبادت گذار روح جي حفاظت ڪرڻ، ۽ علم جي انهن شعبن جو خصوصي سڌارو جيڪي روزمره جي هر معاملي ۾ علمي اهميت جا حامل هيا، اهي مسلمانن جي ڌيان جا اولين مقصد هيا.

غوروفڪر ڪرڻ جو زمانو جلد شروع ٿيڻ وارو هيو، ان جون بنيادي ڳالهين آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي مثبت فرمانن ۾ شامل هيون. بلڪ جڏهن پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهيءَ ڪم ۾ مصروف هوندا هيا ته سندن مانوارو شاگرد غوروفڪر ۾ مشغول هوندو هيو. آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پاڻ ارشاد فرمايو هيو ته جنهن کي به سندن تعليمات کي سمجهڻ جي ضرورت پوي ته ان کي لازمي طور سندن مانواري شاگرد ڏانهن رجوع ڪرڻ گهرجي.<sup>1</sup> حضرت علي عليه السلام جيڪو سندن پيارو شاگرد، ڀروسي وارو ساٿي، جانثار سئوٽ ۽ نياڻو هيو، ان جي مقابلي ۾ آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ارشادن جي معنيٰ کي وڌيڪ سمجهڻ جي اهليت پلا ڪنهن

<sup>1</sup> انا مدينه العلم وعلي بابها (مان علم جو شهر آهيان ۽ علي ان جو دروازو آهي).

پر ٿي سگهي ٿي؟. ابتدائي حياتي ۾ پُرسڪون ۽ فهميدي انداز ۾ جيڪا تعليم جوان ذهن منجهه ويهاري وئي هئي، اها لاپ ڏئي رهي هئي. پهرين خليفن جي خلافت دوران عرب قوم ۾ آيل يونچال جي باوجود اسلام جي اهم شهر مديني ۾ ادب ۽ فن کي ڪنهن به نموني سان نظر انداز نٿي ڪيو ويو. حضرت علي عليه السلام ۽ ان جو سئوٽ عبدالله بن عباس رضي الله تعاليٰ عنهما شعروشاعري گرامر (صرف ۽ نحو)، تواريخ، ۽ رياضي تي ماڻهن کي درس ڏيندا هيا؛ ٻيا اصحابي وري تلاوت ڪرڻ، خطاب ڪرڻ جو ڍنگ يا فصاحت سيکاريندا هيا؛ جڏهن ته ڪجهه وري خطاطي، جيڪو قديم زماني ۾ علم جي بي بها شاخ هيو سيکاريندا هيا.

حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه جي ڏکوئيندڙ شهادت کان پوءِ ماڻهن جي خواهش پٽاندڙ حضرت علي عليه السلام کي دعوت ڏني وئي ته اچي خلافت جي واڳ سنڀالين. پنهنجي نوبيڪلائي دوران حضرت علي عليه السلام پاڻ کي آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي فرمانن جو عقل جي روشني ۾ مطالعو ڪرڻ لاءِ وقف ڪري ڇڏيو هيو. هڪڙي فرانسسي تاريخدان جي لکت موجب ”جيڪڏهن ان کي شهيد نه ڪيو وڃي ها ته اسلامي دنيا پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي تعليمات جي حقيقت پسندي کي شريعت سان عقل جي حقيقي آميزش ۾ ۽ اصل فلسفي جي اولين اصولن کي مثبت عمل ۾ ويس ڌاريندي ڏسي ها.“ علم ۽ حڪمت لاءِ ساڳيو جذبو جنهن حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي امتيازي شان وارو ٿي بڻايو اهو سندن مانواري شاگرد جي هر لفظ ۾ پيريل هيو. ان جي ذهني صلاحيت ايتري روشن خيال هئي جيڪا پنهنجي زماني کان گهڻو اڳتي نڪتل هئي، ۽ دين جي سنجيدگي ۽ جذبي جي مخلص پارسائي سان گڏيل هئي. ان جا خطبا، جيڪي سندس پوئلڳن مان هڪڙي اصحابي وڏي خلوص سان گڏ ڪيا، ۽ ان جون دعائون يا مناجاتون جيڪي سڀني پلاين جي مالڪ ڏانهن التجا ڪرڻ لاءِ هيون، انسانذات ۾ ڪامل ايمان جو هڪڙو جيئرو جاڳندو نظارو پيش ڪن ٿيون. اسلام جي حاڪميت تي اموين جي قبضي وارو عمل اسلامي دنيا ۾ علم جي ترقي ۽ فڪر جي آزادي لاءِ هڪڙو جهٽڪو هيو. انهن جي طوفاني حڪومتي دورن مسلمان اُمت کي سائنس ۽ علم جي سنجيده جُستجو لاءِ ڪوشش

ڪرڻ جي مهلت ئي ڪونه ڏني. وڏي مصيبت اها هئي ته سڀئي اموي حڪمران ماضي جا پوڄاري هيا. انهن کي لڙائي ۽ سياست کان سواءِ ٻي ڪنهن به ڳالهه ۾ دلچسپي ڪونه هئي. تقريبن هڪڙي صدي جي ڊگهي حڪمراني دوران اموي گهراڻي صرف هڪڙو اهڙو ماڻهو پيدا ڪيو جنهن کي علم ۽ ادب جي آبياري ڪرڻ جو شوق هيو. اهو شخص ابوهاشم خالد بن يزيد (حڪيم بن مروان) هيو.<sup>1</sup> جيڪو ”مروان جي خاندان جو فلاسافر“ جي لقب سان مشهور هيو جنهن کي سندس علمي فضيلت ڪري جانشيني کان محروم ڪيو ويو هو.

ابوسفیان ۽ هند جي اولاد جي اڻٽڪ بغض ۽ ساڙيلي دشمني رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي وارثن کي غريبائي ۽ گوشه نشيني واري زندگي گذارڻ تي مجبور ڪري ڇڏيو هيو. ”ڏک ۽ پيڙا جي تڪليف“ ۾ انهن پنهنجن وڏڙن جي فرمانن تي خلوص ۽ سچائي سان عمل ڪيو ۽ دانائي وارين مشغولين ۾ سڪون حاصل ڪيائون. جيئن ته سندن نگاهون شريعت جي عام تشريحن جي لفظي نوعيت کان بلند تر حقائق تي ڄميل هيون. انهيءَ ڪري علم لاءِ سندن والهاڻه محبت ۽ انسانڌات جي پلائي لاءِ سندن پرجوش حمايت مان اسلام جي روحانيت ۽ وسعت ظاهر ٿئي ٿي.<sup>2</sup> حضرت امام جعفر صادق عليه السلام طرفان علم يا سائنس جي جيڪا وصف بيان ڪئي وئي آهي اها انسان جي ترقي لاءِ سندن ايمان جي قوت کي نروار ڪري ٿي: ”دل جي روشني ان جو جوهر آهي. حق ان جو مکيه مقصد. الهام ان جو رهبر. عقل ان جو مڃيندڙ. الله تعاليٰ ان جو اتساهيندڙ ۽ انسان جا لفظ ان جو اظهاري عمل آهن.“<sup>3</sup>

<sup>1</sup> ڏسو ”ماخذ العلوم“ از مولوي سيد ڪرامت علي. هي وڏي فضيلت وارو عالم اٽڪل چاليهن سالن تائين هڪلي (Houghly) جي امام بارگاهه جو منتظم ۽ مهتمم هيو.

<sup>2</sup> ڏسو بحار الانوار ۾ مفضل بن عمر جو في طرفان ذڪر ڪيل امام علي بن موسيٰ رضا (علي رضا بن موسيٰ ڪاظم) عليه السلام جي روايت ڪيل ”حديث اهلاج“.

<sup>3</sup> ڏسو جمال الدين القفطي جي ”تاريخ الحكماء“ جيڪا شهاب الدين سهروردي جي ساڳي نالي واري هڪڙي ٻئي ڪتاب تان ڪنيل آهي. شهاب الدين سهروردي هڪڙو افلاطوني (يعني اشراقي) مطلب ته آدرشي ماڻهو هيو ۽ صلاح الدين ايوبي جي پٽ جي دور حڪومت ۾ قدامت پرست عالمن ان جي مخالفت (ڏسو بقايا.....)

جن ماڻهن کي سندن صبر سان پيار انانيت ۽ همدردي هئي. اهي سندن چوڌاري گڏ ٿي کين وڪوڙي ويندا هيا. قدرتي طور رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جا اولين وارث به پنهنجن پوئلڳن جي گونا گون خيالن کان متاثر ٿيندا هيا. تڏهن به انهن جو فلسفو بنا جان ۽ بنا سنجيدگي واري لفظي لڙائي پر قاتل ڪونه هيو جيئن بطلليموسي خاندان جي هٿ هيٺ اسڪندريه يا اٿينس جي درسگاهن ۾ هيو.

توڙي جو حڪمران ادب ۽ فلسفي کان غافل بلڪ ان جا مخالف هيا. پوءِ به اهل بيت امامن جيڪي مثال قائم ڪيا، انهن عربن ۽ عجمي نسلن جي ذهني سرگرمين تي گهڻو اثر ڪيو. جتي اُموين پرامن ذهني جستجو جي همت شڪني ڪئي اتي آلِ فاطمه سلام الله تعاليٰ عليها غير معمولي فراخدلي سان علم جي حمايت ڪئي. اهي ماضي جا غلام ڪونه هيا - سلف انهن جو اڪيلو رهنما ڪونه هيو. پنهنجي وات کي روشن ڪرڻ لاءِ پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي فرمانن کي وسيلو بڻائي انهن انسانذات جي ترقي کي ذهن ۾ رکيو ۽ پاڻ کي علم ۽ حڪمت جي مڙني شاخن جي آبپاري ڪرڻ لاءِ وقف ڪري ڇڏيو. آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ پهرين خليفن (خلفاءِ راشدين) وانگر "آل محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي فلاسفرن" انهن دانشور ماڻهن کي پليڪار چيو جن کي جستجين (Justinian) جي جائنشينن جي تعصبي ڏاڍ ۽ تشدد ڌارين علائقن ۾ پناه وٺڻ لاءِ پيڇڙ تي مجبور ڪيو هيو.<sup>1</sup> نسطورين جيڪي اديسه (Edessa) ۽ نيسيبيس (Nisibis) ۾ طب ۽ فلسفي جا درسگاه قائم ڪيا هيا اهي ختم ٿي ويا هيا. اتان جا اوستاد ۽ شاگرد ايران ۽ عربستان ۾ پناهگير ٿي ويا هيا. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ خليفي ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه جي زماني ۾ جيئن انهن ماڻهن جي وڏن اڳڀر ڪيو هيو ائين ڪيترائي پنهنجو پاڻ مديني هليا آيا، جيڪو شهر اُموين طرفان تاراج ٿيڻ کان پوءِ وري علم جو مرڪز ٿي ويو هيو ۽ اتي حضرت جعفر صادق عليه السلام جي چوڌاري ذهين دانشورن جو جهرمت گڏ ٿي ويو هيو.

(بقايا) ڪئي ۽ ان کي قتل ڪيو ويو. پيٽ ڪرڻ لاءِ ڏسو نهج البلاغه جو پهريون خطبو ۽ بحار الانوار ۾ علم جي باري ۾ آيل حديثون.

رسول الله صلي الله تعالى عليه وآله وسلم جي شهر (مدينه النبي) ۾ مختلف ۽ اٽيڪ ذهنن جي ميڙاڪن مسلمانن منجهه ادب ۽ سائنس جي علم سکڻ جو شوق پيدا ڪيو. مديني منجهان دمشق ڏانهن غير معمولي دانائي واري سرگرمي جو هڪڙو درياءُ وهي هليو. عربي ريگستان جي اترين سرحد ۽ شام ڏانهن مڪي ۽ مديني وارن جي واپاري رستي تي واقع دمشق، آڳاٽي زماني کان اموين سان وابسته رهندو آيو هيو. ۽ شامي عرب ان خاندان سان مٿي مائٽي ۽ مفادن ۾ گڏيل هيا، جنهن ڪري انهن اموين سان اسلام جي حڪمراني حاصل ڪرڻ لاءِ مدد ڪئي هئي. تنهن ڪري قدرتي طور اموين دمشق کي پنهنجي سلطنت جي گادي جو هنڌ مقرر ڪيو هو. توڙي جو ديندار مسلمان ڊپ ڪري ان شهر کان ڪناره ڪشي ڪندا هيا ته به گادي واري شهر هجڻ ڪري اهو شهر مختلف قومن جي نمائندن لاءِ، جيڪي اسلامي دائري اندر اچي ويون هيون، گڏجڻ جو مرڪز ٿي ويو. يونانين ۽ عربن منجهه جيڪي مذهبي مناظرا ٿيڻ لڳا، اهي يوناني فلسفي ۽ منطقي علم جي تعليم حاصل ڪرڻ لاءِ مضبوط محرڪ ثابت ٿيا؛ اعرابون (زير زبرون) ڏيڻ، ۽ سُر ڪيڙ وارن نقطن جي ايجاد، ٻولي ۽ گرامر (صرف ۽ نحو) کي ترقي ڏني. ان زماني ۾ وڏي پيماني جا ٻه عيسائي ليکڪ منظر عام تي آيا، جن پنهنجن قدامت پسند هر مذهب جي ڏاڍ کان ڀڄي دمشق ۾ اچي اجمو حاصل ڪيو هيو. اهي جوهانز دمشقي (Johannes Damascenus) ۽ ٿيوڊورس ابوڪارا (Theodorus Abucara) هيا. انهن مسلمانن خلاف جيڪي مناظراتي ڪتاب لکيا هيا ۽ پنهنجي قدامت پرست برادري سان انهن جيڪي منطقي ۽ عقلي بحث مباحثا ڪيا، انهن مدني درسگاه سان ٻانهن ٻيلي ٿي، جيڪا ان وقت حضرت محمد باقر عليه السلام ۽ حضرت جعفر صادق عليه السلام جي نگهباني هيٺ عروج تي پهتل هئي. جلدئي عربن منجهه فلسفائن لائن جي ترقي لاءِ رهنمائي ڪئي. صدين کان پارسي ۽ عرب يوناني فلسفي کان واقف ٿيندا پئي آيا؛ جستينن جي راڄ جي شروعات کان ئي نسطورين پاڻ کي خسرو جي حڪمراني واري علائقي ۾ پکيڙي ڇڏيو هيو پر جيستائين اسلام مڙني مختلف عنصرن کي گڏائي هڪڙي مجموعي نظام ۾ ڪونه آندو تيستائين يوناني سائنس ۽ ثقافت مغربي ايشيا جي ذهني اوسر تي ڪو حقيقي اثر ڪونه ڪيو هيو. اهو اموي گهراڻي جي حڪمراني جو آخري

زمانو هيو جڏهن ڪيترائي مسلمان مفڪر ميدان ۾ اچي ويا جن اهڙن مسئلن کي بحث جو موضوع بڻايو جيڪو ان وقت جي ذهنن کي گهڻو متاثر ڪندڙ موضوع هيو. انهن مفڪرن جي خيالن ۽ تصورن ايندڙ نسل جي سوچن تي گهرو اثر ڪيو.

بهر حال، اها ٻي هجري صدي هئي جڏهن مسلمانن جي ادبي ۽ سائنسي مشغولي سنجيدگي سان شروع ٿي ۽ عربن طرفان شهرن ۾ رهائش اختيار ڪرڻ جو عمل ان جو اهم محرڪ بڻيو. هيستائين اهي انهن قومن کان جن کي محڪوم بڻايو هئائون، الڳ ٿلڳ خيمن ۾ رهندا هيا. حضرت عثمان رضي الله تعالى عنه انهن تي فتح ڪيل ملڪن ۾ ملڪيتون خريد ڪرڻ يا رعيتي قومن سان شادي وهان ڪرڻ تي پابندي هنئي هئي. ان حڪمت عملي جو مقصد صاف ظاهر هيو. قديم زماني ۽ جديد زماني ۾ سڀني فاتح قومن جي تاريخ ۾ اهڙو مثال موجود آهي. برطانوي هندوستان ۾ ۽ فرانسيسي الجزائر ۾ ان تي عمل ٿيندو رهيو آهي. اموي پنهنجي حڪمراني جي سموري عرصي دوران عرب معاشري جو بالادست طبقو رهيا يعني محڪوم قومن جي وچ ۾ شاهي لشڪري ٽولو. انهن منجهان اڪثريت جنگي حالتن ۾ ڦاٿل هئي. علم ۽ حڪمت جا شريفاتي دلچسپي وارا ڪم هاشمين ۽ انصارن جي اولاد لاءِ ڇڏيا ويا هيا. يعني حضرت علي عليه السلام حضرت ابوبڪر رضي الله تعالى عنه ۽ حضرت عمر رضي الله تعالى عنه جي پوئڻن لاءِ جيئن رومين منجهه قديم زماني ۾ موجود هيو. ائين عرب به پاڻ سان گڏ عربستان مان ڏورانهن علائقن ۾ موجود ڪمي ڪاسبي وارو سرشتو کڻي آيا هيا. محڪومن کي ڪمي ڪاسبي واري حيثيت ڪري تحفظ ۽ رعايت جي سهوليت ملي ويندي هئي. جڏهن ته فاتحن کي وڌيڪ ماڻهن ڪري واڌو آپت حاصل ٿي ويندي هئي. ائين ٻنهي اوڀر ۽ اولهه ۾ سرڪرده مقامي ڪتنبن خود بخود ناليوارن بدوي قبيلن سان تعلقات پيدا ڪيا ۽ ائين مفتوح ”مولا“ يا پورهيت بڻجي ويا، نه ڪي پنهنجن فاتحن جا آزاد ڪيل غلام جيئن غلط سمجهيو ويو آهي. اموي حڪمراني دوران علمي فضيلت ۽ علم ۽ هنر جي آبياري هاشمين ۽ ٻين مهاجرن ۽ انصارن جي اولاد مان، جيڪي مديني جي ڦرلٽ کان پوءِ ڀڄي وڃڻ ڪري ٻڄي ويا هيا، انهن پورهيتن جي حصي ۾ آئي. عباسين جي اقتدار ۾ اچڻ سان هڪڙي نئين دور جو آغاز ٿيو. عباسي فارس وارن

جي مدد سان اقتدار ۾ آيا هيا؛ اهي پنهنجي حڪمراني برقرار رکڻ لاءِ عربستان مان آيل فوجي نوآبادڪارن جي ناقابل اعتبار دوستي جي مقابلي ۾ گهڻو ڪري پنهنجي رعيت جي عام جماعت جي وفاداري ۽ خير خواهي تي ڀروسو ڪندا هيا. ابوالعباس سفاح جي هٿ ۾ حڪومت جون واڳون صرف ٻن سالن لاءِ رهيون. منصور جيڪو ان جو ڀاءُ ۽ جانشين هيو، توڙي جو آل فاطمه سان سندس سلوڪ ظالماڻو هيو، پر وڏي پائي جو سياستدان هيو. ان حڪومت کي منظم ڪيو هڪڙو مستقل لشڪر ۽ پوليس جو عملو مقرر ڪيائين، انتظامي سرشتي کي مستحڪم ۽ مضبوط بڻايائين. عربن، خاص طور تي، هيستائين پاڻ کي هٿيارن جي ڌنڌي سان لاڳاپيل رکيو هيو. پر منصور طرفان اختيار ڪيل حڪومتي طريقي انهن جي صلاحيت کي هڪڙو نئون رخ ڏنو. انهن شهرن ۾ رهائش اختيار ڪئي، جاگيرون خريد ڪيائون، جنهن ذوق ۽ شوق سان پهريائين اهي جنگي سرگرمين ۾ حصو وٺندا هيا، انهي ساڳي گرمجوشي سان ادب جي آبياري ڪرڻ لاءِ پاڻ کي وقف ڪري ڇڏيائون. فرات جي شاهوڪار ۽ زرخيز ماڻھو جنهن کي اولھ ايشيا جون ٻه نديون پاڻي سان سيراب ڪنديون آهن، قديم زمانن کان تهذيب جو مرڪز ۽ سلطنت جي گادي جو هنڌ رهندي آئي آهي. هي اهوئي علائقو آهي جتي بابل، مدائن (طيسفون Ctesiphon)، ۽ سلوشيه (Seleucia) جون تهذيبون ڪاميابي سان اڀريون هيون. ان دور ۾ اتي بصري ۽ ڪوفي جا شهر پنهنجن بي لغام ۽ تيز طبع رهاڪن سان آباد هيا. مسلمانن جي پهرين فتح کان وٺي بصرو ۽ ڪوفو تجارتي سرگرمين جا مکيه مرڪز ٿي ويا هيا. ڪوفو ڪنهن زماني ۾ حڪومت جي گادي جو هنڌ به هيو. بصري ۽ ڪوفي ۾ اوڀر جا سمورا جوشيلا ماڻھو اچي گڏ ٿي ويا هيا، جيڪي يات آموين جي بگڙيل گادي واري هنڌ ڏانهن وڃي ڪونه سگهندا هيا يا وڃڻ ڪونه گهرندا هيا. عباسين جي دل ۾ دمشق لاءِ نه صرف ڪافي ڪشش ڪونه هئي پر اها خطري جي جاءِ هئي؛ باقي بصري ۽ ڪوفي جي ماڻھن جي بي ڀروسي ۽ ڦرڻي گهرڻي طبيعت، انهن شهرن کي حڪومت جي گادي جو هنڌ هجڻ لاءِ غير مناسب ڪري ڇڏيو هيو. منصور کي پنهنجي گادي جي هنڌ لاءِ ڪنهن جاءِ جي ڳولا هئي ۽ آخرڪار انهي علائقي تي نظر پيس جتي هاڻي بغداد موجود آهي، جيڪو بصري کان ندي رستي ڇهن ڏينهن جو پنڌ آهي.



چيو وڃي ٿو ته بغداد جو علائقو فارس جي مشهور بادشاهه ڪسرا نوشيروان جو اونهاري لاءِ تفريحي ماڳ هيو ۽ ان جي عادل حڪمران طور عزت پٺيان ان تي ”باغ داد“ يعني عدل جو باغ نالو پيو. پارسي بادشاهت جي خاتمي سان اهو مشهور باغ به اجڙي ويو جتي ايشيا جو شهنشاهه پنهنجي رعيت کي انصاف فراهم ڪندو هيو. بهرحال روايت ان جي نالي کي زنده رکيو. اهو خوبصورت ماڳ جيڪو مرڪزي به هيو ته صحت بخش به. منصور جي اکين کي وڻي ويو ۽ ان وقت جي تعميراتي ماهرن جي جادوئي لٺ جي هڪڙي ڌڪ سان خليفن جو شاندار شهر ائين ڌرتي جي مٿاڇري تي وجود ۾ اچي ويو جيئن چوبيٽر ديوتا جي حڪم سان سامونڊي ديوي وينس اوچتو سمنڊ جي لهرن مان نڪري آئي هئي.

منصور وارو بغداد 145ھ ۾ دجله جي اولهندي ڪناري تي آباد ڪيو ويو هيو. ڪجهه عرصي کان پوءِ هڪڙو ٻيو شهر – نئون بغداد – خلافت جي شاهي شهزادي يعني ولي عهد جي سهڪار سان، جنهن خليفن ٿيڻ کان پوءِ ”المهدي“ جو لقب اختيار ڪيو دريا جي اوڀرندي ڪناري تي آباد ٿيو. اهو نئون شهر پنهنجين اڏاوتن ۽ عمارتن واري شان مان ۾ منصور واري شهر جي خوبصورت ۽ شان و شوڪت جو مقابلو هيو. اولهه ايشيا کي لتاڙيندڙ چنگيز خان جي تباھ ڪُن ڪٽڪن، جن عربي تهذيب جي هر نشاني کي تباھ ۽ برباد ڪري ڇڏيو هيو کان اڳ بغداد هڪڙو خوبصورت ۽ پُر ڪشش ڏيک ڏيندو هيو ۽ مسلمان خليفن لاءِ هڪڙو مناسب گاديءَ جو هنڌ هيو.<sup>1</sup>

منگولن هٿارن تاراج ٿيڻ کان اڳ بغداد شهر جي سونهن ۽ شان و شوڪت کي شاعر ”انوري“ جيڪو قصيده گو شاعرن جو بادشاهه آهي، هيٺين شاندار ستن ۾ لازوال بڻائي ڇڏيو آهي:

خوشا نواحي بغداد جاءِ فضل و هنر  
ڪس نشان ندهد درجهان چنان ڪشور  
سوادِ اوبمٿل چون سپهر مينا رنگ  
هواي اوبصفت چون نسيم جان پرور

<sup>1</sup> عباسي خليفن جي دور ۾ بغداد جي تفصيل جي باري ۾ ڏسو ڪتاب اسلام جي مختصر تاريخ ”شارت هسٽري آف ساراشينس“.

نجاصيت هم سنگش عقيق لُولُوبار  
بمنفعت هم خاکش عبيرِ غاليه بر  
صبا سرشته نجاکش طراوتِ طوبي  
هوا نهفته در آبش حلاوتِ کوثر  
کنارِ دجله ز ترکانِ سيتمن خلخ<sup>۱</sup>  
ميانِ رچه ز خويانِ ماه رخ کثمر  
هزار زورقِ خورشيد شکل بر سرِ آب  
بدان صفت که پراگنده بر سپهر شرر

بغداد کي دارالسلام "سنت جو شهر" وارو جيڪو نالو ڏنو ويو اهو هڪڙي پيشنگوئي مان ورتو ويو هيو جيڪا شاهي نجومِي نوڀت ڪئي هئي ته خليفن مان ڪنهن جي به ان شهر جي چوڌيوارن اندر وفات ڪونه ٿيندي. ۽ اها پيشنگوئي عجيب نموني سان 37 خليفن جي معاملي ۾ صحيح نڪتي. اولياءِ الله مان گهڻا ماڻهو جن جون قبرون ان شهر اندر يا ڀرپاسي ۾ آهن ۽ جن جون مزارون سڀني مسلمانن لاءِ تعظيم جون جايون آهن. انهن بغداد کي حصن الاوليا "روحانيت جو چپر چانءُ" جو لقب ڏياريو. هن شهر ۾ وڏن اڪابر امامن ۽ ديندار مشائخن جا روضا آهن. هتي حضرت امام موسيٰ ڪاظم عليه السلام ابي آرام ۾ آهن، ۽ هتي حضرت عبدالقادر جيلاني رحمت الله تعاليٰ عليه، امام ابوحنيفه رحمت الله تعاليٰ عليه، حضرت جنيد بغدادِي رحمت الله تعاليٰ عليه ۽ مولانا شبلي رحمت الله تعاليٰ عليه جهڙن ڪامل عارفن جا مقبرا آهن.

امامن سڳورن ۽ مشائخ عظام جي مزارن جي وچ ۾ خليفن ۽ انهن جي زالن جون قبرون هيون. شهر ۾ ٻي شمار مدرسن، ڪاليجن ۽ اسڪولن منجهان ٻه درسگاهون پنهنجي علمي درجي ۽ شاگردن جي تعداد ڪري اهميت ۾ ٻين سڀني مٿان سرسي رکندڙ هيون. اهي "مدرسه نظاميه" ۽ "مدرسه مستنصر" واريون درسگاهون هيون، جن مان پهرين پنجين هجري صدي جي پهرين اڌ ۾ سلجوقي سلطان ملڪ شاه جي وزير نظام الملڪ پاران قائم ڪئي وئي هئي ۽ ٻي ان کان ٻه صديون پوءِ خليفي مستنصر بالله پاران قائم ڪئي وئي هئي.

<sup>۱</sup> ڪٿي (Cathay) ملڪ جو هڪڙو شهر جيڪو اتان جي عورتن جي حسن ڪري مشهور آهي.

خليفن جي زماني جي تهذيب و تمدن جو هڪڙو تاريخدان  
 ٻڌائي ٿو ”اها مڃيل حقيقت آهي ته جنهن حڪمران جي اخلاقي ۽  
 ذهني صلاحيتن ان جي فطرت جي ڪجهه اونداهن پهلون ڪي وساري  
 ڇڏڻ تي مجبور ڪيو ان ئي وڏي دانائي ۽ فڪري تحريڪ کي سگه  
 ڏني، جنهن جوان وقت اسلامي دنيا ۾ آڏو ڌڪيو.“<sup>1</sup>

اهو منصور جي هدايت تي ٿيو ته ٻين ملڪن جي ٻولين ۾ علم  
 ۽ ادب جو لکيل مواد پهريون ڀيرو عربي ٻولي ۾ ترجمو ٿيو. پاڻ به وڏو  
 دانا ۽ رياضيدان هيو. وٽس هندوستان کي ڪهاڻين جا مشهور مجموعا  
 ”هت اپديشي“ (Hitopadesa)، علم فلڪيات تي هندوستان جو مشهور  
 ڪتاب سدانتا (Sidhanat)، ارسطو جا ڪيترا ڪتاب، ڪلاڊيوس  
 بطلمي (Claudius Ptolemy) جو علم نجوم تي لکيل ڪتاب  
 المجسطي (المگيٽ Almagest)، اقليداس (يوڪلڊ Euclid) جا  
 ڪتاب، ان سان گڏوگڏ ٻيا يوناني، بازنطيني، فارسي ۽ شامي ڪتاب  
 جيڪي عربي ٻولي ۾ ترجمو ڪرايل هيا، موجود هيا. مسعودي بيان  
 ڪري ٿو ته جيئن ئي اهي ترجما ڇپجي پڌرا ٿيا ته ماڻهو انهن کي تمام  
 گهڻي ذوق شوق سان پڙهڻ لڳا. منصور جا جانشين نه صرف عالمن جا  
 گرم جوش سرپرست هيا، جيڪي هر طرف کان گادي واري شهر ڏانهن  
 ٽولا ڪري ايندا هيا، پر خود پاڻ به علم جي هر شاخ ۾ محنت ڪندا  
 هيا. انهن جي زماني ۾ عربن، ٻين لفظن ۾ وسيع سلطنت جي انهن گهڻين  
 قومن، جيڪي خلافت جي دائري ۾ شامل هيون، حيران ڪن تيزي سان  
 علمي ترقي ڪئي.

دنيا جي هر عظيم قوم جو پنهنجو سونهري دور گذريو آهي.  
 اٿينس لاءِ پيرڪلين (Periclean) وارو دور هيو ۽ روم لاءِ آگسٽن  
 (Augustan) وارو زمانو ائين اسلامي دنيا جو پڻ پنهنجي شان شوڪت  
 جو هڪڙو دور هيو. اسان انصاف ڪندي صرف متوڪل جي زماني ۾  
 پيل مختصر رڪاوٽ کي ڇڏي، انهي دور ڏانهن ڏسي سگهون ٿا جيڪو  
 منصور جي گادي نشيني کان وٺي معتضد بالله جي وفات تائين گذريو.  
 اهو دور وڌيڪ عظمت ۽ شان و شوڪت وارو نه، ته به ملندڙ جلندڙ ذڪر

<sup>1</sup> ڏسو ڪرمر (Kerner) جو ڪتاب Culturgegeschichte des Orients  
 under den Chalifen جلد ٻين صفحو 412.

لائق زماني وارو دور هيو. پهرين ڇهن عباسي خليفن جي زماني ۾ بلڪ خاص طور تي مامون رشيد جي زماني ۾ مسلمان تهذيب جو هڪڙو سرواڻو ڄڻو هيا. هڪ طرف خاتمي کي ويجهو پهتل يونان ۽ روم جا بيش بها خزانا هيا ته ٻئي پاسي فارس جا، ۽ زمانن کان پنهنجي ننڍ ۾ ستل گهڻو پراڻهان ملڪ چين ۽ هندوستان. عرب قوم پنهنجي مخصوص لچڪدار ذهانت ڪري ۽ ان سان گڏوگڏ پنهنجي مرڪزي حيثيت ڪري ترجيحي طور انسانذات جا رهبر ٿيڻ جا اهل هيا. عظيم پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جنهن کين هڪڙي قوميت ۽ ضابطو عطا ڪيو هيو. طرفان اتساه پيدا ڪرائيندڙ هدايتن هيٺ، ۽ پنهنجن حڪمرانن طرفان همٿائڻ ڪري عربن اوڀر ۽ اولهه وارن ملڪن کان دانائي جا خزانا حاصل ڪيا ۽ انهن کي آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي تعليمات ۾ شامل ڪيائون ۽ سپاهين جي قوم منجهان عالمن جي قوم ٿيڻ شروع ڪيائون. همبولٽ (Humboldt) ٻڌائي ٿو ”عرب خوش قسمتي سان فرات کان وٺي واديءَ الكبير ۽ وچ آفريڪا جي قومن تي اثرانداز ٿيڻ ۽ انهن جي وچ ۾ رابطي جو ڪردار ادا ڪرڻ واري خاص حيثيت رکندڙ هيا. انهن جي بي مثال ذهانت واري سرگرمي دنيا جي تاريخ ۾ هڪڙو منفرد نشان رکي ٿي.“

اُمويين جي زماني ۾ اسان کي ائين ٿو لڳي ته مسلمانن لاءِ وڏي آزمائش جو دور هيو جنهن ۾ اهي ان عظيم ڪم جي لاءِ جنهن جي کين ذميواري ڏني وئي هئي، پاڻ کي تيار ڪري رهيا هيا. عباسين جي دور ۾ اهي دنيا جي علم ۽ حڪمت جي خزانن سان مالا مال ٿي ويا. خليفن جي ايلچين آڳاٽي دور جي گڏ ٿيل علمي خزانن لاءِ ڌرتي جي چڙهي چڙهي ۾ ڳولا ڪئي. اهي علمي خزانا گادي واري شهر ۾ کڻي آيا ۽ علم جي شوقين ۽ قدردان ماڻهن آڏو کولي رکيائون. هر ڏس ۾ اسڪول ۽ درسگاهون کلي ويون. هر شهر ۾ ايندڙ ويندڙ ماڻهوءَ لاءِ بنا في وارا عوامي ڪتب خانا کلي ويا. قرآن شريف جي تلاوت سان گڏ قديم زماني جي عظيم دانائن جي ڪتابن جو مطالعو ٿيڻ لڳو. جالينوس (Galen)، ڊايسڪوراڊيز (Dioscorides)، ٿيمسٽيس (Themistius)، ارسطو (Aristotle)، افلاطون (Plato)، اقليدس (يوڪلڊ Euclid)، بطلیموس (Ptolemy) ۽ اپولونيوس (Apollonius) سڀني کي مناسب خراج

تحسين پيش ڪيو ويو. حڪمران پاڻ پنهنجي سر ادبي گڏجاڻين ۽ فلسفائن مذاڪرن ۾ شرڪت ڪندا هيا. انسانذات جي تاريخ ۾ پهريون دفعو مذهبي ۽ دنياوي حڪومت کي پنهنجين ڪاميابين ۾ تياري ڪندي ۽ شرڪت ڪندي، ۽ پنهنجو پاڻ کي فلاسافي سان سهمت ٿيندي ڏٺو ويو.

سلطنت جو هر شهر علم و هنر جي آبياري ڪرڻ ۾ ٻئي شهر کان گوءِ کڻڻ ۾ ڪوشاڻ هوندو هو. گورنر ۽ علائقائي حاڪم بادشاهه جي مثال تي هلڻ جي ڪوشش ڪندا هيا. آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي فرمان مطابق، علم جي ڳولا ۾ سفر ڪرڻ هڪڙي مقدس ذميواري هئي. ڌرتي جي هر ڪنڊ ڪڙڇ کان شاگرد ۽ اوستاد مسلمان عالمن جا درس پڌڻ لاءِ قرطبه (Corodova)، بغداد ۽ قاهره ڏانهن ٽولا ٿي ايندا هيا. عيسائي پڻ يورپ جي ڏورانهن علائقن کان اسلامي درسگاهه ۾ پڙهڻ لاءِ ايندا هيا. ڪيترا ماڻهو جيڪي بعد ۾ عيسائي چرچ جا سربراه ٿيا، انهن پنهنجي علمي فضيلت مسلمان اوستادن کان حاصل ڪئي.<sup>1</sup> معيزالدين الله جي زماني ۾ قاهره جي اوج عباسي ۽ فاطمي گهراڻن جي خليفن جي وچ ۾ علم جي سرپرستي لاءِ مقابلي جو جوش پيدا ڪيو. المعز ڄڻ مغرب جو مامون هيو يا ائين چئجي ته مسلم آفريڪا جو ميسيناس<sup>2</sup> (Maecenas) هيو. اهو مسلم آفريڪا جيڪو ان زماني ۾ اٽڪل سڄي ڪنڊ تي يعني مصر جي اوڀرندي سرحد کان ائٽلانٽڪ سمنڊ (بحرِ اوقيانوس) جي ڪناري ۽ صحرا جي ڪناري تائين پکڙيل هيو. معز ۽ ان جي پهرين ٽن جانشينن جي زماني ۾ علم ۽ هنر حڪمرانن جي خصوصي ۽ دلچسپي واري سرپرستي هيٺ ترقي ماڻيندا رهيا. معز قاهره ۾ جيڪا وڏي درسگاهه (يونيورسٽي) - دارالحڪمت - يعني ”سائنسي ادارو“ قائم ڪيو اهو هڪڙو اهڙو ادارو هيو جنهن جو تصور به يورپ جي ذهن ۾ ان وقت تائين پيدا ڪونه ٿيو.

<sup>1</sup> مثال طور جربرٽ (گربرٽ Gerbert) جيڪو بعد ۾ پوپ سالوسٽر پيو (Pope Sylvester II) ٿيو ان قرطبه ۾ تعليم حاصل ڪئي هئي.

<sup>2</sup> ميسيناس روم جو هڪڙو سياسي مدبر هيو. يورپ ۾ علم جي سرپرستي لاءِ ان جو نالو مثالي چوڻي ٿيل آهي. (اردو مترجم)

جيستائين بيڪن (Bacon) ڪيتريون صديون پوءِ هڪ مثالي يونيورسٽي جو خاڪو پيش ڪيو. فاس (فيض Faiz) جا ادريسي ۽ اسپين ۾ موري (Moorish) حڪمران ادب ۽ فن جي سرپرستي ڪرڻ لاءِ هڪٻئي سان مقابلي ۾ هيا. ائتلانتڪ (بحرِ اوقيانوس) جي سامونڊي ڪناري کان اوڀر طرف هندي سمنڊ تائين، بلڪ پئسفڪ (بحرالڪاهل) جي ڏوراهن علائقن تائين مسلمانن جي رهنمائي ۽ حمايت هيٺ علم ۽ حڪمت جو آواز بلند هيو. جڏهن عباسي گهراڻو مشرقي سلطنت وڃائي ويٺو ته اهي حاڪم جيڪي انهن علائقن ۾ حڪومت جون واڳون سنڀاليون ويٺا هيا، جيڪي ڪنهن زماني ۾ خليفن جي گڏيل دنياوي حڪمراني هيٺ هيا، انهن پنهنجن سردارن وانگر جن کان حڪومت ملڻ جي دعويٰ رکيون پئي آيا، علم ۽ ادب کي ساڳيو تحفظ مهيا ڪيائون. ملائيت طرفان اقتدار تي قبضي، علم دشمني ۽ حڪمت آزاري جي باوجود، اهو شاندار دور تاتاري ڪٽڪن هٿان بغداد جي تباهي ۽ بربادي تائين جاري رهيو. پر مزي جي ڳالهه اها آهي ته انهن چڙواڳ جهنگلين، جن خلافت جو تختو اونڌو ڪيو هيو ۽ تهذيب کي برباد ڪيو هيو جيئن ئي اسلام کي پنهنجو مذهب اختيار ڪيو ته هڪدم علم ۽ حڪمت جا پرجوش محافظ ٿي ويا!

انهي دور ۾ عيسائي دنيا ۾ علم ۽ حڪمت جي ڪهڙي حالت هئي؟ قسطنطين (ڪانٽنستائين) ۽ ان جي قدامت پرست جانشينن جي دور ۾ طب ۽ حڪمت جا ادارا هميشه لاءِ بند ڪيا ويا هيا، غير اهل ڪتاب بادشاهن جي دلچسپي سان جيڪي عوامي ڪتب خانن قائم ڪيا ويا هيا انهن کي تباه و برباد ڪيو ويو هيو، علم ۽ حڪمت کي ”جادو وانگر حرام يا بغاوت واري سزا جو مستحق“ قرار ڏنو ويو هيو، علم (سائنس) ۽ ادب جي پاڙ پٽي ڇڏي هئائون. دنياوي علمن خلاف ڪليسا وارن کي جيڪا نفرت هئي ان عيسائي عالمن جي انهيءَ چوڻي ”جمالت عقيدت جي ماءُ آهي“ ۾ پنهنجي اظهار جو رستو ڳولي لڌو. ۽ پوپ گريگوري اعظم (Pope Gregory the Great) جيڪو ڪليسا جي بالادستي جو بانيڪار هيو ان روم مان مڙني سائنسي اڀياسن کي نيڪالي ڏياري ڇڏي ۽ آگسٽس سيزر (Augustus Caesar) پاران قائم ڪيل شاهي ڪتب خاني کي ساڙائي ڇڏيائين، ۽ ائين علم ۽ ترقي

دشمن نظرئي کي هتي وٺرايائين. ان يوناني ۽ روم جي قديم ليکڪن جي ڪتابن کي پڙهڻ کان منع ڪئي. ان جي جاءِ تي ان ديومالائي (صفياتي) عيسائيت کي جائز قرار ڏئي رائج ڪيو جيڪا درويش ماڻهن جي باقيات ۽ تبرڪات کي پوڄڻ واري عقيدي سان يورپ جي ٻين مذهبن مٿان فوقيت رکندڙ مذهب طور صدين تائين جاري رهي. قدامت پرست عيسائيت طرفان ادب ۽ سائنس تي پابندي پيل هئي ۽ اهي پاڻ کي صرف ان وقت پابندي مان چوٽڪارو ڏيارڻ ۾ ڪامياب ٿيا جڏهن فڪر جي آزادي انساني ڏاهپ جي ترقي خلاف قدامت پرستي طرفان بيهاريل رنڊڪون ٽوڙي ڇڏيون.

عبدالله مامون کي واجبي طور عربن جي آگستس جو خطاب ڏنو ويو آهي. ”اهو انهيءَ حقيقت کان بي خبر ڪونه هيو ته جن ماڻهن جون زندگيون پنهنجي عقلي صلاحيتن جي ترقي لاءِ وقف ٿيل آهن اهي الله تعاليٰ جا چونڊيل، ان جا بهترين ۽ نهايت ڪارائتا ٻانها آهن. .... چو ته علم ۽ حڪمت جا اوستاد دنيا جا حقي قانون ساز ۽ روشني جا مينار آهن.“

مامون کان پوءِ ڪيترائي ذهين شهزادا ان جا جانشين ٿيا، جن ان جي ڪم کي جاري رکيو. مامون ۽ ان جي جانشينن جي زماني ۾ بغداد جي درسگاه جي اهم امتيازي وصف، حقي ۽ نمايان انداز وارو سائنسي مزاج هيو جنهن ان جي مڙني ڪاميابين مٿان سبقت ٿي رکي. وند ۽ ڪٽ (Deductive) جو طريقو جنهن کي هيستائين يورپ وارن فخر سان جديد يورپ جي انفرادي اجاداري ۽ ايجاد سمجهيو ٿي، مسلمان ان کان اڳيئي پوري طرح واقف هيا. ڄاتل کان اڻ ڄاتل (معروف کان مجهول) ڏانهن قدم وڌائيندي بغداد جي درسگاه اثر کان سبب (معلول کان علت) جي معلومات حاصل ڪرڻ خاطر قدرتي نظارن (مظاهر) جي اصل حقيقت سمجهڻ جو پتو لڳايو ۽ صرف اهڙين شين کي تسليم ڪيو جن جو ثبوت تجربن مان حاصل ٿي سگهي ٿو. اهي ئي اصول هيا جيڪي مسلمان اوستادن طرفان پڙهايا ويندا هيا. ”جنهن ليکڪ جي راءِ جو اسان حوالو ڏئي رهيا آهيون اهو اڳتي ٻڌائي ٿو ”تائين هجري صدي جا عرب اهڙي ڪارائتي اصول جي ڄاڻ رکندڙ هيا“

جيڪو گهڻي زماني کان پوءِ جديد زماني جي محققن جي هٿن ۾ اچي انهن جي نهايت خوبصورت انڪشافن جو وسيلو ٿيو هيو.

انهي زماني ۾ جيڪي سائنسدان ۽ علمي ماهر رهندا هيا، انهن جي ڳاڙهي کي ظاهر ڪرڻ لاءِ ڪيترن جلدن لکڻ جي ضرورت پوندي. جن مان سڀني، ڪنهن نه ڪنهن نموني ۾ انساني ترقي جي تاريخ تي پنهنجا نشان ڇڏيا. نهايت پراڻن فلڪياتي ماهر (هيٿ دان) عربن مان ماشاء الله ۽ احمد النهاوندي منصور جي دور ۾ رهندا هيا. احمد بن حنبل جنهن کي ابوالفرج پنهنجي زماني جو فوٽنڪس (Phoenix) سڏيو آهي، ان سج، چنڊ ۽ فلڪي سيارن ۽ قدرتي شين جي خاصيت ۽ چُرپُر کي پرکڻ ۽ سمجھڻ جي باري ۾ ڪيترائي قيمتي رسالا لکيا. اهڙو ڪم جيڪو اڃا تائين سائنسدانن طرفان داد وصول ڪرڻ جو حقدار آهي. احمد نهاوندي پنهنجي مشاهدي جي بنياد تي ستارن بابت ”المستمل“ نالي هڪڙي جدول (زيچ) ٺاهي جيڪا يونانين ۽ هنڊن، ٻنهي جي خيالن مٿان هڪڙو فيصلو ڪن اضافو هئي. مامون جي دور ۾ بطليموس جي ڪتاب المجسطي (الماگيٽ Almagest) جو ٻيهر ترجمو ٿيو ۽ سينڊ بن علي (Send bin Ali)، يحيٰ بن علي منصور خالد بن عبدالملڪ جهڙن مشهور فلڪياتي ماهرن طرفان تصديق ٿيل جدولون (ازياج) ٺاهيون ويون. ڏينهن رات جي ننڍ وڏائي، سج ۽ چنڊ گرهڻ، پڇڙتارن جو ظاهر ٿيڻ ۽ ٻي فلڪياتي دنيا جي باري ۾ انهن جا مشاهدا وڏي اهميت وارا هيا ۽ انساني علم ۾ گهڻو اضافو ڪيائون.

محمد بن موسيٰ خوارزمي مامون جي هدايتن پٽاندڙ سڏندا (سڌانت) يعني هندوستاني جدولون (زيچ هندي) جو حاشين ۽ تبصرن سان نئون ترجمو ڪيو. الڪندي مختلف موضوعن مثلاً رياضي، جاميٽري، فلاسافي، فلڪيات، طب ۽ پينائي (ڏسڻ - بصارت) تي ٻه سئو رسالا لکيا. يوناني ٻولين جو ڄاڻوگر هجڻ ڪري ان اٿينس ۽ اسڪندريه جي اسڪولن مان ڪجهه معلومات کي سهيڙيو جنهن کي ان پنهنجي قيمتي رسالن ۾ شامل ڪيو. سيڊيلٽ (Sedillot) ٻڌائي ٿو ”ان جون لکڻيون دلچسپ ۽ عجيب معلومات سان ڀريل آهن.“ ابومعشر، جنهن جي نالي کي وچين دور (قرونِ اسطوي) جي يورپين بگاڙي ”ابومزر“ (Abumazar) بڻائي ڇڏيو فلڪياتي دنيا کي پنهنجي تحقيق جو خصوصي موضوع بڻايو ۽ ”زيچ ابي معشر“ يعني ابومعشر جي جدول اڄ



تائين فلڪياتي علم جي مکيه ذريعن مان هڪ رهي آهي. موسيٰ بن شاڪر جي پٽن، محمد، احمد ۽ حسن، جيڪي مامون ۽ ان جي پهرين پڻ جانشينن جي دور ۾ رهندا هيا، طرفان خاص طور تي سج ۽ ٻين فلڪياتي سيارن جي سراسري چُرپُر جي پرڪ جي باري ۾ پيش ڪيل معلوماتون ايترو مڪمل طور تي ٺيڪ آهن جيترو يورپ جون تازيون معلوماتون. انهن وٽ جيڪي معمولي اوزار هيا ان تي غور ڪندي چئي ٿو سگهجي ته انهن هڪڙي عجيب طريقي جي تحقيق سان سج ۽ ڌرتي جي مدار واري گردش کي ڳولي لڌو ۽ پهريون دفعو چنڊ جي اوچاين ۾ ٿيندڙ ڦيرگهير جي نشاندهي ڪيائون. ڏينهن جي گهٽ وڌ ٿيڻ واري نظام جي تسلسل ۽ سج جي بلعدي جي حرڪتن (جن کان يوناني مڪمل طور ان واقف هيا) جو انهن ڪمال درستگي سان مشاهدو ڪيو ۽ انهن جو تعين ڪيائون. انهن ڳاڙهي سمنڊ جي ڪناري تي هڪڙي درجي جي ماپ ڪري ڌرتي جي وزن جو اندازو لڳايو. اهو ڪارنامو ان وقت ٿيو جڏهن عيسائي يورپ شدمد سان دعوا ڪري رهيو هيو ته ڌرتي سنئين سڌي آهي. ابوالحسن تيلسڪوپ (دوربين) ايجاد ڪئي، جنهن جي وصف اهو هئڻ ڪري ٿو ”هڪڙي نلڪي جنهن جي پنهجي چيٽڻ تي نظر جا شيشا لڳل آهن“ اهي ”نلڪيون“ بعد ۾ سڌاريون ويون ۽ قاهره ۽ مراغه (Maragha) جي فلڪي تجربيه گاهن (رصدگاهن) ۾ وڏي ڪاميابي سان استعمال ڪيون ويون. موسيٰ بن شاڪر جي پٽن<sup>1</sup> جي عظيم ڪم کي النيريزي (Al-Nairezi) ۽ محمد بن عيسيٰ ابوعبدالله جاري رکيو. البتاني جي اچڻ کان اڳيئي مسلمان قديم ماهرن جي فلڪياتي علم جي ڪچي ڄاڻ مان هڪڙي باضابطه ۽ ترتيب ڏنل سائنس جي جوڙجڪ ڪري چڪا هيا. توڙي جو بعد ۾ اچڻ وارا فلڪياتي ماهر البتاني<sup>2</sup> کان گوءِ ڪٽي ويا پر پوءِ به اهو فلڪياتي علم جي اوستادن ۾ اوچو مقام رکي ٿو. هڪڙو باصلاحيت ليکڪ اعلان ڪندي چوي ٿو ته ان عربن منجهه ساڳيوئي ڪردار ادا ڪيو جيڪو

<sup>1</sup> انهن جا نالا مٿي اچي ويا آهن. محمد بن موسيٰ بن شاڪر 259 هجري (873ع) ۾ فوت ٿيو.

<sup>2</sup> ابوعبدالله محمد بن جابر بن سنان البتاني، حران جو رهاڪو هيو. ان جي وفات 317ھ (929-30ع) ۾ ٿي.

يونانين منجهه بطلیموس ادا ڪيو هيو. ان جون فلکیاتي جدولون جيڪي لاطینی ٻولي ۾ ترجمو ٿيون، ڪيترين صدين تائين یورپ ۾ فلکیاتي علم لاءِ ابتدائي ڪم جو بنياد مهيا ڪنديون رهيون. بهرحال ان کي گهڻي شهرت ریاضي جي دنيا ۾ ملي، انهيءَ ڪري جو ان فلکیاتي سیارن جي هیئت معلوم ڪرڻ ۽ ٽکنڊن (ٽرگنامیٽري) جي ماپ معلوم ڪرڻ لاءِ سڌي لیک جي بجاءِ سائن (Sine) ۽ ڪوسائن (Cosine) کي متعارف ڪرایو.

ڏهين عیسوي صدي جي آخر ۾ بغداد ۾ جيڪي لاتعداد فلکیاتي ماهر رهندا هيا انهن ۾ پڻ ماڻهو سڀني کان گهڻو نامور هيا؛ اهي علي بن اماجور ۽ ابوالحسن علي بن اماجور هيا جيڪي عام طور تي بنو اماجور طور سڃاتا وڃن ٿا. اهي چنڊ جي حرڪتن جو حساب لڳائڻ واري ڏاهپ ڪري مشهور آهن.

سال بسال مرڪزي حڪومت جي ڪمزوري ڪري ڏورانهن علائقن ۾ خلافت جي اثر رسوخ کي قائم ڪرڻ مشڪل ٿيندو پئي ويو تنهن ڪري ڏهين عیسوي صدي جي آخر ڌاري سلطنت جي سرحدی علائقن ۾ ڪيترائي نیم خودمختيار سردار اڻي ڪٽا ٿيا. اسپين ته عباسين جي هٿ مان انهن جي حڪمراني شروع ٿيڻ سان ئي نڪري ويو هيو. ان ئي زماني ۾ بنو ادریس وارن فاس ۾، بنو رستم وارن تاهرت ۾، ۽ بنو اغلب وارن آفريڪا جي قیروان ۾ پنهنجون پنهنجون سلطنتون قائم ڪيون. بهرحال، جلد ئي انهيءَ ڪنڊ جو سڄو اتر یون علائقو بني فاطمه وارن جي سرپرستي ۾ اچي ويو ۽ پوءِ ادب ۽ هنر جو هڪڙو ٻيو شاندار دور شروع ٿي ويو. فاس، مکناسا، سجلماسه، تاهرت، تلمستان، قیروان ۽ انهن سڀني کان وڌيڪ قاهره علم ۽ تهذيب جا مرڪز ٿي ويا. خراسان ۾ طاهرين، ماوراءِ نهر (ترانسوخیانا) ۾ سامانين، بویدن پهريائين طبرستان ۾ ۽ پوءِ ایران ۽ بغداد ۾ خلافتي محلات جي انتظام سنڀالييندڙ طور سائنسدانن ۽ عالمن جي وڏي مالي سهائتا ڪئي. ان زماني جي نهايت وڏن ذهين طبعي ماهرن مان هڪڙو عبدالرحمن صوفي هيو جيڪو بوید امیر عضدالدوله جو گهرو دوست هيو جنهن کي بجا طور تي عربن جو آگستس ثاني سڏيو وڃي ٿو. عبدالرحمان ستارن جي

روشنِي ماڀڻ واري شرستي ۾ سڌارو آندو. عضدالدوله (فناخسرو)<sup>1</sup> جيڪو پاڻ به علمي ماهر ۽ رياضيدان هيو ڌرتي جي هر پاسي کان ٽولا ڪري ايندڙ دانشور ماڻهن کي پنهنجي محلات ۾ معزز مهمان طور پليڪار ڪندو هيو ۽ انهن جي سائنسي موضوعن تي بحث مباحثي ۾ حصو وٺندو هيو. خليفي مڪتفي بالله جو پٽ جعفر پوڄڻ تارن جي بي قاعده چُرپُر جي باري ۾ اهم مشاهدا ڪيا ۽ انهن تي هڪڙو رسالو لکيائين. ٻيا شهزادا به پنهنجن رعيتي ماڻهن سان گڏوگڏ گاهي ۾ ملائي سائنسي علمن جو مطالعو ۽ تحقيق ڪندا هيا.

بویدن (آل بوبا) جي سهڪار سان فلڪياتي ماهرن، طبعي ماهرن ۽ رياضيدانن جي هڪڙي جماعت پيدا ٿي، جنهن منجهان هتي صرف ٻن ماڻهن، الڪوهي ۽ ابوالوفا جو ذڪر ڪرڻ ضروري آهي. الڪوهي سيارن جي گردش جي باري ۾ مطالعو ڪيو ۽ ان تي رسالو لکيائين. اونهاري ۽ خزان ۾ سج جي گردش (شمسي چڪر) يعني راس جدي ۽ راس السرطان سان واسطو رکندڙ ان جي انڪشافن انساني جان جي خزاني ۾ سنواضافو ڪيو. ابوالوفا خراسان جي بزجان شهر ۾ 939ع ۾ ڄائو.<sup>2</sup> ان 959ع کان بغداد ۾ رهائش اختيار ڪئي، جتي ان پاڻ کي رياضي جي علم ۽ فلڪيات جي تحقيق ۾ مصروف ڪري ڇڏيو. ان جي ”زيج الشامل“ يعني مستحڪم يا عام جدول، ذات جو هڪڙو شاهڪار ۽ مشاهدي جي اعتبار کان عجيب تصنيف آهي. ان فلڪياتي مشاهدن ۽ ٽڪنبن (Trignometary) ۾ ڪٽيندڙ (قاطع) ليڪ ۽ ڇهندڙ (ماس) ليڪ جي استعمال کي متعارف ڪرايو. موسيو سيڊيليت (M. Sedillot) چوي ٿو: ”پر اهوئي سڀ ڪجهه ڪونه هيو، بطليموس جي قمري نظريي جي اڻپوري حالت کي محسوس ڪندي ان پراڻن مشاهدا تي رابن جي پرک ڪئي، ۽ مرڪز ۽ اخراج جي مساوات کان هتي ڪري هڪڙي نئين عدم مساوات ڳولي لڌائين، جيڪا ٻي نه

<sup>1</sup> عضدالدوله (ملڪ فناخسرو) بغداد ۾ ڪيتريون ئي اسپتالون ۽ يتيم گهر ٺهرايا. ان حضرت علي عليه السلام ۽ امام حسين عليه السلام جا نجف ۽ ڪربلا ۾ شاندار روضه مبارڪ ٺهرايا. شيراز جي ڀرسان جيڪو درياءُ وهی ٿو ان تي بند ٻڌرائي، جيڪو بند امير جي نالي سان مشهور آهي، درياءُ کي جهازراني جي لاءِ قابل بڻايائين.

<sup>2</sup> ابوالوفا 387 هجري (997ع) ۾ فوت ٿيو.

پر اها ساڳي ڦير گهير آهي جيڪا ڇهه صديون پوءِ ٿيڪو براه<sup>1</sup> (Tycho Brahe) طرفان پڌري ڪئي وئي.

مصري فاطمين جي زماني ۾ قاهره علم ادب ۽ سائنس جون نئون مرڪز ٿي ويو هيو. عزيز بالله<sup>2</sup> ۽ حاڪم بامرالله جي دور ۾ ان زماني جي اعليٰ ذهانت وارن ماڻهن مان هڪڙو ابن يونس رهندو هيو جيڪو لڏائي (Pendulum) جو ايجاد ڪندڙ ۽ ان جي جھولڻ ذريعي وقت جو اندازو لڳائڻ جو خالق هيو. بهرحال ان جي شهرت جو سبب ”زيچ الاڪبر الحاکمي“ نالي ڪتاب وارو عظيم ڪارنامو آهي جنهن جو عنوان ان پنهنجي سرپرست ۽ حاڪم (حاڪم بامرالله) جي نالي تي رکيو. ان ڪتاب جلدئي ڪلاڊيس بطلومي (Claudius Ptolemy) جي تصنيف جي جاءِ والاري ان تصنيف کي هيٺ دان شاعر عمر خيام (1079) پارسين منجهه روشناس ڪرايو. يونانين ۾ ان کي ڪريسوڪوڪا (Chrysococca) جي ڪتاب سينٽخس (Syntax) ۾ شامل ڪيو ويو. منگولن ۾ ان کي نصيرالدين طوسي پنهنجي زيچ الخاني جي ذريعي متعارف ڪرايو. ۽ چين ۾ 1280ع ۾ ان جو تتبع ڪوچيو ڪنگ (Co-Cheou King) جي فلڪيات جي صورت ۾ ٿيو. ۽ ائين اهو علم جنهن کي چينين جي قديم تهذيب سان منسوب ڪيو وڃي ٿو اهو تہ بس مسلمانن کان اڌار ورتل روشني آهي.<sup>4</sup>

ابن يونس 1009ع ۾ وفات ڪئي ۽ ان جي انڪشافات کي ابن ٽيڊي جيڪو 1040ع ۾ قاهره ۾ رهندو هيو ۽ حسن بن هيثم جيڪو يورپ ۾ عام طور تي ”الهنز“ جي نالي سان مشهور آهي ۽ جيڪو

<sup>1</sup> ڊنمارڪ جو مشهور ماهر فلڪيات (1546 کان 1601ع). اردو مترجم.

<sup>2</sup> عزيز بالله مصر جي عظيم ترين حڪمرانن مان هڪ هيو. اهو پنهنجي رعيت سان محبت ڪندو هيو ۽ رعيت ان سان محبت ڪندي هئي. ان هڪڙي عيسائي عورت سان شادي ڪئي جنهن جي ڀائرن مان هڪڙو جرemiah) يروشلم جو بطريق ۽ ٻيو آروينس (Arvenius) اسڪندريه جو بطريق هيو. ٻئي راسخ العقيدة ميلڪي (Melkite) فرقي سان تعلق رکندڙ هيا.

<sup>3</sup> ڏسو مضمون نمبر 3.

<sup>4</sup> سيڊيليت (Sedillot). وڌيڪ تفصيل لاءِ ڏسو مضمون نمبر 3.

وايو منڊل ۾ روشني جي ڪرڻن جي عڪس جو پتو لڳائڻ ڪري مشهور هيو طرفان جاري رکيو ويو. اهو يارهين صدي جي آخر تائين زندهه هيو ۽ هڪڙو ممتاز هئيت دان ۽ بينائي (اڪين جي نظر) جو ڄاڻوگر هيو. اهو اسپين ۾ ڄائو پر گهڻو ڪري مصر ۾ زندگي گذاريائين. اهو يورپ ۾ بينائي بابت لکيل پنهنجن ڪتابن ڪري گهڻو ڄاتل سڃاتل آهي. جن مان هڪڙو ڪتاب رنزر (Rinser) لاطيني ٻولي ۾ ترجمو ڪيو آهي. ان بينائي جي باري ۾ يونانين جي غلط اندازي کي نيڪ ڪيو ۽ پهريون ڀيرو ثابت ڪيائين ته روشني جا ڪرڻا اڪين مان نڪري ٻاهرين شين سان ڪونه ٿا ٽڪرائين پر ٻاهرين شين کان ٿي آڪين ۾ اندر اچن ٿا. ان اڪين جي اندرئين تنتي پردي کي نظر جو مرڪز ڄاڻايو ۽ اهو ثابت ڪيائين ته ان پردي تي جيڪي نقش پون ٿا اهي بينائي جي نسن ذريعي دماغ ڏانهن منتقل ٿيندا آهن. بينائي جو هڪ هجڻ جي باري ۾ ان وضاحت ڪئي ته ان جو سبب ٻن تنتي پردن جي واسطيدار حصن تي بينائي جا عڪس ٺهڻ ذريعي ٿئي ٿو. ان اهو به انڪشاف ڪيو ته روشني جي ڪرڻن جو عڪس موسم جي حالت پٽاندڙ مختلف هجي ٿو ۽ موسم جي حالت وري اوچائي مطابق مختلف ٿئي ٿي. ان مڪمل طور تي نيڪ ۽ چٽائي سان ظاهر ڪري ٻڌايو ته ڪرڻن جي انهي عڪس جي نتيجي ۾ ڪائنات جون شيون پنهنجي مڪمل طور ظاهر ٿيڻ کان اڳ ۽ گم ٿيڻ کان پوءِ به ڇاجي ڪري ڏسڻ ۾ اچن ٿيون، ۽ ثابت ڪري ڏيکارياين ته شفق جو خوبصورت نظارو روشني جي ڪرڻن جي وهڪري مٿان هوا جي موٽائيندڙ عمل سان گڏيل روشني جي فضائي موٽ جي اثر ڪري پيدا ٿئي ٿو. ان ”ميزان الحڪمت“ نالي پنهنجي ڪتاب ۾ حرڪت پيدا ڪندڙ انهن قوتن جي نظرئي جي باري ۾ بحث ڪيو آهي، جيڪي عام طور تي جديد سائنس جي هڪ هتي سمجهيون وڃن ٿيون. اهو هوا جي وزن ۽ ان جي اصل حالت جي وچ ۾ تعلق کي تفصيل سان بيان ڪري ٿو ۽ اهو ٻڌائي ٿو ته مادي شيون صاف فضا ۽ گرد غبار واري فضا ۾ وزن ۾ ڪيئن مختلف هونديون آهن. اهو ترندڙ جسمن جي ٻڌڻ جي باري ۾ ٻڌائي ٿو ۽ جڏهن انهن کي ڪنهن هلڪي يا گهاتي پاڻياٺ ۾ ٻوڙجي ته اهي ڪهڙي عمل جي ڪري سطح تي مٿي نڪري اچن ٿيون. اهو ڪشش ثقل جي اصول کي مڪمل طور تي سمجهي ٿو ۽ ڪشش ثقل کي هڪڙي قوت مڃي ٿو. اهو ڪرندڙ شين

جي رفتار فاصلي ۽ وقت کي ٺيڪ طرح ڄاڻي ٿو ۽ ان کي رت جي نسن ۾ ٿيندڙ عمل جي باري ۾ انفرادي خيال آهن.<sup>1</sup>

اسپين ۾ ساڳي ذهني سرگرمي پائرينيز (جبل البرقات) کان آبناء جبل طارق تائين هئي. اشبيل (Seville)، قرطبه (Corodova)، غرناطه (Granada)، مرسيه (Murcia)، طيطلد (توليدو Toledo) ۽ ٻين شهرن ۾ عوامي ڪُتب خانہ (لائبريريون) ۽ ڪاليج هيا، جتي سائنس ۽ ادب جي مفت تعليم ڏني ويندي هئي. قرطبه جي باري ۾ هڪڙو انگريز ليکڪ هيئن چوي ٿو ”رڳو قرطبه جا محلات ۽ باغيچا خوبصورت ڪونه هيا، پر ان شهر جو اعليٰ تعليمي معيار به تعريف جي قابل هيو. ان جو باطن ايتروئي حسين هيو جيترو ان جو ظاهر. اتان جي پروفيسرن ۽ اوستادن ان کي يورپي ثقافت جو مرڪز بڻائي ڇڏيو هيو. يورپ جي ڏورانهن علائقن جا شاگرد اتان جي مشهور عالمن وٽ تعليم حاصل ڪرڻ لاءِ ايندا هيا. روزويدا (Hroswithe) راهب به جڏهن سيخسن (Saxon) جي ڏورانهين شهر گوڊرزهام (Gaudhersheim) جي راهب خانِي ۾ يولجس (Eulogius) جي شهادت جو داستان بيان ڪيو ته قرطبه جي واکاڻ جا گيت ڳائڻ کان رهي ڪونه سگهي. اها ان کي دنيا جي شاندار نظارن مان وڌيڪ شاندار چوي ٿي. اتي سائنس سان واسطو رکندڙ هر علم سنجيدگي سان پڙهيو ۽ پڙهايو ويندو هيو ۽ جالينوس جي زماني بعد طب، گذريل ايتري صدين دوران جيڪا ترقي حاصل ڪئي هئي ان جي مقابلي ۾ اندلس وارن حڪيمن ۽ جراحن طرفان خوجنائن ذريعي وڌيڪ ۽ ڪارگر اضافو ڪيو ويو..... علم فلڪيات، جاگرافي، ڪيميا، طبعي تاريخ، سڀئي علم قرطبه ۾ وڏي ذوق ۽ شوق سان پڙهيا ۽ پڙهايا ويندا هيا. باقي جيڪو ادب جي سهائتا جو معاملو آهي ته يورپ ۾ ڪڏهن به اهڙو وقت ڪونه گذريو هيو جو شاعري هر

<sup>1</sup> تاريخدان عيني ٻڌائي ٿو ته انهي زماني ۾ قاهره جي عوامي ڪتب خانِي ۾ ويهن لکن کان مٿي ڪتاب هيا، جن مان ڇهه هزار صرف رياضي ۽ فلڪياتي علم جي باري ۾ هيا. جڏهن اسلام جو سائنسي روح پنهنجي عروج تي هيو ان زماني ۾ هزارين رياضيدان ۽ ماهر طبيعيات پيدا ٿيا جن مان مون صرف چند ماڻهن جو ذڪر ڪيو آهي.

ماڻهوءَ جي روزمره جي زبان ٿي وئي هجي - جڏهن ته قرطبه ۾ سڀني طبقن جي ماڻهن اهڙا عربي بيت ٺاهيا جيڪي شايد اسپيني منگتن (منسترل<sup>1</sup> Minstrel) ۽ جنوبي فرانس (پرووينس Provence) ۽ اٽلي جي روماني گيتڪارن (ترويدورس<sup>2</sup> Troubadours) جي افسانوي گيتن (بيبلڊ<sup>3</sup> Ballads) ۽ ڏوهيڙن (ڪنزونيٽس<sup>4</sup> Canzonettes) لاءِ نمونا ٿي پيا. ڪابه گفتگويي تقرير مقرر طرفان موقعي مناسب سان نه پهچيل شعر يا ڪنهن مشهور شاعر جي ياد ڪيل بيتن مان حوالي طور بيت ٻڌائڻ کان سواءِ مڪمل ڪونه هوندي هئي.<sup>5</sup> انهن ڳالهين جي حمايت ۾ اسان رينن (Renan) جي لفظن جو اضافو ڪيون ٿا ”دنيا جي انهي قابل رشڪ خطي ۾ ڏهين عيسوي صدي تائين سائنس ۽ ادب جي ذوق اهڙي رواداري پيدا ڪري ڇڏي هئي جنهن جو جديد دنيا اسان کي مثال پيش ٿي نٿي ڪري سگهي. عيسائي، يهودي ۽ مسلمان ساڳي ٻولي ڳالهائيندا هيا، ساڳيا گيت ڳائيندا هيا، ساڳين ادبي ۽ سائنسي علمن جي مطالعي ۾ بهرو وٺندا هيا. مختلف قومن کي جن رڪاوٽن الڳ رهڻ تي مجبور ٿي ڪيو اهي ختم ڪيو ويون هيون؛ سڀئي هڪڙي گڏيل تهذيب جي ترقي ۾ هڪڙي مقصد سان ڪم ڪندا هيا. قرطبه جون

<sup>1</sup> ”منسترل“ قرونِ وسطيٰ ۾ يورپ جا گويا شاعر جيڪي بربط يا عود وڄائيندي ۽ غنائي شعر ڳائيندي شهر شهر ڦرندا رهندا هيا. اردو مترجم.

<sup>2</sup> يارهين، ٻارهين ۽ تيرهين صدي عيسوي ۾ جنوبي فرانس ۽ اٽلي ۾ رهڻ وارا شاعر جيڪي رزميه ۽ عشقيه شعر چوندا هيا. اردو مترجم.

<sup>3</sup> افسانوي ۽ جذباتي نظر جن ۾ محبت يا بهادري جي ڪاٺي مشهور ڪهاڻي بيان ڪئي ويندي هئي. اردو مترجم.

<sup>4</sup> اٽلي ۽ جنوبي فرانس (پرووينس) جي شروعاتي دورن جا غنائيه نظر جيڪي ڳائي ٻڌايا ويندا هيا. اردو مترجم.

<sup>5</sup> ڏسو اسٽينلي لين پول جو ڪتاب ”دي مورس ان اسپين“ (The Moors in Spain). قرطبه جي باري ۾ تفصيلي بيان لاءِ ڏسو اسلام جي مختصر تاريخ ”شارت هسٽري آف سارايشنس“.

مسجدون جتي هزارين شاگرد موجود هوندا هيا، فلسفي ۽ سائنسي علمن جي تعليم جا ڪارآمد مرڪز ٿي ويا.<sup>1</sup>

يورپ ۾ فلڪي شين لاءِ پهرين رسدگاه عربن ٺاهي هئي. اشبيل (سولي) جو ٿاور (جيرالده Giralde) 1190ع ۾ عظيم رياضيدان جابر بن افلق جي نگراني هيٺ فلڪي مشاهدن لاءِ ٺاهيو ويو هيو. ان جو جيڪو حشر ٿيو اهو ڪو معمولي واقعو ڪونه هيو. مسلمانن کي هڪالي ڪيڙ کان پوءِ ان کي هڪڙي گھنٽا گھر ۾ تبديل ڪيو ويو چوٽه اسپين وارن کي خبر ٿي ڪونه هئي ته ان جو پيو ڇا ڪجي.

عمر بن خلدون، يعقوب بن طارق، ۽ مشهور زمانه ايوپروز (ابن رشد - ابوالوليد محمد بن رشد) انهن طبعي سائنسدانن منجهان آهن جن کي اسان هتي ٻڌائي سگھون ٿا. انهي دور ۾ مغربي آفريڪا به علمي سرگرمي کان خالي ڪونه هيو. سيوط (Ceuta)، طنجر (Tangier)، فاس (Fez) ۽ مراڪش ان وقت قرطب، اشبيل ۽ غرناطه جي مقابلي جا هيا. اتان جي ڪاليجن مان به قابل پروفيسر پيدا ٿيا، جن جا لاتعداد علمي ڪتاب، علم جي سڀني شعبن ۾ مسلمانن جي ذهن ۽ اڻٽڪ ڪوشش جو ثبوت پيش ڪن ٿا.

يارهين عيسوي صدي جي شروعات وچ ايشيا جي سياسي حالتن ۾ وڏي تبديلي کي ڏٺو. عظيم غزنوي فاتح يمين الدين دوله ۽ امين الملت محمود<sup>2</sup> جي ڪاھ ماوراء النهر (ترانسوخيانا)، افغانستان، ۽ فارس کي غزني سلطنت جي قبضي ۾ آڻي ڇڏيو. محمود پنهنجي ڪچهري ۾ عالمن ۽ اديبن جي هڪڙي اهڙي جماعت کي گڏ رکيو جنهن ان جي

<sup>1</sup> ڏسو رينن جو ڪتاب "ايوپروز ايت ايوپروازم" Averroes et Averroism صفحو 4. اسپين ۾ ادب ۽ علم جو سونهري زمانو حاڪم مستنصر بالله جو دور حڪومت هيو جيڪو 976ع ۾ فوت ٿيو. ان جي ڪتب خاني ۾ موجود ڪتابن جي فهرست چوڻيتاليه جلدن ۾ هئي. ان دنيا جي هر علائقي ۾ پنهنجا ماڻهو مقرر ڪري ڇڏيا هيا ته اهي ڪيتري به قيمت هجي ان لاءِ جديد ۽ قديم سائنسي علم جا ڪتاب خريد ڪن. ان ابوالفرج اصفهاني کي ان جي مشهور ڪتاب "ڪتاب الاغاني" جي هڪڙي ڪاپي لاءِ هڪ هزار سونا دينار ڏنا.



باصلاحيت حڪومت کي چارچند لڳائي ڇڏيا. اهو ضرور آهي ته اهو اشعري جي نون سڌاريل عقيدن سان وابسته هيو ۽ ان جي نتيجي ۾ مفڪرن جي عقليت پسند لڏي جو پڪو مخالف هيو. ائين به ٿيو ته جن شاعرن ان جي نالي کي دنيا جي تاريخ ۾ مشهور ڪيو ان انهن جي همت افزائي جو حق ادا ڪونه ڪيو. هت چوڻ کان محتاط هجڻ جي باوجود، پوءِ به ان ابوريحان محمد بن احمد البيروني جهڙي فلاسفر، رياضيدان ۽ جاگرافيدان ماڻهوءَ جي اهلليت کي داد ڏيڻ کان ڪونه گهٽايو. شاعرن جي بادشاهه فردوسي ۽ دقيق ۽ ”عنصري“ جهڙن ڏاهن جي قدرداني ڪيائين. البيروني جو ذهن جامع العلوم (انسائيڪلوپيڊيا) هيو. فلڪياتي علم تي لکيل سندس ڪتاب جنهن کي ان پنهنجي سرپرست سلطان مسعود<sup>1</sup> جي نالي پٺيان ”قانون مسعودي“ جو عنوان ڏنو اهو هڪڙي علمي ۽ تجرباتي يادگار تصنيف آهي. ان هندوستان جو سير سفر ڪيو ۽ هندن جي ٻولي سکيائين، انهن جي فلسفي، ادب ۽ سائنسي علم جو مطالعو ڪيائين ۽ پنهنجن مشاهدن کي هڪڙي ڪتاب ۾ قلم بند ڪيائين، جيڪو تازو اسان کي انگريزي جي لبادي ۾ ويڙهي ڏنو ويو آهي. چوڻ لاءِ همدرداڻو نه پر جيڪو فلسفاڻو ۽ سائنسي جذبو البيروني پنهنجي موضوع جي بحث ۾ ڇيڙي ٿو اهو مغربي قومن منجهه اڃا تائين مروج طريقي کان گهڻو مختلف آهي ۽ اسلام جي علمي ڪردار لاءِ هڪڙي اهڃاڻ جو ڪم ڪري ٿو. البيروني جي تاريخ الهند<sup>2</sup> نالي ڪتاب مان معلوم ٿئي ٿو ته مسلمانن يونان جي علمي خزانن کي ڪيتري حد تائين استعمال ڪيو هيو ۽ انهن کي ڪيترو بامقصد بڻايو هئائون. انهن ٻن عظيم ڪتابن کان علاوه البيروني رياضي، تواريخي واقعن جون تاريخون، رياضياتي جاگرافي، طبيعيات ۽ ڪيميا تي به ڪتاب لکيا.

<sup>1</sup> محمود فاتح جو پٽ ۽ جانشين.

<sup>2</sup> ”في التحقيق مال الهند“. ڏسو ”شارت هسٽري آف ساراشينس“ (مڪملن جو ڇاپو). ان جو ٻيو عاليشان ڪتاب آثارالباقية (ماضي جا يادگار) آهي. جنهن جو ڊاڪٽر ساچو (Dr. Sachau) انگريزي ۾ ترجمو ڪيو آهي.

البیروني ھندن کان جيڪي خيال ۽ معلومات حاصل ڪئي انھن جي بدلي ۾ ان انھن کي بغدادی درسگاہ جي علمن کان واقف ڪيو. ھن انھن منجھ يوناني سائنس جا گر ڏنا، جيڪي عيسائي دور جي اوائل صدين ۾ ھندوستان پھتا ھيا يا شايد اڃا بہ اڳ ۾ يوناني باخترى خاندان جي راڄ ۾. لڳي توتہ ھندن وٽ پنھنجو ڪو ترقي يافتہ فلڪياتي علم ڪونہ ھيو، چوتہ جيڪڏھن ائين نہ ھجي ھا تہ اسان يقيني طور انھي بابت ٻڌون ھا، جيئن سيڊيلٽ نيڪ طرح چوي توتہ سکندراعظم جي ۽ سيليوسي (Seleucidae) جي زماني وارين يوناني لکڻين ۾ انھن جو تذڪرو ضرور ھجي ھا. انھن چيني ماڻھن وانگر پنھنجا ڪيترائي سائنسي خيال ڌارين ذريعن منجھان حاصل ڪيا ۽ انھن ۾ پنھنجن قومي خصوصيتن مطابق ردبدل ڪيائون.

محمود غزنوي جي جانشينن جي زماني ۾ علم ۽ ادب کي وڏي پيماني تي فروغ حاصل ٿيو. سلجوقن جي ڪامرائي، ۽ سائنس ۽ علم و ادب لاءِ انھن جي دريا دلي عباسي حڪومت جي سونھري زماني جو مقابلو ٿي ڪيو. طغرل، الپ ارسلان ملڪ شاھ ۽ سنجر نہ صرف پنھنجي اقتداري عظمت ڪري نرالا ھيا، جنھن جي وڏي پڪيٽ سندن رعيت جي بھبود تي قائم ھئي، پر علم ۽ ادب جي دلچسپي ۾ پنھنجن ذھني ڪمالات ۽ سرگرم شوق ڪري پڻ ايترا ممتاز ھيا. جلال الدين ملڪ شاھ<sup>1</sup> ۽ ان جي وزير خواجہ حسن (نظام الملڪ) پنھنجي چوڌاري چوڻي جي ھئيت دانن، شاعرن، عالمن ۽ تاريخدانن جي جھرمٽ کي گڏ ڪيو. ان جي حڪمراني دوران عمر خيام ۽ عبدالرحمان الحازني جي سربراھي ۾ ماڻھن جي ھڪڙي جماعت اھڙا فلڪياتي مشاھدا ڪيا جن جنتر جي سڌارن لاءِ رھنمائي ڪئي، جيڪا گريگوري واري جنتر (ڪئلينڊر) کان ڇھ سئو سال اڳ ۾ وجود ۾ آئي ۽ ان کي ھڪڙي ڏاھي ماڻھو<sup>2</sup> گريگوري واري جنتر کان اڃا بہ وڌيڪ صحيح قرار ڏنو آھي. انھن مشاھدن جي بنياد تي جنھن دور جي شروعات ڪئي وئي ان کي ملڪ شاھ جي نالي پٺيان، جلال الدين وارو دور سڏيو ويو.

<sup>1</sup> 1073ع کان 1092ع

<sup>2</sup> سيڊيلٽ (Sedillot)

عيسائي ڦورن جن پاڻ کي صليبي مجاهد ٿي سڏايو مغربي ايشيا ۽ اُتر آفريڪا تي جيڪي تباهي وارا حملا ڪيا، اهي سائنس ۽ علم و ادب جي معاملي ۾ وڏي نقصان وارا ثابت ٿيا. اهي وحشي ۽ ظالم ماڻهو هيا جن کي جنوني پادرين ڪوس ۽ ڦرلٽ لاءِ مڃرايو هيو نه انهن ۾ ايتري انسانيت هئي ته ڪنهن عورت، ٻار يا پوڙهي ماڻهوءَ جو لحاظ ڪن ۽ نه وري انهن کي علم ۽ فن جي اهميت جو قدر هيو. انهن بغير ڪنهن پڇتاءِ جي طرابلس (ٽرپولي) واري عظيم الشان ڪتب خاني کي تباه ڪري ڇڏيو. انهن اسلامي ثقافت ۽ فن جي ڪيترن مرڪزن کي خاڪ جا ڍير بڻائي ڇڏيو. عيسائي يورپ اسڪندريا جي لئبريري لاءِ مسلمانن هٿان مشڪوڪ تباهي جي ته مذمت ڪندو رهيو آهي جيڪا جولس سيزر (Julius Caesar) جي زماني ۾ اڳيئي سڙي وئي هئي، پر پنج سو سال پوءِ پنهنجن صليبي ڀائرن طرفان ڪيل ڏوهن جي مذمت ڪرڻ لاءِ وٽن هڪ لفظ به ڪونه آهي. صليبي ويڙهاڪن هٿان مڙهيل آفتون پنهنجي اثر ۾ گهڻو دير يا ثابت ٿيون. شام جي علمي ۽ ادبي زندگي وري بحال ڪرڻ لاءِ صلاح الدين ايوبي ۽ ان جي پٽن طرفان ورتل ڪوشش جي باوجود اهو علائقو ان ڏينهن کان وٺي اڄ تائين ڦسولڳو پيو آهي.

محمود جي عروج ۽ بغداد جي زوال جي وچ ۾ جيڪو عرصو گذريو انهي دوران ڪيترا سائنسدان ۽ فلاسفر پيدا ٿيا، جن منجهان ابن سينا<sup>1</sup> (ابو علي حسين ابن سينا)، فتح بن نافع خاقاني،<sup>2</sup> مبشر بن احمد<sup>3</sup> ۽ ان جو پٽ محمد<sup>4</sup> چمڪندڙ ستارا آهن.

اسلامي دنيا جي مٿان منگولن جي چڙهت اُتر وارن بربرن ذريعي رومي سلطنت مٿان ڪيل ڪاھ وانگر ڪونه هئي. اهي روم ڏانهن آهستي آهستي اڳتي وڌندا آيا هيا ۽ سلطنت جي مرڪز ڏانهن

<sup>1</sup> ابن سينا (Avicenna) 1037ع ۾ فوت ٿيو.

<sup>2</sup> خاقاني 1082ع ۾ فوت ٿيو.

<sup>3</sup> مبشر 1135ع ۾ فوت ٿيو.

<sup>4</sup> محمد 1193ع ۾ فوت ٿيو.

پنهنجي هوريان هوريان ٿيندڙ اڳيڙائي ۾ اهي جزوي طور تي نرم ٿي ويا هيا، ۽ ڪنهن حد تائين پنهنجي قديم وحشي ڀڻي کي ختم ڪري ڇڏيو هئائون. تباهي مچائيندڙ چنگيز خان جي ڪٽڪن جو معاملو ٻئي نموني جو هيو. انهن جابلو ندي وانگر طوفان ٻريا ڪندي مغربي ايشيا جي مٿان تباهي ۽ بربادي ڪندڙ ٻوڏ وارو ٻهارو ڦيرايو. اهي جتي به ويا اتي بدحالي ۽ ويراني ڪري ڇڏيائون.<sup>1</sup> انهن جي وحشي مهمن ۽ انهن جي بي رحمي وارن قتلن ڪجهه وقت لاءِ ايشيا جي علمي ترقي جي پڄاڻي ڪري ڇڏي. پر جنهن گهڙي انهن جهنگلي انسانن عربستان جي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو دين قبول ڪيو ته انهن ۾ خاص تبديلي اچي وئي. علم ۽ هنر لاءِ تباهي آڻيندڙن منجهان اهي درسگاهن جا بانيڪار ۽ عالمن جا سرپرستي ڪندڙ ٿي ويا. سلطان خداپنده (الجيٽو خان Uljaitu Khan)، جيڪو چنگيز خان جو ڇهين پيڙهي ۾ وارث هيو، پنهنجن ڪارنامن ۽ سائنس لاءِ پنهنجي پٺڀرائي ڪرڻ ڪري امتيازي حيثيت رکندڙ هيو. پر بربرن شهرن جي مُهذب ۽ ٽائنيڪي آبادي منجهه جيڪو پيانڪ ڪوس ڪيو هيو ان ۾ ڪيترا دانا ۽ ڏاها ماڻهو قتل ٿي ويا هيا، جنهن جو نتيجو اهو نڪتو ته توڙي جو بخارا ۽ سمرقند جهڙا عظيم شهر ٻيهر شان و شوڪت ۾ اڀري آيا، پر اتي جيڪي علمي ۽ ثقافتي روايتون قائم ٿيون اهي محدود قسم جون هيون، بلڪ دينياتي علمن جي بحثن ۽ دليل بازين جا مرڪز ٿي ويا. تاهر منگولن نصيرالدين طوسي، مويالدين المرصدي (دمشقي)، فخرالدين المراغي، محي الدين المغربي، علي شاه بخاري جهڙن ۽ ٻين ڪيترن فلاسفرن جي سرپرستي ڪئي. هلاڪو خان جي پوئڻن اهڙي نموني سان اسلام کي اهو وري بحال ڪري ڏيڻ جي ڪوشش ڪئي، جيڪو ڪجهه انهن جي وڏن تباه ڪيو هيو. جڏهن منگول ايران اندر تهذيب ۾ ڪجهه تبديليون آڻڻ ۾ ڏڦل هيا ان وقت قبلاني خان عربن جي ڏاهپ کي چين ڏانهن منتقل ڪيو. 1280ع ۾ ڪوچيوڪنگ،

<sup>1</sup> تاتارين هتان ٿيل تباهي ۽ بربادي جي مڪمل تفصيل معلوم ڪرڻ لاءِ ڏسو اسلام جي مختصر تاريخ "شارت هسٽري آف ساراشينس".

جمال الدين طرفان ابن يونس جون جدولون حاصل ڪيون ۽ انهن کي چيني مقصدن لاءِ موزون بڻايائين.

ابن شائر جيڪو مصر جي مملوڪ سلطان محمد بن قلائون جي دور ۾ رهندو هيو، ان رياضي ۽ فلڪياتي علمن کي اڃا وڌيڪ ترقي وٺرائي. ان وقت مشرقي افق تي هڪڙي مانواري شخصيت اُڀري جيڪو تيمور جي نالي سان مشهور آهي. چوڏهين صدي جي ان عظيم شخصيت ثمرقند کان نڪري هڪڙي اهڙي عظيم سلطنت قائم ڪئي جيڪا اڳ ڪڏهن به ايشيا ۾ ڪونه ڏني وئي هئي. ان جي ناقابل شڪست ارادي جي آڏو ايران ۽ توران (طوران) جي قديم دشمني ختم ٿيڻ لڳي. اهو علم ۽ ادب جو سرپرستي ڪندڙ هيو. پنهنجي زماني جي هُرمندن ۽ عالمن جي صحبت جو شوقين، خود پاڻ به هڪڙو وڏو اديب ۽ وڏي پائي جو قانوندان هيو.<sup>1</sup> انهي نرالي ماڻهوءَ جيڪي شاندار ڪاليج، عظيم الشان مسجدون، وڏا ڪتب خانا، ٺهرايا، اهي ان جي علمي ذوق جا شاهد آهن. ان جي نوآبادڪاري واري وسيع نظام مشرقي ايشيا جي وڏن شهرن کي آبادي سان ڀري ڇڏيو. خاص طور تي ثمرقند کي مغرب جي مڙني مشهور علمن ۽ هُنرن جي شان مان سان ڀري ڇڏيائين. اسپين ۾ اموي ۽ عربستان ۾ پهرين عباسي خليفن جيڪي سلطنتون قائم ڪيون، انهن کان پوءِ اسلامي تاريخ جي سڀ کان وڏي سلطنت اها هئي جيڪا تيمور قائم ڪئي. علمن جو ماهر جامي، پلپي (Pilpay) جو مترجم سهيلي (Suhaili) ۽ علي شير امير انهن ماڻهن مان ڪجهه آهن جن ان جي جانشينن جي حڪومتن لاءِ ناموري پيدا ڪئي. ان جي راڻي بيبي خانم پنهنجي نالي پٺيان جيڪا درسگاه قائم ڪئي، ان جي عمارت اڄ تائين ڏسندڙن تي اسلامي فن تعميرات جي نهايت وڻندڙ ۽ نهايت خوبصورت اڏاوتن مان هڪ جو تاثر ڇڏي ٿي. تيمور جي پٽ شاھ رخ مرزا علم ۽ هُنر جي سرپرستي ۽ آبياري ۾ پنهنجي پيءُ جي تقليد ڪئي. تقريبن اڌ صدي وارو ان جو پرامن دور حڪومت اعليٰ ذهانت واري ثقافتي ۽ سائنسي تعليم لاءِ مشهور هيو. جڏهن اهو پنهنجي حڪومت جي گادي جو هنڌ سمرقند مان هرات کڻي ويو ته پوءِ

<sup>1</sup> "ملفوظات تيموري" جيڪا پراڻن اشوري (Assyrian) ۽ ڪياني (Kyaanian) بادشاهن جي بيان واري انداز ۾ تحرير ٿيل آهي.

به سمرقند جي شان وشوڪت ۾ ڪا به گهٽتائي ڪونه آئي. ان جي پٽ الغ بيگ جنهن کي ماوراءِ نهر (ترانسوخيانا Transoxiana) جون انتظامي واڳون سونپيل هيون، ان سمرقند جي علمي ۽ سائنسي مرتبي کي قائم رکيو. اهو خود علم فلڪيات جو وڏو ڄاڻوگر هيو. ان اهڙن مشاهدن جي اڳواڻي ڪئي جن ان جي نالي کي لافاني بڻائي ڇڏيو آهي. جن جدولن ۾ اهي مشاهدا درج ڪيا ويا، اهي عربي فڪر جي دائري کي مڪمل ڪن ٿا. الغ بيگ ۽ جديد فلڪيات جي باني ڪپلر (Kepler) جي وچ ۾ صرف ڏيڍ صدي جي وٿي آهي.

بهر حال، رڳو فلڪياتي علم ڪونه هيو جنهن جي مسلمانن آبياري ڪئي ۽ ترقي وٺرائي، پر اعليٰ رياضي جي هر شاخ انهن جي دلچسپي جو ثبوت رکي ٿي. يونانين لاءِ چيو وڃي ٿو ته انهن الجبرا ايجاد ڪئي پر جيئن اولسرن (Oelsner) نيڪ طرح سان نشاندهي ڪئي آهي، انهن ان کان صرف گردش جام جي پيمائشي راندين لاءِ ”وندر مهيا ڪرڻ“ جو ڪم ورتو. مسلمانن ان کي وڌن مقصدن لاءِ ڪم ۾ آندو ۽ ان کي ان وقت تائين اڻ ڄاتل اهميت جي نئين قدر ۽ قيمت ڏني. مامون جي دور ۾ اهي ٻي درجي واري مساوات ڳولي چڪا هيا. جلدئي پوءِ انهن ٻه درجي مساوات جو نظريو ۽ ٻه رقمي جي قاعدن جي اصول کي ايجاد ڪيو. نه صرف الجبرا، جاميٽري ۽ رياضي ۾ مسلمانن جي هٿن ان نظر جي عينڪن ۽ ٻي مشينري پڻ قابل ذڪر ترقي حاصل ڪئي. انهن فلڪياتي دائري جي ترنگناميٽري ايجاد ڪئي، اهي جاميٽري ۾ ورڇ ڪرڻ واري ليڪ کي متعارف ڪرائڻ لاءِ الجبرا کي استعمال ڪرڻ ۽ ترنگناميٽري جي ڳڻپن ۾ ڏنگي ليڪ کي سائن (Sine) ۾ بدلائڻ وارا پهريان ماڻهو هيا. رياضياتي جاگرافي ۾ به انهن جي ترقي گهٽ نمايان ڪونه هئي. ابن حوقل، مقرئزي، اصطخري مسعودي البیروني، الڪومي، الادريسي، ڪزويني، ابن الوردي ۽ ابوالفدا جي ڪتابن مان خبر ٿي پوي ته مسلمانن سائنس جي شعبي ۾ جنهن کي اهي ”رسم الارض“ چوندا هيا، ڪيتري قابليت حاصل ڪئي هئي. ان وقت جڏهن يورپ وارن ڌرتي جو سڌو سنئون هجڻ تي پورو يقين ٿي رکيو ۽ جنهن ماڻهوءَ ان کان علاوه ڪا ٻي تعليم ٿي ڏني ته اهڙي جرئت ڪرڻ واري شخص کي باهه ۾ ساڙيائون ٿي، عرب جاگرافي جي تعليم ڌرتي جي گول هجڻ واري نظريي مطابق ڏيندا هيا.

طبعي علمن جي به اهڙي نموني سان آبياري ڪئي وئي. نظرياتي لکڻين جي جاءِ تي تجربن ڪرڻ جي عمل کي لاڳو ڪيو ويو. ۽ اڳين ماڻهن جي اڻ پورن خيالن کي مثبت علمن ۾ ترقي وٺرائي وئي.<sup>1</sup> ٻين علمن سان گڏ ڪيمسٽري، بائٽي، جيا لاجي، طبعي تاريخ قابل ماڻهن جي ڌيان جو مرڪز هيا ۽ دماغي ڪاوشن جو موضوع رهيا.

ڪيمسٽري هڪڙي سائنسي علم طور بغير ڪنهن هيل و حُجت جي مسلمانن جي ايجاد آهي. ابو موسيٰ جابر (جنهن کي عيسائي ليڪڪ جيبير Geber لکن ٿا)<sup>2</sup> جديد ڪيمسٽري جو حقي ابو آهي. ”علم ڪيميا ۾ ان جو نالو ياد رکڻ جهڙو آهي چوڻ ته ان سان علم جي ارتقا جو اهڙو دور منسوب آهي جيڪو پريسٽلي (Priestly) ۽ ليوويزيئر (Lavoisier) جي زماني سان برابري واري اهميت جي حيثيت رکي ٿو.“ ٻين ڪيترن ان جي پيروي ڪئي، جن جي اصليت ۽ سرگرمي، علم جي گهرائي، ۽ مشاهدي جي چاهت کي شاگرد حيرانِي مان ڏسن ٿا ۽ اڄوڪي زماني جي مسلمانن جي ذهني موڱائي تي افسوس ڪرڻ کان سواءِ رهي نٿا سگهن.

طب جو علم ۽ جراحي (ٽڪن ڏيڻ وارو ڌانء) جيڪي ڪنهن قوم جي ذهانت جي بهترين ڪسوٽي ۽ ڪنهن مذهب جي عقليت پسندان مزاج جو هڪڙو امتحان آهن، وڏي پيماني تي ترقي وٺايا ويا هيا. انهي ۾ ڪوشڪ ڪونه آهي ته يونانين طب ۾ انتهائي اعليٰ درجي جي مهارت حاصل ڪئي هئي. پر عرب ان کي ان درجي کان گهڻو اڳتي کڻي ويا. جنهن درجي ۾ انهن جي پيشروئن تهذيب جي ڪم ۾ ان کي ڇڏي ڏنو هيو ۽ ان کي جديد زماني جي معيار جي ويجهو آندائون. عربن صدين تائين انساني علم جي انهي شعبي جي جيڪا خدمت ڪئي ۽

<sup>1</sup> هيملولٽ (Humboldt) چوي ٿو ته طبعي سائنسن جا اصل موجد عرب هيا.

<sup>2</sup> ابو موسيٰ جابر بن حيان، طرطوس جو رهاڪو هيو. ابن خلڪان چوي ٿو ”جابر بن حيان ٻن هزارن صفحن جو هڪڙو ڪتاب لکيو جنهن ۾ ان پنهنجي اوستاد امام جعفر صادق عليه السلام جا مسئلا سهيڙيا جيڪي پنج سو رسالن تي مشتمل هيا. وڌيڪ معلومات لاءِ ڏسو تاريخ الحڪماء.

طبعي سائنس جي ترقي ۾ جيڪي ڪارناما ڪيائون اسان هتي انهن جو صرف سرسري طور ذڪر ڪري سگهون ٿا.

دوائن جي خاصيتن جو مطالعو جنهن جو خيال اسڪندريائي اسڪول جي هڪڙي حڪيم ڊايوسڪورائيڊز (Dioscorides) جي ذهن ۾ پيدا ٿيو اهو پنهنجي سائنسي شڪل ۾ عربن جي تخليق آهي. عرب مسلمان انهن ڪيميائي طريقن سان دوائن ٺاهڻ جا خالق (موجد) ۽ انهن ادارن جا اولين بانيڪار هيا جن کي اڄوڪي زماني ۾ ڊسپينسريون يا دواخانا چيو وڃي ٿو.<sup>1</sup> انهن هر شهر ۾ عوامي اسپتالون قائم ڪيون جن کي دارالشفا يا ”مريض السان“ يا ”بيمارستان“ چيو ويندو هيو ۽ انهن کي رياست جي خرچ تي هلائيندا هيا. ابوصيبا جي ”طبقات الاطباء“ (طبيين واري لغت) جو هڪڙو جلد عرب طبيبن جي نالن سان ڀريل آهي. ابوبڪر محمد بن زڪريا الرازي جيڪو قرون وسطيٰ جي يورپ ۾ رازز (Rhazes) جي نالي سان مشهور هيو ڏهين عيسوي صدي جي شروع زماني جي شخصيت هيو.<sup>2</sup> علي ابن عباس<sup>3</sup>

<sup>1</sup> دواخانا هلائيندڙ شخص حڪومت جي نگراني ۾ هوندا هيا. دوائن جي معيار ۽ قيمت جي سختي سان چڪاس ڪئي ويندي هئي. سرڪاري طور به ڪافي دواخانا قائم ٿيل هيا. طبيبن ۽ دواسازن کان باقاعده امتحان ورتا ويندا هيا ۽ امتحان ۾ ڪامياب ٿيل اميدوارن کي سندون ۽ اجازت ناما (لائسنس) ڏنا ويندا هيا. جن کي لائسنس مليل هوندا هيا. صرف اهي ئي طب جو ڌنڌو اختيار ڪندا هيا. ڏسو ڪرمر (Kerner) ۽ سيديليت (Sedillo) جا ڪتاب.

<sup>2</sup> اهو عظيم طبيب، جنهن کي پنهنجي جنم ڏيومي جي نسبت سان الرازي جو لقب مليل هيو ان جي ڳوٺ جو قديم نالو ”ري“ آهي. اهو هڪ ٻئي پٺيان ري، جندشاپور ۽ بغداد جي سرڪاري شفاخانن (اسپتالن) جو سربراھ رهيو. ان ”حاوي“ نالي ڪتاب لکيو جنهن کي سيديليت ”طبي معلومات جو نهايت ڪارائتو ذخيره“ سڏي ٿو. ان ماما جي بيماري ۽ خسري جي بيماري تي جيڪي رسالا لکيا، انهن مان سڀني ملڪن جي طبيبن لاپ پرايو آهي. ان منورتنوز (Minoratives) جو استعمال ڪرڻ متعارف ڪرايو. ان زخم ڪشا ڌور ايجاد ڪئي، ۽ نرگھت واري رڱ ڳولي لڌائين. ان به سوطي رسالا لکيا جن مان ڪجهه 1510ع ۾ وينس ۾ ڇپيا هيا. الرازي 311 هجري (24-923ع) ۾ وفات ڪئي.

<sup>3</sup> علي بن عباس جو زمانو الرازي کان پنجاه سال پوءِ وارو آهي. ان طب جي نظري ۽ عملي پهلوئن تي ويهن جلدن تي مشتمل هڪڙو ڪتاب لکيو جنهن جو انتساب ان بويد امير عضدالدوله جي نالي ڪيو. اهو ڪتاب 1227ع ۾ لاطيني ٻولي ۾ (بقايا)



ابن سينا (ابو علي حسين ابن سينا)، البكاسس (ابوالقاسم خلف بن عباس) ابن زهر (ابو مروان بن عبدالملڪ ابن زهر)،<sup>1</sup> ايويروز (ابن رشد - عبدالله ابوالوليد محمد ابن رشد)<sup>2</sup> ۽ ان کان علاوه ابن بيطار (عبدالله بن احمد بن علي البيطار)، جيڪو جانورن جو حڪيم هيو اهي سڀ نهايت ڏاهن ۽ نهايت امتيازي حيثيت رکڻ وارن طبيبن مان ڪجهه آهن، جن سوچ جي دنيا تي هميشه قائم رهندڙ چاپ وارو اثر ڇڏيو آهي. ابوالقاسم (البكاسس Albucasis) نه صرف هڪڙو حڪيم هيو پر صف اول جو جراح به هيو. ان نه صرف پنهنجي طبي شعبي ۾ پر دائمي (پار جڙائڻ) واري شعبي ۾ پڻ وڏا ڏکيا آپريشن ڪيا. اهو بيان

(بقايا) ترجمو ٿيو ۽ 1523ع ۾ مثل ڪيپلا (Michel Capella) ان کي ليئسن (Lyons) مان ڇپرائي پڌرو ڪيو. علي بن عباس، بقراط (Hippocrates) ۽ جالينوس (Galen) جي ڪيترين غلطين کي ٺيڪ ڪيو.

<sup>1</sup> ابن زهر (ايون زور Aven Zoar) انهي زماني جو نهايت قابل ترين طبيب هيو. اهو پيناڦلر (Penaflor) ۾ ڄائو ۽ پنهنجي طبي ۽ سائنسي علمن جي تعليم مڪمل ڪرڻ کان پوءِ اهو آفريڪا جي مشهور المرابطي (Almoravide) سلطان يوسف بن تاشفين جي ملازمت ۾ داخل ٿيو جنهن ان طبيب جي گهڻي عزت ۽ قدر ڪيو. ابوالقاسم (Albucasis) وانگر ابن زهر به طب جو پيشو جراحي سان گڏ اختيار ڪيو. اهو پهريون شخص هيو جنهن نڙگمت کي چيريو ۽ ان عمل ۾ جيڪي هڏيون ڀڄي پيون انهن جو نقشو چڱي نموني سان ذهن ۾ ويهاريائين. ان عمل ذريعي ڪيتريون ئي اهم بيماريون ۽ انهن جو علاج دريافت ڪيائين. ان جو پٽ ان جي نقش قدم تي هليو ۽ يوسف بن تاشفين جي فوج جو وڏو طبيب ۽ جراح هيو.

<sup>2</sup> ابن رشد (Averroes) مغرب جو ابن سينا (Avicenna) هيو. رينن (Renan) ان جي سيرت ۽ لکڻين کي دنيا آڏو پيش ڪيو آهي. اهو ابن زهر (Aven Zoar)، ابن باجر ۽ ابن طفيل جو همعصر هيو. ابن رشد ۽ ان جي همعصرن جو ذڪر اسان ايندڙ باب ۾ ڪنداسين. انهن کان علاوه الاماني (المليحي Almalih) جو ليڪڪ ابوالحسن بن تلميذ، ابو جعفر احمد بن محمد الطالب جنهن ذات الجنب (سيني) ۾ ساه جي تڪليف (Pleurisy) تي رسالا لکيا، ۽ هيبت الله نالي وارا ۽ قابل انسان هيا.

<sup>3</sup> البيطار جڙي ٻوٽيون ڳولڻ لاءِ سڄي مشرق جو سفر ڪيو ۽ انهن تي هڪڙو جامع رسالو لکيائين. عرب طبيبن ريوند، دالچيني، ڪمال پٽ، ڪافور ۽ ڪنوار ٻوٽي جي ڳر کي دوائن ۾ استعمال ڪرڻ جو رواج وڌو.

ڪري ٿو ته جيئن ته عورتن جي آپريشن ۾ شرم ۽ حيا جو لحاظ رکڻو پوندو هيو، تنهن ڪري چڱي نموني سان سکيا ورتل عورتون ان جون مددگار هونديون هيون. ان جي زماني ۾ جراحي ۾ جيڪي اوزار استعمال ٿيندا هيا، انهن جو ان تفصيل سان بيان ڪيو آهي، ان مان ان ڳالهه جو اندازو ٿئي ٿو ته عربن منجهه جراحي جي عمل ڪيتري ترقي ڪئي هئي.<sup>1</sup> ابن سينا، بيشڪ پنهنجي زماني جو نهايت وڏين صلاحيتن واري شخصيت هيو. اهو پاڻ به پنهنجي ذهانت ۾ علمن جي ڪاڻ (جامع العلوم) هيو ۽ پنهنجين لکڻين ۾ به اهو گهڻي معلومات جو پندار آهي. اهو هڪڙو فلاسفر، رياضيدان، ماهر فلڪيات، شاعر ۽ وڏو طبيب هيو. انهن وڏن ڪنڊن تي پنهنجي عملي اثر رسوخ جي چاپ چڙهي آهي، اهو مشرق جي ارسطو هجڻ جو لقب ماڻڻ جو حقدار آهي. قدامت پرستي جي ساڙ جي باوجود ان جي ماهرائن خيالن مشرق جي درسگاهن سان گڏ يورپ ۾ به ڪيترين صدين تائين غير تڪراري اثر رسوخ جو عملي مظاهرو ڪيو. ابن سينا ايشيا ۾ عام طور تي شيخ الرئيس جي لقب سان مشهور آهي. اهو ماوراءِ نهر (ٽرانسوخيانا) واري علائقي جي افشانا نالي ڳوٺ ۾ 980ع ۾ پيدا ٿيو. ان جو پيءُ ان علائقي جو گورنو هيو. ان پنهنجي طبي تعليم ارڙهن سالن جي عمر ۾ بخارا ۾ مڪمل ڪئي، ۽ ان کان پوءِ غير معمولي سياسي ۽ فلسفائي زندگي شروع ڪيائين. محمود فاتح جي فراخدلي وارين پيشڪشن کي قبول ڪرڻ کان مسلسل انڪار ڪرڻ تي ان کي غزنوي سلطنت جي علائقن مان نيڪالي ڏني وئي. پر پوءِ جلدئي اهو همدان جي امير شمس الدوله ۽ ان کان پوءِ اصفهان جي امير علاؤ الدوله جو وزير ٿيو. اصفهان ۾ ان پنهنجون سائنسي ۽ فلسفياتيون تعليمات جاري رکيون ۽ ”قانون“ ۽ ”ارجوزه“ نالي مشهور ڪتاب لکيائين، جيڪي اڳتي هلي سمورن طبي علمن جو بڻ بنياد ثابت ٿيا.

يونانين کي بدني علم (تشریح الاعضا) جي تمام گهٽ ڄاڻ حاصل هئي ۽ انهن جو دواسازي وارو علم به تمام ننڍڙي دائري ۾ محدود

<sup>1</sup> ٽڪو ڏئي (Lithotomy) مٿاني جي پٿري ڪڍڻ ۾ اهو اڄوڪن بهترين سرجن ڊاڪٽرن جي هم پلي هيو.

هيو. مسلمانن بدنهي علم (تشریح الاعضا) ۽ دوا سازي ٻنهي کي ڪارگر علمن ۾ ترقي وٺرائي. اسلامي سلطنت جي وڏي ڦهليل علائقي جي ڪري تحقيق ڪندڙن ۽ کوجنائون ڪندڙن لاءِ ڌرتي جي گولي جي هر ڪنڊ ۾ پهچڻ آسان ٿي ويو جنهن جو نتيجو اهو نڪتو ته انهن پاڻ وٽ موجود طبي ۽ دوا سازي جي ذخيري کي ان ڳڻپين ۽ قيمتي واڌارن سان مالا مال ڪري ڇڏيو. علم نباتات کي ڊايوسڪورائيڊز (Dioscorides) وارن جنهن حالت ۾ ڇڏيو هيو هنن ان کي ان کان تمام گهڻو وڌيڪ ترقي وٺرائي ۽ يونانين جي جڙي ٻوٽن واري علم ۾ به هزار ٻوٽن جي واڌاري سان اضافو ڪيائون. شاگردن جي تعليم لاءِ قرطبه ۽ بغداد، قاهره ۽ فاس ۾ باقاعده باغ رکيل هيا جتي سائنسي علم جا وڏا ماهر تقريرن وسيلي سبق ڏيندا هيا.

محمدالدميري جانورن جي باري ۾ جيڪا تاريخ لکي ان جي ڪري اسلامي دنيا ۾ مشهور آهي. اهو اهڙو ڪارنامو آهي جيڪو ست سئو سالن تائين بڻان (Buffon) جي تصنيفات تي مقدم رهيو.

ڌرتي جي علم (جيا لاجي) کي عرب علم تشریح الارض يعني ”ڌرتي جي هئيت جو علم“ چوندا هيا، ان علم جي به آبياري ڪيائون.

تعميراتي هنر ۾ مسلمانن جي بالادستي ڪنهن به راءِ جي محتاج ڪونه آهي ڇو ته مشرق ۽ مغرب ۾ جيڪي اسلامي عمارتون يا انهن جا عاليشان يادگار موجود آهن، اهي اڄ به جديد دنيا کان خراج تحسین وصول ڪري رهيا آهن. انهن جي مذهب تي مصوري ۽ مجسمي سازي خلاف ڪند ذهني جو الزام هنيو ويو آهي، ليڪن اها ڳالهه ذهن ۾ رکڻ لازمي آهي ته ان باري ۾ قرآن شريف ۾ آيل ممانعت اهائي ساڳي آهي جيڪا عهدنامہ عتيق جي ڪتاب احبار ۾ ڪئي وئي آهي. اها ڪا نئين ڳالهه نه پر موسوي شريعت جو تسلسل آهي، جنهن يهودين منجهه ”مجسم سازي“ جي عمل کي اثرائتي نموني سان دٻائي رکيو هيو ۽ ان جو جواز اسلام کان اڳ وارن عربن جي پراڻي بُت پرستي واري رسم مان واضح آهي. تنهن ڪري اوائلي مسلمان مصوري ۽ مجسم سازي کي مشرڪاڻي علامت جي تصور ۾ قابل نفرت ۽ ناجائز سمجهندا هيا ۽ گهراڻي سان دل ۾ ويٺل بُت شکن واري انهي سوچ انهن کي ٻين قومن جي بت پرستي واري عادت ۾ مبتلا ٿيڻ کان بچايو. پر مسلمانن جو

معاشره هوريان هوريان جيئن هڪڙي تهذيب يافتہ ۽ تمدن واري سلطنت ۾ تبديل ٿيو ۽ اهي علم ۽ ڏاهپ جي برتري سان ممانعت جي اصليت کي سمجهي ويا ته لفظي تشريح جي پابندين کي ٽوڙي ڇڏيائون. انهي ۾ ڪوشڪ ڪونه آهي ته عباسي ۽ اسپيني خليفن فنون لطيفه جي جيڪا همت افزائي ڪئي ان جو حقيقي سبب، حقيقت پسندي وارو اهو جذبو هيو جنهن انهن تي ايترو گهرو اثر ڪيو. انهي ڪري سڄي اسلامي دنيا ۾ ادب ۽ سائنس سان گڏ و گڏ مصوري ۽ مجسم سازي جو ذوق به عام ٿي ويو. خليفن جا محلات، انهن حڪمرانن جا محل جيڪي انهن جي قدم تي هلڻ لڳا، ۽ امير و امرا جون رهائشون تصويرن ۽ مجسمن سان سينگاريا ويندا هيا.

رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم مسجدن ۾ مصوري ڪرڻ ۽ بُت چٽڻ کان جيڪا منع ڪئي، دنيا عربن جي ان فن نقاشي جي ٿورائتي آهي جيڪا مشرقي عمارتن کي عجيب و غريب دلڪشي بخشي ٿي ۽ جنهن جو يورپ تمام گهڻو نقل ڪيو آهي. ٻين قومن جي فني مهارتن سان له وچڙ ذريعي مسلمانن درجي بدرجي روشن خيالي سان، جانور ۽ گل ٻوٽا، پکي ۽ ميوات به عربي فن ۾ داخل ڪيا، پر مسجدن جي زيب ۽ زينت لاءِ جانورن ۽ انسانن جو شڪليون هميشه هميشه لاءِ ممنوع رهيون. گهاڙيتي جي صفائي ۽ خاڪي جي سادگي ۾ نموني جي شائستگي ۽ جوڙجڪ جي ڪمالي ۾ هر جز جي هر آهنگي ۾ دستڪاري جي عمدگي ۽ تخيل جي بلندي ۾ مسلمانن جو فن تعمير دنيا ۾ ڪنهن به ٻئي فن تعمير جي مقابلي ۾ گهٽ ڪونه آهي، خاص طور تي جنهن نزاکت ۽ خوش اسلوبي سان مسلمانن جي ڪيترين ئي وڏين يادگار عمارتن کي سينگاريو ويو آهي اهو اهڙي ذوق ۽ ثقافتي نفاست جي نشاندهي ڪري ٿو جنهن جو مثال قديم يونان يا جديد يورپ جون عاليشان عمارتون پيش ڪري ٿيون سگهن. مسلمانن جي تزئين ۽ آرائش ڪرڻ وارين مهارتن مان هڪڙي مهارت خطاطي ”لکڻ وارو فن“ آهي، جيڪو مسجدن، مقبرن ۽ محلاتن جي سينگار (آرائش) لاءِ استعمال ڪيو ويندو آهي، جتي قرآن شريف جون پوريون سورتون گنبدن، مينارن، ٽنڀن، محرابن ۽ دروازن تي اڪر ڪري لکيون وينديون آهن يا جڙائي ڪري لڳايون وينديون آهن، جيڪو ان ساڳي مذهبي جوش جو نمونو آهي جيڪو عيسائي ڪليساڻن منجهه اولياءَ ۽

شهيدن جي تصويرن ڇٽڻ سان واسطو رکندڙ هيٺ ۾ مسلمانن جو جذبو مڪمل طور تي موحدانو آهي.

اسلامي قانون نافذ ٿيڻ کان اڳ موسيقي جو ڌنڌو شام ۽ ايران مان آندل ٻانهين ۽ غلامن تائين محدود هيو يا طوائفن واري لڏي سان وابسته هيو جن کي ”قيان“ چوندا هيا. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ڪجهه ظاهري اخلاقي سببن ڪري انهن گهٽ عزت وارين عورتن جي ناچ گانن کي نامنظور ڪيو هيو. پر عباسين ۽ اسپيني عرب حڪمرانن جي دور ۾ جڏهن موسيقي کي علم جو درجو وٺرايو ويو ۽ ان جي مشق کي هڪڙي فن طور تسليم ڪيو ويو معاشري جي سڀني طبقن منجهه موسيقي لاءِ چاهت وڌي وئي. انهيءَ موضوع تي ڪيترا ڪتاب لکيا ويا؛ گيت گڏ ڪيا ويا ۽ انهن کي راڳڻين ۽ سُرُن مطابق مرتب ڪيو ويو. موسيقي جي قديم زماني وارن سازن ۾ سڌارو آندو ويو ۽ نوان ساز ايجاد ڪيا ويا. عقليت ۽ ملائيت، ۽ لفظ پرستي ۽ معنويت جي وچ ۾ ٻارهين عيسوي صدي جي وچ ڌاري جيڪو سخت ٽڪراءُ پيدا ٿيو ان انهي فن کي وري خوشامدڙين طبقن جي ڪمائي جو ذريعو يا درويشن (اوليائن) جي درگاهن جو مڃرائي بڻائي ڇڏيو.

تجارت، زراعت، هٿ جي هنر ۽ صنعتي ڪاريگري، جنهن ۾ چيني ٿانون کان وٺي لڙائي جي وڏن هٿيارن تائين بيشمار شيون شامل هيون، جي موضوع تي تمام گهڻو لکيو ويو.

تاريخي تحقيق ۾ به مسلمان جديد يا قديم زماني جي ڪنهن به ٻي قوم کان پنٿي ڪونه رهيا آهن. خاص ڪري پهريائين رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي سيرت پاڪ ڏانهن ڌيان ڏنو ويو پر پوءِ پهرين خيال کي وسيع سوچ منجهه ڪشادو ڪيو ويو. آثار قديمه (Archaeology) جي علم جاگرافي، ۽ علم الاقوام (Ethnology) کي تاريخ ۾ شامل ڪيو ويو ۽ وڏن ذهين ماڻهن پاڻ کي تعليم جي انهي من موهيندڙ شاخ جي جستجو ۾ مصروف ڪري ڇڏيو. ابن اسحاق جي سولي سادي تصنيف ۽ ابن خلدون جي عالمي تاريخ ۾ زمين آسمان جو فرق آهي. پر ٻنهي جي وچ وارو دور ليکڪن جي جماعت سان ڀرپور ڀيو آهي جن جي ڪاوشن جي نتيجي ۾ لکيل ڪتابن مان انهي ڳالهه جو

اندازو لڳائي سگهجي ٿو ته اسلام جي اتساهيندڙ رهنمائي هيٺ مسلمانن ڪهڙا ڪهڙا ڪارناما انجام ڏنا.

بلازري جيڪو 279ھ (892ع) ۾ فوت ٿيو بغداد ۾ ڄائو هيو ۽ اتي ئي زندگي گذاريائين ۽ ڪتاب لکيائين. ان جو ”فتوح البلدان“ نالي ڪتاب نهايت دلڪش نموني ۾ لکيل آهي ۽ تاريخي جذبي جي امتيازي ترقي جي نشاندهي ڪري ٿو.

همداني جنهن ٽين هجري صدي جي آخر ۽ چوٿين صدي جي شروعات ۾ زندگي گذاري ان دنيا کي ڏکڻ عربستان جي هڪڙي مفصل تاريخ مهيا ڪئي. جنهن ۾ ان خطي جي قبيلن جو احوال، انهن جي دلچسپ قديم آثارن جو تفصيل (انهن جي ڪتبن جي شرحن سان گڏ) ۽ ان سان گڏوگڏ يمن جي جاگرافي ۽ اتي رهندڙ ماڻهن جون نسلي خاصيتون وڏي وضاحت سان کولي بيان ڪيون. پر جن ڪتابن منجهان مسلمانن جي تاريخ نويسي واري ڏاهپ پوري عروج سان ظاهر ٿي ٿئي، اهي مسعودي البیروني، ابن اثير، طبري ابن خلدون جنهن کي موهل (Mohl) اسلام جو مونتيڪيو (Montesquieu) سڏي ٿو مقرزي مڦري، ابوالفدا، نويري ۽ ميرخوند جا لکيل آهن. اهي ماڻهو صرف پنهنجي فن جا خاص ماهر ڪونه هيا پر اهي علم (چار) جا پندار (جامع العلوم) هيا. فلاسافر، رياضيدان، جاگرافيدان، ان سان گڏوگڏ تاريخدان به هيا. مسعودي بغداد جو رهاڪو هيو پر نسلي طور اتر واري عرب نسل مان هيو جنهن پنهنجي پرپور جواني ۾ سير سفر ڪيا ۽ اسلامي دنيا جو گهڻو علائقو گهمي ڏٺو. اهو پهريائين هندوستان ويو جتي ملتان ۽ منصوره گهمي ڏٺائين، پوءِ اهو ايران ۽ ڪرمان جي علائقن ۾ گهمندو رهيو. اتان وري هندوستان موٽي ويو ۽ ڪجهه وقت ڪمباجا (Kombaja) ۽ دڪن<sup>1</sup> (Deccan) ۾ گذاريائين، وري پوءِ سلون ويو ۽ اتان سمنڊ ذريعي ڪمبالو (مڊگاسڪر Madagascar) تائين سفر ڪيائين، ۽ اتان اومان ڏانهن ويو ۽ شايد انڊوچائنا جزيري ۽ چين تائين به پهتو، ان وچ ايشيا ۾ ڏورانهن علائقن تائين سفر ڪيو هيو ۽ بحيره خزر

<sup>1</sup> حيدرآباد دڪن. (سنڌيڪار)

(ڪئسپين سمنڊ) تائين وڃي پهتو. سير و سفر ختم ڪرڻ کان پوءِ اهو ڪجهه وقت تائين طبريه ۽ انطاڪيه (Antoich) ۾ رهيو ۽ ان کان پوءِ بصري ۾ اجمو حاصل ڪيائين، جتي ان پهريائين ”مروج الذهب“ نالي پنهنجو عظيم ڪتاب ڇپرايو. ان کان پوءِ اهو فسطاط (پراڻو قاهره) ڏانهن لڏي ويو جتي پهريائين ان ”ڪتاب التنبيه“ نالي مسودو ڇپرايو ۽ ان کان پوءِ ”مرآت الزمان“ يعني زمانن جو آئينو نالي ڪتاب ڇپرايو. مرآت الزمان وڏو ضخيم مسودو هيو ۽ هن وقت ان جو رڳو ٿورو حصو محفوظ آهي.<sup>1</sup> ”مروج الذهب“ نالي ڪتاب ۾ اهو پنهنجن ڳوڙهن تجربن کي هڪڙي اهڙي ماڻهوءَ جي دوستائي ۽ دلنشين انداز ۾ بيان ڪري ٿو جنهن ڪيترائي ملڪ گهمي ڏٺا آهن ۽ زندگي جا سڀ رنگ ڏٺا آهن، ۽ جيڪو پنهنجي پڙهندڙ کي نه صرف سبق ڏيڻ ۾ دلچسپي ٿو رکي پر ان کي تفريح جو سامان به مهيا ڪري ٿو. واسطيدار اختيارين جي نالن سان اسان جي مٿان بار وجهڻ کان سواءِ، ۽ اسان کي غير ضروري ڊگهن تفصيلن ۾ ڦاسائڻ کان سواءِ، اهو اهڙين ڳالهين کي نمايان طور تي ظاهر ڪري ٿو جيڪي ان کي عجيب و غريب، غير معمولي ۽ وڻندڙ لڳن ٿيون ۽ ماڻهن ۽ انهن جي طور طريقن جو وڏي اختصار ۽ داستان گوئي واري ڪماليت سان نقشو چٽي ٿو.

طبري (ابوجعفر محمد بن جرير) جنهن کي عربن جو لوي (Livy) هجڻ جو خطاب ڏنو ويو آهي، اهو 922ع ۾ بغداد ۾ فوت ٿيو. ان جيڪو تاريخ تي ڪتاب لکيو ان کي 320ھ (914ع) جي زماني تائين ڪٿي آيو. ان کان پوءِ المڪين (Elmacin) ان ۾ ٻارهيڻ عيسوي صدي جي آخر واري زماني تائين جي تاريخ جو اضافو ڪيو. ابن اثير جنهن جو لقب عزالدین يعني ”دين جوشان“ هيو عراق جي جزيره بني عمر جو رهاڪو هيو پر گهڻو وقت موصل ۾ گذاريائين جتي ان جو گهر زماني جي ممتاز ترين عالمن ۽ فاضلن لاءِ آسائش جي جاءِ هيو. ان جو

<sup>1</sup> مون کي معلوم ٿيو آهي ته ويانا (Vienna) جي لئبريري ۾ انهي ليکڪ جو هڪڙو تاريخي ڪتاب آهي، جيڪو ٽيهن جلدن تي مشتمل آهي ۽ ان جو نالو ”اخبار الزمان“ آهي. منهنجي خيال ۾ گهڻو ڪري اهو ساڳيو ڪتاب آهي، جنهن کي ”مرآت الزمان“ به سڏيو وڃي ٿو.

”الڪامل“ نالي عالمي تاريخ تي لکيل ڄاتل سڃاتل ڪتاب، جنهن ۾ 1231ع تائين جا واقعا شامل آهن. جديد يورپ جي سٺن تاريخي ڪتابن جو مقابلو ڪري ٿو.

مقريزي (تقي الدين احمد) جيڪو 1442ع ۾ فوت ٿيو ابن خلدون واري زماني جو يعني ان جو همعصر هيو. مصر جي باري ۾ ان جو لکيل ڪتاب ان ملڪ جي سياسي، مذهبي، سماجي، تجارتي، قديم آثارن، ۽ انتظامي حالت جي هڪڙي واضح تصوير پيش ڪري ٿو.

ابوالفدا جنهن جو ذڪر اسان اڳيئي جاگرافيدان جي حيثيت ۾ ڪري آيا آهيون، اهو چوڏهين عيسوي صدي جي شروعات ۾ حمات جو شهزادو هيو. اهو هٿيارن هلائڻ ۾ ايترو ماهر هيو جيترو علم ۽ ادب ۾. اهو پنهنجين خداداد صلاحيتن ڪري مشرق جي عالمن ۽ سائنسدانن ۾ وڏو مقام رکي ٿو. ان جي عظيم ڪتاب جو اهو حصو جيڪو اسلام جي علم و ادب جي تاريخ ۽ اٺين صدي کان ٻارهين صدي تائين اسلام جي بازنطين سان تعلقات جي باري ۾ آهي، نهايت گهڻو قيمتي آهي.

ابن خلدون چوڏهين عيسوي صدي جي زماني جو رهاڪو هيو. اهو 1332ع ۾ تيونس ۾ پيدا ٿيو ۽ آفريڪا جن انقلابن جو چوڏهين عيسوي صدي ۾ مرڪز رهيو. هن انهن جي وچ ۾ زندگي گذاري ان جو عظيم الشان تاريخي ڪتاب ”مقدمو ابن خلدون“ پنهنجي نموني ۾ معلومات ۽ فلسفائن بحثن جو قيمتي ذخيرو آهي. ”مقدمي“ ۾ اهو معاشري جي ابتدا (بڻ بنياد) جو سراغ لڳائي ٿو تهذيب جي اوسر جا مرحلا بيان ڪري ٿو ۽ سلطنتن ۽ خاندانن جي عروج ۽ زوال جا سبب بيان ڪري ٿو. ۽ ٻين معاملن سان گڏ ڪنهن قوم جي ڪردار جي جوڙجڪ تي آب و هوا جي پونڊڙا اثرن تي به بحث ڪري ٿو. اهو 1406ع ۾ فوت ٿيو.

عربن سامونڊي مسافرن لاءِ قطب نما ايجاد ڪيو ۽ علم جي تلاش يا واپاري جاکوڙ ۾ دنيا جي سمورن علائقن جو سير ڪيائون. انهن آفريڪا ۾ ڏور ڏکڻ ۾ هندي سمنڊ جي ٻيٽن تي، هندوستان جي سامونڊي ڪناري تي ۽ ملایا (ملائيشيا) جي جزيري تي نيون آباديون قائم ڪيون. چين ۾ پڻ پنهنجا هميشه کان بند ٿيل دروازا مسلمان



آبادڪارن ۽ واپارين لاءِ کولي ڇڏيا. انهن ڀرتگال جي مغرب ۾ ”ازور“ (Azores) جا جزيره ڳولي لڌا ۽ اهو اندازو ڪيو وڃي ٿو ته گهڻو ڪري آمريڪا جهڙي ڏورانهين علائقي تائين به وڃي پهتا. قديم ڪنڊن جي سرحدن اندر انهن هر طرح جي انساني محنت ۽ مشقت کي اهڙي طريقي سان هٿي وٺرائي جنهن جو اڳ ۾ مثال ڪونه ٿو ملي ۽ نه وري ان سان مقابلو ڪري سگهجي ٿو. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم محنت کي هڪڙو فرض قرار ڏئي ان جو تاڪيد ڪيو هيو: پاڻ ڪريمن صنعت ۽ حرفت کي هڪڙو مقدس مشغلو ٻڌايو هيو. پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم واپار ۽ زراعت لاءِ مالڪ حقيقي جي نظر ۾ وڏي قدر وارا ڏٺا هجڻ جي تلقين ڪئي هئي. انهن هدايتن جا فطري نتيجا نڪتا هيا: واپارين، دوڪاندارن، ۽ عام طور تي هٿ جو پورهيو ڪندڙ ماڻهن جي معاشري ۾ عزت ڪئي ويندي هئي: ۽ علائقن جا عملدار فوج جا وڏا عهديدار ۽ عالم ۽ فاضل ماڻهو پاڻ کي پنهنجن ڌنڌن وارن لقبن سان سڏرائڻ ۾ عار محسوس ڪونه ڪندا هيا. امن ۽ سلامتي سان واپاري جڳا سلطنت جي هر علائقي ۾ سفر ڪندا رهندا هيا: رستن جي پوري طرح حفاظت، پاڻي جا حوض، نانڪيون ۽ تلاءُ، ۽ مسافر خانہ جيڪي وانهڙو رستن سان جتي ڪٿي موجود هوندا هيا - انهن مڙني واپار ۽ دوڪانداري، هنرن ۽ هٿ جي پورهئي جي صنعت کي تڪڙي ترقي وٺرائي.

عرب جتي به آباد ٿيا، انهن ملڪن ۾ هر هنڌ نهرون کوٽايائون. اسپين ۾ انهن آبپاشي جو اهڙو نظام جاري ڪيو جيڪو پمپن، چرخين ۽ ٻوڏ وارن بندن تي مشتمل هيو. زمين جا اهي سمورا علائقا جيڪي هاڻي غير آباد ۽ بيڪار پيا آهن، اهي ان زماني ۾ زيتون جي وڻن سان ڀريا پيا هوندا هيا. اسلامي حڪومت جي دور ۾ اڪيلي اشبيل جي پسگردائي ۾ تيل پيٽڙ جا هزارين گهاٽا موجود هيا. ڪيترن اهم ٻوٽن جيئن سنڌ، زعفران ۽ ڪونڙ سان گڏ انهن چانور ڪنڊ (ڪمند)، ڪپهه کان علاوه تقريباً مڙني سٺن باغن ۽ واڙين وارن ميون جون جنسون به متعارف ڪرايون. انهن تامي، گندرف، پارِي ۽ لوھ جون کاڻيون کوٽرايون. انهن ريشمي ڪپڙي، کاغذ جي تياري ۽ ڪيترن نمونن جي

سوتي ڪپڙي ٺاهڻ جو رواج قائم ڪيو. چيني جي ٿانون، مٽي جي ٿانون، لوهر رُڪ ۽ چمڙي جون صنعتون قائم ڪيون. قرطبہ جا گلن وارا ڪپڙا، مرسيہ (مریشا Muricia) جا اوني ڪپڙا، غرناطہ، الميریہ (Almeria) ۽ اشبیلہ جو ریشمي ڪپڙو طیطلہ (تولیدو) جون سون ۽ استیل مان ٺھیل شيون ۽ صلیبہ (Salibah) جو ڪاغذ، سڄي دنیا جي ضرورت جون شيون هیون. مالقہ (ملاگا)، قرطاجینہ (Carthagenea)، بارسلونہ ۽ قادز (Qadiz) جا بندرگاھ درآمد ۽ برآمد لاءِ وڏيون واپاري منڊيون ھونديون هیون. پنھنجي عروج واري زماني ۾ اسپيني عربن وٽ ھڪ ھزار جھازن کان وڌيڪ واپاري سامونڊي پيڙا ھيا. دانيوب (Danube) ندي جي ڪناري تي انھن جا ڪارخانا ۽ واپاري نمائندا ھيا. قسطنطنیہ (استنبول) سان انھن جو وڏو واپار ھلندڙ ھيو جيڪو ڪاري سمنڊ ۽ ڀونوچ سمنڊ جي اوڀر وارن ڪنارن کان وٺي ایشيا جي اندرين علائقن تائين پکڙيل ھيو ۽ ھڪ طرف اھو ھندوستان ۽ چين جي بندرگاھن تائين پھتل ھيو تہ ٻئي طرف آفريڪي سامونڊي ڪناري سان مڊگاسڪر جي ڏورانهين علائقي تائين پھتل ھيو. ”ڏھين عيسوي صدي جي وچ ڌاري جڏھن یورپ انھي ساڳي حالت ۾ ھيو جيڪا موجودہ زماني ۾ ڪيفيریریا (Caffraria) جي آھي، ان وقت ابوالقاسم جھڙا مُور خاندان جا ڀاتي واپار ۽ سوداگري جي اصولن تي رسالا لکي رھيا ھيا. واپاري مھم جوئن جي حوصلہ افزائي ڪرڻ خاطر ۽ سيروسياحت جي شوق کي وڌيڪ ترقي وٺرائڻ خاطر، حڪومت جي ھدايتن ھيٺ جاگرافيائي رجسٽر، مختلف علائقن جون فھرستون ۽ رستن جا تفصيل ڇاپيا ويندا ھيا، جن منجھ مسافرن جي سھوليت لاءِ انھن ۾ جاڻايل جاين جي مڪمل ڄاڻ ۽ رستن ۽ ٻين ضروري ڳالھين جو تفصيل شامل ڪري بيان ڪيو ويندو ھيو. ابن بطوطہ جھڙن سياحن ڄاڻ جي جستجو ۾ ڌاريا علائقا گھمي ڏٺا ۽ انھن ملڪن جي ماڻھن ۽ انھن جي جانورن ۽ ٻوٽن، انھن جي آبهوا ۽ طبعي خصوصيت تي مشاھدي جي گھرائي ۽ حيرت انگيز تيزفھمي سان وڏا تفصيلي ڪتاب لکيائون.

علم و ادب جو شوق صرف مردن جي جنس تائين محدود ڪونہ ھيو. مردن سان گڏ عورتون بہ علمي ۽ ثقافتي سرگرمين ۾ مصروف

رهنديون هيون ۽ مردن وانگر علم و ادب جي جستجو ۾ يا سائنس ڏانهن گهرو لاٿو رکنديون هيون. انهن جا پنهنجا الڳ درسگاه هيا.<sup>1</sup> اهي طب ۽ فقه جي تعليم حاصل ڪنديون هيون. فصاحت ۽ بلاغت تي، اخلاقي قدرن تي ۽ ادبي صنفن تي درس ڏينديون هيون ۽ هڪڙي شاندار تهذيب جي ڪارنامن ۾ مردن واري سگهاري جنس سان گلهو گلهي ۾ ملائي شريڪ ٿينديون هيون. اميرن ۽ حڪمرانن جون زالون ۽ ڌيئرون پنهنجي دولت کي درسگاهون قائم ڪرڻ، يونيورسٽين کي عطيه ڏيڻ، بيمارن لاءِ اسپتالون قائم ڪرڻ، بي گهرن، يتيمن ۽ بيواهن لاءِ اڃا ٺاهڻ ۾ خرچ ڪنديون هيون.<sup>2</sup>

عرب قبيلن جي باهمي مخالفتن ۽ رقابتن توڙي جو انهن جي انيڪ مقامي ٻولين کي هڪٻئي ۾ ملي هڪڙي ٻولي ٿيڻ ڪونه ڏنو تڏهن به حجاز ۾ ڳالهائي ويندڙ قومي ٻولي کي لفظن جي خزاني سان مالا مال ڪرڻ جو ڪردار ادا ڪيو - عڪاظ ۾ جيڪو ساليانو ميلو لڳندو هيو جنهن ۾ شاعر هڪٻئي سان مقابلو ڪندا هيا، ان به حجاز جي ٻولي کي باضابطگي ۽ عمدگي بخشي. پر حقيقت ۾ اهو قرآن شريف ئي هيو جنهن عربي ٻولي کي پنهنجي اصلي ۽ خالص صورت ۾ برقرار رکيو. ”قرآن شريف ئي اهو ڪتاب آهي جنهن جي مدد سان

---

<sup>1</sup> انهيءَ قسم جو هڪڙو مشهور ادارو قاهره ۾ مملوڪ سلطان ملڪ طاهر جي ڌي 684 هجري ۾ قائم ڪيو هيو.

<sup>2</sup> هارون رشيد جي زال زبيده اهڙا ڪيترائي دارالامان قائم ڪيا، عضدالدوله جي زال جيڪو شفاخانو (اسپتال) ٺهرايو اهو ان جي مڙس طرفان ٺهرايل شفاخاني جي مقابلي جو هيو. ملڪ اشرف جي ڌي جيڪا ”خاتون“ جي نالي سان مشهور هئي، دمشق ۾ هڪڙي شاندار ڪاليج جو بنياد رکيو. هاءِ (حمص Hems) جي سلطان ناصرالدوله جي زال زمرد خاتون به حمص ۾ هڪڙي ٻئي ڪاليج جو بنياد رکيو هيو. ڪيترين مسلمان عورتن شعروشاعري ۾ به نالو پيدا ڪيو. پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله اسلام جي نياڻي حضرت فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عليها عرب شاعرن منجهه وڏو مقام رکن ٿيون. اورنگزيب جي ڌي زيب النساء جنهن جو ”مخفي“ تخلص هيو به انهي قطار ۾ شامل آهي. ارقاط (ارڪرت Urquhart) جڏهن ترڪي جو سير ڪيو ته ان وقت تي عورتون وقت جي وڏن عظيم ۽ زنده شاعرن مان هيون ۽ انهن مان هڪڙي پريشڪ خانم (Perishek Khaanum) سلطان مصطفيٰ جي پرائيٽ سيڪريٽري هئي.

عربن سڪندر اعظم واري دنيا کان به وسيع تر دنيا فتح ڪئي ۽ رومي سلطنت کان به وڏي سلطنت قائم ڪئي. ۽ اهو به ڏهاڪن سالن ۾ جڏهن ته رومين پنهنجن سوين کي برقرار رکڻ لاءِ سوين سال لڳايا هيا. قرآن شريف جي ئي فيض سان انهن کي شرف حاصل ٿيو ته اهي سڀني سامي قومن مان پهريان ماڻهو هيا جيڪي يورپ ۾ حڪمرانن وانگر داخل ٿيا. جڏهن ته فونيقي (Phoenician) اوڏانهن واپاري ۽ يهودي پناهگير يا قيدي ٿي آيا هيا. اهي يورپ ڏانهن انهن پناه گيرن سان گڏ انسانيت جي ماڻهپي کي برقرار رکڻ لاءِ آيا. جڏهن چئني طرفن ۾ اونداهي پکڙيل هئي ته اهي موت جي دروازي تي پهتل يونانين جي علم و حڪمت کي وري جيارڻ، مشرق وانگر مغرب کي به فلسفو، طب، فلڪياتي علم ۽ موسيقي جو سونهري ڏانءَ سيکارڻ، جديد سائنس جي پينگمي کي سهارو ڏيڻ، ۽ جنهن ڏينهن غرناطه انهن جي قبضي مان نڪري ويو ته اسان بعد ۾ اچڻ وارن ماڻهن کي ان ڏينهن جو ماتم ڪرائڻ لاءِ آيا.<sup>1</sup> اهي ئي اهو مقدس ڪتاب آهي جنهن عربي ٻولي کي ان جي سموري خالص پٽي ۾ محفوظ ڪيو ۽ قائم رکيو. ان جي اسلوب جي سادي شان و شوڪت، ان جي انداز جي سادي نزاکت، ان جي تشبيهن ۽ استعارن جي گوناگوني، روشني جي تجلین وانگر تڪيون تبديليون، جيڪي اخلاقيات جي عالم کي درس ڏيندي فلاسافر کي پنهنجو نظريو پيش ڪندي، ڪنهن ڏکويل محب وطن کي سندس قوم جي بداخلاقين ۽ ڏلتن تي چٽن لفظن ۾ چوه چنديندي ۽ ڪٿي خود خدائ غفور ورحيم پنهنجي نبي جي ذريعي پنهنجن ڀائرن کي سڏي رستي تي اچڻ لاءِ سڏيندي - اهي مڙئي ڳالهيون قرآن شريف لاءِ ديني صحيفن ۾ هڪڙي بي مثال ڪتاب هجڻ جي نشاندهي ڪن ٿيون. ان جي تعليمات کي ٻڌي زماني جي شاعرن جي دل ۾ جنهن احساس ۽ تعظيم جو جذبو پيدا ٿيو اهو ان ڳالهه جي پڌرائي ٿو ڪري ته ان عام ماڻهن جي دل ۾ ڪيترو گهراڻي سان اثر ڪيو هوندو. مختلف وقتن تي نازل ٿيل - ڪڏهن ڏاڍ ۽ پيڙائن وارين گهڙين ۾ ڪڏهن ۾ جوش سرگرمين ۾ ڪڏهن ماڻهن جي عملي رهبري جي مقصدن لاءِ

بياني انداز ۾، ڪهڙي به ڪيفيت ۾ نازل ٿيو تڏهن به هر لفظ ۾ سنجيدگي، سگهه ۽ تاثير آهي جيڪوان کي ٻين مڙني آسماني ڪتابن کان مختلف بڻائي ٿو.

متان اهو سمجهيو وڃي ته اسان پنهنجي راءِ ۾ جانبدار آهيون، اسان هڪڙي عظيم مشرقي ڏاهي جي لفظن کي پيش ڪريون ٿا، جنهن جا حوالا اسان اڳ ۾ به پيش ڪري آيا آهيون: ”خوشي ۽ غم پيار ۽ همت ۽ جذبي جي اظهار جا اهي عظيم نمونا جن جو هاڻي فقط هملڪو پڙاڏو اسان جي ڪنن سان ٽڪرائي ٿو اهي حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي زندگي مبارڪ ۾ نازل ٿيڻ وقت پنهنجي پوري عروج تي هيا؛ ۽ پاڻ ڪريمن کي نه رڳو مشهور خطيبن جي ناماچاري سان مقابلو ڪرڻو هيو پر پنهنجي نبوت جي هر ثبوت ۽ نشان طور پاڻ جيڪو ڪجهه فرمايائون تي ۽ سر سان بيان ٿي ڪيائون ان جي فضيلت کي مڃائڻ لاءِ انهن تي سبقت به حاصل ڪرڻي هئي. .... پاڻ ڪريمن کان اڳ واري زماني جي شاعرن عشق ۽ محبت کي ڳايو هيو ..... عنتر جيڪو خود هڪڙي مشهور داستان جو هيرو آهي پنهنجي محبوبه عبد جي مڪان جي بربادي جا مرثيه ڳائي ٿو ان جا خيال ان گهر جي ڪنڊرن جي چوڌاري ڦرندا رهن ٿا پر ان جي محبوبه عبد ان کان هميشه لاءِ وڃڻي وئي آهي ۽ ان جي ڪنڊرات بڻيل گهر کي ان جي ڪا به خبر ڪونه آهي. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اهڙي ڪنهن ڳالهه کي ڪونه ڳايو. قرآن شريف ۾ اهڙا داستان ڪونه آهن. قرآن شريف عشقيه شاعري ڪونه آهي، هن دنيا جا ڪل ڀوڳ، تلوار بازي، اُٺ جي سواري ساڙ ڪرڻ ۽ انساني انتقام قبيلي يا ابن ڏاڏن جون ساراهون ڪرڻ، انسان جي بي معنيٰ ۽ چند ڏينهن جي حياتي، پاڻ ڪريمن تي نازل ٿيل قرآن شريف جا موضوع ڪونه هيا. پاڻ ڪريمن اسلام جي پرچار ڪئي. پاڻ ڪريمن مٿي آسمانن ۾ شق ڪرڻ ۽ هيٺ زمين کي چيري آسمان ۽ زمين مان شهادتون پيش ڪري جيئرن ۽ مٿن کان قسم کڻائڻ جا معجزا ڏيکاري حق جي تبليغ ڪئي.“

هڪڙو ٻيو عظيم ليکڪ قرآن شريف جي باري ۾ هيئن چوي ٿو: ”جيڪڏهن اهو شاعري ڪونه آهي - ۽ اهو چوڻ به مشڪل آهي ته

شاعري آهي يا نه - اهو شاعري کان وڌيڪ سنو آهي. نه اهو تاريخ آهي ۽ نه سوانح نگاري حضرت عيسيٰ عليه السلام جي پهاڙي واعظ وانگر اهو ڪهاڻين جو مجموعو به ڪونه آهي. نه وري ٻڌمت جي سوترن وانگر ڪو فلسفو بحث آهي. نه وري دانا ۽ نادان اوستادن سان افلاطون جي ڪيل بحث مباحثن وانگر شان و شوڪت وارو تبليغي فن آهي. اهو هڪڙي پيغمبر سڳوري جي پڪار آهي. هڪڙي سامي پيغمبر جي پڪار. اهڙي عالمگير معنيٰ واري ۽ اهڙي وقتائتي جو زماني جا سمورا آواز ان کي خوشي سان يا مجبوري کان پنهنجو ڪن ٿا. تان ته اها پڪار بيابانن ۽ محلاتن مٿان، شهرن ۽ سلطنتن مٿان گونجي ٿي. پهريائين دنيا جي فتح لاءِ پاڳ وارين دليين ۾ روشني پيدا ڪري ٿي ۽ پوءِ اها پاڻ تعميري فوت ٿي وڃي ٿي ته جيئن يونان ۽ ايشيا جي سموري تخليقي روشني، عيسائي يورپ جي گهري اونداهي جو ڀردو ڦاڙي ان ۾ داخل ٿي وڃي، چو ته ان وقت عيسائيت رات جي راڻي هئي.<sup>1</sup>

انساني ڏاهپ جي هر پهلو کي گهيريندڙ صنفن ۾ مثال طور اخلاقيات، مابعدالطبيعات، منطق، فصاحت و بلاغت، ۽ عام ادب، سوين مسلمان ليکڪن جا نالا ڳڻائي سگهجن ٿا. شاعري ۾ اڃا تائين ڪنهن به مسلمان شاعرن جي تخليقي صلاحيت کان گوڙ ڪونه ڪئي آهي. عربن جي شاعر ”مُتنبّي“ کان وٺي (پيغمبر اسلام جي زماني ۾ گذاريندڙ شاعرن کان هتي ڪري) هندوستان جي ”حالي“ تائين شاعرن جي سلسلي جي هڪڙي اڻ ڪٽ قطار آهي. مُتنبّي نائين عيسوي صدي جي دور جو شاعر هيو ۽ ان کي امير سيف الدوله (ابوالحسن علي بن همدان) جي سرپرستي حاصل هئي. ان کان پوءِ ابن دريد، (933ع ۾ فوت ٿيو) ابوالعلا، (1057ع ۾ فوت ٿيو) ابن فارض، (1255ع ۾ فوت ٿيو) طنطرائي، (1092ع ۾ فوت ٿيو) ۽ ٻيا ڪيترائي شاعر پيدا ٿيا. اسپيني عرب فطرت جا شاعر هيا؛ انهن شاعري جا مختلف قسم (صنفون) ايجاد ڪيا جن کي بعد ۾ ڏکڻ يورپ جي عيسائي شاعرن پنهنجو ڪري اختيار ڪيو. اسپين ۾ رهندڙ وڏن شاعرن منجهان احمد بن محمد (ابوعمر، 569 هـ - 1175ع) جو نالو تمام گهڻو مشهور آهي. محمود جي

<sup>1</sup> جانسن (Johnson)

دربار ۾ جيڪي شاعر موجود هيا انهن جو تذڪرو اسان اڳيئي مٿي بيان ڪري آيا آهيون. انهن ۾ فردوسي جنهن ايران جي مري ويل قومي هيرون کي ڳائي نئين زندگي بخشي، اهو شهرت ۾ محمود جو حريف آهي، جنهن جي پهريائين ان تعريف ڪئي ۽ بعد ۾ ان تي طنز ڪيائين.

بعد وارن غزنوي ۽ سلجوقي حڪمرانن جي دور ۾ به ڪجهه وڏا شاعر پيدا ٿيا. مثال طور: طواط (رشيد طواط)، ۽ سوزني (573 هـ - 1177 ع) جيڪو فارسي شاعري جي بحر وزن جو خالق هيو. قصيدي گو شاعر انواري<sup>1</sup> خاقاني (582 هـ - 1186 ع) ۽ ظهير فاريابي (598 هـ - 1201 ع) وڏا صوفي شاعر جن مان سنائي (576 هـ - 1180 ع) جنهن جو ”حديقه“ فارسي شاعري جو مايه ناز ديوان آهي ۽ جتي به فارسي ٻولي جاتي ۽ سجاتي وڃي ٿي اُتي قدر جي نگاه سان ڏٺو وڃي ٿو ۽ فريدالدين عطار (586 هـ - 1190 ع) ۽ رومانوي شاعر نظامي جنهن مثنوي جي انداز ۾ خسرو ۽ شيرين جي محبت واري داستان ۽ سڪندر جي کارنامن کي شاعري ۾ بيان ڪيو. اتابڪن جي دور ۾ جيڪي سلجوقين جي زوال کان پوءِ حڪمران طاقت ٿي اڀريا، صوفي شاعر شيخ سعدي ۽ صوفي شاعر جلالدين رومي پيدا ٿيا. تيمور جي زماني ۾ شيرين زبان شاعر حافظ شمس الدين پيدا ٿيو جنهن کي فارس جو انيڪريت (Anacreon) سڏيو وڃي ٿو. شاعري جي بادشاهي لڏي ۾ مشهور شاعرن مان اهي بس ڪجهه نالا آهن. مسلمانن شاعري ۾ جيڪي ڪمال ڪري ڏيکاريا، انهن کي ابن خلڪان ۽ لطف علي آذر<sup>2</sup> ان کان وڌيڪ تفصيل سان بيان ڪيو آهي.

علم ۽ ادب جي ميدان ۾ مسلمانن جون اهڙيون شاندار ڪاميابيون هيون: ۽ اهو سڀ هڪڙي عظيم انسان (معلم الانسان) جي تعليمات جي ڪري ٿيو. ان جي آواز انهن کي وحشت ۽ جمالت جي ان

<sup>1</sup> انوري جيڪو سلطان سنجر جي باري ۾ قصيدو پڙهيو اهو فارسي زبان جي نهايت عمدن قصيدن ۾ شمار ٿئي ٿو. هندوستان جي شاعر سودا (Sauda) جيڪو اوده جي نواب آصف الدوله جي شان ۾ قصيدو لکيو ان ۾ ان وڏي ڪاميابي سان انوري جهڙو انداز بيان پيش ڪيو.

<sup>2</sup> لطف علي آذر جي ”آتشڪده“ نالي ڪتاب ۾ قديم زماني کان وٺي فارسي شاعرن جو سندن شاعري جي نمونن سان زندگين جو احوال ڏنل آهي.

پاتال مان ڪڍيو جنهن ۾ اهي حال ۽ مستقبل جي ڪنهن به اميد کان سواءِ زندگي گذاري رهيا هيا. ۽ جڏهن اهي نڪتا ته ماڻهن کي مذهب بڻائڻ ۽ اخلاقي سطح کي بلند ڪرڻ لاءِ دنيا ۾ ڇانئجي ويا. پيڙائن ۾ ورتل انسانذات نئين زندگي منجهه جاڳي پئي. جڏهن يورپ جا وحشي بربر، جن هڪڙي سنڌي ٿيل سلطنت جو تختو اونڌو ڪيو هيو جهالت ۽ وحشي پئي جي اونڌاهي ۾ هٿوراڙيون هڻي رهيا هيا، تڏهن مسلمان هڪڙي عظيم تهذيب کي مضبوط ڪري رهيا هيا. يورپ ۾ اخلاقي ۽ ذهني اجاڙپي جي صدين دوران اسلام ترقي جي هر اول دستي جي اڳواڻي ڪئي. عيسائيت پاڻ کي ”قيصرن“ جي تخت تي ته ڄمائي رکيو هيو پر اها ڌرتي جي گولي تي رهندڙ قومن کي نئين زندگي بخشي ڪونه سگهي هئي. چوٿين عيسوي صدي کان وٺي پارهين صدي تائين جنهن انديري يورپ کي وڪوڙي رکيو هيو اهو گهري کان گهرو ٿيندو ويو. شديد تعصب جي انهن دورن ۾ ڪليسائيت پهچ جي سمورن ذريعن تي، جن وسيلي علم انسانيت يا تهذيب جي روشني داخل ٿي سگهي ٿي، بندش وجهي ڇڏي هئي. پر انهي تعصب واري ڌرتي تان روڪيندڙ ساڻن منجهان به، وقت به وقت اسلامي تهذيب جي فيض پهچائيندڙ اثرن پاڻ کي عيسائي دنيا جي ڪنڊ ڪڙڇ ۾ محسوس ڪرايو. سالرنو (Salerno)، بغداد، دمشق، قرطبه، غرناطه ۽ مالقه (ملاگا) جي درسگاهن مان مسلمان دنيا کي فلسفي جا مشفقانا سبق ۽ مستند سائنس جون عملي سکيائون ڏيندا هيا.<sup>1</sup>

مغرب ۾ عقليت پسندي جا پهريان ڪرڻا ان پرڳڻي ۾ ظاهر ٿيا، جيڪو اسلامي تهذيب جي گهڻي اثر هيٺ رهيو. ڪليسائيت انهي سٺي گل کي باهه ۽ تلوار سان چيپائي ڇڏيو ۽ دنيا جي ترقي کي صديون پوئتي ڌڪي ڇڏيو. پر فڪر جي آزادي جا اصول جيڪي اسلام جو

<sup>1</sup> اسلام انسانذات جي ذهني ارتقا کي جيڪو تحرڪ ڏنو انهي حقيقت مان ثابت آهي ته اهڙيون قومون به عربن سان ترقي جي ڊوڙ ۾ شامل ٿي ويون جيڪي ان وقت تائين مڪمل جهالت جي ننڊ ۾ ستل هيون. اسلام انسانذات جي رڳن ۾ ساڻ جهلي ڇڏيو ۽ جيڪي برادريون مثل هيون يا مرڻ ڪندي تي پهتل هيون انهن ۾ زندگي جي لهر ڊوڙائي ڇڏيائين. وڌيڪ تفصيل لاءِ ضميمو 3 پڻ ڏسو. (نوٽ: ليکڪ حاشي ۾ ضميمي 3 لاءِ اشارو ڏنو آهي پر ضميمي ۾ اهڙو مواد شامل ڪونه آهي. (سنڌيڪار)



اصل اساس آهن، انهن پنهنجي سگھ ذريعي عيسائي يورپ ۾ نئون روح ڦوڪي ڇڏيو هيو. ابيلاڊ<sup>1</sup> (Abelard) ابن رشد جي تعليمات کي، جيڪا سموري مغربي دنيا تي پڪڙجي رهي هئي، محسوس ڪيو هيو. ابيلاڊ فڪر جي آزادي لاءِ مهمل هلائي، جنهن جي نتيجي ۾ عيسائي دنيا کي ڪليسائيت جي غلامي کان چوٽڪارو مليو. ابن ماجه ۽ ابن رشد، ڊيسڪارت<sup>2</sup> (Descartes) هابز<sup>3</sup> (Hobbes) ۽ لوڪ<sup>4</sup> (Locke) جا پيشرو هيا.

ابيلاڊ (Abelard) ۽ ان جي مڪتب فڪر جا خيال جلدئي انگلستان ۾ داخل ٿي ويا. وڪلف<sup>5</sup> (Wycliffe) جي فڪر جي جدت ۽ جذبي جي آزادي اڳ گذريل مفڪرن جي جرئت وارن نظرين منجهان پنهنجي سگھ حاصل ڪئي. بعد ۾ اچڻ وارن جرمن سماج سڌارڪن، پنهنجا خيال هڪ طرف قسطنطنيه (ڪانسٽنٽينوپل هاڻي استنبول) جي ٻُت شڪنن کان ته ٻئي طرف البجينز<sup>6</sup> (Albigenes) ۽ وڪلفين (Wycliffes) کان حاصل ڪيا، انهن انهي اصلاحي ڪم کي پاڻ ۾ ڪمپل ٿي پهچايو جيڪو ٻين طرفان غير ملڪي عقليت پسندي واري اثر هيٺ شروع ڪيو ويو هيو.

<sup>1</sup> پيري ابيلاڊ (Pierre Abelard) 1079ع کان 1142ع، فرانسيسي فلسفي ۽ دينيات جو عالم. (اردو مترجم)

<sup>2</sup> ريني ڊيسڪارت (Rene Descartes) 1566ع کان 1650ع، فرانسيسي فلسفي ۽ رياضيدان. (اردو مترجم)

<sup>3</sup> ٿامس هابز (Thomas Hobbes) 1588ع کان 1679ع، انگريز فلسفي. (ا. م.)

<sup>4</sup> جان لوڪ (John Locke) 1632ع کان 1704ع، انگريز تجريبي فلسفي. (ا. م.)

<sup>5</sup> جان وڪلف (John Wycliffe) 1320ع کان 1384ع، انگريز مذهبي مصلح جنهن انجيل جو انگريزي ۾ ترجمو ڪيو. (اردو مترجم)

<sup>6</sup> البجينز (The Albigenses) جنوبي فرانس جو هڪڙو مذهبي فرقو جيڪو 1020ع کان 1250ع تائين قائم رهيو جنهن کي الحاد جي ڪري ختم ڪيو ويو. (اردو مترجم)

جڏهن عيسائي يورپ علم و دانش کي ڏاڍي جي پابندي هيٺ رکيو هيو. جڏهن حضرت عيسيٰ عليه السلام جي نائب (خليفت المسيح) فڪري آزادي جي کير پياڪ ۽ ٻاتي ٻولي ڳالهائيندڙ ٻارڙن کي ٻوسائي مارڻ وارو مثال قائم ڪيو هيو. جڏهن پادري هزارين بي ڏوهي انسانن کي صرف عقلي گمراهي ڪري باهه ۾ ڌڪي شعلن جو ٻارڻ بڻائڻ لاءِ سڀ کان اڳڀرو هيا، جڏهن عيسائي يورپ ٽوٽن ڦيٽن ذريعي ڄڻ ڪڍي رهيو هيو ۽ هڏن ۽ چيچڙن جي پوڄا ڪري رهيو هيو. انهي زماني ۾ مسلمان حڪمرانن جي سرپرستي هيٺ علم و ادب وڌي ويجهي رهيا هيا، ۽ اهڙي عزت ۽ احترام مليل هين جيڪو اڳ ڪڏهن به حاصل ڪونه ٿيو هين. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خليفن پاڻ کي تهذيب جي واڌاري ۽ سڌاري لاءِ وقف ڪري ڇڏيو. اهڙي فڪر جي آزادي ۽ آزاد تحقيق جي واڌ ويجهه لاءِ مدد ڪيائون جن جي خود رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جن پاڻ شروعات ڪئي هئي ۽ پنهنجي قول ۽ فعل سان ان کي تقدس بخشيو هئائون. انهن مذهب ڪارڻ ڪڏهن به ڏاڍي کان ڪم ڪونه ورتو هيو. حڪمرانن جو سياسي ڪردار ڪهڙو به هيو پر انهن سڀني عقيدن ۽ مذهبن سان جيڪا حقيقي رواداري ۽ غير جانبداري ڏيکاري دنيا ان کان وڌيڪ سٺا مثال ڪڏهن به ڪونه ڏنا آهن. طبعي سائنسن جي آبياري - جيڪا ڪنهن قوم جي ذهني آزادي جي وڏي نشاني آهي - مسلمانن جو هڪڙو پسنديدو مشغلو هيو.

عربن کي ٿيل ٻن ناڪامين، هڪڙي قسطنطنيه جي محاذ تي ۽ ٻي فرانس ۾، دنيا جي ترقي کي گهڻي وقت تائين روڪي ڇڏيو ۽ وقت جي رفتار کي صدين لاءِ پوئتي ڌڪي ڇڏو. جيڪڏهن عرب مال غنيمت ميڙڻ پٺيان نه لڳن ها ۽ پاڻ منجهه ٽولن ۾ نه ورهائجن ها، جيڪڏهن چارلس مارٽل<sup>1</sup> (Charles Martel) جي وحشي فوجي جٿن کي پنهنجي اڳيان وڌڻ کان روڪڻ ۾ ڪامياب ٿين ها، ته دنيا جي واقعن ۾ ايتري

<sup>1</sup> فرنگين (فرينڪن Franks) جو بادشاهه جنهن مسلمانن کي ٽورس (Tours) جي جاءِ تي 732ع ۾ شڪست ڏني ۽ انهن کي يورپ فتح ڪرڻ کان روڪي ڇڏيائين (715ع کان 741ع). اردو مترجم.

اونداهي دور جي تاريخ ڪونه لکي وڃي ها. ست سئو سال اڳ نئين جاڳرتا (احياء العلوم)، تهذيب جي ترقي، عقل ۽ فڪر جي آزادي جو واڌارو گهڻي تيزي سان جاري رهي ها. البجنيز (Albigense) ۽ هيوجنائن (هيوگيونائن Huguenots) جي قتلام يا ٿيوڊر (Tudor) بادشاهن ۽ پروٽيڪٽورن (Protectorates) جي زماني ۾ انگريز پروٽيسٽنٽ عيسائين هٿان آئرلئنڊ جي ڪئٿولڪ عيسائين جي هيبتناڪ ڪوس جا داستان پڙهي اسان جون دليون نه ڏڪن ها. اسان کي ڪنهن برونو<sup>1</sup> (Bruno) يا ڪنهن سرويتس<sup>2</sup> (Servetus) جو ماتر ڪرڻو نه پوي ها، جيڪي اهڙن ماڻهن هٿان قتل ٿيا، جن پنهنجي مادر چرچ خلاف بغاوت ڪئي هئي. اوتودافي<sup>3</sup> (Autodafe) جو هيءَ ڌاريندر داستان، انڪوئيشن (Inquisition) وارن طرفان پيانڪ قتلن جي روئداد، ازٽڪن<sup>4</sup> (Aztecs) ۽ انڪن<sup>5</sup> (Incas) جي ڪوس جا اڻ ڳڻين پيڙائن وارا قصا، تيئن سالن واري لڙائي ۽ ان ڪري نازل ٿيل مصيبتن جي دل ڌاريندر ڪهاڻي - انهن مان ڪنهن جي به لکڻ ۽ دنيا کي ٻڌائڻ جي ضرورت نه پوي ها. سڀ کان وڏي ڳالهه اها آهي ته اسپين جيڪو ڪنهن

<sup>1</sup> برونو (Bruno) 1548ع کان 1600ع، اطالوي فلسفي جنهن ڪوپرنيڪس جي فلڪياتي نظريي جي تائيد ڪئي ۽ انهي ڏوه جي سزا ۾ انڪوئي زيشن (The Inquisition) جي حڪم سان ان کي جيترو ساڙيو ويو. (اردو مترجم)

<sup>2</sup> اسپين جو طبيب ۽ طبيعيات دان (1511ع کان 1553ع) جنهن کي الحاد جي الزام ڪري باهه ۾ ساڙيو ويو. (اردو مترجم)

<sup>3</sup> اوتودافي (Auto\_da\_fe) پرتگالي زبان جي هڪڙي ترڪيب آهي جنهن جي معنيٰ آهي ”ايماني عمل“. انڪوئي زيشن (Inquisition) جي حڪمن تحت بدعتين تي مقدمو هلائڻ، انهن کي سزا جو حڪم ٻڌائڻ ۽ پوءِ انهن کي جيترو ساڙڻ وارن سڀني عملن تي انهي ترڪيب جو اصطلاحن اطلاق ٿيندو هيو. (اردو مترجم)

<sup>4</sup> ازٽڪ (Aztecs) ميڪسيڪو جا قديم رهاڪو هيا، جن هڪڙي قديم ۽ ترقي يافتہ تهذيب قائم ڪئي هئي. اسپين وارن جي اچڻ کان اڳ اهي اتي حڪمران هيا. (ا. مترجم)

<sup>5</sup> انڪ (Incas) پيڙو جا قديم رهاڪو هيا، جيڪي اسپين وارن جي فتح کان اڳ اتي آباد هيا ۽ هڪڙي اعليٰ تهذيب جا مالڪ هيا. (اردو مترجم)

زمانی پر علم و ادب ۽ هنر جو ماڳ هيو اهو اڄ صدين جي قيمتي ميراث کان محروم ٿي ۽ ڏاهپ کان وانجهو ٿي ذهني اعتبار کان ايترو ويران ڪونه هجي ها جيترو اهو هاڻي آهي. ڪير آهي جنهن انهي وڏي ظرف واري قوم (مسلمان) جي انجام جو احوال پڙهي ماتم نه ڪيو هجي، جنهن کي عيسائي حڪمرانن جي جنوني تعصب انهي وطن مان نيڪالي ڏني جنهن کي انهن دنيا جي قومن منجهه مشهور ڪري ڇڏيو هيو. ڪنهن انصاف واري سوچ سان چيو آهي ”اها هڪڙي منحوس گهڙي هئي جڏهن غرناطه جي مينارن تي هلالی نشان جي جاءِ تي صليب جي نشان جاءِ والاري“ افسوس! ابن رشد، ابن باجه (Avenpace)، والاديه (Waaladeh)، ۽ عائشه، ۽ ٻين بزرگ مرحومين جا روح پنهنجي قوم جي ٺاهيل عاليشان عمارتن جي ڪنڊرات ۾ ويٺا روئي رهيا هوندا - ڪنڊرات جيڪي هاڻي ڳاڻڻ وڃاڻڻ جي آوازن، گهوڙي سواري جي ڪرتبن، علم و ادب ۽ هنر کان بي جان لڳا پيا آهن - صرف جنوني مذهبي مناظرن ۽ سياسي مخالفت وارن بحثن جا پڙاڏا گونجن ٿا. عيسائين انهن اندلسي مسلمانن جي اولاد کي نيڪالي ڏئي رڻ پٽ ڏانهن ڌڪي ڇڏيو خوبصورت اسپين منجهان جياپي جي هر عنصر کي نيپوڙي ڇڏيائون.“<sup>1</sup>

جيڪڏهن مسلم قسطنطنيه (استنبول) کي فتح ڪرڻ ۾ ڪامياب ٿي وڃي ها، جيڪو قدامت پسند عقيدو جي پرجوش حامي ۽ پنهنجي سڳي پٽ جي ظالم قاتل ملڪ آئرين (Irene) جو تخت گاه هيو ته اهي سياه ڪارناما جن سان اسورين (Isaurian)، ڪومنينن (Comneni)، پيليولوگن (Palaeologi)<sup>2</sup> جي تاريخ جا صفحا داغدار لڳا پيا آهن، اهي دهشتناڪ نتيجا جيڪي لاطينين طرفان بازنطين تي قبضي ڪري پيدا ٿيا، سڀ کان وڌيڪ ته انهن ناپاڪ لڙاين جو پوائنتي

<sup>1</sup> اسپين جي اقتصادي حالت ۽ عربن جي دور ۾ علم و هنر جي حالت لاءِ ڏسو ڪتاب اسلام جي مختصر تاريخ ”شارت هسٽري آف ساراسينش“.

<sup>2</sup> اسوري (Asaurian)، ڪومنيني (Comneni)، ۽ پيليولوگي (Palaeologi) بازنطيني سلطنت جا ٽي حڪمران خاندان. (اردو مترجم)

نموني سان چٽڙ جن ۾ عيسائي يورپ ايشيائي قومن جو گلو دٻائڻ جي ڪوشش ڪئي. ڪڏهن به واقع ڪونه ٿين ها. سڀني واقمن موجب هڪڙي ڳالهه يقيني آهي ته جيڪڏهن قسطنطنيه مسلمانن جي قبضي ۾ اچي وڃي ها ته بُت شڪني جي تحريڪ ڪڏهن به مڪمل طور ناڪام ثابت ڪونه ٿئي ها. ۽ عيسائي چرچ جي اصلاح صديون اڳ مڪمل ٿي وڃي ها. پر مشيت ايزدي کي ڪجهه ٻيو منظور هيو. فڪري آزادي جي اها لهر جيڪا اسلامي علائقن کان وڌي اسورين (Isaurian)

بادشاهن جي مملڪتن ۾ پهچي، جهالت، ٽوهر پرستي، ۽ تعصب جي پهاڙن سان مٿو ٽڪرائيندي رهجي وئي. فڪر جي آزادي جي قوت ايسٽائين محسوس ڪونه ڪئي وئي جيستائين ساليرنو (Salerno) ۽ قرطبہ جي درسگاهن جو گڏيل عمل يعني ابن رشد جي تعليمات ۽ اسلامي سرچشمي مان علم و ادب جو فيض حاصل ڪيل ڪجهه يونانين جي مجموعي اثر رسوخ ڪليسائيت جي قلعي کي ڊاهي پٽ نه ڪيو.

اسلام ذهني آزادي جو راج قائم ڪيو. اهو صحيح طور تي چيو ويو آهي ته جيستائين اسلام پنهنجي خالص ڪردار کي قائم رکيو ان وقت تائين اهو علم ۽ تهذيب جو پرجوش حامي ۽ سرپرست ۽ ذهني آزادي جو سرگرم معاون ثابت ٿيو. جنهن مهل خارجي عنصرن پاڻ کي ان منجهه گڏايو ته ان گهڙي کان اهو ترقي جي ڊوڙ ۾ پوئتي ڌڪيو ويو.

پر موجوده زماني ۾ مسلمانن تي جيڪو جمود طاري آهي ان کي بيان ڪرڻ لاءِ اهو ضروري آهي ته اسان هڪڙي گهڙي لاءِ انهن واقمن تي پوئتي نهاريون جيڪي اسپين ۾ آفريڪا ۽ ايشيا ۾ ٻارهيڻ ۽ سترهيڻ عيسوي صدي جي وچ ۾ واقع ٿيا. ٻارهيڻ صدي ۾ عيسائين ماڻهن جي ذهني زندگي تباه ڪري ڇڏي مسلمانن اسپين کي هڪڙي باغيچي ۾ تبديل ڪري ڇڏيو هيو. عيسائين ان کي رڻ پٽ ۾ تبديل ڪري ڇڏيو. مسلمانن ملڪ جي ڪنڊ ڪڙڇ ۾ اسڪول ۽ ڪاليج قائم ڪيا هيا. عيسائين انهن کي نيڪ ماڻهن (اوليائن) ۽ تصويرن جي پوڄا لاءِ گرجا گهر ۾ تبديل ڪري ڇڏيو. مسلمان حڪمرانن علم و ادب ۽ سائنس جا جيڪي ذخيرا گڏ ڪيا هيا، عيسائين انهن کي باه جي شعلن جي حوالي ڪري ڇڏيو. مسلمان مردن، عورتن ۽ ٻارن کي بي

رحمي سان گڏو وڃي ويا جيئن ڪاٺين جي باهه جي آڙاهه ۾ ساڙيو ويو. جيڪي ٿورا گهڻا بچي ويا انهن کي غلام بڻايو ويو. جيڪي بچي بچي ويا اهي آفريڪا جي سامونڊي ڪناري تي مجبور ڀينو فقيرن وانگر زندگي گذارڻ لڳا. اندلسي مسلمانن تي اسپيني عيسائين جيڪي ظلم ڪيا، انهن کي معاف ڪرڻ يا ويسارڻ لاءِ مسلمانن کي حضرت عيسيٰ عليه السلام ۽ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم پنهنجي جو معاف ۽ درگذر ڪرڻ وارو گڏيل رحم اختيار ڪرڻو پوندو. پر سزا کي اچڻ ۾ دير ڪونه لڳي. دنيا ۾ هڪڙي صدي به ڪونه گذري هئي ته اسپين جي باهه خاڪ جي ڏير ۾ ٽڙي ٿي وئي.

مغربي آفريڪا ۾ ٽئين الموحد حڪمران<sup>1</sup> جي دور ۾ ملائيت جيڪو زور پڪڙيو ۽ بربرن جيڪو مذهبي جوش ڏيکاريو انهن ترقي جي لهر جو رخ پوئتي ڌڪي ڇڏيو صدين کان اڳتي وڌندڙ تهذيب جا قدم روڪي ڇڏيائون، ۽ علم و ادب ۽ هنر وارن شهرن کي جمالت ۽ تعصب جو مرڪز بڻايائون. بربري جي سامونڊي ڪناري ڪورسيئرن (Corsairs) جي آبادڪاري ۽ آخري مملوڪ حڪمران جي دور ۾ مصر ۾ جيڪا لاقانونيت واري چٽواڳي پڪڙي، ان پرامن علمي ڪارواين جي حوصله شڪني ڪئي. ايشيا ۾ تيموري سلطنت جي زوال، ۽ جهنگلي ۽ تعصب پرست اُڙيڪن جو اوچتو پڪڙجڻ، ۽ تيمور جي گادي تي انهن جي قابض ٿيڻ، ماڻهن جي ذهني سگهه کي تباهه ڪري ڇڏيو. صفوي<sup>2</sup> حڪمرانن جي سرپرستي هيٺ ايران ۾ ادب ۽ سائنس هڪڙو دفعو ٻيهر

---

<sup>1</sup> مغربي آفريڪا ۾ فاطمي اقتدار جي زوال کان پوءِ ان ملڪ جي هڪڙي مقامي رابطو درويش جي اولاد مان حڪمران گهراڻو پيدا ٿيو جن کي المرابطيه (Almoravides) سڏيو وڃي ٿو. ابن زهر جو سرپرست يوسف بن تاشفين انهي خاندان مان هيو. ان جي پٽ ۽ جانشين کي الموحدين (Almohades) گهرائي جي باني عبدالمؤمن هٿان شڪست آئي ۽ قتل ٿيو جنهن پوءِ مراڪش ۽ فاس (فيض) کي تاراج ڪيو. اهي الموحدين (Almohades) مرڪزي عربستان جي اخوان ۽ وهابين سان ويجهڙاڻپ رکندڙ هيا ۽ لبيا جي مهدين کان به گهڻو مختلف ڪونه هيا. انهي خاندان جا پهريان ٻه حڪمران عبدالمؤمن ۽ يوسف تعليم ۽ هنر جي همت افزائي ڪئي، پر ٽئين الموحد بادشاهه يعقوب المنصور جي دور ۾ تعصب زور ورتو.

ساه ڪڍڻ شروع ڪيو. پر اها نئين جاگرتا عارضي ثابت ٿي، وحشي غزبن (Ghihzaies) جي ڪاه سان ايران جي نئين سڌاريل زندگي جلدي پڄاڻي تي پهتي. وچ ايشيا مٿان موت واري آداسي ڇانئجي وئي جيڪا اڃا تائين انهن بدقسمت ملڪن مٿان مضبوطي سان لٽڪي پئي آهي، البت افغانستان ۾ آهستي آهستي ختم ٿي رهي آهي.<sup>1</sup>

عثماني سلطنتن ۾ سليم پهرين، سليمان ۽ مراد نالي وارن ٻن حڪمرانن جي دورن ۾ علم و ادب کي هٿي ملي. پر عثماني مجموعي طور تي فوجي ماڻهو هيا. پهريائين ته فاتحانه عزم پورا ڪرڻ ڪري ۽ ان کان پوءِ وقت جي سخت ضرورت ڪري ۽ پنهنجي حڪومت برقرار رکڻ لاءِ اهي هڪڙي بي رحم دشمن سان جنگ ۾ ڦاسي ويا، جنهن جي فتني جي ڪا به حد ڪونه هئي، جنهن جي ارادي جي ڪاٺي پروڙن تي لڳي سگهي. اهو دشمن هاڻي گم ٿي چڪو آهي پر ترڪ قوم کي پنهنجي بقا جي ويڙهه ڪرڻي آهي. اهڙين حالتن هيٺ علم و ادب ۽ هنر جو وڌڻ ويجهڻ مشڪل هوندو آهي. اڪثر ڪري اسلام تي جيڪو رجعت پسندي جو الزام هنيو ويندو آهي ان تي بحث ڪندي گوٻينو (Gobineau) هيٺيون پُر معنيٰ تبصرو ڪري ٿو: ”جهڙي ترڪي ۾ حالت رهي آهي، يورپ جي ڪنهن به ملڪ ۾ اڍائي سئو سالن تائين اهڙي قسم جي فوجي ۽ سياسي آمريت جو تصور ڪريو. اهڙي قسم جو جنگي رجحان خيال ۾ آڻيو جهڙو غير ملڪي غلامن-سرڪاشين (Circassian) گرجستانين (جارجين Georgian) ترڪن ۽ البانين - جي زير اقتدار مصر ۾ رهيو آهي. 1730ع کان پوءِ افغانستان جيڪي ايران تي چڙهايون ڪيون، ۽ نادر شاه طرفان طاقت جي ظالمانه استعمال، ظلمن ۽ تباھين جو نقشو ذهن ۾ ويهاريو جيڪي قاچارن جي تخت نشيني وقت ظاهر ٿيون - انهن مڙني واقمن کي انهن جي فطري طور لاڳاپيل سببن سان گڏ ڪيو ته پوءِ اوهان کي سمجهه ۾ اچي ويندو ته جيڪڏهن اهو سڀ ڪجهه ڪنهن يورپي ملڪ ۾ ٿئي ها ته ان جو يورپي

<sup>1</sup> اها صورتحال ان وقت جي آهي جڏهن سيد امير علي هي ڪتاب لکيو هيو پر افسوس ته هن وقت صورتحال بلڪل ابتڙ آهي. ايران ته خوشحالي ۽ اصلاح جي واٽ تي هلي رهيو آهي، جڏهن ته افغانستان مسلمانن ۽ مغربي طاقتن جي مهربانين سان ڏينهن ڏينهن تباھي جي ڪنڌي ڏانهن وڌندو پيو وڃي. (سنڌيڪار)

ملڪ هجڻ جي باوجود ڪهڙو حشر ٿئي ها، ۽ ان پڄاڻان اوهان کي مشرقي ملڪن جي تباهي جا ڪارڻ معلوم ڪرڻ لاءِ وڌيڪ جاکوڙ ڪرڻ جي ضرورت ڪونه پوندي نه وري اسلام تي ڪنهن غير منصفاتي ذميواري جو الزام هڻڻو پوندو.“

ستين عيسوي صدي ۾ پنهنجي ظهور جي وقت کان وٺي سترهين صدي جي آخر تائين (پوءِ وارين صدين کان قطع نظر)، اسلام علم و ادب ۽ سائنس جي اهڙي جذبي سان ڀريل هيو ۽ ايتري صلاحيت ۽ سگهه وارو هيو جنهن جو مظاهرو اڄوڪي زماني ۾ يورپ ڪري رهيو آهي. ان مسلمانن کي ترقي جي لهر تي ڪٿي اڳتي وڌائي ڇڏيو ۽ انهن کي مادي خوشحالي ۽ ذهني ترقي جي اعليٰ درجي کي حاصل ڪرڻ جي قابل بڻايائين. جرمني جي گوٿ (Goth) ۽ ونڊل (Vandal) قبيلن جي فتني جي ختم ٿيڻ کان پوءِ يورپ جي ترقي جو سلسلو جاري رهندو پيو اچي. جڏهن اٽيلا (Attila) فرانس کان واپس ويو تڏهن کان وٺي اڄ تائين عيسائي يورپ کي اهڙي آفت سان منهن ڏيڻو ڪونه پيو آهي جهڙي آفت ازبڪن ۽ تاتارين جي صورت ۾ ايشيا تي نازل ٿي. ان (عيسائيت) جيڪي جنگيون وڙهيون آهي شديد هيون ۽ خونريزي واريون هيون، پوائتيون ۽ غير انساني هيون، پر اهي انسانيت يا عدم انسانيت جي مساوي شرطن تي وڙهيون ويون. ڪئٿولڪن ۽ پروٽيسٽن بيشڪ هڪ ٻئي کي زندهه باهه ۾ ساڙيو آهي؛ پر غريب اندلسي مسلمانن جي ٻڏي ليکي قتلام کان وٺي اڄ تائين يورپ سان ڪو اهڙو حادثو پيش ڪونه آيو آهي جنهن جو مقابلو انهي قتلام يا رتوچاڻ سان ڪري سگهجي جيڪو تاتارين تهذيب ۽ ثقافت جي سمورن مرڪزن ۾ ڪيو جنهن ۾ اهي وڏا اڪابر طبقا پيڙجي تباه ٿي ويا جيڪي مسلم امت لاءِ ريتھ جي هڏي واري حيثيت رکندڙ هيا.<sup>1</sup>

۽ هاڻي،

پرده داري ۾ ڪند در قصرِ قيصرِ عنڪبوت  
بومِ نوبت ۾ زند بر گنبدِ افراسياب

<sup>1</sup> هي حاشيو ۽ ان جو ضميمو ڏسو ضميمو نمبر 3 ۾.



## اسلام جو عقلياتي ۽ فسفاٽوروح

إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ۝

(بيشڪ الله ڪنهن قوم جي حالت ڪونه بدليندو آهي جيستائين اهي پاڻ پنهنجي حالت نه مٽائين. سورت رعد آيت 11)

پراڻي زماني جي ٻين سڀني قومن وانگر اسلام کان اڳ جي دور وارا عرب سخت تقدير پرست هيا. انهن جي قديم شاعري جو جيڪو حصو اڃا تائين محفوظ آهي، جيڪو پراڻي عرب سوچ ۽ رويي جو لکت ۾ واحد يادگار آهي، ظاهر ڪري ٿو ته اسلام جي نفاذ کان اڳ عرب جزيري جي سڀني ماڻهن مڪمل طور تي هڪڙي عقيدتي جي آڏو هٿيار ڦڙتي ڪري ڇڏيا هيا ته هڪڙي اٿل ۽ اڻ ڏٺل (ڏسڻ ۾ نه ايندڙ) قوت هن دنيا جو ڪارخانو هلائي رهي آهي. انسان بس ان جي هٿن ۾ هڪڙو رانديڪو آهي. انهيءَ سوچ جو نتيجو هيو جو انهن جي دل ۾ نه موت جو خوف هيو ۽ نه انساني زندگيءَ جي ڪا وقعت هئي. اسلامي تعليمات عربن جي ذهن ۾ هڪڙو انقلاب پيدا ڪيو. ڪائنات تي هڪڙي افضل ۽ اعليٰ عقل جي حڪمراني سان گڏ انهن جي ذهن ۾ انساني ارادي جي آزادي جي بنياد تي ٻڌل اخلاقي ذميواري ۽ پاڻ تي پاڙڻ وارو ادراڪ به پيدا ڪيو. قرآن شريف جي نمايان اوصاف مان هڪڙي وصف اهو عجيب و غريب طريقو آهي جنهن سان اهو اهڙن ٻن نظرين کي گڏ ڪري ٿو جيڪي ظاهري طور پاڻ ۾ متضاد معلوم ٿين ٿا، يعني هڪ طرف قدرت جي منشا جو موجود هجڻ جيڪا نه صرف سڀني شين جو بندوبست ٿي ڪري پر انسانن تي سڌوسنئون اثر انداز ٿي انهن جي خيالن تي اختيار رکي ٿي، ٻئي طرف انسان جي عمل جي آزادي ۽ فڪر جي آزادي جي دعوا. ائين ڪونه آهي ته ڪو اها وصف رڳو مسلمانن جي مقدس ڪتاب لاءِ مخصوص آهي، ساڳي وصف انجيل ۾ به ملي ٿي. پر قرآن شريف ۾ انساني ذميواري تي ايترو گهڻو زور ڏنو ويو آهي جو قدرتي طور ذهن ۾ سوال پيدا ٿئي ٿو ته اهي ٻئي خيال هڪٻئي سان ڪيئن مطابقت رکندا؟ ظاهري نظر ۾ ته اها ڳالهه تضاد واري لڳي ٿي ته جڏهن انسان جا سمورا عمل هڪڙي ڪامل قدرت رکندڙ هستي جي

اختيار هيٺ آهن ته پوءِ انسان سان سندس عملن مطابق جزا ۽ سزا جو فيصلو ڪيئن ڪيو ويندو يعني اهڙو عقيدو جيڪو اسلامي اخلاقيات جو بنيادي اصول آهي. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو هڪڙي هميشه زنده (حي ولايموت) رهڻ واري فعال هستي ۾ جيڪو پختو ويساھ (ايمان) هيو ۽ کين انسان جي ترقي ۾ جيڪو اعتماد هيو اهي ٻئي ڳالهين گڏجي انهي پراسرار معمي کي کولڻ لاءِ چاڀي مهيا ڪن ٿيون. مان پنهنجي مطلب کي واضح ڪرڻ لاءِ قرآن شريف مان ٻن قسمن جي ڪجهه آيتن جا حوالا پيش ڪريان ٿو يعني هڪڙيون اهي آيتون جيڪي قدرت جي منشا جي مطلقيت کي بيان ڪن ٿيون ۽ ٻيون اهي آيتون جيڪي انساني ارادي جي آزادي جي دعويٰ ڪن ٿيون:-

”خدا جو قانون هڪڙي قاعدي مطابق ----- سج پنهنجي منزل ڏانهن هلي ٿو ته اهو ان (الله) زبردست علم واري جو ٺاهيل آهي.“  
(سورت يس آيت 38)

”۽ ان جي نشانين مان آسمان ۽ زمين جي پيدائش آهي ۽ جيڪي هلندڙ (جانور) ان ۾ پکيڙيائين ۽ اهو انهن جي گڏ ڪرڻ تي به جڏهن چاهي ته قادر آهي.“ (سورت شوري آيت 29)

”ڇا انهن نه ڏٺو ته الله جنهن آسمانن ۽ زمين کي ٺاهيو انهن جي پيدا ڪرڻ ۾ ڪونه ٿڪو. مثال کي جيئرو ڪرڻ تي قادر آهي، بيشڪ اهو سڀ ڪجهه ڪري سگهي ٿو.“ (سورت احقاف آيت 33)

”بي (فتح - شئي) توهان جي وس ۾ ڪونه آهي اها الله جي قدرت ۾ آهي، ۽ الله هر شئي تي قدرت رکي ٿو.“ (سورت فتح آيت 21)

”۽ اسان وٽ هر شئي جا خزان آهن ۽ اسان ان کي هڪڙي معمول (موجب) اندازي (رت) سان لاهيندا آهيون.“ (حجر آيت 21)

”آسمانن ۽ زمين ۾ لڪل شيون الله جون ئي آهن..... بيشڪ الله سڀ ڪجهه ڪري سگهي ٿو.“ (سورت نحل آيت 77)

”۽ انهي جي اڳيان دنيا جي زندگي جو مثال بيان ڪر جيئن اسان پاڻي آسمان مان لٽو پوءِ ان سان زمين تي ساوڪ اڀري آئي، پوءِ اوچتو سڪل گاه ٿي ويو جنهن کي هوائون اڏائين (ٿيون) ۽ الله هر شئي تي قدرت وارو آهي.“ (سورت كهف آيت 45)

”انهن جي مدد ڪرڻ الله جي قدرت ۾ آهي.“ (حج آيت 40)

”الله جيڪو گهرندو آهي اهو پيدا ڪندو آهي.“ (نور آيت 45)

”ان هر شئي پيدا ڪري ئيڪ اندازي (مقرر تقدير) تي رکي.“  
(سورت فرقان آيت 2)

”تنهنجو رب وڏي قدرت وارو آهي.“ (سورت فرقان آيت 54)  
”پوءِ الله جي رحمت جا اثر ڏس زمين کي مرڻ کان پوءِ ڪيئن  
جاري ٿو بيشڪ مئلن کي جياريندو ۽ اهو سڀ ڪجهه ڪري سگهي  
ٿو.“ (سورت روم آيت 50)

”جيڪو ڪجهه آسمانن ۽ زمين ۾ آهي اهو الله جو آهي، جيڪو  
توهان جي دل ۾ آهي اهو ظاهر ڪيو يا لکايو الله توهان کان ان جو  
حساب وٺندو. جنهن کي گهرندو معاف فرمائيندو ۽ جنهن کي گهري  
عذاب ڏيندو ۽ الله هر شئي تي قادر آهي.“ (سورت بقر آيت 284)  
”هيئن عرض ڪر، اي الله ملڪ جا مالڪ تون جنهن کي  
گهرين بادشاهي ڏين ۽ جنهن کان گهرين بادشاهي ڪسي وٺين ۽ جنهن  
کي گهرين عزت ڏين ۽ جنهن کي گهرين ذليل ڪرين، سموري پلائي  
تنهنجي ئي هٿ ۾ آهي بيشڪ تون سڀ ڪجهه ڪري سگهين ٿو.“  
(سورت آل عمران آيت 26)

”الله مخلوقات مان جنهن کي وڻيس بخشي ٿو ۽ جنهن کي  
گهري سزا ڏئي ٿو.“ (سورت مائده آيت 18)  
”آسمان ۽ زمين ۽ انهن ۾ جيڪو ڪجهه آهي الله جي بادشاهي  
آهي ۽ اهو هر شئي تي قادر آهي.“ (سورت مائده آيت 120)  
”بيشڪ الله پنهنجو ڪم پورو ڪرڻ وارو آهي، بيشڪ الله هر  
شئي جو اندازو (تقدير) مقرر ڪيو آهي.“ (سورت طلاق آيت 3)  
”الله رات ۽ ڏينهن جو اندازو (ماپ) ڪري ٿو.“ (مزل آيت 20)  
”پنهنجي رب الاعليٰ جي پاڪائي بيان ڪر جنهن (هر شئي  
کي) ئيڪ طرح سان خلقيو ۽ صورت بخشيائين ۽ اندازو (تقدير) مقرر  
ڪيائين ۽ پوءِ راه ڏيکاري.“ (سورت اعليٰ آيت 1 کان 3)

”بيشڪ اهي جن ڪفر ڪيو انهن کي ڊيچارين يا نه ڊيچارين  
انهن لاءِ هڪجهڙو آهي، اهي ايمان ڪونه آڻيندا. الله انهن جي دلين تي  
۽ ڪنن تي مهر هنئي آهي ۽ انهن جي اکين تي پردو وجهي ڇڏيو آهي.“  
(سورت بقر آيت 6 ۽ 7)

”الله گهري هات سمورن انسانن کي هدايت ڪري ڇڏي ها.“  
(سورت رعد آيت 31)

”بيشڪ الله ڪنهن قوم جي حالت ڪونه بدليندو آهي جيستائين اهي پاڻ پنهنجي حالت نه مٽائين.“ (سورت رعد آيت 11)  
 ”تون فرماءِ بيشڪ الله جنهن کي گهري گمراه ڪندو آهي ۽ پنهنجي راه ان کي ڏسيندو آهي جيڪو ان ڏانهن رجوع ڪري“  
 (سورت رعد آيت 27).

اهو ڏسڻ ۾ ايندو ته انهن آيتن مان ڪيترين ۾ ”الله جي تقدير“ مان صاف طور تي مراد فطرت جو قانون آهي. ستارن ۽ سيارن مان هر هڪ جو مدار مقرر ٿيل آهي؛ ائين ئي ڪائنات جي هر شئي جو هڪڙو مقرر دستور آهي. آسماني شين جي چُرپُر، قدرتي نظارا، زندگي ۽ موت، سڀئي هڪڙي قانون جي تابع آهن. ٻيون آيتون بناڪنهن شڪ ۽ شُبهي جي انساني ارادي جي فاعليت ڏانهن اشارو ڪن ٿيون: پر انهن آيتن جي وري ٻين آيتن سان تشريح ڪئي وئي آهي جن ۾ اهو ٻڌايو ويو آهي ته خدا جي فاعليت جو انحصار انساني ارادي تي آهي. الله تعاليٰ صرف انهن ماڻهن جي مدد ڪندو آهي جيڪي ان کان مدد گهرندا آهن. اهو ٻانهن جي پنهنجي دل مٿان آهي. الله تعاليٰ صرف ان ماڻهوءَ کي سعادت بخشيندو آهي جيڪو پنهنجي روح کي ناپاڪ خواهشن کان پاڪ رکندو آهي. عربي رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم لاءِ سندن پيشرو نبين وانگر، هڪڙي قادر مطلق، ڪائنات جي پيدا ڪندڙ ۽ پنهنجي مخلوق تي حڪمراني ڪندڙ هستي جو وجود هڪڙي يقيني ۽ پوري پوري حقيقت هئي. دنيا جي هر زماني ۾ هڪڙي قادر مطلق ۽ حي ولايموت هستي ۾ ڪامل ڀروسي (ڪامل ايمان) جو احساس انسانن لاءِ هڪڙو طاقتور محرڪ رهيو آهي. ڪنن زندگي جي ٽڪل مسافر کي آتڻ ڏيڻ لاءِ يا ان جي دل ۾ وڌيڪ بهتر ۽ پاڪيزه دنيا لاءِ جاکوڙيندڙ جذبي کي مطمئن ڪرڻ لاءِ ڪا به هستي ڪونه آهي. سواءِ انساني سگهه کان مٿي هڪڙي اهڙي طاقت جي جيڪا تڪليفن کي دور ڪرڻ واري آهي، تمنائون پوريون ڪرڻ واري آهي، مايوسن کي دلچاءِ ڏيڻ واري آهي. اسان جي دل ۾ خدا تي جيڪو ايمان آهي، ان جو سرچشمو خدا جا تقديري احڪام آهن. اهي ائين صحيح قانون آهن، جيئن اهي قانون جن مطابق فلڪياتي سيارن جي چُرپُر ضابطي ۾ رهي ٿي. پر خدا جي منشا بي قاعدي ۽ من ماني وارو ارادو ڪونه آهي. اها هڪڙي هدايت جو سبق ڏيندڙ منشا آهي، جيڪا هر عالم کي پنهنجي

عملي مشغلو ۾ ائين مڃڻي آهي جئين ڪوئي گوشه نشين عابد پنهنجي عبادت واري حجري ۾ ويهي مڃيندو آهي.  
 بهرحال قرآن شريف جي جن آيتن ۾ انساني ذميواري ۽ انساني ارادي جي آزادي تي زور ڏنو ويو آهي، اهي خدا جي مطلقيت جي تصور جي تعريف بيان ڪن ٿيون ۽ حد مقرر ڪن ٿيون.  
 ”۽ جيڪو گناه ڪري ته ان گناه جو وبال ان جي سر تي آهي.“  
 (سورت نساء آيت 111)

”۽ انهن کي ڇڏي ڏي جن پنهنجي دين کي راند روند سمجهيو آهي ۽ انهن کي دنيا جي زندگي فريب ڏنو ۽ انهن کي نصيحت ڪرڻ متان ڪا جان پنهنجي ڪٽي تي پڪڙجي نه ٿي.“ (انعام آيت 70)  
 ”۽ جڏهن ڪا بي حياتي ڪن تات چون تات ان تي پنهنجن ابن ڏاڏن کي ڏٺوسين ۽ اسان کي الله ان جو حڪم ڏنو تون فرماءِ بيشڪ الله بي حياتي جو حڪم ڪون ڏيندو آهي.“ (سورت اعراف آيت 28)  
 ”..... الله جو شان نه هو جو انهن تي ظلم ڪري ها بلڪ انهن پنهنجو پاڻ سان پاڻ ظلم ڪيو ٿي.“ (سورت توبه آيت 70)  
 ”هر ساه کي معلوم ٿي ويندو جيڪي ان اڳتي موڪليو هوندو.“ (سورت يونس آيت 30)

”پوءِ جيڪو سڌي وات تي هليو ته پنهنجي ڀلائي جي واسطي سڌي وات تي هليو ۽ جيڪو گمراه ٿيو سو پنهنجي نقصان جي واسطي گمراه ٿيو.“ (سورت يونس آيت 108).

هر انسان پنهنجي زندگي جي محدود دائري ۾ پنهنجي ڪردار جي لاءِ خودمختيار آهي. اهو پنهنجن عملن ۽ جيڪي ڪيس اختيار ڏنا ويا آهن انهن جي ليڪ يا غلط استعمال جو پاڻ جوابدار آهي. ان جو سڌي رستي تي هلڻ يا پٽڪي وڃڻ، ان جي پنهنجي طبيعت تي منحصر آهي. جيڪو شخص خدا کان مدد ۽ رهنمائي گهرندو آهي ان لاءِ خدا جي مدد شامل حال هوندي آهي. ڇا الله تعاليٰ جنهن مدد جو واعدو ڪيو آهي، ان لاءِ الله تعاليٰ کي باڏائڻ بذات خود تزڪيه نفس جي نشاني ڪونه آهي؟ ڇا الله تعاليٰ کان سڪون ۽ همت جي دعا گهرڻ سان ڪمزورن کي طاقت ۽ مظلومن کي دلي سڪون حاصل ڪونه ٿيندو آهي؟ الله تعاليٰ جي حاڪميت ۽ انساني ارادي جي باري ۾ اسلام جي هادي جا اهي خيال هيا. قضا ۽ تقدير، ۽ جبر ۽ اختيار جي باري ۾ پاڻ

ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جا جيڪي خيال هيا انهن کي سمجھڻ لاءِ اسان کي سندن ارشادات مان مدد ملي ٿي جيڪي اسان تائين هڪڙي ثابتي واري سلسلي ذريعي پهتل آهن. نه صرف پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جا ارشاد پر ”سندن الهامي علم جي حقي وارث“ حضرت علي عليه السلام جا قول ۽ ان جي اولين اولاد جا قول جن پنهنجا خيال سڌو سنئون ان جي خيالن مان حاصل ڪيا، اهي اسان کي انسان جي آزاد ارادي واري سوال تي اسلام جي حقي خيال ڏانهن هڪڙي گنجي جي حيثيت ۾ رهنمائي ڪن ٿا. جيڪو معاملو ٻنهي اسلام ۽ عيسائيت ۾ زمانن کان فرقي واراڻن تڪرارن جي لڙائي جو ميدان رهيو آهي. انهي موضوع تي بحث ڪرڻ وقت، بهرحال، اسان کي ان حقيقت کي قطعي نظرانداز ڪرڻ نه گهرجي ته ڪيتريون ئي حديثون جن کي قدامت پرستي ۽ ملائيت عقل جي فضيلت جي خلاف هٿيار طور استعمال ڪيو آهي، انهن مان اڪثر من گھڙت هجڻ جون پڌريون علامتون رکن ٿيون. اهي پنهنجي آکاڻي پاڻ ٻڌائين ٿيون ته اهي ڪيئن ۽ ڪهڙين حالتن پٽاندڙ وجود ۾ آيون. ڪجهه حديثون جيڪي اهڙن ماڻهن کان روايت ڪيون ويون آهن جيڪي حضور صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جن سان ڪجهه گھڙين لاءِ اتفاقي طور ملاقاتي ٿيا هيا، اهي انهن راوين کان اسان تائين پهچڻ دوران وچوارن راوين جي ياداشت ۾ منتقل ٿيڻ دوران تبديلي جون چٽيون نشانيون ظاهر ڪن ٿيون. بهرحال، مُستند حديثون به گھڻيون آهن. مون جنهن ڳالهه جي اڳيئي نشاندهي ڪئي آهي ان جي باري ۾ صرف ٿورين حديثن جو حوالو ڏيندس، ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ذهن ۾ جتي خدائِ برحق جي هستي ۾ ڪامل يقين هيو اتي انساني ارادي جي آزادي ۾ به پختي يقين هيو. پاڻ ڪريمن موروثي بداخلاقي ۽ فطرتي طور گناهگار هجڻ واري سوچ کان پرزور نموني سان انڪار ڪيو. انسان جو هر ٻار حق تي ۽ پاڪ چمندو آهي؛ پوءِ واري حياتي ۾ حق ۽ سڌي رستي کان هر هٽيل قدم ان جي تعليم ۽ تربيت ڪري هوندو آهي. ”هر انسان مسلم (يعني سليم فطرت) پيدا ٿيندو آهي. بعد ۾ ان جا ماءُ پيءُ ان کي يهودي يا عيسائي يا صابئي بڻائيندا آهن. جيئن ڪنهن جانور جو ٻچو

پيدا ٿيندو آهي ته جيستائين توهان ان جو ڪو عضو نه ڪپيو ته ڇا توهان کي ان جو ڪو عضو ڪپيل نظر ايندو آهي؟<sup>1</sup> کير پياڪ ٻارن جو ڪوئي اخلاقي ڪردار ڪونه هوندو آهي. جيڪي ٻارپڻي ۾ ئي گذاري ويندا آهن انهن جي ڪردار جي باري ۾ ”خدائي بهتر ڄاڻي ٿو ته ڪهڙا ٿين ها“ (جيڪڏهن اهي جوان ٿيڻ تائين زنده هجن ها). ”هر انسان جي طبيعت ۾ ٻه رجحان (جبلتون) هوندا آهن - هڪڙا اهي جيڪي ان کي ڀلائي لاءِ مجبور ڪندا آهن ۽ سڌي رستي تي وٺي ويندا آهن، ۽ ٻيا اهي جيڪي ان کي گناه ڪرڻ تي هرڪائندا آهن ۽ گناه ڪرائيندا آهن؛<sup>2</sup> پر خدا جي مدد هر وقت موجود هوندي آهي، ۽ جيڪو پنهنجن نفساني خواهشن تي قابو پائڻ لاءِ الله تعاليٰ کان مدد گهرندو آهي ته ان کي مدد حاصل ٿي ويندي آهي.“ ”انسان جا پنهنجا افعال ان کي بهشت يا دوزخ ۾ وٺي ويندا، ائين ڄڻ انهن مان هڪ جاءِ ان لاءِ مقدر ٿيل هئي.“ ڪنهن به انسان جو ڪردار قسمت جو نتيجو ڪونه هوندو آهي، نه وري ان لاءِ بهشت يا دوزخ ۾ وڃڻ لاءِ تقدير جو اٽل حڪم لکيل آهي. البت آخري نتيجو ان جي پنهنجن عملن جي پيداوار هوندو آهي، ڇو ته هر انسان بنيادي طور تي پنهنجن عملن لاءِ ۽ پنهنجي عاقبت لاءِ پاڻ جوابدار آهي. ”هر اخلاقي محرڪ (فاعل) کي عمل جا موقعا ملندا آهن،“ يا جيئن هڪڙي ٻي حديث ۾ ٻڌايو ويو آهي، ”هر ڪنهن کي قدرت طرفان ان جي اخلاقي اقدار مطابق وسيلا ملندا آهن.“<sup>3</sup> انساني ڪردار ڪنهن به صورت ۾ اتفاقي ڪونه هوندو آهي؛ هڪڙو عمل ٻي عمل جو نتيجو هوندو آهي؛ زندگي، قسمت ۽ ڪردار جو مطلب اهڙن عملن ۽ واقعن جو گڏيل سلسلو آهي جيڪي هڪڙي محڪم قانون

<sup>1</sup> قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والہ وسلم ”ما من مولود الا يولد علي الفطرت فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما تنتج البهيمة جماء هل تري فيها من جدعاء (حديث)

<sup>2</sup> بخاري شريف. حضرت ابو سعيد خدري کان روايت ڪيل حديث. ”جنهن جي الله مدد ڪري اهو محفوظ آهي.“

<sup>3</sup> اعلمو فكل ميسر لما خلق له

يعني مشيت ايزدي جي ذريعي سبب ۽ اثر (علت و معلول) جي بنياد تي هڪ ٻئي سان لاڳاپيل هوندا آهن. سندن نائب (حضرت علي عليه السلام) پنهنجن خطبن ۾ قانون فطرت جو وڌيڪ وضاحت سان بيان ڪيو آهي. ”انهيءَ کان اڳ جو توهان جي عملن کي تورڻ جو وقت اچي ويڃي، توهان پنهنجي نفس کي جانچيو، انهيءَ کان اڳ جو هن دنيا ۾ توهان کان توهان جي ڪيل ڪمن جو پوتاميل گهريو وڃي، توهان پنهنجو محاسبو ڪريو. انهي کان اڳ جو توهان جو روح مٽي واري بوتلي مان پرواز ڪري وڃي، توهان پاڻ کي نيڪي ۽ پارسائي تي هيرايو ۽ حق سچ جي رستي تي ڄمي وڃو. تحقيق، جيڪڏهن توهان پاڻ کي پاڻ هدايت ۽ تنبيهه نه ڪندا ته ٻيو ڪير به توهان کي سڌو رستو ڏيکاري نه سگهندو.“<sup>1</sup> ”مان توهان کي تلقين ٿو ڪريان ته صدق ۽ پاڪائي سان الله تعاليٰ جي عبادت ڪريو. ان ڪريم توهان کي چوٽڪاري جو رستو ڏيکاريو آهي ۽ هن دنيا جي آزمائش جي به نشاندهي ڪئي آهي. بوائي کان پاسو ڪريو توڙي جو توهان کي پنهنجي نظر ۾ اها سٺي لڳي: گناه کان بچو چاهي اهو ڪيترو به وڻندڙ هجي..... توهان کي خبر هجڻ گهرجي ته گناه توهان کي الله تعاليٰ کان ڪيترو پري ڪري ٿو ڇڏي..... ٻاجهاري پالڻهار جي حڪمن کي غور سان ٻڌو ۽ ذهن ۾ ويهاريو.“ (نهج البلاغه)..... ۽ وري ”اي منهنجي پالڻهار جا ٻانهو! توهان تي جيڪي فرض مقرر ڪيا ويا آهن اهي پورا ڪريو ڇو ته انهي کان غفلت ڪرڻ ۾ خوري آهي. توهان جا سٺا ڪم ئي توهان تي موت جي سختي کي آسان بڻائيندا. ياد رکو هر گناه قرض جي بار کي وڌائي ٿو ۽ توهان تي پوندڙ سختي کي اڃا به گهڻو وڌندار ڪري ڇڏي ٿو. رحمت جو پيغام اچي ويو آهي، حق جو رستو واضح آهي: توهان کي جيڪي احڪام ڏنا ويا آهن انهن جي تابعداري ڪريو. پاڪ زندگي گذاريو ۽ پرهيزگاري ڪريو الله تعاليٰ کي مدد لاءِ ٻاڏايو ته توهان جي ڪاوشن ۾

<sup>1</sup> تبريز مان 1299 هجري ۾ ڇپيل نهج البلاغه صفحو 43، جيڪو حضرت علي عليه السلام جي خطبن جو مجموعو آهي. ۽ ان کي حضرت علي عليه السلام جي اولاد مان هڪڙي شريف رضا نالي عالم مرتب ڪيو آهي. جنهن جو ذڪر ابن خلدون به ڪيو آهي.



توهان جي مدد ڪري ۽ توهان جا اڳيان گناه معاف ڪرڻ فرمائي.“  
 (نهج البلاغا) ”پنهنجي اندر حلم ۽ عاجزي پيدا ڪريو. پاڻ کي  
 پرهيزگاري ۽ تقوا سان هيرايو. پنهنجي نفس سان پنهنجن عملن جو  
 محاسبو ڪيو ڇو ته جيڪو ائين ڪندو آهي ان کي اجر عظيم ملندو  
 آهي ۽ جيڪو ان کان ڪن لاتار ڪندو آهي اهو گهاتي ۽ ويندو آهي.  
 جيڪو پرهيزگاري سان عمل ڪندو آهي اهو پنهنجي روح کي سڪون  
 پهچائيندو آهي. جيڪو شخص تنبيه تي ڌيان ڏيندو آهي اهو حق کي  
 سمجهي وٺندو آهي. جيڪو حق کي سمجهي ويندو آهي ان کي حقي  
 علم حاصل ٿي ويندو آهي.“ انهن ارشادن مان قضا ۽ قدر جو گمان به  
 پيدا ڪونه ٿو ٿئي. البت اهي اهڙي روح جي تصوير ٿا ڏيکارين جيڪو  
 خدا ۾ پختي ايمان سان نوازيل هيو ۽ ان سان گڏوگڏ انساني اصلاح جي  
 اهڙي پروسسي سان سرشار ٿيل هيو جيڪو انساني ارادي مان اڀرندڙ ذاتي  
 جاکوڙ تي ٻڌل آهي. حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اسان  
 کي علم و عقل، محدود ۽ لا محدود جي ادارڪ جي جيڪا سمجهائي  
 ڏني آهي، اها اسان کي ارسطو جي انداز بيان جي ياد ڏياري ٿي، ۽  
 حضرت علي عليه السلام پنهنجن فرزندن کي جيڪو ڪجهه ارشاد  
 فرمايو ان جو مطالعو ڪرڻ ارسطو جي مداحن لاءِ فائديمند ٿيندو.

اسلام ۾ قضا ۽ قدر جي سوال تي صحي راءِ قائم ڪرڻ لاءِ  
 ”احتجاج الطبرسي“<sup>1</sup> وڌيڪ مواد مهيا ڪري ٿو. حضرت علي عليه  
 السلام کان هڪڙي ڏينهن قضا ۽ قدر جي حقيقت سمجهائڻ لاءِ عرض  
 ڪيو ويو. پاڻ فرمايائون ”پهرين (قضا) جو مطلب آهي ته الله تعاليٰ جي  
 احڪامن جي تابعداري ڪرڻ ۽ گناهن کان پاسو ڪرڻ. ۽ پوئين (قدر)  
 جو مطلب آهي ته پرهيزگاري واري زندگي گذارڻ جي اهليت ۽ اهڙا عمل  
 ڪرڻ جيڪي ٻانهي کي پنهنجي پاڻهار جي ويجهو آئين ۽ اهڙن  
 ڪمن کي ترڪ ڪرڻ جيڪي ٻانهي کي پنهنجي رب جي قرب حاصل  
 ڪرڻ کان پري رکن ٿا. .... ائين نه چئو ته انسان مجبور آهي، چو ته اهڙا  
 لفظ ادا ڪرڻ الله تعاليٰ کي ظالم چوڻ جي برابر آهي، نه وري ائين چئو ته

<sup>1</sup> شيخ طبرسي طرفان مرتب ڪيل حديثن جو ڪتاب ”احتجاج الطبرسي“  
 (الاحتجاج علي اهل الحجاج، از ابو منصور احمد الشيخ طبرسي).

انسان خودمختيار آهي<sup>1</sup> - بلڪه ائين چئجي ته اسان جي چڱن ڪمن ڪرڻ وارين ڪوششن ۾ الله تعاليٰ جي مدد ۽ رهنمائي شامل حال آهي ۽ اسان گناه جا مرتڪب انهي ڪري ٿي وڃون ٿا جو اسان الله تعاليٰ جي حڪمن کان غفلت ڪريون ٿا.<sup>2</sup> هڪڙي ڏينهن گفتگو دوران حضرت علي عليه السلام کي عتبہ بن ربيع عرض ڪيو ته ”لاحول ولا قوت الا بالله العليٰ العظيم“ جي لفظن جو مطلب سمجهايو. حضرت علي عليه السلام فرمايو ”انهيءَ جو مطلب آهي ته مان الله تعاليٰ جي ڪاوڙ کان خوفزدہ ڪونہ آهيان پر مان ان جي عظمت کان ڪنبن ٿو ان جي حڪمن جي بجا آوري منهنجي وس ۾ ڪونہ آهي پر منهنجي همت ان جي مدد ڪري آهي.“ (احتجاج الطبرسي)

الله تعاليٰ اسان کي ڌرتي تي انهيءَ لاءِ موڪليو آهي ته اسان مان هر هڪ تي ٿيل عنايتن مطابق ان جو امتحان وٺي. حضرت علي عليه السلام قرآن شريف مان هيٺين آيت سڳوري ۽ ٻين آيتن جو حوالو ڏئي پنهنجو ارشاد جاري رکيو ”الله تعاليٰ فرمائي ٿو ’اسان اهو ڏسڻ لاءِ توهان جو امتحان وٺنداسين ته توهان مان ڪهڙا مجاهد ۽ ڪهڙا صبر ۽ تقوا وارا آهن. ۽ اسان درجي بدرجي اهو سڀ ڪجهه حاصل ڪرڻ ۾ توهان جي مدد ڪنداسين جنهن جي توهان کي ڄاڻ ئي ڪونہ آهي.“<sup>3</sup> ..... اهي آيتون انساني ارادي جي آزادي کي ثابت ڪن ٿيون.“ قرآن شريف جي هن آيت ”خدا جنهن کي گهرندو آهي ان کي هدايت ڏيندو آهي ۽ جنهن کي گهرندو آهي گمراه ڪندو آهي“ (رعد آيت 27) جو تفسير بيان ڪندي حضرت علي عليه السلام فرمايو ته انهيءَ جو مطلب اهو ڪونه آهي ته الله تعاليٰ انسان کي نيڪي يا بدئي لاءِ مجبور ڪري ٿو يا اهو ته الله تعاليٰ ڪنهن ريجڪ مطابق هدايت جو رستو ڏيکاريندو آهي يا رهنمائي کان انڪار ڪندو آهي، ڇو ته اهڙي ڳالهه انساني عمل جي سموري ذميواري کي ختم ڪري ڇڏي ٿي، بلڪه انهيءَ جو مطلب

<sup>1</sup> يعني نيڪي يا برائي ڪرڻ جو اختيار.

<sup>2</sup> ڏسو مضمون نمبر 3.

<sup>3</sup> وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ تَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ (سورت محمد آيت 31) مَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ (سورت القلم آيت 44)

اهو آهي ته الله تعاليٰ حق جي رستي جي نشاندهي ڪرڻ فرمائي آهي ۽ هاڻي اهو انسانن تي ڇڏيل آهي ته اهي پنهنجي مرضي مطابق سٺي يا خراب رستي جي چونڊ ڪن. (احتجاج الطبرسي)

عربي فلسفو جنهن جي پوءِ ٻين علائقن ۾ پرورش ٿي، ان پهريائين مديني جي درسگاه ۾ جنم ورتو. انساني ارادي جي آزادي جيڪا انهي الهامي نظريي تي ٻڌل هئي ته انسان سان حساب ڪتاب ائين ڪيو ويندو جنهن طريقي سان ان پنهنجي عقل کي استعمال ڪيو هوندو. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي تعليمات ۾ ڪائنات تي حڪمراني ڪندڙ هڪڙي قادر مطلق هستي ۾ پختي ايمان سان گڏ اهو عقيدو به ذهن نشين ڪرايل هيو. انهي خيال حضرت علي عليه السلام جي ارشادن ۾ وڌيڪ مڪمل روپ اختيار ڪري هڪڙي فلسفي جي حيثيت حاصل ڪئي. اهو فلسفو مديني مان دمشق، ڪوفي، بصري ۽ بغداد ۾ پهتو جتي ان اهڙين نالي وارين درسگاهن کي جنم ڏنو جن پهرين عباسي خليفن جي حڪومتن کي وڏو آب و تاب بخشيو.

ڪربلا جي ڪوس ۽ مديني کي تاراج ڪرڻ واري واقعي کان پوءِ امامن جي درسگاه جي بند ٿيڻ جا امڪان پيدا ٿي ويا هيا. پر حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي آل ۾ حضرت جعفر صادق عليه السلام جي ظهور سان ان کي نئين زندگي ملي وئي. حضرت جعفر صادق عليه السلام پنهنجن خيالن ۾ انتهائي فراخ دل ۽ حقيقت پسند هيو. اهو هڪڙو عالم هڪڙو شاعر ۽ هڪڙو فلاسفر هيو ۽ کين ڪجهه ڌارين ٻولين جو به علم حاصل هيو. عيسائي، يهودي ۽ زرتشت مذهب جي عالم ماڻهن سان خيالن جي ڏي وٺ ڪندا هيا. ۽ انهن سان مافوق الفطرت ڳالهين تي بحث مباحثا عام جام ٿيندا هيا. پاڻ مدني درسگاه تي هڪڙي امتيازي شان واري فلسفاڻي ڪردار جي چاپ ڇڏيائون. هتي قضا ۽ قدر جي باري ۾ سندن ڪجهه خيالن جو ذڪر ڪرڻ ضروري آهي. جبر جي مسئلي جي باري ۾ جيڪو ان وقت دمشق ۾ پيدا ٿي ويو هيو پاڻ هيٺين خيالن جو اظهار ڪيائون: ”جيڪي ماڻهو جبر جي عقيدي کي مڃين ٿا اهي پنهنجن گناهن ۾ الله تعاليٰ جي شريڪ هجڻ جو نظريو قائم ڪن ٿا ۽ الله تعاليٰ کي هڪڙو آمر سمجهن ٿا، جيڪو انهن کي اهڙن گناهن جي سزا ڏئي ٿو جن کي اهي پنهنجي وجود جي فطري مجبوري ڪري ڪرڻ لاءِ لاچار آهن. ائين

سوچڻ ڪُفر آهي.“ پوءِ پاڻ هڪڙي اهڙي نوڪر جو مثال ٻڌايائون جنهن کي ان جو مالڪ بازار مان ڪا شئي وٺي اچڻ لاءِ موڪلي ٿو ۽ ان وٽ قيمت جي پوري رقم نه هجڻ ڪري مالڪ کي خبر آهي ته اهو اُٿي ڪونه سگهندو ۽ انهيءَ جي باوجود خالي هٿ اچڻ تي مالڪ ان کي سزا ڏئي ٿو. امام عليه السلام وڌيڪ فرمايو ”جبر جو عقيدو الله تعاليٰ کي هڪڙو غير منصف مالڪ ثابت ڪري ٿو.“ (احتجاج الطبرسي) جيستائين جبر جي مخالف مڪمل آزادي واري عقيدي جو تعلق آهي ته اهو ”تفويض“ يعني رعايتي اختيار آهي - جنهن جو مطلب انسان جي مرضي جي آزادي نه پر ڀلي ۽ بُري جي پسند ۾ محدود صوابديدي اختيار آهي. پاڻ وڌيڪ پڌرو ڪيائون ته اهڙي سوچ کي قائم ڪرڻ سان اخلاقيات جا سمورا بنياد لڏي ويندا ۽ سڀني انسانن کي پنهنجون نفساني خواهشون پوريون ڪرڻ ۾ ملوث ٿيڻ لاءِ مڪمل اجازت ملي ويندي ڇو ته جيڪڏهن هر فرد کي ڀلو يا بُرو چونڊڻ جي کليل مرضي ڏني ويندي ته پوءِ ڪنهن به اجازت ۽ ڪنهن به قانون جو عمل دخل ڪونه رهندو. (احتجاج الطبرسي) تنهن ڪري امام صاحب ”اختيار“ کي تفويض کان مختلف قرار ڏين ٿا. ”الله تعاليٰ هر انسان کي صلاحيت عنايت ڪئي آهي ته اهو سندس احڪامن کي سمجهي ۽ انهن تي عمل ڪري سگهي. اهي جيڪي صدف ۽ پارسائي واري زندگي گذارڻ لاءِ ڪوشش ڪندا آهن، انهن جي الله تعاليٰ مدد فرمائيندو آهي ۽ اهي ئي ماڻهو اهڙا آهن جيڪي الله تعاليٰ وٽ مقبول آهن، جڏهن ته اهي جيڪي الله تعاليٰ جي حڪمن جي انحرافي ڪندا آهن، اهي گناهگار هوندا آهن.“ انهن خيالن کي ائين امام حضرت علي رضا عليه السلام وڏي تاڪيد سان وري وري دهرايو آهي. انهن جبر ۽ تشبيه جي عقيدي کي مڪمل طور ڪُفر چوندي ان کان انڪار ڪيو<sup>1</sup> ۽ اهڙن عقيدن کي مڃيندڙن لاءِ ”دين جا دشمن“ هجڻ جو اعلان ڪيائون. بلڪ علي الاعلان جبر ۽ تشبيه جي داعين تي هٿ ٽوڪيون حديثون ٺاهڻ جو الزام هنيائون. ساڳئي وقت پاڻ پنهنجن پوئلڳن کي صوابديدي (اختياري) يا تفويض واري عقيدي جي خلاف هوشيار ڪيائون ته ان کي تسليم نه ڪن. پاڻ واضح انداز ۾ فرمايائون ”الله تعاليٰ توهان لاءِ ٻن

<sup>1</sup> جيڪو ”جبر“ کي مڃي ٿو اهو ڪافر آهي. (احتجاج الطبرسي)

رستن جي نشاندهي ڪئي آهي. هڪڙو اهو جيڪو توهان کي الله تعاليٰ جي راه تي وٺي وڃي ٿو ٻيو توهان کي ان جي قرب کان پري وٺي ويندڙ آهي. هاڻي توهان جي مرضي آهي ته پهريون يا ٻيو رستو اختيار ڪريو. تڪليف يا خوشي، عنايت يا سزا، توهان جي پنهنجي ڪردار تي منحصر آهي. پر انسان کي اها طاقت ڪونه آهي ته برائي کي نيڪي ۾ يا ڏوه کي ثواب ۾ تبديل ڪري سگهي.“

امويہ جن مان ڪيترا ظاهر ۾ اسلام قبول ڪان پوءِ به دلي طور اندر ۾ مشرڪ رهيا، پنهنجن ابن ڏاڏن وانگر قسمت جا قائل هيا. انهن جي سرپرستي ۾ هڪڙو اهڙو فڪري لڏوپيدا ٿيو جنهن پنهنجن عقيدن کي ”اڳين“ (سلف) يعني اوائلي مسلمانن جي هڪڙي جماعت مان نڪتل هجڻ جو ڏيوند ڪيو. ان وقت تائين انهن مسلمانن مان سڀئي فوت ٿي چڪا هيا؛ جنهن جي ڪري انهن جي نالي ۾ حديثون گهڙڻ ۽ انهن مان ڪنهن هڪڙي جي نالي سان روايت ڪرڻ تمام آسان هيو. انهي ٽولي جو نالو جبريه هيو ۽ جهم بن صفوان انهي ٽولي جو اڳواڻ هيو. جبريه<sup>1</sup> وارا ڪالون (Calvin) وانگر انهيءَ ڳالهه کان مڪمل طور انڪاري هيا ته انسان آزاد ارادي جو مالڪ آهي. انهن جي دعوا هئي ”انسان پنهنجي ڪنهن به عمل لاءِ جوابدار ڪونه آهي ڇو ته اهي سڀ عمل مڪمل طور تي الله تعاليٰ جي حڪم هيٺ واقع ٿيندا آهن.“<sup>2</sup> انسان ۾ نه ڪنهن عمل ڪرڻ جي فيصلو ڪن طاقت هوندي آهي ۽ نه وري ان کي آزاد مرضي جي صلاحيت هوندي آهي. انسان پنهنجي طور تي پنهنجن عملن ۾ خواهش، طاقت يا پسند جي ڪنهن به اهليت کان سواءِ مڪمل طور تي خدائي حڪم جي تابع آهي. الله تعاليٰ ئي انسان جي اندر ۾ ڪنهن ڪم ڪرڻ جي هلچل پيدا ڪندو آهي بلڪل ائين جيئن اهو سڀني بي جان شين ۾ حرڪت پيدا ڪندو آهي؛ ..... انساني

<sup>1</sup> شهرستاني جبريه عقيدتي وارن کي ٻن گروهن ۾ ورهائي ٿو. هڪڙا خالص ۽ سادڙا جبريه ۽ ٻيا ڪجهه امن پسند. پهرين جو اهو عقيدو هيو ته نه عمل انسان جو هوندو آهي ۽ نه انسان ۾ ڪنهن صورت ۾ عمل ڪرڻ جي صلاحيت هوندي آهي ”ثبوت للعبد فعلا. ولا قدره علي الفعل اصلا“ ٻين جو عقيدو هيو ته ماڻهن ۾ عمل جي صلاحيت آهي پر اها مڪمل طور اثرائتي ڪونه آهي ”ثبوت للعبد قدرت غير موثره اصلا.“

<sup>2</sup> ”الجبر هو نفي الفعل حقيقة عن العبد و اضافته الي الرب تعاليٰ.“

عملن جي جزا ۽ سزا جو دارومدار مڪمل طور تي خدا جي حاكميت هيٺ آهي. ”جبريه عقيدتي وارن صفاتِ الاهي جي باري ۾ به ڪجهه اهڙا نظريا قائم ڪيا جن جي ڪاٺي خاص اهميت ڪونه آهي. (شهرستاني) شهرستاني جي راءِ مطابق جبريه عقيدتي وارا ٽن فرقن ۾ ورهايل هيا. مثلاً: جهميه، نجاريه ۽ ضراريه. جيڪي ننڍين ڳالهين تي به پاڻ ۾ اختلاف رکندڙ هيا. البت جيستائين قضا ۽ قدر واري عقيدتي جو معاملو هيو ته اهي ٽئي ”آزاد ارادي جي انڪار“ يعني انسان آزاد ارادي جو مالڪ ڪونه آهي. واري سوچ ۾ پاڻ ۾ متفق هيا. نجاريه فرقي وارا جيڪي مختلف مرحلن مان گذري ٻن صدين کان پوءِ اشعريه فرقي ۾ تبديل ٿي ويا، انهي عقيدتي جا هيات الله تعاليٰ پنهنجن ٻانهن جي عملن جو خالق آهي. سنا ۽ بُرا، صالح عمل يا بچڙا عمل، انسان انهن کي صرف عملي جامو پهرائيندو آهي. اموين منجهه جبريه عقيدن مقبوليت حاصل ڪئي ۽ جلدئي عوام ۾ پکڙجي ويا.

جبريه وارن جو تقدير جي باري ۾ جيڪو اٽل عقيدو هيو ان مفڪر طبقي منجهه انقلاب برپا ڪري ڇڏيو. جنهن جي اڳواڻي معبدالجمني، يونس الاسواري ۽ غيلان دمشقي ڪري رهيا هيا. جن پنهنجا پنهنجا ڪيترا نظريا پڌري پٽ فاطمين کان ورتا هيا. انهن اموين جي دارالحڪومت ۾ جيڪو قضا و قدر جي عقيدتي جو ڳڙهه هيو وڏي دليري سان انسان جي خودمخياري جو اعلان ڪيو. (شهرستاني) پر انساني آزادي جي دعوا ڪرڻ ۾ اهي ڪڏهن ڪڏهن تفويض جي عقيدتي ڏانهن لاڙو رکندا هيا. دمشق مان اهو تڪرار وڌندو بصري تائين پهتو ۽ اتي ٻنهي ڌرين جا اختلاف چوٽي تي پهچي ويا. جبريه وارا هڪڙي نئين فرقي ۾، جنهن کي صفاتيه چوندا هيا، ضم ٿي ويا. صفاتيه وارا قضا ۽ قدر جي عقيدتي سان گڏ اها به دعوا ڪندا هيا ته الله تعاليٰ جون ڪجهه صفتون آهن جيڪي ان جي ذات کان الڳ آهن، پر جبريه وارا ان کان انڪاري هيا. صفاتيه دعوا ڪندا هيا ته اهي سڌو سنئون اڳين (سلف) جا جانشين آهن. شهرستاني جي چوڻ مطابق سلف جا اهي پوئلڳ دعوا ڪن ٿا ”الله تعاليٰ جون ڪجهه دائمي صفتون آهن، يعني علم، قدرت، زندگي، ارادو، پڌڻ، ڏسڻ، ڪلام، عظمت (جبروت)، ڪريمي، فياضي، رحمت ۽ ڪبريائي - ليڪن اهي ذاتي صفتن ۽ عملي صفتن ۾ فرق ڪونه ٿا ڪن ..... اهي ڪجهه صفاتِ خبريه کي پڻ

بيان ڪندا آهن، جيئن مثال طور هٿ ۽ مُنهن، اهي انهن صفتن جي ڪا به وضاحت بيان ڪونه ڪندا آهن سواءِ ائين چوڻ جي ته اهي صفتون خدا جي الهامي تصور منجهه سمایل آهن، ۽ انهن انهي ڪري انهن صفتن کي صفاتِ خبريه جو نالو ڏنو آهي. “جبريه وارن وانگر صفاتيه به قضا و قدر واري عقيدتي تي ان جي سموري ابهام ۽ شدت ۾ سختي سان قائم رهيا. صفاتيه منجهان مشابيهه وارن جي شاخ نڪتي ”جيڪي صفاتِ باري تعاليٰ کي مخلوق جي صفتن سان تشبيهه ڏيندا هيا،“<sup>1</sup> ۽ انهن الله تعاليٰ کي پنهنجين صفتن جي هڪجهڙائي واريون بڻائي ڇڏيو.<sup>2</sup> انهي دور ۾ قضا و قدر جي عقيدتي جي وڏن مخالف مشهور عالمن منجهان هڪڙو حضرت حسن بصري رضي الله تعاليٰ عنه هيو. اهو مديني ۾ ڄائو هيو ۽ آل رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي قدمن ۾ ويهي علم حاصل ڪيو هئائين. هن (حسن بصري) انهن (امامن) کان وسيع نظري ۽ عقليت پسندي وارن خيالن جي ذات حاصل ڪئي هئي. بصري ۾ رهائش اختيار ڪرڻ کان پوءِ اتي هڪڙو مدرسو قائم ڪيو هئائين جيڪو جلدئي عراق جي شاگردن سان ڀرجي ويو هيو. اتي اهو پنهنجن اوستادن واري جذبي ۾ ان وقت مافوق الفطرت واري اڻٽنڌڙ سوال تي آزادانه طور خيالن جو اظهار ڪندو هيو.

امام حسن بصري جي نهايت وڏن نالي وارن شاگردن مان هڪڙو ابو حذيفه واصل بن عطاء الغزال<sup>3</sup> هيو، جيڪو وڏين ذهني

<sup>1</sup> التشبيهه بصفحات المحدثات.

<sup>2</sup> شهرستاني صفاتيه تشبيهين ۽ بعد ۾ جيڪي تشبيهي پيدا ٿيا انهن جي وچ ۾ فرق ڏيکاري ٿو ”ڪجهه عرصي کان پوءِ ڪجهه ماڻهو انهن کان اڳ ۾ اوائلي ڏينهن ۾ ڪنهن به مسلمان يعني سلف جيڪو عقيدو رکيو ٿي انهي کان به اڳتي نڪري ويا ۽ دعوا ڪيائون ته بنا ڪنهن شڪ تشبهي جي باري تعاليٰ جي صفتن کي بيان ڪرڻ وارا جيڪي ڪلمات آهن، اهي سڀ لغوي معنيٰ ۾ استعمال ٿيل آهن ۽ انهن جو تفسير ڪنهن به مجازي تاويل کان سواءِ جيئن جو ٿيئن ڪرڻو آهي، ۽ ساڳي وقت رڳو لغوي معنيٰ تي به اصرار ڪرڻ ضروري ڪونه آهي چوڻ ائين ڪرڻ سان اهي اوائلي مسلمانن يعني سلف جي عقيدتي جي برخلاف خالص تشبيهي (تشبيهه الصرف) ٿي وڃن ٿا.

<sup>3</sup> ابو حذيفه واصل بن عطاء الغزال. اهو عبدالملڪ، وليد ۽ هشام جي دور ۾ هيو. اهو 83 هجري (699-700ع) ۾ ڄائو ۽ 131 هجري (748-749ع) ۾ فوت ٿيو.

صلاحيتن وارو ماڻهو هيو زماني جي علمن ۽ حديثن جو وڏو ڄاڻوگر هيو. ان مديني جي درسگاه ۾ پڻ تعليم حاصل ڪئي هئي. ان هڪڙي مذهبي عقيدتي جي سوال تي امام صاحب سان اختلاف ڪيو جنهن ڪري ان کي درسگاه مان ڪڍيو ويو. ان کان پوءِ ان پنهنجو الڳ مدرسو کوليو. انهيءَ حقيقت ڪري ان جي پوئلڳن کي ”معتزلي“ يا اهل الاعتزال يعني اختلاف ڪرڻ وارا<sup>1</sup> سڏيو ويو آهي. جلدئي ان پنهنجي اوستاد وانگر شهرت حاصل ڪئي ۽ گهڻو وقت ڪونه گذريو ته اوستاد جو مدرسو به عملي طور ان شاگرد جي مدرسي ۾ ضم ٿي ويو. ذهني آمريت خلاف پنهنجي دشمني ۾ اهو اڪثر امن پسندي (وچٿرائپ) واريون حدون اورانگهي ويندو هيو ۽ خاص طور تي معاويہ طرفان پيدا ڪيل تڪراري مسئلن تي خيالن جو اظهار ڪندو هيو جيڪي ان وقت مديني جي درسگاه ۾ مروج خيالن سان ٺهڪندڙ ڪونه هيا. تڏهن به ان جي درسگاه جي عام عقليت پسندي ان زماني جي پختن ۽ نهايت وڏن روشن خيال ذهنن کي سندس جهنڊي هيٺ آڻي گذ ڪيو. فاطمي فلاسفرن جي دليل واري طريقي کي اختيار ڪندي ۽ انهن جي مقرر ڪيل اصولن تي عمل ڪري ۽ انهن خيالن کي اپنائيندي جيڪي انهن اڪثر ڪري زوردار لفظن ۾ بيان ڪيا هيا، هن اهڙن مسئلن کي بحث مباحثي جي شڪل ڏني جن ۾ ان کي قضا و قدر کي مڃيندڙن ۽ عام طور تي تقليد پسندن سان اختلاف هيو. سترهين صدي تائين ان جو فڪر ماڻهن جي ذهن تي حاوي رهيو ۽ ان زماني ۾ جيڪي روشن خيال حڪمران اقتدار ۾ هيا انهن جي پٺڀرائي سان ان مسلمانن جي عقلي ۽ فڪري اوسر کي اهڙي سگهه ڏني جيڪا اڳ ۾ ڪونه ڏني وئي هئي. نالي وارا عالم مشهور طبعي دان، رياضيدان، تاريخدان، مطلب ته علم ۽ ذات جي سموري دنيا جن ۾ خود خليفه به شامل هيا، سڀ معتزلي مڪتبي فڪر سان وابسته هيا.<sup>2</sup>

<sup>1</sup> شهرستاني: گوهر مراد، غياث اللغات ۽ فرهنگ (لکنو 1889ع) ۾ معتزله جو لفظ ”ر“ جي مٿان زير سان آهي. وڌيڪ تفصيل لاءِ ڏسو ضميمو 3.

<sup>2</sup> اسان هتي ٻن يا ٽن نالي وارن معتزلين جا نالا ڪڍڻ ٿا جيڪي اڃا تائين مشهور آهن. مثال طور: امام زمخشري جيڪو ”ڪشاف“ نالي ڪتاب جو (ڏسو بقايا....)



ابوالهذيل همدان،<sup>1</sup> ابراهيم بن سيار النظام<sup>2</sup> احمد بن حائظ فضل الحداثي، ۽ ابو علي محمد الجبائي<sup>3</sup> جهڙا ماڻهو جيڪي يوناني فلسفي ۽ منطق کان پلي پت واقف هيا، انهن ماڻهن يوناني ذريعي مان حاصل ڪيل خيالن کي مدني مڪتب جي نظرين سان گڏائي ڇڏيو ۽ مسلمانن جي فلسفائن فڪرن کي هڪڙو نئون ڍنگ ڏنائون. ارسطو پورفري (Porphyry) ۽ ٻين يوناني ۽ اسڪندريائي ڏاهن جي لکڻين مان فائدو حاصل ڪري معتزلين هڪڙي نئين علم جو بنياد رکيو جنهن کي اهي ”علم الکلام“ يعني عقلي علم چوندا هيا. کلام معنيٰ نطق يعني ”لاگوس“ (Logos).<sup>4</sup> ان نئين علم جي هٿيار سان انهن اسلام جي اندروني ۽ خارجي دشمنن جو مقابلو ڪيو. يعني انهن غير مسلمن جو به جيڪي اسلام جي تعليمات تي اعتراض ڪندا هيا ۽ قدامت پرست مسلمان جو به جيڪي اندران اندران ان جي بنيادن کي ڪوڪلو ڪري رهيا هيا. حضرت علي عليه السلام جي خلافت ۾ جن سياسي معاملن ڏکيڙ پيدا ڪيو هيو انهن جي باري ۾ واصل بن عطا جا جيڪي انتها پسندي وارا خيال هيا اهي جلدي ترڪ ڪيا ويا، جنهن جو نتيجو اهو نڪتو ته مذهب اعتزال ۾ جيڪي اعتدال پسند ماڻهو هيا، اهي فاطمي مڪتب فڪر جي عقليت پسندي ۾ ضم ٿي ويا، جن مان ئي اهي ڦٽي نڪتا هيا. اها مڃيل حقيقت آهي ته معتزلي مڪتب فڪر جي وڏن عالمن فاطمين وٽ تعليم حاصل ڪئي هئي ۽ انهيءَ ۾ شڪ جي گنجائش ڪونه آهي ته اعتدال پسند معتزليت حضرت علي عليه السلام ۽ ان جي نهايت روشن خيال اولين جانشينن بلڪ خود حضرت محمد

---

(بقايا) ليکڪ آهي. ان ڪتاب کي قرآن شريف جو بهترين ۽ نهايت عالماڻو تفسير مڃيو وڃي ٿو. مسعودي جيڪو امام تاريخدان ۽ فلسفي هيو ۽ مشهور زمانه الهزن (الحسن بن هيشم. اردو مترجم)، ابوالوفا ۽ مير خوند.

<sup>1</sup> اهو متوڪل جي حڪمراني جي شروعات ۾ 235 هجري (50-849ع) ۾ فوت ٿيو. (گهڻو ڪري پورو نالو محمد بن هذيل العلاف اٿس. اردو مترجم)

<sup>2</sup> ابوالهذيل جو پاتڻيو يا پالڻج.

<sup>3</sup> 861 هجرت 933.

<sup>4</sup> شهرستاني. ابن خلدون.

صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خيالن جي عڪاسي ڪندي هئي. معتزلي نظرين جو چڱي نموني سان جائزو وٺبو ته اهو پڌرو ٿيندو ته اهي لفظ به لفظ ساڳيا عقيدا هيا جن جي اوائلي فاطمي تعليم ڏيندا هيا يا انهن نظرين جون ترميمون هيون جيڪي ترقي پذير معاشري جي گهرجن مطابق ڪيون ويون يا ڪنهن حد تائين يوناني ۽ اسڪندريائي فلسفي جي مطالعي جو نتيجو هيون.

حضرت علي عليه السلام واضح لفظن ۾ ذاتِ باري تعاليٰ جي اهڙن سمورن تصورن جي ننڍا ڪئي هئي جن ۾ انسان سان جسماني يا جذباتي مشابهت جو پهلو ڏيکاريو وڃي. ”الله تعاليٰ ڪنهن به شئي وانگر ڪونه آهي جنهن جو انساني ذهن اندازو لڳائي سگهي. ان جي ذات ڏانهن اهڙي صفت منسوب نٿي ڪري سگهجي جيڪا مادي شين جي علم ذريعي انسان جي ادارڪ ۾ آڻي هجي. تقوا جي ڪماليٰ الله تعاليٰ جي ذات کي مڃڻ واري عرفان ۾ آهي. مڃتا جي ڪماليٰ الله تعاليٰ جي حقيقت ۾ سمايل آهي ۽ حقيقت جي ڪماليٰ انهيءَ ۾ آهي ته الله تعاليٰ جي وحدانيت کي پوري خلوص سان تسليم ڪيو وڃي ۽ خلوص جي ڪماليٰ اها آهي ته ذاتِ باري تعاليٰ سان ڪنهن به صفت کي منسوب ڪرڻ کان انڪار ڪيو وڃي (ڪمال الخلاص له نفي الصفات عنا). جيڪو شخص الله تعاليٰ ڏانهن ڪنهن صفت کي منسوب ڪري ٿو ته ڄڻ ان صفت کي خدا طور مڃي ٿو ۽ جيڪو ائين ڪنهن صفت کي خدا طور مڃي ٿو ته اهو خدا کي به يا ڪنهن جو حصو سمجهي ٿو..... جيڪو شخص پڇي ٿو ته خدا ڪٿي آهي ته اهو ڄڻ خدا کي ڪنهن شئي جهڙو سمجهي ٿو. الله تعاليٰ خالق آهي ته انهيءَ ڪري نه ته اهو خود مخلوق آهي، الله تعاليٰ موجود آهي ته انهيءَ ڪري نه ته ڪو اهو ڪڏهن غير موجود هيو. اهو هر شئي سان گڏ آهي پر هڪجهڙائي يا گڏيل هجڻ ڪري نه اهو هر شئي کان ٻاهر آهي پر انهيءَ ڪري نه ته اهو ان کان جدا آهي. اهو اولين سبب (سببِ اول) آهي پر عمل يا حرڪت جي مطلب ۾ نه اهو ڏسندڙ (بصير) آهي پر ان کي ڪا به نگاهه ڏسي نٿي سگهي. ان جو زمان، مڪان يا مقدار (ماپ) سان ڪوبه تعلق ڪونه آهي<sup>1</sup>..... الله تعاليٰ سڀ ڪجهه ڄاڻيندڙ (عالمِ كل)

<sup>1</sup> نهج البلاغه ان تي ابن الحديد. جيڪو معتزلي هيو جي لکيل شرح پڻ ڏسو.

آهي ڇو ته ڄاڻ (علم) ان جي ذاتي صفت آهي. اهو طاقتور (قادر) آهي ڇو ته طاقت (قدرت) ان جي صفت آهي. اهو ٻاجهارو آهي ڇو ته محبت ان جي ذاتي صفت آهي ..... انهيءَ ڪري نه ته ڪو اهي اهڙيون صفتون آهن جيڪي ان جي ذات کان جدا آهن ..... زمان ۽ مڪان جو شرط (قيد) جو ان تي ڪنهن به طرح اطلاق نٿو ٿئي سگهي.<sup>1</sup> اڳوڻن (سلف) جا پوئلڳ قضا و قدر جي معنيٰ ۾ تقدير جي جيڪا تشريح ڪن ٿا. ان جو مطلب آهي ”ڄاڻڻ“، ”پرکڻ“ ۽ ”آزمائڻ“.

اچو ته هاڻي اسان اهو ڏسون ته معتزلي عقيدو (اعتزال) ڇا آهي. ڪيترين ننڍين ۽ غير اهم ڳالهين تي مشهور معتزلي عالم هڪٻئي سان اختلاف رکندا هيا. پر مان هتي انهن نظرين جو خلاصو پيش ڪندس جنهن تي اهي متفق هيا. شهرستاني مطابق معتزلي<sup>2</sup> نظريي وارا اهو اعلان ڪن ٿا ته ”ابدیت (قدیم وجود) باري تعالیٰ جي امتیازي وصف آهي. ۽ الله تعالیٰ قدیم آهي ڇو ته ابدیت (قدیم) الله تعالیٰ جي ذات جي خاص وصف آهي. اهي ابدی وصفن جي وجود يعني باري تعالیٰ جي ذات کان جدا وجود. کان گڏيل طور انڪار ڪن ٿا ۽ دعوا ڪن ٿا ته اهو پنهنجي ذات ۾ سڀ ڪجهه ڄاڻندڙ (عالم ڪل) آهي. پنهنجي ذات ۾ حي و قيوم آهي. پنهنجي ذات ۾ قادر مطلق آهي. پر انهيءَ ڪري نه ته ڪو علم حيات ۽ قدرت ان جي صفات قدیم جي حیثیت ۾ ان ۾ موجود آهن. بلڪ علم حيات ۽ قدرت ان جي ذات جو حصو آهن. ٻي صورت ۾ جيڪڏهن انهن صفتن کي باري تعالیٰ جون

<sup>1</sup> روایت امام جعفر صادق علیه السلام ۽ ”نهج البلاغه“  
<sup>2</sup> شهرستاني ٻڌائي ٿو ”معتزلا پاڻ کي ’اصحاب العدل والتوحيد‘ يعني عدل (انصاف) ۽ توحيد وارا ماڻهون چوندا هيا ۽ ڪڏهن ڪڏهن ’قدری‘ به سڏبا هيا.“  
 بهر حال حقيقي ڳالهه اها آهي ته معتزلين پاڻ ڪڏهن به ’قدری‘ جي لقب کي اختيار ڪونه ڪيو ليڪن اهو لقب انهن جي دشمنن، انهن انتهاپسند معتزلين کي ڏنو جيڪي تفويض جي عقيدي جا قائل هيا. جنهن عقيدي جي فاطمي امامن مذمت ڪئي هئي. معتزلين سڏائين انهي لقب کي رد ڪيو ۽ ان کي تقدير جي قائل انهن ماڻهن ڏانهن منسوب ڪيائون جيڪي دعوا ڪندا هيا ته الله تعالیٰ هر انساني عمل جو خالق آهي. شهرستاني انهي کي مڃي ٿو ۽ چوي ٿو ”وقالوا لفظ القدرية يطلق علي من يقول بالقدر خيره و شره من الله تعالیٰ“ پر اهو تقدير جي قائل ماڻهن تي ”قدری“ جو لقب لڳائڻ کان انڪار ڪري ٿو. ”انهن ماڻهن تي انهيءَ جو اطلاق ڪيئن ٿو ٿئي سگهي جيڪي الله تعالیٰ تي ايمان رکن ٿا.“ (شهرستاني)

صفاتِ قديم (ان جي ذات کان جدا) مڃيو وڃي ته اهو چڻ ڪيترن قديم وجودن کي تسليم ڪرڻ جي مترادف ٿي ويندو ..... اهي اها پڻ دعوا ڪن ٿا ته الله تعاليٰ جو ڪلام مخلوق آهي ۽ مخلوق هجڻ ڪري لفظن ۽ آوازن جي صورت ۾ ظاهر ٿيو آهي ..... اهڙي طرح اهي گڏيل طور انهي ڳالهه کان انڪار ڪن ٿا ته ارادو ڪرڻ، ٻڌڻ ۽ ڏسڻ اهڙا خيال آهن جيڪي ذاتِ باري تعاليٰ ۾ موجود آهن توڙي جو اهي شانِ وجود ۽ مابعدالطبعياتي حيثيت ۾ هڪ ٻئي کان مختلف آهن.“ (شهرستاني) ”اهي انهيءَ ڳالهه کان به گڏيل طور تي انڪار ڪن ٿا ته خدا کي دارالقرار ۾ جسماني اکين سان ڏسي سگهيو اهي الله تعاليٰ جي باري ۾ مادي شين سان واسطو رکندڙ خاصيت سان بيان ڪرڻ کان منع ڪن ٿا، چاهي اهو طرف، مقام، صورت، جسم، تبديلي (تغير)، عمل جو اختتام يا تحليل هجي. ۽ قرآن شريف جي جن آيتن ۾ اهڙا لفظ استعمال ڪيا ويا آهن جن ۾ انهن صفتن جو بيان ڪيو ويو آهي، اهي ان لاءِ اهو چوندي تشریح ڪن ٿا ته اهي ڳالهيون مثال ڏيڻ لاءِ استعمال ڪيون ويون آهن نه ڪي حقيقي معنيٰ ۾. انهي نظر تي ڪي اهي توحيد سڏين ٿا يعني الله تعاليٰ جي وحدت جو اقرار ..... اهي انهيءَ ڳالهه تي به متفق آهن ته انسان فعلي طور پنهنجن سڻن يا بُرن عملن جو پاڻ خالق آهي. ”لا فعالة خیرها و شرها ان العبد قادر“ ۽ پنهنجن عملن مطابق آخرت ۾ جزا يا سزا حاصل ڪندو. ڪنهن به اخلاقي بُرائي يا عمل جي خرابي، يا بي اعتقادي يا نافرمانی کي الله تعاليٰ ڏانهن منسوب نٿو ڪري سگهجي ڇو ته جيڪڏهن الله تعاليٰ ظلم يا گمراهي کي پاڻ عمل ۾ آڻائي ته اهو پاڻ ظالم ٿي پوندو (انه لَوْ خَلَقَ الظَّالِمُ كَان ظَالِمًا) ..... اهي گڏيل طور اها پڻ دعوا ڪن ٿا ته عقل ڪل (باري تعاليٰ) صرف اهوئي ڪندو آهي جنهن ۾ ڀلائي ۽ خير هجي، ۽ ازروءِ حڪمت پنهنجن ٻانهن جي ڀلائي جو خيال رکڻ الله تعاليٰ تي واجب آهي، توڙي جو اهي انهي مسئلي ۾ مختلف راءِ رکندڙ آهن ته آيا گهڻي کان گهڻي ڀلائي ۽ خير کي يقيني بنائڻ ۽ ٻانهن تي لطف و ڪرم ڪرڻ الله تعاليٰ تي فرض آهي. انهي عقيد کي اهي عدل يا انصاف جو عقيدو چون ٿا.“

انهن جو اهو به عقيدو آهي ته انساني عملن جي باري ۾ ڪوبه دائمي قانون موجود ڪونه آهي. انسانن جي ڪردار کي جيڪي خدائي احڪام ضابطي ۾ رکن ٿا اهي ارتقا ۽ ترقي جو نتيجو آهن. الله تعاليٰ

هڪڙي قانون جي ذريعي امرونهاي جو حڪم ڏنو آهي جيڪو آهستي آهستي وجود ۾ آيو. ساڳي وقت اهي اهو به چون ٿا ته جيڪو ماڻهو نيڪ عمل ڪري ٿو اهو ثواب جو حقدار آهي، ۽ جيڪو ماڻهو بچڙايون ڪري ٿو اهو سزا جو حقدار آهي. ان دعويٰ لاءِ اهي چون ٿا ته اهو منطق سان ٺهڪندڙ آهي. معتزليه وارا اهو پڻ چون ٿا ته هر علم عقل ذريعي حاصل ٿيندو آهي، ۽ لازمي طور عقل ذريعي حاصل ڪرڻ گهرجي. اهي دعويٰ ڪن ٿا ته چڱائي ۽ بُرائي جي سمجهه پڻ عقل جي دائري اندر موجود آهي؛ جيستائين عقل اسان کي نيڪي ۽ بدئي جو فرق نه سڃاڻي تيسٽائين غلط ۽ صحي جي ڄاڻ نٿي ٿي سگهي، ۽ شرعي احڪامن جي نافذ ٿيڻ کان به اڳ عقل اسان تي فرض عائد ٿو ڪري ته الله تعاليٰ جي نعمتن جي شڪر ٿي ادا ڪريون. اهي دعويٰ ڪن ٿا ته الله تعاليٰ جي ڄاڻ (عرفان) به عقل جي دائري اندر آهي؛ ۽ ذات باري تعاليٰ کان سواءِ هر شئي تبديل ٿيڻ جوڳي يا فنا ٿيڻي آهي. ”اهي اها به دعويٰ ڪن ٿا ته قادر مطلق پنهنجن پيغمبرن کي انهي مقصد سان موڪليو آهي ته اهي انسانذات کي ان جا احڪام سمجهائين. .... امامت جي مسئلي تي انهن ۾ راءِ جو اختلاف آهي. ڪن جي دعويٰ آهي ته اها مقرري (منصوص) ذريعي هڪڙي امام کان ٻئي امام کي ملي، ٻيا انهيءَ راءِ جا آهن ته امام جي چونڊ ڪرڻ ماڻهن جو حق آهي.“ تنهنڪري معتزلي سڌو سنئون صفاتيه وارن جو ضد آهن، ڇو ته صفاتيه ۽ ٻيا سڀئي اهل سنت وارا انهي عقيدتي جا آهن ته الله تعاليٰ جيڪو چاهي ٿو اهو ڪري ٿو ڇو ته اهو پنهنجي خدائي جو مطلق حاڪم آهي، ۽ اهو پنهنجي مرضي مطابق حڪم ڏيندو آهي. .... انهن جي راءِ مطابق اهو عدل (انصاف) آهي. معتزلي انهي عقيدتي جا آهن ته جيڪا ڳالهه عقل ۽ حڪمت سان ٺهڪندڙ هجي ۽ انسانذات جي ڀلائي ۽ اصلاح لاءِ يا ان مطابق عملن جي ارتڪاب واري هجي فقط اهائي انصاف (عدل) آهي. .... اهل العدل وارا چون ٿا ته الله تعاليٰ امرونهاي کي پنهنجي ڪلام ذريعي نافذ ڪيو آهي. اهل سنت (صفاتيه) وارن جو عقيدو آهي ته شرعي مسئلن جو علم ٻڌڻ (سمع و خبر) ذريعي معلوم ٿيندو آهي. عقل ذريعي صرف دنياوي علم حاصل ٿيندو آهي. عقل اسان کي اهو نٿو ٻڌائي سگهي ته ڪهڙي ڳالهه سٺي آهي، يا ڪهڙي ڳالهه خراب آهي، يا ڪهڙي ڳالهه واجب آهي. ان جي برخلاف اهل العدل چون ٿا ته سمورو

علم عقل ذريعي حاصل ٿيندو آهي. (شهرستاني) حديث ۾ تقدير جو جيڪو اصطلاح آيو آهي ان مان اهي اها مراد وٺن ٿا ته امتحان ۽ چوٽڪارو سپاڳ ۽ نياڳ، تندرستي ۽ بيماري، زندگي ۽ موت، ۽ الله تعاليٰ جا ٻيا ڪم باقي اخلاقي سنائي ۽ خرابي، پاڪدامني ۽ عيب کي اهي انسان جي ذميواري سمجهن ٿا ۽ تقدير جي دائري کان خارج قرار ڏين ٿا. اها ساڳي ئي سوچ آهي جنهن پٽاندر<sup>1</sup> معتزلين جي سموري جماعت انهي اصطلاح کي استعمال ڪري ٿي.

هيسٽائين معتزلين جي خيالن کي اسان هڪڙي مڪتب فڪر جي خيالن جي حيثيت ۾ مجموعي طور بيان ڪيو آهي پر ان مڪتب فڪر جي ڪجهه مشهور عالمن ڪجهه انفرادي رايين جو به اظهار ڪيو آهي. جيڪي رايو توڙي جوانهن جي خاص خاص شاگردن جي حلقي کان ٻاهر قبول ڪونه ڪيا ويا تڏهن به ڌيان ڏيڻ جا گهرجائو آهن. مثال طور ابو هذيل همداني جو عقيدو هيو ته خدا علم جي بدولت عالم آهي پر ان جو علم پنهنجو ذاتي آهي، قدرت جي بدولت قادر آهي پر ان جي قدرت ذاتي آهي، زندگي جي بدولت زنده آهي پر ان جي زندگي ان جي ذات آهي. شهرستاني چوي ٿو ته ابو هذيل اهو خيال بظاهر فلاسفرن کان ورتو آهي پر اصل ۾ مدني مڪتب فڪر مان نڪتل آهي. ابو هذيل اها به دعوا ڪندو هيو ته آزاد ارادو يا اختيار جنهن کي اهو ”سلامت“ چونڊو هيو هڪڙو اتفاق (Accident) آهي، ترقي جي ڪمال ۽ استحڪام لاءِ هڪڙو اضافو. ابراهيم بن سيار النظام جنهن فلسفي جي ڪتابن جو ڳوڙهائي سان مطالعو ڪيو اها راءِ ظاهر ڪئي ته الهامي ڪشف کان سواءِ به انسان غور ۽ فڪر جي مدد سان خالق کي سڃاڻي سگهي ٿو ۽ سني (نيڪ) ۽ خراب (بد) ۾ تميز ڪري سگهي ٿو..... ۽ نيڪوڪار ماڻهوءَ ۾ گناه ڪرڻ جي سگهه هوندي ئي ڪونه آهي. معمر بن عباد السلمي افلاطون جي نظريي امثال (اصلي نقش) کي هٿي وٺرائي. ان جو خيال هيو ته اتفاق (عوارض) جن شين سان واسطو رکندا آهن انهن جي مختلف جنس ۾ دائمي موجود هوندا آهن، ۽ هر تخيل (اتفاق) ڪنهن جوهر ۾ موجود هوندو آهي، پر ان جي وجود جو دارومدار انهي ڳالهه تي هوندو آهي ته انساني ذهن ۾ ان جو خيال هجي. معمر ۽ ان جي ساٿين

کي انهي عقيدي کري آدرشي (اصحاب المعاني) سڏيو ويندو هيو. ابو علي محمد بن عبدالوهاب جيڪو ابو علي الجبائي جي نالي سان مشهور آهي، جو عقيدو هيو ته عمل جو تعلق انسان سان ائين آهي ته انسان ان جو اصل مرتڪب ۽ پهل ڪندڙ هوندو آهي. تنهن کري اهو اخلاقي سنائي ۽ بُرائي، اطاعت ۽ نافرمانِي کي انسان جو هڪڙو خصوصي حق سمجهي ٿو ۽ خيال جي آزادي کي (جنهن کي اهو استقامت چوي ٿو) عمل جي لاءِ اولين شرط تصور کري ٿو ۽ ان کي هڪڙي اهڙي قوت چوي ٿو جيڪا عضون جي صحتمندي ۽ جسماني تندرستي لاءِ اضافي عنصر آهي. امام الحرمين ابوالمعالِي الجويني (وفات 1085) جيڪو توڙي جو پاڻ کي معتزلي ڪونه سڏائيندو هيو بلڪ معتزلين جي مخالف عقيدن وارا ان کي پنهنجي جماعت ۾ ڳڻائين ٿا، ان جو چوڻ هيو ته انسان جي قابليت ۽ خيال جي آزادي کان انڪار ڪرڻ اهڙي ڳالهه آهي جنهن کي عقل ۽ شعور تسليم ڪونه ٿا ڪن. ڪنهن به اثر کان سواءِ قابليت جو اقرار ڪرڻ قابليت کان مڪمل طور انڪار ڪرڻ جي برابر آهي، ۽ ائين چوڻ ته ڪو ناقابل فهم اثر انساني عمل جي لاءِ محرڪ طور سبب ٿيندو آهي، اهو انسان تي ڪنهن خاص اثر ٿيڻ جي سوچ کان انڪار ڪرڻ جي برابر آهي، چوڻ ته شرط ۽ حالتون انهن ماڻهن جي اصول مطابق جيڪي انهن جي دعوا ڪن ٿا موجود ۽ غير موجود نٿا چئي سگهجن، پر پنهنجي اصل جي حوالي سان تشريح جا محتاج هوندا آهن، انهي کري ڪنهن انسان جو عمل (هڪڙي موجود حالت جي حيثيت طور) دراصل ان جي پنهنجي قابليت جو نتيجو هوندو آهي - توڙي جو اهو صحي آهي ته ان جي قابليت ان عمل جي مبداءِ ۽ خالق ڪونه هوندي آهي، چوڻ ته تخليق جي معنيٰ اها آهي ته قدرتِ مطلقه جي ذريعي ڪنهن شئي جو وجود ۾ اچڻ جيڪا اڳ ۾ موجود ڪونه هئي، عمل جي وجود جو دارومدار انسان ۾ موجود قابليت مٿان آهي، جيڪا (قابليت) خود پنهنجي وجود لاءِ ڪنهن ٻئي سبب تي انحصار ڪندي آهي، انهي سبب سان ان جو ائين تعلق هوندو آهي جيئن انساني عمل جو تعلق انساني قابليت سان هوندو آهي، ۽ ائين هڪڙي سبب جو دارومدار ٻئي سبب تي هوندو آهي، تان ته اهو سلسلو مسبب الاسباب، يعني سببن ۽ انهن جي عمليت جي خالق، ذات الاهي قائم بذات تي وڃي ختم ٿيندو آهي. شهرستاني وڌيڪ چوي ٿو

”ابوالمعالي جويني اهو نظريو موحدن (Theistic) جي مڪتب مان حاصل ڪيو پر ان انهي کي ڪلام جو لبادو پارائي پيش ڪيو.“<sup>1</sup> ڪجهه نازڪ مسئلن جي باري ۾ معتزلين جي فلسفائن خيالن جو اهو عام خاڪو آهي. جن مسئلن انسان جي ذهن کي هر دور ۽ هر خطي پر شش و پنج ۾ مبتلا ڪري ڇڏيو آهي ۽ پنهجي، مشرق ۽ مغرب ۾ وقت به وقت رتو ڇاڻ وارن هنگامن ۽ خانداني لڙاين کي برپا ڪيو آهي.

معتزلي خدا جي وحدت جا داعي هجڻ ڪري سڀني انساني تشبيهن کان پرهيز ڪندا هيا ۽ اخلاقي ذميوارين جي وڪالت ڪندا هيا، انهي ڪري قدرتي طور اهي پاڻ کي اصحاب العدل والتوحيد ”اصاف وارا ۽ الله تعاليٰ جي هيڪڙائي جا مڃيندڙ“ سڏائيندا هيا ۽ پنهنجن مخالفن کي مشبه تشبيهون ڏيندڙ يعني الله تعاليٰ کي انسانن سان تشبيهون ڏيندڙ جو لقب ڏيندا هيا. انهن جو دليل هي هو: جيڪڏهن گناهه الله تعاليٰ طرفان نازل ٿيو يا تخليق ٿيو هيو ۽ انسان جو انهيءَ ۾ مبتلا ٿيڻ ان جو مقدر هيو ته پوءِ ان جي نتيجي ۾ انسان تي ڪنهن به سزا جو مڙهڻ خالق کي هڪڙو غير منصف سمجهڻ جي مترادف ٿيندو. جيڪو ڪفر آهي. تنهن ڪري عقل ۽ وحى الاهي اسان کي سيکارين ٿا ته پارسائي ۽ گناهه نيڪي ۽ بدئي چڱائي (خير) ۽ مٺائي (شر) انساني ارادي جي پيداوار آهن. انسان کي پنهنجن عملن تي پورو اختيار آهي چوڻ ان کي اهو ٻڌايو ويو آهي ته ڪهڙي ڳالهه سٺي آهي ۽ ڪهڙي ڳالهه خراب آهي. چڱائي ۽ خرابي جو دارومدار انصاف تي ٻڌل آهي. چوڻ الله تعاليٰ مخلوق تي عدل سان حڪمراني ڪندو آهي. عقل ۽ عدل انساني عملن جا رهنما اصول آهن ۽ انساني لڏي جي راحت کي وڏي پيماني تي ترقي وٺرائڻ ۽ عام ڀلائي لاءِ صحي ۽ غلط جا مکيه پيمانا آهن. ڇا الله تعاليٰ خود اهو ڪونه فرمايو آهي ته انسان ذات کي سندن ڀلائي لاءِ ٻئي رستا ڏيکاريا ويا آهن؟ ڇا الله تعاليٰ خود انسانن کي حڪم ڪونه ڪيو آهي ته اهي پنهنجي عقل کان ڪم وٺن؟ جيئن

<sup>1</sup> جويني جي خيالن جي ائين رشد جي خيالن سان ڀيٽ ڪريو. لڳي ٿو ته شهرستاني فاطمي امامن جي خيالن کان پلي پٽ واقف هيو. (شهرستاني حصو پهريون). شهرستاني جهڙي قدامت پرست شخص کي ابوالمعالي جا خيال پسند نٿي اچي سگهيا.



ته اهي عقليت پسند ۽ افاديت پسند هيا تنهن ڪري انهن اخلاقي قانون جا بنياد عقل ۽ آياتِ الاهي جي باهمي مطابقت تي رکيا. انهن آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ انهن جي پهرين اولاد جي پيروي ڪئي. انهن هر اهڙي قانون کي جيڪو انسانن جي باهمي تعلقاتن کي ضابطي ۾ رکي ٿو ترقي ۽ نشوونما جي مسلسل عمل جو نتيجو چئي ارتقا جي مسئلي جي حمايت ڪئي. انسان جو هڪڙي ڊگهي زماني کان هن ڌرتي تي موجود هجڻ جي باري ۾<sup>1</sup> اهي پنهنجن خيالن ۾ جديد دنيا جي طبعي فلاسفرن جي مقابلي ۾ هڪڙو مٿي ڀرائو مقام رکڻ ٿا.

معتزلي مذهب تيزي سان سلطنت جي هر علائقي ۾ صاحبِ فڪر ۽ مذهب طبقن منجهه پکڙجي ويو ۽ اسپين ۾ داخل ٿيڻ سان اندلسي درسگاهن ۽ تعليمي ادارن تي غلبو حاصل ڪيائين. منصور ۽ ان جي پهرين جانشينن عقليت پسندي جي حوصله افزائي ڪئي پر معتزلي عقيدتي جو کلم کلا اعلان ڪوٺيو. مامون جيڪو ايشائي حڪمرانن منجهان ”اعظم“ جي لقب جو وڌيڪ حقدار آهي، ان معتزلي مذهب فڪر سان پنهنجي وابستگي جو اعتراف ڪيو. ان ۽ ان جي پاءِ معتصر ۽ ڀائٽي واثق، سموري مسلم دنيا ۾ عقليت پسندي جي جذبي کي ميجرائڻ لاءِ ڪوشش ورتي. انهن جي سرپرستي ۾ عقليت پسندي اهڙو غلبو حاصل ڪيو جيڪو شايد جديد زماني ۾ يورپي ملڪن ۾ به ان کي حاصل ڪوٺيو آهي. عقليت پسند عالم مسجدين ۾ خطبا ڏيندا هيا ۽ مدرسن ۾ تعليم ڏيندا هيا؛ امت جي نوجوانن جي سيرت جي تشڪيل انهن جي هٿن ۾ هئي؛ اهي خليفن جا خاص صلاحڪار هيا ۽ انهي ڳالهه کان انڪار ڪري ڪونه سگهيو ته انهن پنهنجي اثر رسوخ کي ڏاهپ سان استعمال ڪيو. انهن پروفيسرن، مبلغن، سائنسدانن، طبيبن، وزيرن يا علائقائي گورنرن طور مسلمان امت جي ترقي ۽ سڌاري ۾ هٿ وٺبايو. جڏهن معتزله جو شان و شوڪت ايشيا ۾ پڄاڻي تي پهچي ويو هيو ته مغربي آفريڪا ۾ بنوادر يس جي عروج ۽ فاطمي اختيار جي قائم ٿيڻ ڪري معتزلي عقيدن کي وري نئين حياتي ملي وئي.

<sup>1</sup> انهن اهو خيال هڪڙي حديث مان ورتو آهي جيڪا بحار الانوار ۾ بابِ تخليق (بابِ تڪوين) ۾ حضرت علي عليه السلام جي روايت سان آيل آهي.

هاڻي فطري طور ذهن ۾ اهو سوال ٿو پيدا ٿئي ته جڏهن رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ سندن خاندان جي اڪابرن قضا و قدر جي مسئلي کي قبول ڪونه ڪيو ۽ عقل کي انڌي تقليد جو غلام بنائڻ کي پسند ڪونه ڪيائون ته ان جي باوجود اهي عقيدا آخرڪار مسلم دنيا جي فڪر ۽ عمل تي ڪيئن مسلط ٿي ويا؟ انهيءَ سوال جو جواب ڏيڻ کان اڳ اچو ته اسان مسلمانن جي سمجهه ۽ ڏاهپ (فهم و فراست) جي هڪڙي ٻئي پهلوءَ جي ترقي جو سراغ لڳايون. معتزلي مذهب کي بظاهر وڏي حد تائين معقول طور تي وڃين دور (قرون وسطا) جي يورپي ”اسڪولي فلسفي“ (Scholastic Philosophy) سان پيٽيو ويو آهي. اسڪوليت جي باري ۾ چيو وڃي ٿو ته اها هڪڙي ذهني تحريڪ هئي جنهن جو مقصد عيسائين جي ”ايماني مسئلن جو جواز عقل جي مدد سان پيش ڪرڻ هيو.“ معتزلي مذهب به عقل ۽ مثبت الهام جي وچ ۾ هڪڙي تعلق قائم ڪرڻ لاءِ ڪوششون ورتيون. پر ان نقطي تي پهچي اعتزال ۽ اسڪوليت جي مماثلت (هڪجهڙائي) ختم ٿي وڃي ٿي. عيسائي ڪليسا ۾ جيڪي ايماني مسئلا تشريح ۽ جواز جو محتاج هيا، انهن جو ڳاڻاٽو تمام گهڻو هيو. وحدت ۾ تمثيليت جو عقيدو يعني ٽن ”فطرتن“ جو هڪ ۾ گڏ هجڻ، جبلتي گناهه قرباني يا نياز وارين شين جو حضرت عيسيٰ عليه السلام جي جسم جو حصو ٿي وڃڻ وارو عقيدو انهن سڀني مسئلن گهڻين ذهني ڪشمڪشن کي اڀاريو. لهنذا انهيءَ کان اڳ جو سائنس ۽ فڪري آزادي کي عيسائيت ۾ رستو ملي ها، ڪليسا جي مذهبي عقيدن کي اهڙي اسڪوليت واري ”ڪيميائي مرڪب“ جي ضرورت هئي. اسلام ۾ معاملو ٻي طرح هيو. الله تعاليٰ جي وحدانيت کان سواءِ - يعني توحيد وارو عقيدو جيڪو دين اسلام جو اصل بنياد آهي - اهڙو ڪوبه مذهبي عقيدو ڪونه هيو جنهن تي ڪنهن به نموني ۾ اصرار ڪيو ويو هجي جو عقل ان کي قبول ڪرڻ کان انڪار ڪري ها. ”آغاز ۽ واپسي“ وارو عقيدو - يعني مبدا ۽ معاد، مطلب ”خدا وٽان اچڻ ۽ خدا ڏانهن موٽي وڃڻ“ - ۽ انساني اختيار جو مسئلو سبب اول يعني سڀني جي خالق، جي نظرئي تي ٻڌل هيو. اهو نظريو ته انا (Ego) پنهنجي دنياوي جسم مان جدا ٿيڻ کان پوءِ مڪمل طور تي ناس ڪونه ٿيندي بلڪه جسم جي ڳري ختم ٿي وڃڻ کان پوءِ اها خود آشنا هستي جي حيثيت ۾ قائم رهندي اهڙو گمان آهي جنهن

کي ڏاهن ۽ اڀوجهن پنهني مڃيو آهي. ڪجهه ماڻهن آئنده زندگي کان انڪار ڪيو آهي پر اڪثريت انهيءَ تي اعتبار ڪيو آهي. اها بي ڳالهه آهي ته انهي زندگي جي نوعيت بابت انهن جا خيال مختلف آهن. اهڙي طرح جيستائين انساني اخلاقي ذميواري جو معاملو آهي ته انهيءَ پراءِ جو گهڻو اختلاف آهي ته انسان انهي ذميواري کي ڪهڙي طريقي سان نپائين، پر انهيءَ سوال تي سڀ متفق آهن ته انسان پنهنجي اختيار جي صحيح يا غلط استعمال جو پاڻ جوابدار آهي. انهن پنهني سوالن تي معلم الاسلام صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جا ارشاد راءِ جي آزادي جي گهڻي گنجائش مهيا ڪن ٿا. جيستائين اصلي نظريي کي قائم رکڻ ۽ مڃڻ جو معاملو هيو ته ان حد اندر دين اسلام گهڻي ڪليل ۽ نهايت عقليت پسندي وارن خيالن جي اجازت ڏني. اهوئي سبب هيو ته اسلام ڪنهن اهڙي عبوري مرحلي مان گذرڻ کان سواءِ، جنهن جي ضرورت عيسائيت کي پيش آئي، هڪدم قبوليت واري دور منجهان نڪري عمل واري دور ۾ ۽ عقيدتي واري دور مان نڪري عقل واري دور ۾ داخل ٿيو.

انهيءَ ۾ ڪو شڪ ڪونه آهي ته پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي زماني ۾ ۽ ان سان گڏوگڏ خلفاء راشدين جي زماني ۾ قدرتي طور تي، بلڪ واجبي طور تي بنا روڪ ٽوڪ جي پڇا ڳاڇا جي همت افزائي ڪونه ڪئي وئي. پرائين به ڪڏهن ڪونه ٿيو ته ارباب اقتدار جي خوف ڪري سوال ڪرڻ يا شڪ ڏيکارڻ کان زبان بندي ڪئي وئي هجي، جيڪڏهن ڪو مدرس ڪنهن سوال جو جواب ڏيڻ کان معذور هوندو هيو ته ڪمال انڪساري سان ”والله اعلم بالصواب“ چئي پنهنجي لاچارِي جو اقرار ڪندو هيو. تنهن ڪري معتزلي مذهب انساني ڏاهپ جي ترقي ۾ هڪڙي امتيازي جاءِ والاري ٿو. اهو يورپي اسڪوليت سان هڪجهڙائي رکي ٿو پر حقيقت ۾ اهو پنهنجي خاصيت ۾ موجوده دور جي عقليت سان ويجهو لاڳاپو رکي ٿو. اسڪوليت ڪليسا جي پاڇي هيٺ ڪم ڪيو. معتزلي مذهب (اعتزال) دين اسلام جي اڳواڻن سان لاڳاپجي ڪم ڪيو. اسلام جي مدرست بعد ۾ ظاهر ٿي.

طبعي علمن جي آبياري مسلمانن جي ذهانت کي هڪڙو نئون رخ ڏنو مفڪرن جي هڪڙي وڏي جماعت پيدا ٿي جن کي ”حڪيم“ جو لقب ڏنو ويو (لفظ حڪيم معنيٰ سائنسدان يا فلاسفر) جن جي سوچ

ويچار جو طريقو جديد سائنس سان هم آهنگي ۾ آهي. انهن مان اڪثر گهڻو ڪري معتزلي هيا پر ڪجهه ماڻهن جا خيال ارسطو ۽ اسڪندريه جي جديد افلاطونيت (Neo Platonoc) سان رنگيل هيا. توڙي جو تعصب ۽ جمالت انهن کي ڪافر، ملحد ۽ زنديق جي ذلت آميز لقب سان مهڻي آب ڪيو. ليڪن تاريخي حقيقت پسندي کي لازمي طور مڃڻو پوي ٿو ته انهن ماڻهن پاڻ کي ڪڏهن به اسلام کان خارج ڪونه ڪيو نه وري انهن ڪڏهن ڪو اهڙو نظريو پيش ڪيو جنهن جي لاءِ انهن کي اسلام جي باني يا سندن ابتدائي اولاد جي قولن مان ثبوت نه ملندو هجي.

ارتقا ۽ درجيوار ترقي جي جنهن نظريي سان اهي فلاسافر گهڻي سختي سان ڇهڻيل رهيا، ان نظريي کي انهن جي هڪڙي نالي واري نمائندي الهن، گهڻي وضاحت سان بيان ڪيو آهي. انهيءَ موضوع تي فلسفائن خيالن کي مختصر طور هيئن بيان ڪري سگهجي ٿو ”مادي موجودات جي دنيا ۾ سڀ کان هيٺ معدنيات (جمادات) آهي، پوءِ نباتات، ان کان پوءِ حيوانات ۽ آخر ۾ سڀني کان مٿي انسان. جسماني لحاظ کان انسان مادي دنيا جو باشندو آهي، پر پنهنجي روح جي ڪري اهو روحاني يا غير مادي دنيا سان تعلق رکي ٿو. انسان کان مٿي صرف خالص روحاني هستيون - ملائڪا<sup>1</sup> - آهن. انهن جي مٿان صرف خدا آهي؛ ائين درجي بدرجي واري ترقي ذريعي هيٺاهين وارو (اسفل) اعليٰ سان رابطي ۾ آيل آهي. پر انساني روح مادي جسم جي پنڌڻن مان نڪرڻ لاءِ مسلسل جدوجهد ڪندو آهي ۽ آزاد ٿيڻ سان اهو ٻيهر مٿي خدا ڏانهن پرواز ڪري ويندو آهي، جنهن کان اول پر اهو آيو هيو. انهن خيالن بعد ۾ مولانا جلال الدين رومي جي مثنوي ۾ جاءِ والاري جنهن جي مذهبي پختگي تي آڱر نٿي کڻي سگهجي. اهي بيت هي آهن:

از جمادي مُردم و نامي شدم

و ز نما مُردم بحيوان سرزدم

<sup>1</sup> ڪتاب ”گوهر مراد“ جو ليکڪ، جنهن جي باري ۾ مان بعد ۾ تفصيل سان ذڪر ڪندس. وضاحت ڪري ٿو ته جن کي الاهيات (ديني علم) جي زبان ۾ ملائڪا چيو وڃي ٿو اهي حڪمت جي زبان ۾ قدرت جا لشڪر آهن.

مُردم از حيواني و آدم شدم  
 پس چه ترسم که ز مُردن کم شوم  
 حمله ديگر بميرم از بشر  
 تا بر آرم از ملائڪ بال و پر  
 بار ديگر از ملڪ پيران شوم  
 آنچه اندر وهم نايد آن شوم  
 پس عدم گردم عدم چون ارغنون  
 گويدم که انا اليه راجعون

الڪندي فارابي، ابن سينا، ابن باجه، ابن طفيل، ۽ ابن رشد  
 عظيم فلاسافر هيا.<sup>1</sup>

الڪندي<sup>2</sup> (ابويوسف يعقوب بن اسحاق) (813ع کان 842ع)  
 جنهن کي حڪيم الحڪماء جو لقب ڏنو ويو اهو ڪنده جي مشهور  
 خاندان مان هيو ۽ ان جي ابن ڏاڏن مان ڪيترا عربستان جا بادشاهه ٿي  
 گذريا هيا. ان جو پيءُ اسحاق بن صباح، عباسي خليفن المهدي الهادي  
 ۽ هارون جي دور ۾ ڪوفي جو گورنر هيو. الڪندي بصري ۽ بغداد مان  
 تعليم حاصل ڪئي ۽ پنهنجي علمي جان ۽ ذهانت جي ڪري خليفي  
 مامون ۽ خليفي معتصر جي دور ۾ مشهوري ماڻيائين. ان فلسفي،  
 رياضي، علم فلڪيات (هيئت)، طب، سياست، موسيقي وغيره تي  
 ڪتاب لکيا. يوناني، فارسي ۽ هندوستانی ٻولين جي ڄاڻوگر هجڻ

<sup>1</sup> شهرستاني ڪيترن ٻين فلاسفرن جا به نالا ڳڻائي ٿو. مثال طور: يحيٰ نحوي،  
 ابوالفرج مفسر، ابوسليمان السجزي، ابوبڪر ثابت بن قرة، ابوسليمان محمد مقدسي،  
 ابوتامر يوسف بن محمد نيشاپوري، ابوزيد احمد بن سهل البلخي، ابومحارب الحسن  
 بن سهل بن محارب القمي، احمد بن طيب السرخسي، طلحہ بن محمد النفسي،  
 ابو حامد احمد بن محمد السفزاري، عيسيٰ بن علي الوزير، ابو علي احمد بن مسڪويه،  
 ابوزڪريا يحيٰ بن عدي الزميري (شايد ساڳيو ابوزڪريا يحيٰ بن عدي ٽڪرتي  
 آهي. اردو مترجم)، ابوالحسن عامري اهو ڪنهن هڪڙي به اندلسي (اسپيني)  
 فلاسافر جو نالو نٿو ڳڻائي.

<sup>2</sup> ڏسو ضميمو نمبر 3. (نوٽ: ليکڪ حاشي ۾ ضميمي جو اشارو ڏنو آهي پر  
 ضميمي ۾ مواد شامل ڪون آهي. سنڌيڪار)

ڪري اهو انهن جي علمن ۽ فلسفي کان گهڻو واقف هيو مامون رشيد ان کي ارسطو ۽ ٻين يوناني ليکڪن جي لکڻين کي عربي ۾ ترجمو ڪرڻ لاءِ مقرر ڪيو. منڪ (Munk) جي قول مطابق ڪاردان (Cardan) ان کي پهرين صف جي انهن وڏي ذهانت وارن ٻارهن ماڻهن ۾ شمار ڪري ٿو جيڪي سورهين عيسوي صدي تائين دنيا جي افق تي اڀريل رهيا.<sup>1</sup>

ابونصر فارابي (ابونصر محمد بن محمد ترخان الفارابي) جيڪو ماوراءِ النهر (ترانسوڪيانا) ۾ پنهنجي جنم ڀومي فاراب جي نسبت سان ائين سڏيو وڃي ٿو هڪڙو مشهور طبيب ۽ طبيعيات جو ماهر. رياضيدان ۽ فلاسفر هيو.<sup>1</sup> ان کي ارسطو جي شاهڪارن تي تبصرو ڪندڙن مان نهايت گهڻو ڏاهو ۽ ذهين سمجهيو وڃي ٿو. ان کي حلب (اليپو Aleppo) جي حڪمران سيف الدوله علي بن همدان جي سرپرستي حاصل هئي. ان 339 هجري جي رجب مهيني (ڊسمبر 950ع) ۾ دمشق ۾ وفات ڪئي. گهڻين تصنيفن واري انهيءَ دور ۾ عربي ذهن جي لاڙن کي اهو ڏيکارڻ لاءِ هتي سندس ڪيترن ڪتابن مان ڪن ٿورن جو ذڪر ڪرڻ مناسب ٿيندو. اهو پنهنجي احصاءِ العلوم نالي سائنسي انسائيڪلوپيڊيا ۾ سڀني علمن جو عام جائزو پيش ڪري ٿو. انهي ڪتاب جي هڪڙي لاطيني خلاصي (ترجمي) مان معلوم ٿو ٿئي ته ان جو دائرو ڪيترو وسيع آهي. سائنسي علم جي مختلف شاخن سان واسطو رکندڙ اهو ڪتاب پنجن حصن ۾ ورهايل آهي. مثلاً ٻولي، منطق، رياضي، طبعي سائنس، ۽ سياسي ۽ سماجي اقتصاديات. فارابي جو هڪڙو ٻيو شاندار ڪارنامو ارسطو جي ڪتاب اورگنن (Organon) تي ڪيل تبصرو هيو جنهن مان روجربيڪن (Roger Bacon) ۽ البرٽس ميگنس (Albertus Magnus) وڏي پيماني تي فائدو حاصل ڪيو. ان جو رسالو ”الجمع بين راس الحڪيمين افلاطون الا الاهي و ارسطو طاليس“ (Tendency of the Philosophies of plato and Aristotle)، اخلاقيات تي ان جو ڪتاب ”السياست الفاضله“ ۽ سياست تي لکيل ٻيو ڪتاب ”السياست المدنيه“ جيڪو هڪڙي وڏي مواد واري ۽ جامع ڪتاب ”مبادي الموجودات“ جو هڪڙو حصو آهي، اهي سڀ ڪتاب ان جي ذهانت جي گهڻين خوبيين جا شاهد آهن. فلسفي ۽ طب کان علاوه

فارابي موسيقي جي به آبياري ڪئي ۽ ان کي هڪڙي علمي سطح تائين کڻي ويو. ان موسيقي جي نظرين ۽ فن سان گڏوگڏ موسيقي جي اوزارن ٺاهڻ بابت ڪيترائي رسالا لکيا. هڪڙي رسالي ۾ ان قديم زماني جي ماڻهن منجهه مروج ۽ پنهنجي زماني ۾ رائج موسيقي جي نمونن کي قلمبند ڪيو. ابوالقاسم ڪندرسڪي جيڪو پاڻ به ڪو معمولي ڏاهو ڪونه هيو. فارابي کي ابن سينا جو همسر چوي ٿو.<sup>2</sup>

ابن سينا جي باري ۾ مون اڳيئي ٻڌايو آهي ته اهو هڪڙو طبيب هيو. هڪڙي فلاسفر جي حيثيت ۾ ان جو مرتبو ڪنهن به نموني ۾ ارسطو کان گهٽ ڪونه آهي. اهو بنا شڪ جي پنهنجي زماني جو ڪامل اوستاد هيو ۽ ان جي خلاف خودغرض ماڻهن ۽ تعصبين طرفان مخالفت ڪرڻ جي باوجود اهو پاڻ کان پوءِ ايندڙ زمانن جي سوچن تي پنهنجي ڪردار جي اڻمت چاپ ڇڏي ويو. ان جا ڪيترائي گهڻا ۽ وڏا ڪتاب ان جي ذهن جي غير معمولي سرگرمي جو ثبوت آهن.<sup>3</sup> ان ارسطو جي فلسفي کي جامع نموني ۾ مرتب ڪيو ۽ ارسطو جي نامڪمل فلسفي ۾ جيڪو ”خدا ۽ انسان جي وچ ۾ خلا“ هيو ان کي سائنسي طريقن سان سمجهاڻيندي فلڪي دائري جي معلومات واري نظريي سان کولي بيان ڪيائين. عربي فلاسفرن جو عظيم مقصد اهو هيو ته دنيا کي وحدت کائنات جو هڪڙو اهڙو نظريو ڏين جيڪو نه صرف ذهن جي ۾ مذهبي شعور جي به تسڪين ڪري سگهي. انهيءَ ڪري انهن سائنس جي اخلاقي ۽ روحاني پهلون کي ان جي فلسفاڻي پهلوان هم آهنگ ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي. ٻن ذهانتن (عقلن) جو نظريو ان ڪوشش جو نتيجو هيو — هڪڙو برباد عقل (عقل مفعول) يا عام عقل (نفس مجرده) جيڪو مادي صورتن سان لاڳاپيل آهي ۽ انهيءَ ڪري

<sup>1</sup> ابوالقاسم ڪندرسڪي هڪڙو مشهور شاعر ۽ ارڙهين صدي ۾ فارس (ايران) جو ابن سيناڻي فلسفي هيو.

<sup>2</sup> ڏسو عين المسائل (ديترسي Dieterici جو ڇاپو)، جنهن ۾ اهو استخراجي دليل سان ثابت ڪري ٿو ته تخليق (تكوين) هڪڙي عقل ڪل هستي جو ڪم آهي ۽ هن کائنات ۾ ڪابه شي اتفاقي (حادثاتي) يا بي مقصد ڪونه آهي.

<sup>3</sup> فلسفي ۽ سائنس تي ان جا لکيل ٻه عظيم ڪتاب ”شفا“ ۽ ”نجات“ اڃا تائين صحيح سالم موجود آهن.

تبدیل ٿيندڙ ۽ فنا ٿندڙ آهي. ٻيو تيز عقل (عقل فعال) جيڪو تبديل نه ٿيڻ جو ٻيو شين سان تعلق رکي ٿو انهيءَ ڪري خود به تبديل نه ٿيندڙ آهي. قلب ۽ روح جي صبر واري رياضت سان انسان پاڻ اعليٰ عقل جو وصل حاصل ڪري سگهي ٿو پر گهربل رياضت نه صرف ذهني پر گهڻي اخلاقي ۽ روحاني به هجي. ابن سينا انهن خيالن جي وڏي پيماني تي نمائندگي ڪئي. اهو پنهنجي وقت جي فلسفائن ولولن جو سچو ۽ گهڻو مخلص ترجمان هيو. ”اخلاقي سنجيدگي جي معاملي ۾ ابن سينا جي تعليمات کان وڌيڪ اثرائتي لکت مشڪل سان ملي سگهندي“ ان جي موضوعن جي ڳوڙهي منطق ئي ان جي تصنيفات جي امتيازي وصف آهي. ان جي ڪوشش جو مکيه مقصد ان نظريي کي ثابت ڪرڻ هيو ته انساني روح ۽ سبب اول مطلق جي وچ ۾ هڪڙو ڳڻو لاڳاپو آهي. - اهڙو نظريو جيڪو مولانا جلال الدين رومي جي هر شعر ۾ ملي ٿو.

ابن سينا جي مختلف ڪتابن مان چونڊ ذريعي شهرستاني ان جي خيالن جو مختصر ليکڪ جامع خاڪو پيش ڪري ٿو. سائنس، منطق ۽ ٻين واسطيدار موضوعن تي ابن سينا طرفان ڪيل ٽيڪا ٽپڻي بيان ڪرڻ کان پوءِ شهرستاني ٻڌائي ٿو ته هن ڏاهي پنهنجي مابعدالطبعياتي نظام کي ذهن مقالن ۾ تفصيل سان پيش ڪيو آهي. پهرين پنجن مقالن ۾ اهو علم جي اصل ماخذ، تجرب، داخلي عمل، خروج جي عمل، مادي ۽ قوت، سبب (علت) ۽ اثر (معلول) جو تعلق، ابتدائي ۽ حادثاتي، ڪليات ۽ جزويات جي باري ۾ خيالن جو اظهار ڪري ٿو. ڇهين ۽ ستين مقالي ۾ اهو هي ثابت ڪري ٿو ته ابتدائي سبب (سبب اول) - يعني اها هستي جنهن جو وجود ان جي ذات جي ڪري ضروري (واجب) آهي - اڪيلو ۽ مطلق آهي. انهن ۽ نائين مقالي ۾ اهو ڪائنات جي وحدت جيڪا سڀ کان پهريائين خلقي وئي، يعني انساني روح جو سبب اول ۽ عقل فعال سان تعلق، جڏهن ته آخري مقالي ۾ اهو مرڻ کان پوءِ واري زندگي يعني واپسي (معاد) جي نظريي جي باري ۾ بحث ڪري ٿو. اهو انساني روح جي انفرادي دائمي جو اعلان ڪري ٿو ۽ واضح ڪري ٿو ته اهو مادي جسم کان الڳ ٿيڻ کان پوءِ به پنهنجي انفراديت کي قائم رکي ٿو. پر مرڻ کان پوءِ واري حياتي ۾ جيڪي شڪ ۽ تڪليف هوندا، اهي مڪمل طور روحاني هوندا ۽ ان جو دارومدار ان تي هوندو ته انسان ڪمال حاصل ڪرڻ لاءِ دماغي، اخلاقي



۽ روحاني قوتن کي صحيح يا غلط استعمال ڪيو آهي. آخري موضوع ۾ اهو انهي ڳالهه تي بحث ڪري ٿو ته انسانذات کي رهنمائي لاءِ نبي سڳورن جي ضرورت هوندي آهي. نبي سڳورو انسانن کي الاهي قانون سمجھائيندو آهي. اهو اهڙن مثالن ۽ قصن جي مدد سان جيڪي عام ماڻهن کي سمجھ ۾ اچي سگھندا آهن ۽ جيڪي انهن جي دل کي لڳندا آهن. خدا جي اخلاقي احڪامن کي کولي بيان ڪندو آهي. نبي سڳورو ماڻهن کي ساڻ نفرت ۽ بداخلاقي کان روڪي ٿو. سماجي ۽ اخلاقي ترقي جو بنياد قائم ڪري ٿو ۽ ڌرتي تي خدا جو سچو پڇو پيغامبر هوندو آهي.

ابوبڪر محمد بن يحيٰ عرف ابن الصانع، جيڪو عام طور تي ابن باج جي نالي سان مشهور آهي ۽ جنهن کي يورپي شارحن بگاڙي ايون پاچي (Aven Pace) ڪري ڇڏيو آهي، اهو اسپين جي عربن منجهه نهايت وڏن ناليوارن فلاسفرن مان هڪ آهي. اهو نه صرف منفرد طبعيدان، رياضيدان ۽ ماهر فلڪيات هيو پر پهرين پاڻي جو موسيقار به هيو. اهو يارهين عيسوي صدي جي آخر ڌاري سرقط (ساراگوسا Saragossa) ۾ ڄائو ۽ تذڪرن مان معلوم ٿئي ٿو ته 1118ع ۾ اهو اشبيل (Siville) جو رهاڪو هيو. ان کان پوءِ اهو آفريڪا ڏانهن ويو جتي ان مرابطين (Almoravides) جي دربار ۾ اعليٰ مقام حاصل ڪيو. ان 1138ع ۾ فاس (فيض Fez) ۾ وفات ڪئي. ان جا ڪيترا ڪتاب اسان تائين اصل حالت ۾ پهتا آهن ۽ انهن مان اسان کي معلوم ٿو ٿئي ته انهن ڏينهن ۾ مسلمانن جي ذهانت جو دائرو ڪيترو وسيع هيو.

ابن طفيل (ابوبڪر محمد بن عبدالملڪ بن طفيل القيسي) يارهين عيسوي صدي جي شروع ۾ وادي آش (Gaudix) ۾ ڄائو. جيڪو غرناطه جي علائقي ۾ اندلسيه (Andalusia) جو هڪڙو ننڍڙو شهر هيو. اهو طبيب، رياضيدان، فلسفي، ۽ شاعر جي حيثيت ۾ مشهور هيو ۽ الموحد (Almohade) خاندان جي سلطنت جي پهرين ٻن حڪمرانن جي دربار ۾ وڏو مان (عهدو) مليل هيس. 1163ع کان 1184ع تائين ان کي الموحد (Almohade) خاندان جي ٻئي بادشاهه ابوبعقوب يوسف جي دور ۾ وزير ۽ طبعيدان جا عهدا مليل هيا. ابن طفيل 1185ع ۾ مراڪش ۾ فوت ٿيو. اهو عرب فلسفي جي غوروفڪر (استغراقي) ڪرڻ واري مڪتب سان واسطو رکندڙ هيو جنهن کي اشراقيه سڏيندا هيا. اهو

فلسفو قديم افلاطونيت جي شاخ ۽ پنهنجن رجحانن ۾ جديد تصوف سان ملندڙ جلندڙ هيو. پر ان جو غور و فڪر وارو اهو فلسفو وجداني بنياد تي ڪونه آهي پر اهڙي سوچ تي ٻڌل آهي جنهن ۾ وجد ۽ عقليت گڏيل آهن. ”حي بن يقظان“ نالي پنهنجي هڪڙي مشهور ڪتاب ۾ ان هڪڙي قصي جي صورت ۾ انساني عقل ۽ فهم جي درجي بدرجي ترقي کي بيان ڪيو آهي ۽ اهو سمجھائڻ جي ڪوشش ڪئي آهي ته هڪڙي انسان ۾ ٻين جي تعليم و تربيت کان سواءِ ادراڪ جي قوت ڪيئن پيدا ٿي ويندي آهي.<sup>1</sup>

ايوٿيرو (Averroes) يا ابن رشد، ابوالوليد محمد بن احمد، 520 هـ (1126ع) ۾ قرطبہ ۾ پيدا ٿيو جتي ان جي خاندان کي ڪيتري وقت کان وڏو مان مرتبو مليل هيو. المرابطين (Almoravides) جي عهد ۾ ان جو ڏاڏو سموري اندلس جو قاضي القضا هيو. ابن رشد اصولي فقه جو وڏو عالم هيو پر ان خصوصي طور پاڻ کي طب، رياضي ۽ فلسفي جي ڪم ۾ مصروف ڪري ڇڏيو. ابن طفيل ان جي ابويعقوب يوسف سان واقفيت ڪرائي ۽ ان حڪمران ان جو وڏو آڌر ڀاءُ ڪيو. اسان کي معلوم آهي ته اهو 1169ع کان 1170ع تائين اشبيل (Siville) ۾ ۽ 1182ع ۾ قرطبہ ۾ قاضي جي عهدي تي فائز هيو. جڏهن يعقوب المنصور الموحدن (Almohades) جي تخت تي ويٺو ته ڪجهه سالن تائين ابن رشد کي انهي حڪومت طرفان گهڻي قدر ۽ منزلت حاصل رهي، پر ان کان پوءِ جڏهن بربرن جي تعصب جو رُڪيل لاو ڦاٽي پيو ته فقيهن ۽ مٿن جو پهريون عتاب هن تي ڪڙڪيو ڇو ته اهي ان جي فلسفائن ڪتابن ڪري هن کان ناراض هيا ۽ ان جي قابليت ۽ مان مرتبي ڪري ان سان ساڙ ڪندا هيا. عرب دنيا جيڪي فلاسافر پيدا ڪيا آهن انهن مان ابن رشد بنا ڪنهن شڪ شبهي جي وڏو عالم ۽ فلاسافر هيو ۽ مُنڪ (Munk) چوي ٿو ”ارسطو جي ڪارنامن تي مشهور تبصري نگارن مان هڪ هيو.“ ابن رشد اها دعوا ڪئي ته انسان جي وڌ کان وڌ اها ڪوشش هجڻ گهرجي ته اهو ڪماليت جي منزل تي پهچي يعني ته ڪائنات جي عقل فعال ڪل جو وصال حاصل ڪرڻ. اها ڪماليت

<sup>1</sup> ”حي بن يقظان“ ڪتاب جوانگريزي ۾ ترجمو ٿيو جيڪو گهڻو اڳ 1686ع ۾ لنڊن ۾ ڇپيو.

صرف مطالعي ۽ سوچ ويچار ذريعي، ۽ اهڙين سمورين خواهشن کي ترڪ ڪرڻ سان حاصل ٿي سگهي ٿي، جيڪي ان جي روح جي خسيس قوتن، خاص طور تي حواسن مان پيدا ٿين ٿيون. باقي رڳو اجائي مجرد گوشه نشيني ۽ بي مقصد ذڪر و فڪر ڪافي ڪونه آهي. ان اها به دعوا ڪئي ته مذهب ۽ فلاسافي طرفان هڪ ئي وقت اعلانيل دائمي حقائق کي انسانذات منجهه پڪيڙڻ لاءِ پيغمبري ارشادن کي سمجهڻ نهايت ضروري آهي، چوٽه دين خود علم ذريعي انهن جي تلاش جو حڪم ڏئي ٿو، ۽ دين سڀني ماڻهن کي سمجهه ۾ اچڻ واري انداز ۾ تعليم ڏئي ٿو. اڪيلي فلاسافي ئي انهي جي اهل آهي ته تشريح ذريعي حقي مذهبي عقيدن کي کولي بيان ڪري پر گهٽ علم وارا ماڻهو صرف انهن جي لفظي معنيٰ کي سمجهن ٿا. قضا و قدر واري سوال تي ان جو عقيدو اهو هيو ته انسان نه ته پنهنجن عملن لاءِ مڪمل طور خودمختيار آهي ۽ نه ته حتمي ۽ اٽل حڪمن ذريعي مجبور آهي. ابن رشد چوي ٿو ته حقيقت انهيءَ جي درميان آهي، فاطمي امامن ”الامر بين الامرين“ جا لفظ استعمال ڪيا ۽ انهن طرفان ڪجهه اهڙي ملندڙ جلندڙ وضاحت ڪئي وئي آهي. ان جي راءِ مطابق انسان جا عمل ڪنهن حد تائين انسان جي آزاد ارادي تي ۽ ڪنهن حد تائين انسان جي خارجي سببن تي دارومدار رکندا آهن. انسان کي اختيار آهي ته هڪڙي خاص طريقي ۾ عمل ڪرڻ جي خواهش ڪري ۽ ان طريقي سان عمل ڪرڻ لاءِ آزاد آهي، پر خارجي سبب انسان جي ارادي کي حدن ۾ روڪين ۽ مقرر ڪن ٿا. اهي سبب فطرت جي عام قانونن منجهان نڪرن ٿا، اڪيلو خدائي انهن جي نتيجن کان باخبر آهي. انهن کي ئي ديني ٻولي ۾ قضا و قدر چيو ويندو آهي. ابن رشد جا سياسي نظريا هر پهلو کان انساني ڏاڍ ۽ ظلم جي خلاف هيا. اهو خلفاء راشدين (پهريان چار خليفن) جي دور واري عرب جمهوريت کي هڪڙي مثالي حڪومت سمجهي ٿو جنهن ۾ افلاطون جي خواب جي تعبير سمائل هئي. اهو چوي ٿو ته معاويه اموي مملڪت قائم ڪري انهي سوچ کي ڊاوان ڊول ڪري ڇڏيو ۽ مسلمان امت لاءِ مڙني تباھين جا دروازا کولي ڇڏيائين. ابن رشد عورتن کي هر پهلو کان مرد سان برابر (همسر) ٿي سمجهيو ۽ ان جي دعوا هئي ته عورتون لڙائي ۾ فلسفي ۾ علم ۾ مطلب ته هر معاملي ۾ مردن جو مقابلو ڪري سگهن ٿيون. ان جي ثبوت ۾ اهو عربستان، آفريڪا ۽ يونان جي جنگجو عورتن

جا مثال بيان ڪري ٿو ۽ پنهنجي راءِ جي تائيد ۾ اهو موسيقي ۾ عورتن جي فوقيت (اعليٰ ڪارڪردگي) جو حوالو ڏئي اهو نتيجو ڪڍي ٿو ته جيڪڏهن عورتن کي به مردن واري ساڳي حيثيت ۾ رکيو وڃي ۽ هڪجهڙي تعليم ۽ تربيت حاصل هجي، جيڪا مردن کي حاصل آهي ته اهي علم ۽ هنر ۾ پنهنجن مڙس ۽ ڀائرن سان قابليت ۾ برابر هجن؛ ۽ اهو انهن جي محدود دائري اندر گذرندڙ زندگي کي انهن جي پسماندگي جو سبب سمجهي ٿو.

ابن رشد جي تصنيفن ۾ عربي فلسفو پنهنجي معراج تي پهتو. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ ابن رشد جي وچ ۾ ڇهن صدين جو عرصو گذريو هيو. انهن صدين دوران عرب ذهانت هر ڏس ۾ ترقي ڪئي هئي. ابن رشد ۽ ابن سينا جهڙن ماڻهن صدين جي گڏيل علمي خزاني ۽ ڏاهپ کي پنهنجي جهوري ۾ ڀري انهن مڙني مکيه سوالن تي غور و فڪر ڪيو جيڪي جديد دور ۾ انساني توجهه جو مرڪز آهن، ۽ منطقي دليل سان پنهنجن خيالن جو اظهار ڪيائون جيڪي موجوده زماني جي گهڻو ترقي يافته سائنسدانن جي خيالن کان ڪو ٿورو مختلف آهن. اهي سڀئي مفڪر پاڻ کي مسلمان سڏائيندا هيا ۽ ان زماني جا اعليٰ ذهن وارا ماڻهو به انهن کي مسلمان تسليم ڪندا هيا. ابن سينا جي مشهوري کان ساڙ ڪائيندڙ يا حاسد دشمنن ان خلاف جيڪي گُهر جون فتوائون ڏنيون، ابن سينا نفرت ۽ ڪاوڙ سان انهن جي ترديد ڪئي. تنهن ڪري ”سنائي“ جيڪو اسلام جي نهايت وڏن عارفائن شاعرن مان هڪ هيو ۽ جنهن جي مذهبي سچائي توڙي جوان جي ذاتي دشمنن منجهه ته مشڪوڪ هئي پر ٻين جي نگاهه ۾ تڪراري ڪونه هئي، ابن سينا لاءِ هڪڙي لازوال قصيدي ۾ پنهنجي عقيدت جو اظهار ڪيو آهي:

نخواه لاجرم نعمت نه در دنيا نه در جنت،

همے گويم بهر ساعت چه در سرا چه در صرا،

که يارب مر سنائ را صنائ دهه تو در حکمت،

توان کزوی بر شک آيد روان بو علی سينا.

(مان هن دنيا ۾ يا آخرت ۾ ڪنهن به انعام جي تمنا ڪونه ٿو ڪريان،

مان هر گهڙي اها دعا ڪندو آهيان ته چاهي اها خوشحالي ۾ هجي يا مصيبت ۾.

اي منهنجا مالڪ سنائي کي علم و حڪمت ۾ ڪاميابي عطا ڪر.

اهڙي عنايت ڪر جو ابن سينا جو روح به ريس ڪرڻ لڳي.)  
ابن رشد مذهب جي فلسفي سان هم آهنگي جي باري ۾ لکيو:  
۽ ان جو هڪڙو دلوارو دوست، عبدالڪبير، جيڪو انتهائي وڏو مذهبي  
ماڻهو هيو، چوي ٿو ته ابن رشد جي دل ۾ مذهب ۽ فلسفي کي هڪٻئي  
سان هم آهنگ ثابت ڪرڻ جي زبردست خواهش هئي.<sup>1</sup> الانصاري ۽  
عبدالوليد، ابن رشد جي باري ۾ ٻڌائين ٿا ته اهو اسلام جو شيدائي هيو. ۽  
ان جو هڪڙو جديد ترين سوانح نگار چوي ٿو ”اسان کي ڪابه شئي اهو  
ميڃڻ کان نٿي روڪي ته ابن رشد هڪڙو خلوص دل سان اسلام جو  
ميجندڙ هيو، خاص طور تي اسان جڏهن سوچيون ٿا ته هن مذهب جي  
بنيادي عقيدن ۾ جيڪو مافوق العادت عنصر آهي، ان ۾ ڪابه ڳالهه  
عقل جي خلاف ڪونه آهي ۽ هي مذهب خالص ترين خداپرستي  
(Deism) جي ڪيترو ويجهڙو آهي.“

ڏهين عيسوي صدي جو آخري حصو عقليت ۽ سائنس لاءِ  
نحوست سان ڀريل زمانو هيو. ابن سينا جو ستارو افق تي اڃا ڪونه اڀريو  
هيو. پر الڪندي ۽ فارابي جهڙا اوستاد عربن جي علمي آسمان (افق) تي  
ظاهر ٿي چڪا هيا ۽ ان تي هڪڙي جتادار آب و تاب ڇڏڻ کان پوءِ دنيا  
مان رخصت ٿي ويا هيا. اسلامي دنيا جو جيڪو به خطو عباسين جي  
دنياوي ۽ ديني اقتدار جي پاڇي هيٺ هيو ان ۾ قدامت پرستي جو غلبو  
هيو. جن فلاسفرن ۽ عقليت پسند عالمن دنيا جي تاريخ ۾ مسلمانن جو  
نالو روشن ڪيو هيو، ارباب فقه انهن تي گمراهي جي تهمت هڻي ڪفر  
جون فتوائون جاري ڪيون هيون، بي حسي، تنگ نظري ۽ ظالماڻي  
روايت پرستي ديني عالمن جي ذهن تي مسلط هئي. هڪڙي رڳو ڪاري  
واري عيش پرستي اميرن تي ۽ جاهلاڻي تعصب غريبن تي قبضو  
ڄمائي ڇڏيو هيو. اونداهي روز بروز وڌندي پئي وئي ۽ اسلام جا قدم

<sup>1</sup> اهو پنهنجي ڪتاب ”فصل المقال“ ۾، (1859ع ۾ ميونخ Munich ۾ ڇپيل ملر  
(Muller) وارو ڇاپو)، جيڪو چيو وڃي ٿو ته ان اهو 575 هجري ۾ الموحد  
حڪمران يوسف بن تاشفين جي فرمائش تي لکيو اهو انهي هم آهنگي کي ثابت  
ڪري ٿو.

<sup>2</sup> ڏسو رينن (Renan) جو ڪتاب ”ايوروز ايت ايوروازم“ (Averroes et Averroism).

لڙڪڙائيندا انهي ڪڏ ڏانهن وڌندا پئي ويا جنهن ۾ ڪليسايت عيسائي مذهب کي ڪيرائي ڇڏيو هيو. اهو حق جي سڀني چاهيندڙن لاءِ افسوس ۽ ذهني تڪليف جو دور هيو جڏهن مفڪرن جي هڪڙي ننڍڙي جماعت مسلمانن منجهه علم جي روشني کي زندهه رکڻ لاءِ، ماڻهن منجهه هڪڙي صحتمند فضا پيدا ڪرڻ لاءِ، جهالت ۽ تعصب ڏانهن مسلمانن جي وڌندڙ قدمن کي روڪڻ لاءِ، مطلب ته سماجي ڍانچي کي اڻٽر تباهي کان بچائڻ لاءِ هڪڙي انجمن قائم ڪئي. انهن انجمن جو نالو ”اخوان الصفا“ يعني پاڪائي جي انجمن، رکيو. اخوان الصفا جي انجمن بصري ۾ قائم ٿي جيڪو تيزي سان متجندڙ خلافت واري مملڪت ۾ ٻئي نمبر تي وڏو شهر هيو ۽ عقلي ۽ فڪري سرگرمين جو مرڪز هيو. انهي انجمن ۾ ٻئي ڪنهن کي به نه پر صرف بي داغ سيرت ۽ سنن اخلاق وارن ماڻهن کي قبول ڪيو ويندو ۽ شامل ڪيو ويندو هيو. انهي چونڊ حلقي ۾ داخل ٿيڻ لاءِ جنهن ڳالهه جو شرط هيو اها اها هئي ته ماڻهو پاڻ کي انسانيت جي ڀلائي ۽ علم جي مقصد لاءِ ارببي ڇڏي توڙي جو انهن جي وقتي حالت جي ضرورتن ڪري ۽ هڪڙي سخت ديني ۽ سياسي آمريت جي دور ۾ ڪم ڪندي انهن جون سرگرميون ڪنهن حد تائين مام جي پردي ۾ ڍڪيل هيون، پر انهن جي جذبي ۾ ڪنهن به قسم جي علحدگي پسندي يا رمزيت ڪونه هئي. اهي خاموشي سان ۽ بنا ڪنهن دخل اندازي ٿيڻ جي انجمن جي اڳواڻ زيد بن رفاع جي گهر ۾ گڏ ٿيندا هيا ۽ فلسفائن ۽ اخلاقي موضوعن تي اهڙي بي تڪلفي ۽ وسيع النظري سان بحث مباحثو ڪندا هيا جو جديد زمانن ۾ به ان جو مثال ملڻ مشڪل آهي. انهن خلافت جي هر شهر ۾ مطلب ته جتي به انهن کي پنهنجي سائنسي طريقي مطابق ڪم ڪرڻ لاءِ اهل ۽ خواهشمند ماڻهن جي مفڪر جماعت ملي، اتي شاخون قائم ڪيون. انهي انسان دوست ۽ علم نواز تحريڪ کي هلائڻ لاءِ زيد بن رفاع کان علاوه پنج ٻيا ماڻهو هيا جيڪي زيد سان گڏ انجمن جا روح روان هيا. انهن جو طريقو دنيا جو بهترين ۽ صحي معنيٰ ۾ چونڊيل طريقو هيو. انهن غور و فڪر جي ڪنهن به ميدان کي رد ڪونه ڪيو. بلڪ انهن ”هر گلشن منجهان گل چونڊيا.“ توڙي جو انهن جي فلسفائن نظرين تي تصوف جو هلڪو رنگ چڙهيل هيو تڏهن به سماجي ۽ سياسي مسئلن تي انهن جا خيال انتهائي ڪارائتا ۽ گهڻو انسان نواز هيا. پنهنجي

محنت جي نتيجي ۾ انهن دنيا کي مختلف رسالن جي صورت ۾ ان زماني جي معلومات جو عام خلاصو پيش ڪيو جن کي مجموعي طور تي ”رسائل اخوان الصفا و خان الوفا“ جو نالو ڏنو ويو هيو. مختصر طور تي انهن کي ”رساله اخوان الصفا“<sup>1</sup> سڏيو ويندو هيو. اهي رساله انساني تعليم جي هر موضوع تي پڪڙيل آهن - علم فلڪيات سوڌو رياضي، طبعي جاگرافي، موسيقي ۽ مشينري اوزار، طب ۽ ڪيميا، موسميات ۽ ارضيات، حياتيات، علم بدن (علم الابدان) حيوانات، نباتات، منطق، گرامر (صرف و نحو)، مابعد الطبعيات جو علم، اخلاقيات، آخرت واري حياتي جو عقيدو. دراصل اهي رساله ان زماني جي فلسفي ۽ مڙني علمن جي هڪڙي انسائڪلوپيڊيا ناهين ٿا. حيواني جسمن جي نشو و نما جي باري ۾ ڏهين عيسوي صدي جي انهن ارتقا پسندن (ارتقائين Evolutionists) جو نظريو موجوده زماني ۾ ڪاميابي ماڻيل نظر ٿي سان پيٽ ۾ ڪنهن به طرح گهٽ ڪونه آهي. پر مون کي انهن جي لکڻين (لکتن) جي سائنسي ۽ عقلي پهلون سان ايترو سروڪار ڪونه آهي جيترو انهن جي اخلاقي ۽ عملي قدرن جي پهلون سان. اخوان الصفا جا اخلاقي ڪردار پاڻ سڃاڻڻ (مطالعہ نفس) ۽ انساني سوچ جي مڙني بچڙاين کان تزڪئي يا تصفيه حاصل ڪرڻ جي بنياد تي ٻڌل آهن. انهن اخلاقي صلاحيتن کي دانائي وارين عطائن کان به مٿانهون درجو ڏنو آهي پاڻ تي ضابطي رکڻ وارو صبر ۽ ضبط نفس واري رياضت مٿان ٻڌل روحاني سگهه کي پاڪدامني جي انتها سمجهن ٿا. ”عمل جي بغير عقيدو ۽ ڪم ۾ آڻڻ کان سواءِ ڄاڻ اڃايون ڳالهليون آهن.“ صبر ۽ بردباري نرمي ۽ شفقت، عدل، رحم ۽ صداقت، اخلاق جي بلندي، ٻين لاءِ پاڻ قربان ڪرڻ، اهي فضيلتون آهن جن جي هر طريقي سان تعليم ڏني وئي. هر سبق ۾ منافقت، رباڪاري ۽ ٺڳي، ساڙ ۽ تڪبر، ظلم و ستم ۽ ڪوڙ ڳالهائڻ جي مذمت ڪئي وئي آهي. ۽ هر پهلو کان جذبات جي پاڪيزگي، انسانذات سان بي لوث محبت، انسان جي ترقي ۾ پختو ايمان، عالمگير خيرخواهي جنهن بي زبان مخلوق کي به پنهنجي دائري اندر رکيو آهي، اهڙيون صفون آهن جيڪي سڀني رسالن ۾ شروع کان

<sup>1</sup> انهي رسالي کي حاجي نورالدين چئن جلدن ۾ 1305 هجري ۾ بمبئي (ممبئي) مان ڇپائي پڌرو ڪيو.

آخر تائين موجود آهن. انسانن ۽ حيوانن جي وچ ۾ جيڪو مناظر آهي ان جي مقابلي ۾ ڪهڙي ڳالهه وڌيڪ حقيقي رحمدلي واري يا وڌيڪ خوبصورت ٿي سگهي ٿي؟ انهن جا اخلاقي اقدار بعد وارين سمورين اخلاقي تحريرن جا بنياد ٺاهين ٿا.<sup>1</sup> انهن جا مذهبي خيال ساڳيا هيا جيڪي فارابي ۽ ابن سينا جا هيا. يعني هي ڪائنات باري تعاليٰ جي ذات منجهان ظهور ۾ آئي آهي پر سڌو سنئون نه سبب مطلق اول پهريائين عقل کي يا عملي ڏاهپ کي پيدا ڪيو ۽ ان منجهان نفس نفوس پيدا ٿيو جنهن منجهان بنيادي مادو وجود ۾ آيو جيڪو سڀني مادي وجودن جو حياتياتي مادو آهي. عملي ذهانت ان بنيادي مادي کي ڊول ڏنو ۽ ان کي صورت ۽ گهاڙ ۾ تبديل ٿيڻ جي لائق بنائين ۽ ان ۾ حرڪت ڪرڻ جي صلاحيت پيدا ڪيائين. جنهن مان سياره ۽ فلڪ ظهور ۾ آيا. اخوان الصفا جو اخلاقي فلسفو انهي نظر تي ٻڌل آهي ته سبب مطلق اول پنهنجي انتهائي ننڍڙي (اسفل ترين) مخلوق سان به اڻ ٿٺ سلسلي جي ذريعي ڳنڍيل آهي. چوٽه انساني بوتي ۾ انفراديت پاتل نفس نفوس سدائين پاڪيزه زندگي، ضبط نفس، ۽ ذهني سرگرمي جي ذريعي ڪماليت جي منزل حاصل ڪرڻ لاءِ جدوجهد ڪندو رهندو آهي. انهي مکيه مرڪز ڏانهن موٽڻ لاءِ جتان اهو نڪري آيو هيو. اهوئي اهو ”معاد“ آهي. اهوئي اهو ”موٽڻ“ آهي جنهن جي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تعليم ڏني. اهوئي اهو سڪون ۽ قرار آهي جنهن جو آسماني صحيفي ۾ واعدو ڏنل آهي. اهوئي مقصد هيو جنهن جي اخوان الصفا تعليم ڏني. انهن جي نفسيات جي باري ۾ اسان چاب سوچيون پر انهيءَ کان انڪار نٿو ڪري سگهجي ته انهن جو اخلاق پاڪ صاف هيو انهن جيڪا اخلاقي تعليم ڏني ان کان وڌيڪ سٺي تعليم ٻئي ڪنهن به ڪونه ڏني. جيترو به تصور ڪري سگهجي انهن جا اخلاقي اقدار گهڻو اوچا هيا. ۽ انهن جي تعليم انهن عالمن جي ذهنييت کان مختلف سطح تي بيٺل هئي جن عالمن بغداد ۾ انتها پسند ۽ وڳوڙين کي ترغيب ڏني ته انهن جي علمي خزاني کي ساڙي ڇڏين. نتيجي ۾ ڪجهه عرصي کان پوءِ خود بغداد منگولن جي هٿن ۾ هٿارن باهه جي حوالي ٿي ويو.

<sup>1</sup> مثال طور: ناصر الدين طوسي جو ڪتاب ”اخلاق ناصري“، ۽ حسين واعظ ڪاشفي جا ڪتاب ”اخلاق جلاله“ ۽ ”اخلاق محسنه“.



ارسطو جو فلسفو جيڪو ”مشاهدي ۽ تجربتي“ جي بنياد تي ٻڌل هيو. اهو عربن جي قطعيت پسند طبيعت سان گهڻو ملندڙ جلندڙ هيو. انهي ڪري ارسطو جي منطق ۽ مابعدالطبعياتي نظريي فطري طور عرب سائنسدانن ۽ عالمن جي خيالن تي گهڻو اثر ڪيو. جديد افلاطونيت (Neo Platonoc) وارو فلسفو جيڪو ڪشف ۽ ڪنهن حد تائين ابهام ۽ صوفيائي غور و فڪر جي بنياد تي ٻڌل هيو ان عربن منجهه ايستائين پاڙ پختي ڪونه ڪئي جيستائين شهاب الدين سهروردي جي لکڻين ذريعي ان مشهوري ڪونه ماڻي. لهنذا ارسطو جيڪو سبب اول جو تصور پيش ڪيو هيو اهو ان زماني جي فلسفائين ۽ مابعدالطبعياتي لکڻين ۾ ڇانيل آهي. اهو ارسطو جي اثر جوئي نتيجو هيو جو عرب مفڪرن جو هڪڙو گروهه مادي جي دائمييت جي عقيدتي ڏانهن مائل هيو. انهن ماڻهن تي دهريا هجڻ جو الزام لڳو (جيڪو دهر لفظ مان نڪتل آهي جنهن جي معنيٰ فطرت آهي) ڪريمر (Kremer) چوي ٿو ”انهن فلسفين جو بنيادي خيال اهوئي ساڳيو هيو جيڪو طبعي سائنس جي ترقي ڪري جديد زماني ۾ مقبول ٿي ويو آهي.“ پر جيئن انهن جا دشمن انهن کي سڏين ٿا. اهي خدا جا انڪاري (Atheist) ڪونه هيا. دهريت (خدا کان انڪار) ظاهري ۽ مادي دنيا کان ٻاهر ۽ ڪنهن مٿانهين طاقت يا علت جي وجود کان انڪار ڪرڻ آهي. انهن فلسفين اهڙي ڪنهن به ڳالهه جي دعويٰ ڪونه ٿي ڪئي. انهن جي صرف اها دعويٰ هئي ته سبب الاسباب جي ڪنهن به صفت جي باري ۾ بيان ڪرڻ يا انهي ڳالهه جي وضاحت ڪرڻ ته ڪائنات تي اهو (الله) ڪهڙي طريقي سان ضابطو رکي ٿو بلڪل ناممڪن آهي. دراصل اهي تحليل يا ماوراعيت (Agnosticism) جي نظريي جا پرچارڪ هيا.

انهن ڳالهين مان اهو ظاهر ٿئي ٿو ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اسلام ۾ اهڙي ڪا به ڳالهه شامل ڪونه آهي جيڪا ترقي يا انسانذات جي واڌاري سڌاري جي منافي هجي. پوءِ اهو ڪيئن ٿيو جو ٻارهين عيسوي صدي کان پوءِ مسلمانن منجهان گهڻي قدر فلسفو ختم ٿي ويو ۽ عقليت جي مخالف قدامت پرستي ماڻهن جي اڪثريت مٿان غلبو حاصل ڪري ورتو. پوءِ اهو ڪيئن ٿيو جو قضا و قدر جو مسئلو جيڪو قرآني تعليمات جو صرف هڪڙو پهلو آهي، اهو مسلمانن جي اڪثريت جو بنيادي عقيدو ٿي ويو آهي؟ باقي جيڪو

انهن منجهه فلسفي جي ختم ٿي وڃڻ جو معاملو آهي ته مان اهو ڏيکارڻ لاءِ ته عقليت پسندي ۽ آزاد سوچ مسلمانن مان ختم ڪونه ٿي ويون آهن. ايران جي صفوي حڪمرانن جي دور ۾ ابن سينا جي نظريي جي وري جيئري ٿيڻ ڏانهن ڌيان ڇڪائڻ چاهيندس. پر مون جيڪي سوال اٿاريا آهن انهن جو اطلاق مسلمانن جي عام جماعت تي ٿئي ٿو ۽ مان انهن سببن جي وضاحت پيش ڪرڻ ٿو گهران جيڪي انهيءَ صورتحال ڏانهن وٺي ويا.

متوڪل عباسي طرفان تخت تي ويهڻ کان اڳ اسلام جو اهو ساڳيو حال هيو جيڪو سترهين ۽ ارڙهين صدين ۾ عيسائيت جو ٿيو. اسلام ان وقت ٻن فرقن ۾ ورهائجي ويو هيو هڪڙو نقل جو ۽ ٻيو عقل جو. پهرين فرقي وارا ان ڳالهه جا قائل هيا ته فطرت سان گڏوگڏ مافوق الفطرت معاملن ۾ انسان کي گهرجي ته اڳ ٿيل مثالن مان، پاڪائي ۽ سادگي ذريعي رهنمائي حاصل ڪري جڏهن ته ٻئي فرقي جو عقيدو هيو ته اڳ ٿيل مثال ذريعي جيترو قابل عمل هجي ته ان مان هدايت حاصل ڪجي ورنه انسان کي ذاتي راءِ تي ڀاڙڻ گهرجي. انهن ٻنهي فرقن جي وچ ۾ اختلاف ايترا سخت هيا جو موافقت پيدا ڪرڻ ممڪن ڪونه هيو. پهريون فرقو گهڻو ڪري فقيهن تي مشتمل هيو يعني انهن ماڻهن جو طبقو جنهن کي هر زماني ۾ ۽ هر ملڪ ۾ بجا طور تي ڪُنڊ ڏهن، پنهنجي راءِ وارو ۽ هڪڙي جماعت طور پنهنجن مفادن لاءِ انتهائي ساڙيلو سمجهيو ويو آهي. جاهل ماڻهو انهن جا پوئلڳ هيا. ”بشپ جوئي مذهب هٿ وائڻي جو مذهب هوندو آهي. پر انهي هٿ وائڻي جو فلسفو ڪنهن به نموني ۾ پروفيسر جو فلسفو ڪونه هوندو آهي. اهوئي سبب آهي جو بشپ جي ته عزت ڪئي ويندي آهي، جڏهن ته پروفيسر کي سنگسار ڪيو ويندو آهي. ڏاهپ (عقل) اها شئي آهي جنهن جي لاءِ انسان پنهنجي خصوصي ملڪيت هجڻ جي دعويٰ ڪندو آهي. اها اڪيلي شئي آهي جيڪا امتياز جون حدون مقرر ڪري ٿي. تنهن ڪري عوام الناس حسب و نسب يا دولت جي بزرگي کي ته تسليم ڪندا آهن پر ڏاهپ جي بزرگي کي مڃڻ لاءِ تيار ڪونه هوندا آهن.“<sup>1</sup>

<sup>1</sup> ڏسوليويس (Lewes) جو ڪتاب ”هسٽري آف فلاسافي“ جلد ٻيو (History of Philosophy, Vol. ii), صفحو 50.

جيئن مان اڳ ۾ هڪڙي باب ۾ ذڪر ڪري چڪو آهيان رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جيڪي شرعي حڪم يا شرعي فيصلو صادر ڪيا، اهي هڪڙي گهٽ مذهب ۽ قديم روايتن واري معاشري جي ضرورت مطابق هيا. سندن رحلت فرمائڻ کان پوءِ حضرت علي عليه السلام انهي نئين دين جي حقيقتن جي توضيح ۽ تشريح ڪندڙ هيو. قرآن شريف ۾ اهڙا شرعي احڪام نهايت ٿورا هيا ۽ جيڪي هيا انهن جي تعميل ڪنهن حالت يا وقت جي مطابق ٿي پئي سگهي. ۽ ٻين خلفاء راشدین جي خلافت دوران اهي مسئلا خاص طور تي حضرت علي عليه السلام يا سندن شاگرد عبدالله بن عباس رضي الله تعاليٰ عنهما طرفان تشريح ڪري سمجهايا ويندا هيا.

انهن ٻنهي حضرات جي وفات کان پوءِ جن ماڻهن سندن درس ۾ شرڪت ڪئي هئي ۽ انهن جا خطبا ٻڌايا هيا، انهن پنهنجا فقهي مدرسا کوليا. ائين فقيهن يا شرعي قانون جي ماهرن ۾ اضافو ٿيندو ويو، اهي ديني ۽ شرعي مسئلن تي بحث ڪندا هيا، تاويلن، يعني مذهبي رسمن ۽ ان سان گڏوگڏ زندگي جي عام وهنوار تي ماڻهن جي ٽيڪاٽپڻي، تي راءِ جو اظهار ڪندا هيا ۽ انهن تي روشني وجهندا هيا. آهستي آهستي اهي ماڻهن جي ضمير جا محافظ ۽ امين ٿي ويا. قدرتي طور هر مسلمان جي شديد خواهش هئي ته اهو انهي ڳالهه جي معلومات رکي ته رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ڪنهن خاص معاملي ۾ ڪهڙو عمل اختيار ڪيو هيو. نتيجو اهو ٿيو جو حديثن جا انبار لڳي ويا. گهرج جي مطابق حديثون به انهي تناسب ۾ پيش ٿيڻ لڳيون. پر مدني درسگاه کان سواءِ ڪٿي به مقرر قاعدو ڪونه هيو. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي خانوادي جا پهريان جانشين هڪڙي مقرر ٿيل اصول تي ڪارند هوندا هيا. جيڪڏهن انهن وٽ پنهنجن ابن ڏاڏن جي ذريعي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي يا حضرت علي عليه السلام جي زماني جو ڪو مستند مثال موجود هوندو هيو جيڪو معاملي جي نوعيت سان واسطو رکندڙ هوندو هيو ته اهي انهي مطابق فيصلو ڪندا هيا، جيڪڏهن ڪو مثال موجود ڪونه هوندو هيو ته اهي پنهنجي عقل مطابق راءِ قائم ڪندا هيا. شرعي قانون انهن وٽ استدلال ۽ تجرباتي هيو. انهيءَ ڪري اهي هر صورتحال جي تقاضائن

۽ گهرجن مطابق فيصلو ڪندا هيا. پهرين اموي حڪمرانن جي دور ۾ ڪوبه مقرر ٿيل قاعدو ڪونه هيو. حڪمران پنهنجي مرضي مطابق فيصلو ڪندا هيا ۽ تلوار جي زور تي مڃرائيندا هيا. ايماني معاملن کي فقيهن تي ڇڏي ڏيندا هيا. بهرحال بعد وارن اموي حڪمرانن جي دور ۾ فقيهن کي وڏي اختياري ملي وئي. خاص طور تي ابوجهه ماڻهن منجهه پنهنجي اثر رسوخ ڪري وڏي اهميت حاصل ڪري ويا. جڏهن عباسي اقتداري طاقت ٿي ايريا ته حضرت امام جعفر صادق عليه السلام جي درسگاه ۾ به اهڙا ماڻهو علم پرائي رهيا هيا جيڪي بعد ۾ مٺي لڏي جا مجتهد ٿي ويا - جن مان هڪ ابوحنيفه هيو ۽ ٻيو مالڪ بن انس. امام ابوحنيفه عراق جو رهاڪو هيو جڏهن ته امام مالڪ مديني جو ٻئي نهايت متقي پرهيزگار ۽ طبيعت ۾ سباحهڙا هيا، ۽ نئين دين جي بنيادن کي وسيع ڪرڻ لاءِ فڪرمند هوندا هيا. اهي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اهلبيت جا شيدائي هيا ۽ انهيءَ ڪري تڪليفون به سنئون. امام ابوحنيفه ڪوفي ڏانهن موٽي اچڻ کان پوءِ هڪڙو مدرسو کوليو جيڪو اڄوڪي حنفي مسلڪ جو بڻ بنياد ثابت ٿيو. ان ڪيترين حديثن کي اهو چئي رد ڪيو ته اهي ڪوڙيون آهن، ۽ صرف قرآن شريف تي پروسو ڪيائين؛<sup>1</sup> ”تمثيلي نتيجن“ سان قرآن شريف جي سولن ۽ سادن احڪامن کي هر طرح جي حالت تي لاڳو ٿيڻ جي قابل بنائڻ لاءِ ڪوشش ڪيائين. امام ابوحنيفه دنيا گهميل نه هجڻ ڪري ماڻهن جي نمونن کان واقف ڪونه هيو. اهو مديني ۽ بغداد جي شهرن کان سواءِ ڪٿي به ڪونه ويو هيو. اهو پنهنجي قياس تي پاڙڻ وارو فقيه هيو ۽ ان جي ٻن شاگردن، امام ابو يوسف جيڪو هارون رشيد جي دور ۾ بغداد جو وڏو قاضي ٿيو ۽ ٻيو محمد الشيباني، ابوحنيفه جي نظرين کي باضابطه بنيادن تي مقرر ڪيو. امام مالڪ جدا طريقي کي اختيار

<sup>1</sup> ابن خليكان. {نوٽ: انهيءَ ۾ ڪوشش ڪونه آهي ته حنفين وٽ حديثن کي قبول ڪرڻ ۽ رد ڪرڻ جي سلسلي ۾ پنهنجائي اصول ۽ ماڻ آهن، پر انهيءَ جي اها معنيٰ ڪونه آهي ته فقه حنفي جي اساس صرف قرآن شريف آهي. امام ابوحنيفه رحمت الله تعاليٰ عليه فقه حنفي جي عمارت کي ٽن چئن بنيادن تي مقرر ڪيو آهي. قرآن شريف، سنت مشهور ۽ قياس (ذاتي راءِ) اردو مترجم}

ڪيو ان پنهنجي مسلڪ مان هر طرح جي قياس آراين ۽ استخراج ڪري خارج ڪري ڇڏيو. ان پاڻ کي مديني ۾ جيڪو رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي يادن سان پريو پيو هيو پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي حياتي مبارڪ جي هر سچي يا قياس آرائي تي ٻڌل واقعي کي گڏ ڪري ڇنڊڇاڻ ڪرڻ تي لڳائي ڇڏيو ۽ انهن تي پنهنجي نظريي جو بنياد رکيائين. ان جو مسلڪ ”ٽيڪيلن لاءِ سڌو رستو“ هيو. سادڙن عربن ۽ آفريڪا جي قبيلن لاءِ امام مالڪ جا بيان ڪيل احڪام جيڪي انهن جي معاشري جي قديم رجحانن سان ٺهڪندڙ هيا، فاطمي امامن جي عقليت پسندي وارن خيالن يا ابوحنيفه جي قياس آراين تي مبني نظرين جي مقابلي ۾ وڌيڪ قابل قبول هيا. امام مالڪ کان پوءِ جلدئي هڪڙي مضبوط ۽ سگهاري ذهن وارو امام شافعي ميدان ۾ آيو جيڪو امام ابوحنيفه ۽ امام مالڪ جي مقابلي ۾ دنياوي معاملن کان گهڻو وڌيڪ واقفيت رکندڙ ۽ ابويوسف ۽ محمد الشيباني جي مقابلي ۾ گهٽ منطقي هيو. ان حضرت امام جعفر صادق عليه السلام ابوحنيفه ۽ امام مالڪ طرفان مهيا ڪيل موادن منجهان هڪڙو چونڊ مسلڪ ٺاهيو جنهن خاص طور تي وچولي طبقي منجهه گهڻي مقبوليت ماڻي. روز بروز وڌندڙ ۽ دل مل آبادي جي بدلجندڙ ضرورتن لاءِ اهو مسلڪ اصل حنفي مسلڪ جي مقابلي ۾ گهٽ موافقت رکندڙ هجڻ جي باوجود ان ۾ اصلاح جو ايترو مادو شامل هيو جو جيڪڏهن ايندڙ زمانن ۾ ان کي سخت روايت پرستي جي ذريعي ڪچليون وڃي ها ته اهو اهم پلائي لاءِ نفعي بخش ثابت ٿي وڃي ها.<sup>1</sup> بهرحال، ائين شريعت ۽ عقيدتي جا چار مختلف مذهب، جيڪي ٿورو گهڻو هڪٻئي کان مختلف هيا، اسلامي دنيا ۾ رائج ٿي ويا. فاطمي مذهب خاص طور تي شيمن منجهه رائج هيو جيڪي اسلامي سلطنت جي سموري علائقي ۾ چڙو وڇڙ ٿيل هيا؛ مالڪي مذهب جزيري جي عربن جي گهڻي تعداد، بربرن، ۽ ڪيترن اسپيني مسلمانن منجهه مقبول

<sup>1</sup> فقه تي لکيل ان جي ڪتاب ”موطا“ جي اهائي معنيٰ آهي.

<sup>2</sup> انڊيا جي لکيل پڙهيل حنفين ۾ شافعي مذهب تيزي سان پکڙجي رهيو آهي.

هيو. شافعي مذهب سُڪِين ستابن طبقن منجهه عام هيو. ۽ حنفي مذهب مصر، شام ۽ ميسوپوٽاما ۾ سماج جي وڌيڪ معزز طبقن منجهه رائج هيو. حنفي مذهب کي ان وقت جي خليفن جي زماني ۾ اها ساڳي حيثيت حاصل هئي جيڪا فريسيت (Pharisaism) کي يهودين ۾ حاصل هئي. دربار جي سرپرستي حاصل هجڻ ڪري اهو اڪيلو مذهب هيو جنهن ۾ ايتري وسعت هئي ته گڏيل آبادي جي ضرورتن کي پورو ڪري سگهي. فاطمي مسلڪ کي قبول ڪرڻ ۾ اهو خدشو هيو ته آل رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي گهڻي بالادستي واري حيثيت حاصل ٿي وڃي ها؛ جڏهن ته هڪڙي روشن خيال رياست جي انتظاميه لاءِ مالڪي ۽ شافعي مذهب موزون ڪونه هيا ۽ انهن کي اختيار ڪرڻ سان حڪومت جا مفاد خطري ۾ پئجي وڃن ها. تنهن ڪري اهو ٿيو جو مدرسن ۽ تعليم گاهن ۾ ته عقليت پسندن جي حڪمراني هئي پر عدالتن ۽ ممبرن تي وري حنفيت جو قبضو رهيو. حنفيت پنهنجي ديني علمي مسئلن ۾ صفاتيه ڏانهن لاڙو رکندڙ هئي؛ پر اهي حڪمرانن جي خيالن مطابق پنهنجن رايي کي تبديل ڪندا رهندا هيا. انهيءَ زماني ۾ حنفيت پنهنجي لڇڪدار رجحان ڪري مشهور هئي. حالات جي انهيءَ موڙ واري زماني ۾ احمد بن حنبل ظاهر ٿيو جيڪو عام طور تي امام حنبل جي نالي سان مشهور آهي. اهو وڏي درجي وارو ڪتر مذهبي ماڻهو هيو ۽ جيڪي ان سان اختلاف رکندا هيا انهن کان دائمي پاسو ڪندو هيو ان کي نه حنفيت جي فريسيان آزاد پسندي پسند آئي. نه مالڪين جي تنگ نظري ۽ نه شافعين جي ساڙيلي روش. ان سڄي اسلامي سلطنت لاءِ حديثن جي بنياد تي ٻڌل هڪڙو نئون مسلڪ ايجاد ڪيو. امام ابوحنيفه گردش ڪندڙ حديثن جي گهڻائي کي رد ڪري ڇڏيو هيو جڏهن ته ابن حنبل پنهنجي مسلڪ ۾ ناموافق، غير منطقي، ۽ متيون منجهائيندڙ ڳالهين جو انبار شامل ڪيو جن جي گهڻائي هڪٻئي سان تضاد رکندڙ هئي ۽ ظاهري طور تي هٿ نوڪيون لڳنديون هيون. ان وقت کان ترقي پسند ۽ رجعت پرست ڌرين جي وچ ۾ سخت چڪتاڻ شروع ٿي وئي. ابن حنبل صفاتيه جي انتها پسند خيالن کي قبول ڪيو ان دعوا ڪئي ته باري تعاليٰ کي انساني نظرن سان ڏسي سگهجي ٿو ۽

ان (الله) جون صفتون ان (الله) جي ذات کان الڳ آهن. ۽ اهو بيان ته الله تعاليٰ عرش برين تي تشريف رکي ٿو انهن ڳالهين کي لغوي معنيٰ ۾ قبول ڪرڻو آهي. انسان ڪنهن به لحاظ کان خودمختيار ڪونه آهي. ۽ انسان جو هر عمل اڻ سڌي طرح فعل الاهي آهي. ان عقلي علمن ۽ تجرباتي علمن کان نفرت جو اظهار ڪيو<sup>1</sup> ۽ عقليت پسندي جي خلاف جهاد جو اعلان ڪيائين. عام خلقت ان جي فصاحت ۽ بلاغت يا ان جي جوش و خروش کان متاثر ٿيندي ان جي ها پر ها ملائي. حنفي فقيه جن جي طاقت اصل ۾ جاهل عوام تي سندن اثر رسوخ سان وابسته هئي ۽ جيڪي هارون رشيد ۽ مامون رشيد جي دربار ۾ فلاسفرن ۽ سائنسدانن جي ناماچاري کان ساڙ ڪندا هيا. نئين مصلح جا حمايتي ٿي ويا. ممبرن تان عقليت جي حامين ۽ سائنس ۽ فلسفي جي وڪالت ڪندڙن جي خلاف باهه ۽ نفرت جا شعلا اوڳاڇڙ لڳا. وقت به وقت بغداد جون گهڻيون رتوڇاڙ ۽ اڻ ڪٽ هنگامن جو نظارو ٿي ويون. آخرڪار معتصر ۽ واثق مذهبي ديوانن جي تعصب واري وڳوڙ کي سختي سان دٻائي ڇڏيو. هنگامن جي مکيه ڪردار امام حنبل کي قيد ۾ رکيو ويو جتي اهو وڏي ڪسمپري واري حالت ۾ فوت ٿيو ان جي جنازي پٺيان هڪ لک ۽ چاليهه هزار مردن ۽ عورتن جو جلوس هيو.<sup>2</sup> ان جي مسلڪ ماڻهن جي وڏي جماعت ۾ مقبوليت ته ڪونه مائٽي پر حنفييت ۾ گڏجي ان ابوحنيفه جي نظرين کي هڪڙي نئين شڪل ڏني. ان وقت کان حنفي مذهب امام ابوحنيفه ۽ امام ابن حنبل جي تعليمات جو گڏيل مجموعو بڻجي ويو.

جڏهن متوڪل تخت تي ويٺو ته مختلف فرقن جي صورتحال هيئن هئي: عقليت پسند عالم حڪومت جو انتظامي اختيار رکندڙ هيا؛ اهي اعتبار وارن وڏن عهدن تي فائز هيا؛ اهي ڪاليجن جا پروفيسر هيا، اسپتالن جا سربراهه هيا، رسدگاهن جا منتظم هيا؛ اهي واپاري ڪاروبار

<sup>1</sup> امام ابن تيميه حضرت الامام جي تصريحات جي روشني ۾ انهي حقيقت جي وضاحت ڪئي آهي ته امام صاحب صرف ان علم الکلام ۽ فلسفي جي ترديد ڪئي آهي جيڪو غلط گمراه ڪندڙ ۽ مبهر هيو باقي عقلي علمن (علوم عقليه) ۽ تجرباتي علمن (علوم تجربيه) جي بلڪل مخالفت ڪونه ڪئي آهي. اردو مترجم.

جا نگران هيا؛ دراصل اهي سلطنت جي مال و دولت ۽ علم و دانش جا نمائندا هيا؛ سماج جي تعليم يافته ماڻهن، ڏاهن ماڻهن، ۽ صاحبِ حيثيت ماڻهن منجهه عقليت بالادست مسلڪ هيو. صفاتيت معاشري جي هيٺين طبقي منجهه مقبول هئي ۽ اڪثر قاضي، واعظي ۽ مختلف درجن وارا وڪيل ان سان وابسته هيا. متوڪل کي، جيڪو هڪڙو ظالم حڪمران، عادي شرابي، ۽ گهڻو ڪري هر وقت جنون ۾ هوندو هيو، انهيءَ ۾ سياڻپ سڄمي ته اهو پوئين ٽولي سان اتحاد ڪري جنهن سان ان کي هڪ ئي وقت عوام جو محبوب خليفو هجڻ ۽ ڪنپٽلي ملن کان تعريفون ٻڌڻ جو شرف حاصل ٿيندو. انهيءَ ڪري ترقي پسندن جي ڌر کي حڪومت جي عهدن تان هٽائڻ جو حڪم جاري ٿي ويو. ڪاليجن ۽ يونيورسٽين کي بند. ڪيو ويو. ادب، سائنس ۽ فلسفي جي تعليم کي ممنوع قرار ڏنو ويو ۽ عقليت پسند عالمن کي بغداد مان تڙي ڪڍيو ويو. متوڪل ان تي بس ڪونه ڪئي پر حضرت علي عليه السلام ۽ ان جي اولاد جي روضن کي پڻ ڊهرائي شهيد ڪري ڇڏيو. تعصبي فقيه، جيڪي ان وقت اسلام جا مبلغ ۽ اڳواڻ ٿي ويا هيا، رياست جي حڪمران طاقت ٿي ويا. متوڪل جي موت ۽ مستنصر جي تخت نشيني هڪ دفعو وري ترقي پسندن کي سوڀ ڏياري پر انهن جي ڪاميابي مختصر وقت واري ثابت ٿي. بي رحم ۽ خونخوار معتضد بالله جي زماني ۾ ملائيت ۽ قدامت پرستي اقتدار تي وري مڪمل قبضو ڪري ورتو. ان عقليت پسند عالمن کي بي رحمي سان ستايو. انهن دعوا ڪئي ته ”عدل“ انساني عملن لاءِ همٿائيندڙ اصول آهي؛ چوڻ الله تعاليٰ پاڻ ڪائنات کي ”عدل“ سان هلائي ٿو جيڪا خدا جي ذاتي صفت آهي؛ خير ۽ شر جو معيار انفرادي ارادو ڪونه آهي پر انسانيت جي اصلاح ۽ ڀلائي آهي. اهي عقيدا خطرناڪ حد تائين انقلابي هيا؛ چوڻ آهي خليفن طرفان غلط ڳالهائون ڪرڻ لاءِ قدرتي حق رکڻ جي نيت تي ٻڌل هيا. ٿام پين (Tom Paine) به مشڪل سان اهڙي غلط پرچار ڪري سگهي ها. ان کان علاوه ملن وارو طبقو اها تعليم ڏيندو هيو ”خدا بادشاهه آهي، جيئن ته خدا ڪابه غلطي نٿو ڪري سگهي تنهن ڪري بادشاهه به غلطي ڪونه ڪندو آهي.“ انهيءَ تي ڪهڙو شڪ ٿو ٿئي سگهي ته انهن



ٻنهي نظرين مان ڪهڙو سچو آهي؟ عباسين جي راڄ ۾ هاڻي عقليت پسندي جا ڏينهن ختم ٿي ويا هيا. بغداد مان نيڪالي ملڻ کان پوءِ انهن قاهره ۾ پناه ورتي جيڪا خراب ڳالهه هئي چوٽه جيڪڏهن عباسين ڪنهن شهر کان تباه و برباد ڪرڻ جي حدتائين نفرت ڪئي ٿي ته اهو قاهره جو شهر هيو. عقليت پسندي جو نالوئي بغداد جي حاڪمن لاءِ قابل نفرت چڙ ٿي ويو هيو. انهن طرفان اهڙن فلاسفرن ۽ سائنسدانن جي لکڻين مان، جيڪي اڃا تائين مٿاڻيت جي اثر رسوخ واري حلقن اندر رهندا هيا، ”دهريت“ وارو پهلو ظاهر ڪرڻ لاءِ فقه جو هڪڙو مدرسو قائم ڪيو ويو. جن لکڻين مان معمولي نقص به نظر ۾ آين ٿي ته ان کي شعلن جي حوالي ڪري ٿي ڇڏيائون: انهن جي ليکڪن کي سزا ڏني وئي ۽ ڪجهه کي ته قتل ڪيو ويو. اسلام هاڻي قدامت پرست عيسائيت جو ڏيک پيش ڪري رهيو هيو. هڪڙو وقت هيو جڏهن ملڪي مخالفت جي باوجود عقليت پسندن لاءِ ممڪن هيو ته عام ماڻهن جي دلين تي پنهنجي ڌاڪ بيهري وڃن ها. مسلسل مناظرن ۾ ملن جي ڌر پاڻ کي سدائين عقليت پسند عالمن جي آڏو شڪست خورده ڏنو. توڙي جو انهن موقعن تي اهي ڪڏهن ڪڏهن تلوار پٿرن ۽ سِرُن جو وڌيڪ زوردار دليل به پيش ڪندا هيا، پوءِ به انهن کي مناظرن ۾ آيل شڪستون انهن جي حمايتن جي قطارن ۾ شعوري طور تي اثر انداز ٿينديون هيون. اهوئي دور هيو جو پوئتي هٽندڙ رجعت پسند جماعت کي هڪڙو غير متوقع مددگار ملي ويو. ان وقت تائين انهن منطق جي خلاف حديثن واري پنهنجي روايتي ذخيري جي هٿيار سان مقابلو ڪيو هيو. ان مددگار انهن کي هڪڙو نئون حربو مهيا ڪيو. مشهور زمانه ابوموسيٰ اشعري جنهن کان حضرت علي عليه السلام جي خلافت جي حق کي ختم ڪرڻ لاءِ عمرو بن عاص ڌوڪي سان اعلان ڪرايو هيو ان جي اولاد مان هڪڙي ابوالحسن اشعري<sup>1</sup> معتزلين منجهه تعليم حاصل ڪئي هئي. ان انهن

<sup>1</sup> امام اشعري 260 هجري (874ع) ۾ بصري ۾ ڄائو. پر پنهنجي زندگي جو گهڻو عرصو بغداد ۾ گذاريائين. پنهنجي چاليهن سالن جي ڄمار تائين اهو معتزلي عقيدتي جو پرچوش پيروڪار هيو. پنهنجي پراڻي عقيدتي کان ناٽڪي انداز ۾ انحراف ڪرڻ جو سبب اهو ٻڌايائين ته رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم رمضان شريف جي مهيني ۾ خواب ۾ ائين ڪرڻ جي هدايت ڪئي. وڌيڪ تفصيل لاءِ ڏسو ضميمو نمبر 3.

جي منطق، انهن جي فلسفي، انهن جي سائنس ۽ استدلال جي سکيا حاصل ڪئي هئي. علمي غرور مان آڪڙجي يا شايد ڪنهن حدتائين خواهش جي هر ڪاٺ ڪري هڪڙي ڏينهن بصري جي جامع مسجد ۾ وڏي جماعت جي سامهون علي الاعلان معتزليه عقيدن کان بيزاري جو اظهار ڪيائين ۽ صفاتيه عقيدن کي قبول ۾ جو اقرار ڪيائين. ان جي ناتڪي انداز ۽ ان جي فصاحت واري تقرير ماڻهن کي متاثر ڪيو ۽ دل ۾ هٽندڙ ماڻهو هڪدم ان جي ڪڍ لڳي پيا. اشعري هاڻي خلافت جي عالمن ۾ وڏي اهميت وارو ماڻهو هيو. فقيه ان جي هر ڳالهه مڃندا هيا، عام خلقت ان کي گهڻو چاهيندي هئي، خليفو ان جي عزت ڪندو هيو. هن ملن جي جماعت (ملائيٽ) کي اهو ڪجهه ڏٺو جنهن لاءِ اهي ڪيتري وقت کان آس لڳايون پئي آيا، يعني فاطمي امامن، فلاسفرن ۽ معتزلين جي عقليت پسندي وارن نظرين جي خلاف ملائيٽ وارن مذهبي عقيدن يعني قدامت پرستي جي بچاء لاءِ هڪڙو منطقي نظام يا اهڙو طريقو جنهن کي اهڙي نالي سان سڏي سگهجي. ابوالحسن صفاتيه عقيدن کي معمولي ترميمن سان طاقت وٺرائي.

شهرستاني طرفان پيش ڪيل ان جي خيالن جو مختصر خلاصو ڪيترن ئي مسلمانن جي موجوده ذهني ڪيفيت جي وضاحت ڪندو. شهرستاني چوي ٿو ”ان جي دعوا هئي ته خدا جون صفتون ازلي آهن ۽ ان جي ذات ۾ موجود آهن پر اهي محض ان جو جوهر (ذات) ڪونه آهن. البت اهي ان جي ذات جو اضافو آهن ..... خدا هڪڙي ازلي ڪلام جي ذريعي ڳالهائيندو آهي ۽ ابدي ارادي جي ذريعي چاهيندو آهي، چوٽه اهو ثابت آهي ته خدا بادشاهه آهي، ۽ هڪڙي بادشاهه جي حيثيت ۾ اهو اڪيلو آهي جنهن کي امر ونهي جو اختيار حاصل آهي، ان ڪري الله امر ونهي صادر ڪندو آهي: ..... خدا جو حڪم قديم آهي، ان سان واسطو رکندڙ هڪڙي صفت ڪري ان جي ذات ۾ موجود آهي، الله جو ارادو غير منقسم، ازلي ۽ ابدي ۽ ارادي جي تابع سڀني شين کي پنهنجي دائري اندر رکندڙ آهي، چاهي ان جا پنهنجا اعمال هجن يا ان جي ٻانهن جا اعمال، بشرطيڪ پويان ان (الله) جا خلق ڪيل اعمال هجن، نه ڪي اهي ٻانهن جي پنهنجين ڪارگزارين جا اعمال، خدا

اخلاقي طور سڀني ڳالهين جو ارادو ڪندو آهي، سڀنيون هجن يا خراب، فائدي واريون هجن يا نقصانڪار ۽ جيئن ته اهو (الله) ڄاڻ (علم) به رکي ٿو ۽ ارادو به ڪري ٿو تنهن ڪري اهو پنهنجن ٻانهن جي اهڙن افعالن جو ارادو ڪندو آهي جنهن جو ان (الله) کي علم هوندو آهي ۽ جيڪي لوه محفوظ پر لکيل آهن - اها اڳواٽ ڄاڻ ٿي ان (الله) جو حڪم آهي، ان جو فيصلو ان جي مشيت آهي، جنهن پر ڪنهن به قسم جي تبديلي يا ڦير ڦار ممڪن ڪونه آهي. ڪارگذاري واري عمل جي معنيٰ اها آهي ته اهو عمل جيڪو قابليتِ مخلوقه (يعني توفيق) جي ذريعي ٿيڻ لاءِ مقرر ڪيل آهي، ۽ جيڪو تخليقي قابليت جي شرطي واقع ٿئي ٿو. ”سولي سادي ٻولي پر ان جي تعليم اها هئي ته هر انساني عمل خدا طرفان ظاهر ٿئي ٿو يا ان جي حڪم تحت ڪنهن شخص طرفان واقع ٿيڻ لاءِ مقرر ٿيل هوندو آهي، ۽ اهو شخص جيئن ته عمل ڪرڻ جي قابليت يا لاڙو رکندو آهي انهيءَ ڪري اهو ان عمل جو ارتڪاب ڪندو آهي. ڪوبه عمل اولين طور خدا جو فعل هوندو آهي ۽ ٻئي مرحلي طور انسان کان ٿيندو آهي. مثال طور جيڪڏهن ڪو ماڻهو خط لکڻ ويهي ٿو ته ان جي لکڻ واري خواهش ان ازلي حڪم جو نتيجو آهي ته اهو خط لکي، ان کان پوءِ اهو قلم کڻي ٿو اهو به ازلي حڪم هوندو آهي ته اهو ائين ڪري جڏهن لکڻ جو ڪم مڪمل ٿيندو آهي ته اهو انسان جي پنهنجي عملي لاڙي جي ڪري ٿيو. شهرستاني چڱي انداز ۾ ٻڌائي ٿو ته ابوالحسن جي قول مطابق قابليتِ مخلوقه ۾ ايجادِ عمل تي اثر انداز ٿيڻ جي ڪاٺي طاقت شامل ڪونه آهي. امام اشعري وڌيڪ دعوا ڪري ٿو ”خدا پنهنجن ٻانهن مٿان هڪڙي بادشاهه وانگر حڪومت ڪندو آهي، اهو جيڪو گهرندو آهي ائين ڪندو آهي ۽ پنهنجي رضا موجب حڪم ڪندو آهي، جيڪڏهن اهو سڀني ٻانهن کي بهشت ۾ موڪلي ڇڏي ته ان ۾ ڪابه ناانصافي ڪونه هوندي ۽ جيڪڏهن اهو سڀني کي دوزخ ۾ موڪلي ڇڏي ته ان ۾ به ڪاٺي خطا ڪونه هوندي. چوڻ ته ناانصافي اهڙين ڳالهين جو حڪم ڏيڻ کي چئبو آهي جيڪي حڪم ڏيڻ واري جي دائري اختيار ۾ نه اينديون هجن، يا شين جي مقرر ٿيل لاڳاپن ۾ خلل وجهن. خدا حاكمِ مطلق آهي جنهن کان ڪنهن به

نانصافي ٿيڻ جو تصور محال آهي، ۽ جنهن ڏانهن ڪنهن به خطا کي منسوب ڪري نٿو سگهجي. .... عقل جي لحاظ کان خدا تي ڪابه ڳالهه واجب ڪونه آهي. نه اهو عمل جيڪو نفعي وارو آهي، نه اهو ڪم جيڪو گهڻو لاڀائتو آهي، نه وري پاڇهه وارو سهارو. .... پانهن تي ڪنهن ڳالهه جو فرض هجڻ اهڙو ڪونه آهي جيڪو ان کي خدا تي واجب قرار ڏئي.

ابوالحسن جي عقيدن کي بيان ڪرڻ کان پوءِ شهرستاني ان جي هڪڙي شاگرد، ابو عبدالله محمد بن ڪرام جي عقيدن بابت ٻڌائڻ لاءِ وڪ وڌائي ٿو جنهن جي تعليمات کي ماڻهن جي وڏي جماعت مڃي اختيار ڪيو. شهرستاني محمد بن ڪرام کي صفاتي وارن ۾ شمار ڪري ٿو. ان شخص جو عقيدو اهو هيو ته خدا جون صفتون ان جي ذات کان جدا آهن، خدا کي اکين سان ڏسي سگهجي ٿو ۽ اهو وقت به وقت پنهنجي مرضي مطابق پانهن جا افعال خلقيندو آهي.

ابن عساڪر<sup>1</sup> جي تصنيف جو حوالو ڏيڻ کان سواءِ اشعري جي تعليمات جو بيان مڪمل ڪونه ٿي سگهندو. شهرستاني اشعري عقيدن جي خلاصي ۾ فلسفائو ۽ منصفائو رويو اختيار ڪري ٿو، ٻئي پاسي ابن عساڪر مختلف مسلڪن ۾ توازن قائم رکڻ جي ڪابه ڪوشش ڪونه ٿو ڪري اشعري وانگر اهو به عقليت پسند عالمن جي نظرين کي ڪفر جي سوچ وارا سمجهي ٿو ۽ انهن جي تعليمات جي شدت سان مذمت ڪري ٿو. بهرحال ان اشعري جي ان تاڪيدي حڪم جي جيڪا تفصيلي وضاحت ڪئي ته دين جا ايماني مسئلا بنا ڪنهن اعتراض جي مڃڻ لازمي آهي، ان جي مدد سان اسان کي اهڙن لاڙن کي سمجهڻ ۾ سولائي ٿئي ٿي جيڪي مسلمانن جي ذهني ترقي جي شروعاتي مرحلن

<sup>1</sup> ابي القاسم علي بن حسن بن هبث الله بن عبد الله بن الحسن علي شافعي المعروف ابن عساڪر، جيڪو دمشق جي عظيم الشان تاريخ تي لکيل پنهنجي ڪتاب ڪري مشهور آهي، 499 هجري ۾ ڄائو ۽ 571 هجري ۾ فوت ٿيو. اهو ڪتر شافعي هيو ۽ اشعري جو سخت حمايتي هيو ۽ ان کي اسلام جو وڏو اڪابر ۽ مجتهد سمجهندو هيو. ابن عساڪر جي ڪتاب جو نالو آهي ”مبتين ڪذب المفتري فيما نسب الي الامار ابي حسن الاشعري“

پر حرڪت پر آيا ۽ آخرڪار مسلمانن جي ترقي کي روڪي ڇڏيائون، ۽ صدين تائين انهن جي ذهني قوت کي مفلوج ڪرڻ ۾ ڪامياب ٿي ويا. ديني مسئلن ۾ هر قسم جي شڪ شبهي کي ايمان جي گهٽتائي هجڻ ۽ ناقابل معافي گناه قرار ڏنو ويو هيو. جڏهن ته پڇا ڳاڇا ڪرڻ ۽ تحقيق ڪرڻ کي شيطاني خصلت سمجهيو ويندو هيو. قرآن شريف ۾ ڄاڻايل آهي ”خدا سڀني شين کي ڏسي ٿو“ تنهن ڪري اهو فرض ڪري ورتو وڃي ته ان کي ضرور اڪيون هونديون ۽ مؤمن تي فرض آهي ته اهو بنا ڪنهن چون چرا جي ان کي قبول ڪري اشعري جو اهوئي طريق استدلال هيو ۽ هر دور ۾ ان جي مسلڪ وارن جو به اهوئي استدلالي طريقو رهيو آهي.

اشعري ۽ ان جي ممتاز شارح ۽ مفسر ابن عساڪر جي وچ ۾ اڍائي سئو سالن جو عرصو آهي. وقت جي انهيءَ وڻي دوران اسلام ڪيترن ئي لاهن چاڙهن مان گذريو هيو. جيستائين اشعري ديني عقيدن جي نظريات تي پهلوئن جو نئون مسلڪ ايجاد نه ڪيو ان وقت تائين برتري حاصل ڪرڻ لاءِ عقليت پسندن ۽ ملائيت جي وچ ۾ ڪشمڪش هلندڙ هئي. اشعري ملائيت کي اهڙو حربو مهيا ڪيو جيڪو انهن کي پهريان هٿ ڪونه آيو هيو. جيئن ابن عساڪر نشاندهي ڪئي آهي ”اشعري مناظري جو وڏو ماهر (متڪلم بالسان) هيو جنهن عقليت پسندن ۽ ٻين بدعت پسندن سان انهن جي پنهنجن منطقي اصولن مطابق دليلن ذريعي مقابلو ڪيو.“ جيئن ته ان جا نظريا عقليت پسندن ۽ ملائيت جي وچ ۾ تقليدين ۽ بدعتين جي وچ ۾ ٺاه جي هڪڙي ڪوشش هئي ان ڪري ان جي عقيدن انتها پسند علماءِ دين ۽ الله لوڪ ماڻهن منجهه تڪڙي مقبوليت ماڻي، جن ان جي طريقي ۾ عقليت پسندي کي انهي اثر رسوخ ۽ اختيار جي ڪنگري مان ڪڍي ٻاهر ڪڍڻ لاءِ هڪڙو وسيلو ڏنو جيڪو عقليت پسندي مامون ۽ ان جي پهرين ٻن جانشينن جي روشن خيالي واري دور حڪومت ۾ حاصل ڪيو هيو. بويد (آل بوي) گهراڻي جي پهرين حڪمرانن پڻ عقليت پسندي جي حمايت ڪئي ۽ انهن جي سهڪار ۽ حوصله افزائي هيٺ وچ ايشيا ۾ ان جو اثر رسوخ پکڙجي ويو هيو. ابن عساڪر ٻڌائي ٿو

”فنا خسرو (عضدالدولہ)<sup>1</sup> جي زماني تائين معتزلين کي عراق ۾ تمام گهڻو اختيار حاصل هيو. عضدالدولہ جي دور حڪومت ۾ اشعرييت پهريائين دربار ۾ رسائي حاصل ڪئي هئي ۽ آهستي آهستي عوام جي سڀني طبقن منجهه پکڙجي وئي هئي. پنجين صدي هجري جي وچ واري عرصي تائين اشعرييت کي گهڻو ڪري معتزلي عقيدتي جي هڪڙي شاخ سمجهيو ويندو هيو. چوٿه اشعري پنهنجي نانگي انداز ۾ علحدگي ڪرڻ تائين معتزلي عقيدتي کي مڃيون پئي آيو. انهي شڪ جي ڪري قدامت پسندي جي خصوصي استحقاق جي دعويٰ ڪندڙ فرقن هٿيارن کيترا دفعا ان جي پوئلڳن کي ڪجهه تڪليفون به پهتيون هيون.

سلجوق سلطنت جي باني سلطان طغرل جي دور ۾ اشعري جي پوئلڳن تي ملحد هجڻ ۽ بدعتي هجڻ جو شڪ ڪيو ويو ۽ کين زبان بندي ۽ جلاوطني جي سزائن مان گذرڻو پيو. سلطان پاڻ امام ابوحنيفه جو معتقد هيو ۽ حنفي مسلڪ تي سختي سان ڪاربند هيو. ان مسجدن جي ممبرن تان بدعتين تي ڪلم ڪلا تبرا ڪرڻ جا حڪم جاري ڪيا هيا. ابن عساڪر جي بيان مطابق طغرل جي وزير<sup>2</sup> جيڪو معتزلي هيو انهن تيرن ۾ اشعريين کي به شامل ڪيو ۽ اشعري جي معتقدن منجهان ڪيترن ناليوارن عالمن ۽ فقيهن کي تڪليفون پهچائڻ شروع ڪيائين.

<sup>1</sup> ملڪ فنا خسرو (عضدالدولہ) 367 هجري کان 372 هجري تائين محلات جي ناظم ۽ ميسر جي حيثيت ۾ بغداد تي حڪومت ڪئي. ابن عساڪر اها ڪهاڻي ٻڌائي ٿو ته فنا خسرو (عضدالدولہ) قاضي القضا، جيڪو معتزلي هيو جي گهر ۾ جيڪي جلسا ٿيندا هيا انهن جلسن مان ”عالمن جي هڪڙي جلسي“ ۾ شامل ٿيڻ کان پوءِ ڪيئن محسوس ڪيو ته انهن مان هڪڙو به اشعري عالم ڪونه هيو. جڏهن کيس معلوم ٿيو ته بغداد ۾ هڪڙو به اشعري عالم ڪونه آهي ته ان قاضي کي تاڪيد ڪيو ته ٻاهران ڪنهن عالم کي گهرائي. اهو ٻڌايو ويو آهي ته ان جي ئي زوربار ڪرڻ ڪري هيو جو اشعري جي قابل شاگردن مان هڪڙي ابن الباقلاني کي بغداد ۾ گهرايو ويو. فنا خسرو پنهنجن پٽن جي تعليم ان جي حوالي ڪئي. ايا اها ڳالهه سچي آهي يا نه پر حقيقت اها آهي ته عضدالدولہ جي دور ۾ اشعرييت جو ستارو عروج تي آيو.

<sup>2</sup> ابونصر منصور قندوري المعروف عميد الملڪ.

طغرل بيگ جي دور حڪومت ۾ اشعريت جن عتابن مان گذري اهي ان جي مرڻ سان ختم ٿيا ۽ الپ ارسلان طرفان تخت تي ويهڻ سان ۽ نظام الملڪ جي عروج سان، جيڪي اهل سنت جا حامي هيا، اشعريت بالادستي وارو فرقو ٿي ويو. ان جلاوطن ٿيل عالمن کي واپس گهرايو انهن کي عزت سان نوازيائين، ۽ انهن جي نالي سان مدرسا ۽ دارالعلوم کوليائين. ائين هڪڙو اهڙو شخص جيڪو مسلمانن ۾ علم ۽ فن جي نهايت سرڪرده سرپرستن مان هيو ان پاڻ کي غير شعوري طور تي اهڙي رجحان سان سلهاڙي ڇڏيو جيڪو ڪنهن به ٻئي سبب کان گهڻي وڏي پيماني تي، مسلمانن جي ذهني قوتن کي تباھ ڪرڻ جو ذميوار آهي.

اشعريت جي ترقي جي باري ۾ ابن عساڪر جو بيان جوش ۽ جذبي سان ڀريل آهي. عراق منجهان اهو ايوبيبن<sup>1</sup> ذريعي شام ۽ مملوڪ حڪمرانن ذريعي مصر ۾ پکڙيو. عراق مان ئي اهو ابن ٿومرت<sup>2</sup> جي معرفت مغربي آفريڪا ڏانهن پهتو ۽ مراڪش ۾ مضبوط ٿي ويو. ”ابن حنبل جي چند معتقدن ۽ ابوحنيفه جي ڪجهه حمايتين کان سواءِ اسلام ۾ ڪوئي فرقو ڪونه بچيو جيڪو اشعري جي پيروڪارن جو مقابلو ڪري سگهي ها.“ ابن عساڪر بيان ڪري ٿو ”ابن حنبل ۽ اشعري پنهنجن مذهبي خيالن ۾ مڪمل طور متفق هيا، ۽ انهن کي فروعِي مسئلن، بنيادي عقيدن، ۽ حديثن جي سند کي مڃڻ ۾ ڪو اختلاف ڪونه هيو.“ اهوئي سبب آهي ته حنبلين هميشه کان ۽ هروقت بدعتي ماڻهن جي مقابلي ۾ اشعرين تي ڀروسو ڪيو آهي، چوڻه صحيح العقيدة ماڻهن منجهه صرف اهي ئي استدلال تي ڀاڙڻ وارا هيا.“

اشعري جي تعليمات جي مکيه اصولن جي وضاحت ڪرڻ خاطر ابن عساڪر مختلف فرقن جي عقيدن جي پيٽ ڪري ٿو.

ٻين ڪيترن فرقن جو ذڪر ڪرڻ کان پوءِ اهو اشعري جي لفظن ۾ معتزلي عقيدن جو خلاصو پيش ڪري ٿو (جنهن ۾ اهي سڌي رستي کان ڀڙڪي ويا). اسان کي اهو ٻڌائي ٿو ته معتزلي انهي خيال جي ترديد ڪندا هيا ته الله تعاليٰ کي جسماني اکين سان ڏسي سگهجي ٿو.

<sup>1</sup> صلاح الدين ۽ ان جا جانشين.

<sup>2</sup> اتر اولهه آفريڪا ۾ الموحد شاهي گهراڻي جو باني.

يا قادر مطلق کي ڪا انساني وجودن جهڙي ڪا مشابهت آهي. يا قيامت جي ڏينهن ٻيهر جسماني طور زندهه ٿبو. اهو ٻڌائي ٿو ”اهي قبر ۾ سختين ۽ سزائن (عذاب) جي عقيدي کان پڻ انڪاري آهن.“ اهي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان امت جي شفاعت ۾ به ايمان ڪونه ٿا رکن. انهن جو اعتقاد آهي ته ٻانهن کي گناهن جي معافي يا رعايت صرف الله تعاليٰ جي ڪرم ڪري ٿيندي ۽ نه ان جي ڪرم ۽ نه وري انصاف تي ڪنهن انسان ذريعي اثر انداز ٿي سگهيو يا سفارش ذريعي بدلائي سگهيو. انهن جو عقيدو آهي ته قرآن شريف مخلوق آهي ۽ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تي نازل ڪيو ويو آهي ۽ شرعي قانون انساني گهرجن مطابق واضح ڪيا ويا آهن.

معتزلي عقيدن کي بيان ڪرڻ کان پوءِ ابن عساڪر اشعريين جي عقيدن کي تفصيل سان بيان ڪرڻ لاءِ اڳتي وڌي ٿو. اهي ڳالها تي ۾ چوويهه آهن پر اشعري جي ديني فڪر جو انداز ۽ عقليت پسندي واري اسلام سان ان جو سخت اختلاف ڏيکارڻ لاءِ هتي ڪجهه ٿورن عقيدن جو حوالو ڏيڻ ڪافي آهي. خدا جي وحدانيت ۽ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي رسالت بابت ايمان جو اقرار ڪرڻ کان پوءِ جنهن ۾ سمورا مسلمان متفق آهن. اشعري مسلڪ وارا پنهنجي عقيدي لاءِ هيئن بيان ڪن ٿا:—

”اسان اقرار ٿا ڪريون ته بهشت ۽ دوزخ حق آهن. حساب ڪتاب جو ڏينهن ضرور ٿيندو ۽ بنا ڪنهن شڪ جي الله تعاليٰ مٿن کي انهن جي قبرن مان اٿاريندو. قيامت جي ڏينهن الله تعاليٰ انساني نظرن جي سامهون جلوه گر ٿيندو. اسان اقرار ٿا ڪريون ته الله تعاليٰ جو ڪلام (قرآن شريف) ۽ ان جو هر لفظ غير مخلوق آهي. ڌرتي تي اهڙي ڪا به شئي ڪونه آهي. نه چڱائي ۽ نه بُرائي. جيڪا الله تعاليٰ جي ارادي کان سواءِ وجود ۾ ايندي هجي. دراصل جيستائين الله تعاليٰ نه گهري ته ڪا به شئي وجود ۾ ڪونه ٿي اچي. اسان انهي ڳالهه ۾ ايمان ٿا رکون ته الله تعاليٰ جيڪو قادر مطلق آهي پنهنجن ٻانهن جي سمورن عملن، ۽ انهن جي پڄاڻي ۽ نتيجن کان ۽ ان سان گڏوگڏ اهي عمل جيڪي اڃا واقع ڪونه ٿيا آهن انهن کان با خبر آهي. اسان انهيءَ ۾ به ايمان رکون ٿا ته انساني اعمالن جو خالق الله تعاليٰ آهي ۽ الله تعاليٰ اڳواٽ ئي انهن کي مقدر ۾ لکي ڇڏيو آهي. انسان کي (الله تعاليٰ جي مدد کان سواءِ)



ڪنهن به شئي کي پيدا ڪرڻ ۽ تخليق ڪرڻ جي طاقت ڪونه آهي. انسان الله تعاليٰ جي رضا کان سواءِ پنهنجي جان لاءِ ڪنهن به چڱائي کي حاصل ڪرڻ ۽ ڪنهن به تڪليف کي دور ڪرڻ جي اهليت ڪونه ٿورڪي.“

اشعري پنهنجن عقيدن جو وڌيڪ اظهار هيئن ڪن ٿا: — ”اسان رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي شفاعت پر ايمان رکون ٿا، ۽ الله تعاليٰ انهن مؤمنن کي جن گناه ڪيا هوندا دوزخ جي عذاب کان چوٽڪارو ڏيندو. اسان حشر جي ڏينهن پر ايمان رکون ٿا ۽ اسان مڃون ٿا ته دجال ضرور ظاهر ٿيندو ۽ ٻن ملائڪن (منڪر ۽ نڪير)<sup>1</sup> طرفان مڙدي کان قبر ۾ سوال جواب ڪرڻ پر به ايمان رکون ٿا، اسان رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو معراج<sup>2</sup> تي وڃڻ پر به ايمان رکون ٿا، اسان انهي ڳالهه پر ايمان رکون ٿا ته سڀئي بچڙا خيال شيطان طرفان پيدا ڪيل وسوسا هوندا آهن، اسان ان پر به ايمان رکون ٿا ته شرعي حقي امام (خليفه) جي خلاف بغاوت ڪرڻ گناه آهي.“<sup>3</sup>

<sup>1</sup> اهو عقيدو هيئن آهي ته مڙدي کي دفنائڻ جي ٽن ڏينهن کان پوءِ منڪر ۽ نڪير نالي ٻه ملائڪا قبر ۾ ايندا آهن ۽ پنهنجين عصائن سان چوڪن ڏيڻ ذريعي مثل کي جيئرو ڪري اٿاريندا آهن ۽ ان کان سندس گذاريل حياتي جي باري ۾ سوال ڪندا آهن ۽ جوابن کي هڪٻئي رجسٽر (نام اعمال) ۾ لکندا آهن. اهي ٻه مقدمي کان اڳ واقعن جي جانچ (تفتيش) ڪندا آهن. اهو عقيدو جيڪو گهڻو ڪري مصري عقيدن مان ورتل آهي، اسلام جي نافذ ٿيڻ کان اڳ ئي علائقي جي لوڪ ڪهاڻين ۾ شامل ٿيل هيو.

<sup>2</sup> مسلمانن ۾ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي معراج تي مڪمل ايمان آهي. اشعري ۽ قدامت پسند اهو عقيدو رکن ٿا ته رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم کي جسماني طور آسمان ڏانهن سير ڪرايو ويو هيو پر عقليت پسند عالم جو اهو خيال آهي ته اهو روحاني معراج هيو. يعني اهو چيو وڃي ٿو ته رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو روح مبارڪ درجي بدرجي منزلون چڙهندو ويو تان ته اهو ڪائنات جي روح (روح ڪل) سان ڪامل ربط ۾ اچي ويو.

<sup>3</sup> سني قدامت پسند انهي عقيدو جا آهن ته هڪڙو دفعو خليفه جي بيعت ڪئي وڃي ٿي ته پوءِ ان جي خلاف سرڪشي ڪرڻ مذهبي گناه آهي، انهي ڳالهه سڀني مسلمان حڪمرانن کي بهانو ڏنو ته اهي خليفه کان پنهنجي جانشين هجڻ جو اعلان ڪرائين. ڀلي خليفو ڪيترو به ڪمزور هيو پر ان ۾ اهو فائدو ٿيو ته انهن جي رعايت طرفان انهن جي خلاف بغاوت ڪرڻ يا حڪم نه مڃڻ شرعي طور ناجائز ٿي ويو.

شهرستاني جي فلسفاتي تجزئي جي مقابلي ۾ اهو خلاصو مسلمانن جي ترقي جي باري ۾ اشعري جي نقط نگاه کي وڌيڪ واضح ڪري ٿو.

معتزليت سان انهن جي حربي سان مقابلو ڪرڻ خاطر ابوالحسن اشعري هڪڙو ٽڪر جو علم الکلام ايجاد ڪيو. مسلمانن جي حقيقي مدرسي وارو ديني علم جيڪو توڙي جو معتزلين طرفان ايجاد ڪيل علم الکلام جي شاخ سمجهيو وڃي ٿو پر ڪيترين ئي اهم ڳالهين ۾ ان کان مختلف آهن. مثال طور اڪثر معتزلي تصور پڇايندڙ (تصوري Conceptualists) هيا، جڏهن ته اشعري متڪلمين يات حقيقت پسند (Realists) هيا يا هڪڙي قسم جا رسمي (Nominalists) هيا. اشعري دعويٰ ٿي ڪئي ته جمالت جهڙي ڪا منفي خاصيت اصل ۾ هڪ وجود آهي جڏهن ته معتزلين اعلان ڪيو ته اها محض ڪنهن خاصيت جي نفي آهي، مثال طور جمالت معنيٰ علمي چارڻ جي ڪوٺ. اشعري متڪلمين جو عقيدو هيوت قرآن شريف غير مخلوق ۽ آفاقي آهي. معتزلين اعلان ڪيو ته قرآن شريف خدا جو اهو ڪلام آهي جيڪو موقعي مناسبت سان وقت به وقت رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ڏانهن نازل ٿيو ٻي صورت ۾ ناسخ ۽ منسوخ بي معنيٰ ٿي ويندا چوت اها مڃيل حقيقت آهي ته بعد ۾ نازل ٿيل ڪجهه آيتن اڳ ۾ نازل ٿيل آيتن (جي حڪم) کي منسوخ ڪيو هيو.

ائين اشعريت مشرق ۾ بالادست مسلڪ ٿي ويو. جڏهن روشن خيال بويد (آل بوي) تخت جا ڏئي ٿي ته عقليت پسندي بغداد ۾ ٻيهر ڪر ڪڍڻ لڳي، پر اشعريت جي چاپ ڪڏهن به عام خلقت جي ذهن تان ڇڪي ڪونه ٿي، ۽ معتزليت وري ڪڏهن به پنهنجي پراڻي اهميت حاصل ڪري ڪونه سگهي. بويد عقليت پسند هيا، پر سلجوقي علم و حڪمت جي سرپرستي ڪرڻ جي باوجود اشعري مسلڪ جا معتقد هيا. رينن<sup>1</sup> (Renan) جو خيال آهي ته جيئن ته تاريخ جي اتفاق سان اسلام اسپيني، بربر، پارسي (ايراني)، ۽ ٽرڪن جهڙين مذهب پرست قومن جي ملڪيت ٿي ويو ان ڪري انهن قومن جي هٿن ۾ هڪڙي سخت ۽ منفرد قسم جي مذهبي شدت پڪڙي ورتائين. ”اسپين ۾

<sup>1</sup> ايويروزايت ايويروازم (Averroes et Averroism).

عيسائين جي ڪيٿولڪ فرقي سان جيڪو وهيو واپريو اهوئي اسلام سان به ٿيو جيڪڏهن مذهب جي وري بحالي (Revival) جيڪا عيسائيت ۾ سورھين صدي جي آخر ڌاري ۽ سترھين صدي جي شروعات ۾ ٿي، اها قومي ترقي کي روڪي ڇڏي ها ته يورپ جو به اهڙو حشر ٿئي ها.“ اهو تجزيو بلڪل صحيح آهي. ايراني سدائين پنهنجن بادشاهن کي خدا تصور ڪندا هيا، ٿرڪ، منگول ۽ بربر پنهنجن سردارن کي خدا جو سڏوسنئون جانشين سمجهندا هيا، اسلام قبول ڪرڻ کان پوءِ به انهن قومن جي عادت مان سندن بادشاهن ۽ شهزادن جي تعظيم ڪوٽه نڪتي. عيسائي پادرين اسپيني ماڻهن جي دلين ۾ جيڪو مذهبي تعصب پري ڇڏيو هيو عرب صدين تائين ان کي ختم ڪرڻ جي ڪوشش ڪندا رهيا پر اهي ناڪام ويا. وزير منصور جنهن گهڙي پنهنجين اقتداري حوسن کي پوري ڪرڻ لاءِ عقليت پسندي خلاف آواز اٿاريو ته جنهن هجوم ڪل خوشي سان عيسائي بدعتين کي سرِ عام ساڙيو هيو انهن ئي قرطبه جي بازار ۾ مسلمان فلاسفرن جي ادبي ڪتابن کي ساڙي خاڪ جي ڍير ۾ بدلائي ڇڏيو. صلاح الدين ايوبي جي فاتح فوج اشعريت کي مصر ۾ ڪڍي وئي، جنهن وقت عقليت پسندي ائين پنهنجي پراڻي دشمن سان هارجندڙ لڙائي وڙهي رهي هئي، ته امام غزالي<sup>1</sup> جي لکڻين، جيڪي خاص طور فلسفي جي تعليم جي خلاف هيون، قدامت پرستي جا هٿ مضبوط ڪيا. ابوحامد محمد بن محمد غزالي رحمت الله تعاليٰ عليه بنا شڪ شڪي جي اعليٰ درجي جي قابليت ۽ بي داغ سيرت جو مالڪ هيو. ان فلسفي جو مطالعو به ڪيو هيو ۽ سائنسي علمن جي ڳجهن ۾ به ٽپيون هنيون هئائين، اهو فڪر جي آزادي سان پڻ وابسته رهيو هيو. اوچتو ان جي دل ۾ تمنا پيدا ٿي ته ڪنهن مضبوط ٿاڪ کي ڳولجي جيڪو ان جي بيقرار روح جي سکون لاءِ ٺڪاڻو ٿي سگهي، اهو ئي جذبو هيو جنهن پوءِ وارن زمانن ۾ پڻ حق جي طالبن جي ذهنن تي به ساڳي انداز سان اثر ڪيو. ان تمنا ان کي فلاسفر منجهان صوفي

<sup>1</sup> امام غزالي خراسان ۾ طوس نالي ڳوٺ ۾ (جيڪو فردوسي جي ڄمڻ جو پڻ ماڳ آهي) 450 هجري (1058ع) پيدا ٿيو ۽ 505 هجري (1111ع) ۾ وفات ڪيائين. ان جا گهڻو مشهور ڪتاب هي آهن: ”احياء العلوم“، ”المقصد من الضلال“، ”مقاصد الفلاسف“، ۽ ”تهافت الفلاسف“ ابن رشد ”تهافت الفلاسف“ جي رد ۾ ”تهافت التهافت الفلاسف“ نالي ڪتاب لکيو. وڌيڪ تفصيل لاءِ ڏسو باب يارهون.

بڻائي ڇڏيو. ”المنقضى من الضلال“ نالي پنهنجي ڪتاب ۾ جيڪو لڳي ٿو ته ياتہ سندس زباني خطبن جو مجموعو آهي يا اسلامي برادري کي مخاطب ٿي لکيو ويو آهي، ان ۾ اهو ڪجهه سادگي سان بيان ڪري ٿو ته ان کي علم جو ڪيترو شوق هيو ۽ ان جي ڳولا ۾ ڪٿي ڪٿي ويو ڪيئن هر شئي ۾ پاڻ پتوڙيائين، ڪيئن پاڻ کي هر موضوع کان واقف ڪيائين؛ ۽ سندس شروعاتي زندگي ۾ جيڪي عقيدا ان جي دل ۾ گهر ڪري ويا هيا انهن کي ڪيئن ترڪ ڪيائين. اهو چوي ٿو ته ان کي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ان حديث جي ڄاڻ هئي جنهن ۾ پڌرو ٿيل آهي ته هر ٻار فطري حقيقت جي علم سان نوازيل ڄمندو آهي، تنهن ڪري ان آرزو ڪئي ته اها ڄاڻ حاصل ڪري ته اها ڪهڙي حقيقت آهي. اهو پوءِ بيان ڪري ٿو ته اهو ڪيئن شڪ شڪي ۾ قاسمي ويو ۽ دين ۽ ايمان جي بلندين، مطلب صوفيائي ذڪر و فڪر ۽ رياضت منجهه پناهه وٺي، ان کان ڪيئن چوٽڪارو حاصل ڪيائين. انهن خطبن ۾ امام غزالي فلسفين تي سخت حملا ڪيا آهن ۽ امام صاحب فلسفين کي تن ٽولن ۾ ورهائي ٿو:

(1) دهره - جيڪي مادي کي قديم مڃين ٿا ۽ خالق جي هستي

کان انڪار ڪن ٿا؛

(2) طبيعات يا فطرت پرست، جيڪي خالق جي هستي ۾ ته

ايمان رکن ٿا پر اهو عقيدو به رکن ٿا ته انساني روح هڪ دفعو بدن مان نڪرڻ کان پوءِ ختم ٿي وڃي ٿو تنهن ڪري انساني عملن جو ڪو حساب ڪتاب ڪونه ٿيندو. اهي ٻئي ٽولا ڪافر آهن.

(3) الاهيون (موحد)، جيئن افلاطون ۽ سقراط ”انهن مڪمل طور

پهرين پنهي ٽولن جي عقيدن کان انڪار ڪيو آهي، ۽ ائين الله تعاليٰ پنهنجن سچن مؤمنن کي جهڳڙي کان بچايو آهي.“

”پر افلاطون ۽ سقراط کي ڪافر چوڻ لازم آهي. ائين انهن مسلمان فلسفين کي پڻ جن انهن جي پيروي ڪئي آهي، خاص طور تي فارابي ۽ ابن سينا، چوٽه انهن جو فلسفو ايترو منجهائيندڙ آهي جو توهان باطل کان انڪار ڪرڻ جي مطلب سان سچ کي ڪوڙ کان جدا ڪونه ڪري سگهندا. انهن پنهي ماڻهن جي لکڻين مان اسان جيڪو مطلب وٺي سگهون ٿا ان مطابق علم کي تن شاخن ۾ ورهائي سگهجي ٿو: هڪڙي شاخ جي عالمن کي ڪافر ۽ ٻي شاخ جي عالمن کي بدعتي

چوڻ لازمي آهي، ۽ ٽين شاخ جي عالمن لاءِ اسان کي ڪجهه به چوڻ جي ضرورت ڪونه آهي<sup>1</sup>

انهي سموري سادگيءَ جي باوجود امام غزالي جي لکڻين ۾ ڌيان طلب عملي سمجهه جو مظاهرو ٿيل آهي. اهو محض اعتقاد رکڻ جي مقابلي ۾ دانائي کي وڌيڪ اهميت ڏئي ٿو ۽ تعصبي مذهبي شدت جي مخالفت ڪري ٿو جيڪا هر قسم جي علم ۽ عقلي تحقيق کي رد ڪري ٿي چو ته اها شدت انهن الاهيون فلسفين ۾ ڏني وڃي ٿي جن کان ان کي چڙهڻي هئي. هي انهن کي مذهبي شدت پسند ۽ اسلام جو بي وقوف دوست سڏي ٿو. ساڳي وقت ان شخصي آزادي اخلاقي ضابطگي، تزڪيه نفس، احسان جي عملي مظاهري ۽ نوجوانن جي تعليم جي باري ۾ جيڪي ڳالهائون ڪيون ۽ پنهنجي وقت جي ملن جي بداخلاقي وارين ۽ بي ڪارحياتين تي جنهن طريقي سان ملامت ڪئي، اهي سڀ ڳالهائون ان جي سپاءَ جي سنائي جي شاهدي ڏين ٿيون.<sup>1</sup>

انهي دور کان قدامت پرستن ۽ عقليت پسندن جي وچ ۾ اڻ ڪٽ تڪرار شروع ٿي ويو. 1150ع ۾ خليفي مستنجد جي حڪم هيٺ سرڪاري ۽ خانگي ڪتب خانن مان ابن سينا جا فلسفي ته لکيل سڀئي ڪتاب ۽ رساله، اخوان الصفا رسالي جون سموريون ڪاپيون هٿ ڪري باهه جي آڙاه حوالي ڪيون ويون. 1192ع ۾ حڪيم الرڪن عبدالسلام تي دهریت جو الزام لڳايو ويو ۽ ملن عام خلقت سان گڏجي ان جي ڪتابن کي سر عام بازار ۾ باهه ڏئي ساڙي ڇڏيو. جنهن ملان انهي ڪارروائي جي اڳواڻي ٿي ڪئي اهو ڪرسي مٿان چڙهي بيٺو ۽ فلسفي جي خلاف هڪڙو ڊگهو واعظ ڪيائين. جيڪي ماڻهو ڪتاب ٻاهر کڻي ٿي آيا، اهي ان جي حوالي ڪيا ٿي ويا ۽ انهن ڪتابن جي باري ۾ ناپاڪ هجڻ جو تبصرو ڪندي اهو انهن کي باهه ۾ اڇلائيندو ويو. ابن ميمون جو هڪڙو شاگرد انهي عجيب و غريب تماشي جو شاهد هيو ان جو اکين ڏٺو بيان ڪيو اٿس. اهو چوي ٿو ”مون ان ملان جي هٿ ۾ علم فلڪيات تي الهزن جو لکيل هڪڙو ڪتاب ڏٺو. ماڻهن کي اهو دائرو ڏيکاريندي جنهن ۾ هڪڙي ليڪ وايومنڊل کي ظاهر ٿي ڪيو ان ملان غيظ ۽ غضب مان چيو. ”الْمَيْنَ جي مصيبت اها آهي ته هي آفت بيان

<sup>1</sup> ڏسوهن ڪتاب جو باب يارهون.

ڪرڻ جي قابل ڪونه آهي!“ انهن لفظن چوڻ سان ان ڪتاب کي باهه جي شعلن ۾ اڇلائي ڇڏيو.“ پر جيڪڏهن منگولن جي تلوار پلڙي جو پاسو نه ڦيرائي ها ته امام غزالي جو اثر رسوخ به ۽ حڪمرانن جي دنياوي طاقت به جن مان ڪجهه دلي طور عقليت پسند هيا، اختيار جي ڪمزور پڪڙ مٿان عقليت جي قطعي سوپ کي روڪي نه سگهن ها. ”هڪڙو خان — هڪڙو خدا. جيئن خدا جو فرمان اٿل آهي، ائين خان جو حڪم به اڻ ٿر آهي.“ جڏهن انهي عقيدتي کي لکين تلوارن جو سهارو حاصل هيو ته پوءِ ڇا ڪوبه عقيدو ان کان وڌيڪ منطقي يا وڌيڪ موهيندڙ ٿي سگهيو ٿي؟ عقليت پسندي فلاسافي، علم ۽ فن وري ڪڏهن به زندهه نه ٿيڻ لاءِ بربريت جي انهي چپ جي آڏو دٻجي ويا. هلاڪو جي جانشينن جي دور ۾ اسان جيڪي اولهه ايشيا تي روشني جا چمڪندڙ ڪرڻا ڏٺا آهن، اهي ٻڌندڙ سج جا جهمڪا ٿيندڙ آخري ڪرڻا هيا. اسلامي دنيا ۾ فلسفي ۽ عقليت پسندي کي متعارف ڪرڻ جي ڪنهن به ڪوشش کي دٻائڻ لاءِ حڪومتي پاليسين انتهائي تعصب جو مظاهرو ڪيو. فقيه نه صرف اقتدار جا ڌڻي هيا پر آمريت جا پڻ مکيه حمايتي هيا. جيئن اسان کي اڳيئي خبر پئجي وئي آهي، نتيجو اهو ٿيو ته ملائيت ۽ تقليد پرستي اڪثر مسلمانن جي دلين تي قبضو ڪري ورتو ۽ وقت جي وهڪري سان انهن جي ٻي فطرت ٿي وئي آهي. اهي ملائيت جي عينڪ لڳائڻ کان سواءِ ڪاشي ڪونه ٿا ڏسي سگهن. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم عقل کان ڪم وٺڻ جي هدايت ڪئي، ان جي امتين ان کان ڪم وٺڻ کي گناه قرار ڏئي ڇڏيو. پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ماڻهن طرفان انسان پرستي ۽ انڌي تقليد ڪرڻ خلاف تبليغ ڪئي، سٺين سلف (اڳين) ۽ چئن فقهي امامن کي ۽ اخباري شيعن وري پنهنجن مجتهدن کي ولين جو درجو ڏئي ڇڏيو آهي. انهن ٻنهي پنهنجن بزرگن جي مقرر ڪيل دستور کان اختلاف يا انحراف ڪرڻ کي ڏوه قرار ڏنو آهي، توڙي جو اهو اختلاف يا انحراف هادي اسلام جي تعليمات ۽ عقل سان ٺهڪندڙ چوڻهه هجي. پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم فرمايو هيو ”پوت پریت ۽ اهڙين ٻين شين جو اسلام سان ڪوبه واسطو ڪونه آهي.“ اهي (مسلمان) هاڻي انهن ۾ پختو ايمان رکن ٿا. پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم انهن کي هدايت ڪئي ته علم جي تلاش ۾ ٻي دينن جي علائقن ۾ به

وڃن. افسوس ته توڙي جو اهر علم انهن کي سندن گهر ۾ ڏنو وڃي ٿو ته به اهي ان کي قبول ڪونه ٿا ڪن.

صفوين جي دور ۾ عقليت پسندي ۽ فلسفو هڪ دفعو ٻيهر زنده ٿي ويا. توڙي جو انهي صورت ۾ نه جيڪا انهن کي پهرين عباسين جي دور ۾ طاقت هئي. ٻارهين عيسوي صدي کان پندرهنين صدي تائين ايران خوفناڪ حالتن مان گذريو هيو. ۽ ان اونداهي دور ۾، جنهن پريشاني ۽ مصيبت انهي ڊگهي عرصي دوران علائقي کي وڪوڙي ڇڏيو هيو شيعا عالمن، سني فقيهن کان به گهڻي وڌيڪ طاقت حاصل ڪري ورتي هئي. جيڪا عيسائيت ۾ پادريين کي حاصل هئي. انهي بنياد تي ته اهي فاطمي امامن جا نمائندا آهن. انهن دعوا ڪئي ته شرعي قانون جي تشريح ڪرڻ لاءِ اهي ئي اڪيلا ۽ مطلق اختياري آهن. ملان صدره، جنهن جو مان اڳتي اصولي عقيدن جي وري تجديد ڪرڻ واري طور ذڪر ڪري آيو آهيان - مطلب ته جيئن دين محمدي کي پاڻ ڪريمن جي اولين اولاد سمجهيو هيو ۽ قبوليو هيو - پنهنجن هر وطن منجهه فلسفي ۽ سائنس جي تعليم کي وري جيارڻ لاءِ ڪوشش ڪيائين. ڪنهن به پهلو کان اها ڪا آسان مهم ڪونه هئي پر ان ڏاهپ ۽ خوش اسلوبي سان ڪم کي نباهيو. ابن سينا جو فلسفو وري زنده ٿي ويو ۽ ايران جي سياسي لاهن چاڙهن، افغانين جي تسلط دوران انساني جانين جي تباهي، ۽ ايران جي تخت تي قاچار خاندان وارن جي تخت نشيني جي باوجود ان فلسفي جو مذهب طبقي جي ڪيترن ماڻهن مٿان اثر رسوخ اڄ به قائم آهي. ابن سينا جي فلسفي جو هڪڙو بهترين ڪتاب شاه عباس ثاني<sup>1</sup> جي دور حڪومت ۾ عبدالرزاق بن علي بن الحسن لاهيجي طرفان ”گوهر مراد“ جي نالي سان ڇپجي پڌرو ٿيو. ان ڪتاب ۾ ابن سينا جي خيالن جو خلاصو پيش ٿيل آهي ۽ حضرت علي عليه السلام ۽ ان جي جانشينن، ۽ امام فخرالدين رازي، ناصرالدين طوسي، امام تفتازاني

<sup>1</sup> انهي حڪمران لاءِ چيو وڃي ٿو ته اهو پنهنجي عظيم پيش رو شاه عباس اول وانگر سڀني مذهبن لاءِ رواداري وارو سلوڪ رکندو هيو. اهو اڪثر ڪري انهي معاملي ۾ پنهنجي اصول کي بيان ڪندو هيو جنهن ذريعي ان ڳالهه بابت سندس ڪردار کي پرکيو ويندو هيو. ”ماڻهن جي نيتن جو اندازو لڳائڻ منهنجون پر الله تعاليٰ جو ڪم آهي. اهو عظيم خالق ۽ مالڪ ڪائنات جي عدالت جو معاملو آهي. مان ان ۾ ڪڏهن به مداخلت ڪونه ڪندس.“

جهڙن ۽ ٻين فلاسفرن ۽ حڪيمن جي رايي جا حوالا ڏئي تشريح ٿيل آهي.

عبدالرزاق جي رايي مان ڪجهه نهايت دلچسپ آهن. مثال طور. معتزلين ۽ اشعريين جي باري ۾ بحث ڪندي اهو چوي ٿو ”معتزلين علم ڪلام انهي مقصد سان ايجاد ڪيو ته جيئن ديني احڪامن ۽ معاشري جي گهرجن جي وچ ۾ هم آهنگي پيدا ڪري سگهجي، ۽ قرآني آيتن جي ۽ اهڙين حديثن جي جيڪي ظاهري طور غير معقول لڳن ٿيون. عقلي اصولن مطابق تشريح ڪجي. جڏهن ته انهن جو مخالف فرقو ڪنهن حد تائين تعصب جي ڪري ۽ ڪنهن حد تائين مصلحت جي ڪري قرآن شريف جي آيتن ۽ حديثن کي لغوي مطلب سان قبول ڪرڻ جو قائل هيو. ۽ انهن هر قسم جي تاويل کي ممنوع قرار ڏنو انهي ڪري معتزلين ۽ ٻين مڙني مخالف فرقن طرفان ڪيل تاويلن کي بدعت قرار ڏنائون ۽ معتزلين کي ”مستبدعين“ جو لقب ڏنائون ۽ انهن معتزلين جي مقابلي ۾ پاڻ کي اهل سنت والجماعت جو نالو ڏنو. .... انهي حد تائين جو انهن مان اڪثر الله تعاليٰ جي باري ۾ جسماني وجود رکڻ جو گمان ڪرڻ جي گناه ۾ مبتلا ٿي ويا آهن ۽ سڀ جا سڀ تشبيهه پرستي جي گناه ۾ ٻڏي ويا آهن. اهو سڀ انهيءَ ڪري ٿيو آهي جو انهن تاويلن کان دروازو بند ڪري ڇڏيو آهي. انهن خدا جو تخت نشين هجڻ وارين آيتن ۽ خدا جي ديدار جي باري ۾ حديثن جي تشريح پنهنجي لغوي معنيٰ واري قبوليت ۾ ڪئي آهي. ايسٽائين جو انهن هڪ مان جسمانيت ۽ ٻي مان تشبيهه وارو مطلب ڪڍيو آهي. شروع ۾ انهن ماڻهن وٽ منطقي دليل پيش ڪرڻ يا عقل استعمال ڪرڻ جو ڪوبه طريقو ڪونه هيو. ابوالحسن اشعري جيڪو معتزلين جي اڪابر عالمن مان هڪڙي ابو علي جبائي جو نالي وارو شاگرد هيو جي ميدان ۾ اچڻ کان اڳ اهي قرآن شريف جي آيتن ۽ حديثن جي صرف لغوي لفظن تي ڀاڙيندا هيا. ابوالحسن منطق ۽ دليل بازي جو نهايت وڏو علم حاصل ڪيو هيو. ان معتزلين جي مذهب (مذهب اعتزال) کي ترڪ ڪيو ۽ اهل سنت والجماعت جو مذهب اختيار ڪيو ۽ انهي فرق جي مقصد کي جيڪو ان زماني تائين ڪنهن به قسم جو اثر رسوخ ڪونه رکندو هيو ترقي وٺرائڻ لاءِ وڏيون ڪوششون ڪيائين. ان وقت کان پوءِ اهو فرقو ان جي نالي پٺيان سڏجڻ لڳو. ان معتزلين جي نموني تي قانون ۽



اصول مرتب ڪيا ..... آمر حڪمرانن ڏٺو ته انهي مذهب جا عقيدا انهن جي پاليسين سان ٺهڪندڙ آهن ته انهن انهي فرقي جي حمايت ڪئي ۽ ائين مسلمانن منجهه اشعريت وڌي پيماني تي پکڙجي وئي. پر جيئن ته معتزلين جا عقيدا ( قواعد اعتزال ) عقلي اصولن ( اصول عقليا ) تي ٻڌل هيا، ان ڪري اهي حق جي طالبو ماڻهن ( طالبان حق ) جي وڏي تعداد منجهه قبوليت ماڻي ويا. جيئن ته معتزلي عقيدي وارن فلسفي ۽ سائنسي علمن جو ڳوڙهو اڀياس ڪيو هيو تنهن ڪري اهي مابعدالطبيعاتي ۽ ديني مسئلن تي بحث مباحثو ڪرڻ وقت انهن منجهان دليل پيش ڪندا هيا. جڏهن اشعرين کي انهي جي خبر لڳي ته انهن هڪدم فلسفي جي تعليم ( مطالع ڪتب حڪمت ) کي غير شرعي ۽ خطرناڪ قرار ڏنو. چو ته اهي هر ان شئي کي، جيڪا اسلام ۾ عام رواج ڪونه هئي، بدعت سمجهندا هيا. اها انهي فرقي جي ڪارستاني هئي ته مسلمانن منجهه فلسفو ايترو غير مقبول ٿي ويو جو معتزلي عقيدي وارن عالمن به ان جو اثر ورتو ۽ ان کان منهن موڙڻ شروع ڪيو. پر فلسفي جي انهي مخالفت جا اصل محرڪ اشعريت وارا ئي هيا، چو ته ٻي صورت ۾ اها حقيقت آهي ته فلسفو دين يا قرآن شريف جي اسرارن ۽ حديثن سان ڪنهن به صورت ۾ تضاد وارو ڪونه آهي. نئين سڳورن ۽ انهن جي نائبن ( وصين ) فلسفي جي حقيقت جي وضاحت ڪئي آهي، اهي حقيقتون تمثيلي طور قدسي آهن. .... ”انسان جو عمل لاءِ آزاد هجڻ جي باري ۾ ٽي مذهب آهن: پهريون جبر جو عقيدو آهي ۽ اهو اشعرين جو مذهب آهي. انهن جو عقيدو آهي ته انسان جا عمل سڌو سنئون ( بلا واسطه ) خدا طرفان پيدا ڪيل آهن ۽ ان ۾ انسان جي ڪنهن به ارادي جو دخل ڪونه آهي. ايستائين جو جيڪڏهن ڪو شخص باهه باري ٿو ته باهه کي به اهي خدا جي ٻاريل چون ٿا. “ انهي عقيدي جي خرابي کي ٻي نقاب ڪرڻ کان پوءِ ليکڪ ( عبدالرزاق ) اڳتي ٻڌائي ٿو ”ٻيو مذهب يعني تفويض جو عقيدو معتزلي عقيدي وارن ( اهل اعتزال ) مان ڪجهه ماڻهن اختيار ڪيو. انهن جي دعوا هئي ته انسان کي نيڪي ۽ بدعي مان چونڊ ڪرڻ ۽ ان مطابق عمل ڪرڻ جو مڪمل اختيار آهي. ٽيون فاطمي امامن ۽ فلاسفرن ۽ عقليت پسندن جو مذهب آهي، جيڪي اهو عقيدو رکن ٿا ته انساني افعال اصل ۾ انسان جا ئي پيدا

ڪيل هوندا آهن، پر الله تعاليٰ طرفان نيڪي ۽ بدي جي نشاندهي ٿيل هوندي آهي.“.....

چرچ جي موجوده حالت جو جيڪا عيسائيت ۾ قدامت پرست (صحيح العقيدو) هجڻ جي دعوا ڪري ٿي، اسان اسلام ۾ ساڳي دعوا ڪندڙ فرقي جي حالت سان پيٽ ڪرڻ کان رهي نٿا سگهون. چوٿين عيسوي صدي کان وٺي جڏهن ان جو بنياد رکيو ويو. لٿر (Luther) جي بغاوت تائين ڪيٿولڪ فرقي پاڻ کي سائنس، فلسفي ۽ علم جو جاني دشمن ثابت ڪيو. ان بدعت جي الزام ۾ لکين انسانن کي باهه جي شعلن حوالي ڪيو. ان ڏکڻ فرانس ۾ فڪري آزادي جي آڌوڳاري سوچ کي پائمال ڪري ڇڏيو، ۽ عقلي دينيات جي درسگاهن کي زبردستي بند ڪرائي ڇڏيو. پر لٿر ۽ ڪالون جي عظيم مزاحمت کان پوءِ ڪيٿولڪ مذهب وارن تي واضح ثبوت سائنس جي تربيت ۽ فلسفي جو مطالعو اهل ايمان کي ڪافر ڪونه ٿو بڻائي. ان ڪري ان پنهنجن بنيادن کي ڪشادو ڪيو ۽ هاڻي ان جي دائري ۾ وڏن وڏن ذهنن وارا سائنسدان، اديب وغيره شامل آهن. ٻئي مذهب واري ماڻهوءَ کي اهو مذهب اصلاح يافتہ عيسائي ڪليسا ڪان به وڌيڪ آزاد خيال ڏسڻ ۾ اچي ٿو. پنجن صدين تائين اسلام انسانذات جي فڪري آزادي جي ترقي ۾ مدد ڪئي پر ان کان پوءِ ان ۾ هڪڙي رجعت پسند تحريڪ گهڙي اُٿي ۽ هڪدم انساني فڪر جي سموري وهڪري جو رخ بدلجي ويو. سائنس ۽ فلسفي جي تربيت جو شوق رکڻ وارن ماڻهن کي اسلام جي دائري مان خارج قرار ڏنو ويو. ڇا سڀني مذهب وارن جي لاءِ رومي ڪليسا جي حالت مان سبق وٺڻ ناممڪن آهي؟ ڇا پاڻ کي گهڻ رخو ڪرڻ لاءِ رومي ڪليسا کان عبرت حاصل ڪري اهڙي نموني پاڻ کي زياده وسيع بڻائڻ ان لاءِ ناممڪن آهي؟ حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي تعليمات ۾ اهڙي ڪا ڳالهه ڪونه آهي جيڪا ائين ڪرڻ کان روڪي. اسلام جو هڪڙو پروٽيسٽنٽ مسلڪ يعني معتزلي، اڳيئي راه هموار ڪري چڪو آهي. اهل سنت وارن جو عظيم مذهب پنهنجن پراڻن پنڌن کي چونڌو ٿوڙي ڦٽو ڪري ۽ آزاد ٿي هڪڙي نئين زندگي ڏانهن وڪ چونڌو وڌائي؟

## باب يارهون

### اسلام جو صوفيائو ۽ مثالي روح

هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

اهو صوفيائو فلسفو جيڪو جديد فارسي ادب جو روح روان آهي. مڪمل طور تي ان مخفي معنويت جي پيداوار آهي جنهن کي مسلمانن جو هڪڙو اهم طبقو قرآن شريف جي لفظن ڏانهن منسوب ڪري ٿو. قدسي نفوس جو سرشار جذبو جنهن سان رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم اڪثر ارشاد فرمائيندا هيا، وجداني كيفيت ۽ ذوق و شوق واري گهرائي جيڪا سندن عبادت جي خاصيت هئي، اهي مکيه اصول قائم ڪن ٿا جن تي اسلامي تصوف جو بنياد رکيل آهي. پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ظاهري حياتي دوران جڏهن عملي فرضن جي ادائگي کي ديني فڪر و نظر تي ترجيح ڏني ويندي هئي تڏهن اسلام ۾ مفڪرائي ۽ صوفيائي عنصر جي مڪمل ترقي لاءِ ڪا خاص گنجائش ڪونه هئي، چوٽه اهو مفڪرائو ۽ صوفيائو عنصر سڀني مذهبن ۾ ۽ هر قوم منجهه موجود هوندو آهي. تاهم اهو فرد ۽ قوم ۾ خصوصيتن مطابق ۽ خيالي ڳالهه کي حقيقت ۾ ملائڻ واري سندن رجحان مطابق مختلف هوندو آهي. هندو محدود (متناهي) جي لامحدود (لامتناهي) ۾ جذب ٿي وڃڻ کي خوشي جي انتها سمجهي ٿو ۽ ان منزل کي مائٽ لاءِ اهو هڪڙي جاءِ تي بنا چرڻ پرڻ جي بينويا وينورهي ٿو ۽ پنهنجو پاڻ کي مڪمل بي حسي جي حوالي ڪري ڇڏي ٿو. لامحدوديت جو جيڪو احساس ان تي حاوي هوندو آهي، ان ڪري ان لاءِ اهو مشڪل هوندو آهي ته پروهت يا خدا جي وچ ۾ پنهنجي پاڻ ۽ خدا جي وچ ۾ ۽ آخرڪار خدا تعاليٰ ۽ فطرت جي مختلف نمونن جي وچ ۾، جن لاءِ سمجهيو ويندو آهي ته الله تعاليٰ پاڻ کي انهن ۾ ظاهر ڪري ٿو صحيح معنيٰ ۾ ڪو فرق ڪري سگهي. آهستي آهستي غور و فڪر واري اها لڙائي، جيئن پڳونت گيتا ۾ آيل آهي، انهي گمان تي ختم ٿي ٿئي ته خالق ۽ مخلوق هم ذات آهن. ائين اسان کي خبر پوي ٿي ته هم اوست جو عقيدو ڪيئن عجيب طور تي پنهنجي انتهائي شڪل

پر مادي شين جي پوڄا ڪرڻ لاءِ هر ڪاٺي ٿو جيڪا الوهيت جي هر ٻئي تصور کان پهريان وجود ۾ آئي. پنهنجي ٻارپڻي ۾ انساني ذهن ڪنهن به روحاني جذبي کان نه پر ڪنهن خالص خوف کان واقف هوندو آهي. قديم دور جا جهنگل، جن کي انساني هٿ اڃا ڇهيوئي ڪونه آهي، عاليشان پهاڙ جيڪي رستي ۾ خوفناڪ ديون وانگر بيٺا آهن، رات جي اونداهي جنهن ۾ پوائتيون ۽ اڻ ڄاتل شڪليون منڊلائينديون رهن ٿيون، ٻيلي جي وٽن جي چوٽين تان هوا جا واکا، اهي سڀئي شيون انسان جي ٻارپڻي ذهن ۾ خوف ۽ هيبت طاري ڪنديون آهن. تنهن ڪري اهو هر ان مادي شئي جي پوڄا ڪندو آهي، جنهن کي پاڻ کان يا پنهنجي ويجهي ماحول کان وڌيڪ طاقتور ڏسندو آهي. آهستي آهستي اهو انهن قدرتي شين کي خيالي هستيون سمجهڻ لڳندو آهي ۽ انهن خيالي هستين کي پوڄا لائق سمجهندو آهي. وقت جي رفتار ۾ اهي سڀئي الڳ الڳ خيالي هستيون هڪٻئي عالمگير ۽ سڄي ڪائنات تي ڇانجنديون هستي ۾ گڏ ٿي وينديون آهن. بُت پرستي کان مٿي وڌڻ جو پهريون قدم مادي وحدت الوجودي آهي.

جديد افلاطونيت جيڪا پاڻ مشرقي فڪر جي پيداوار هئي، ان عيسائيت کي متاثر ڪيو ۽ گهڻو ڪري عشاءِ رباتي وارو تصور ان جو نتيجو هيو. جوهانس اسڪاٽس (Johannes Scotus) ۽ ايڪهارٽ Eckhart (1260ع کان 1328ع) کان سواءِ وچين دور (قرون وسطي) وارن سڀني صوفين صرف انهي معاملي تي جهيڙو ڪيو هيو. تَصَوُّف، جيئن صحيح معنيٰ ۾ چئجي، لامحدوديت جي هڪڙي بلند همت آرزو آهي، ”نورباطن“ جي اسلامي عقيدتي ذريعي وجود ۾ آيو.

اسلامي دنيا جي معتبر ذهنن منجهه جيڪو اهو خيال هيوتہ قرآن شريف جي لفظن ۾ ڳوڙهو ۽ وڌيڪ لڪل مطلب آهي، اهو خيال قرآن شريف جي ”ظاهري متن ۽ اصول جي سختي“ جي شدت کان فرار اختيار ڪرڻ جي خواهش ڪري پيدا ڪونه ٿيو هيو پر ان جو سرچشمو اهو صميمي ايمان هيوتہ عام مفسر قرآن شريف جي عبارتت جو جيڪو مفهوم بيان ڪن ٿا ان ۾ ان کان گهٽ نه پر گهڻي وڌيڪ معنيٰ سمايل آهي. اها ايماني سوچ ۽ ذاتِ باري تعاليٰ جو هر شئي متان طاري ۽ ساري هجڻ وارو ڳوڙهو احساس، جيڪو قرآن تي تعليمات ۽ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي فرمانن مان پيدا ٿيو ۽ انهن سان پوري

مطابقت رکندڙ هيو انهن ٻنهي گڏجي مسلمانن منجهه انهي غوروفڪر واري يا آدرشي فلسفي جي ترقي ڏانهن رهنمائي ڪئي جنهن کي صوفي ازم (تصوف) جو نالو ڏنو ويو ۽ گهڻو ڪري جيڪي خيال مسلمانن منجهه مروج هيا انهن کي جديد افلاطونيت جي خيالن به پڪڙجڻ لاءِ مدد ڪئي. مسلمانن ۾ تصوف جا ٻه عظيم علمبردار مشرق ۾ امام غزالي ۽ مغرب ۾ ابن طفيل هيا. جيئن اسان کي اڳيئي معلوم آهي ته امام غزالي هر ان فلسفي کان، جيڪو علم جو بنياد تجربتي يا عقل تي رکندو هيو غير مطمئن هجڻ ڪري تصوف ۾ پناهه ورتي هئي. امام غزالي جي اثر رسوخ مشرقي مسلمانن منجهه تصوف جي پڪڙجڻ کي هتي وڌائڻ لاءِ وڏو ڪم ڪيو ۽ اسلامي مشرق جي عظيم ڏاهن فلسفي کي قبول ڪيو. مولانا جلال الدين رومي (ترڪي) جنهن جي مثنوي<sup>1</sup> کي صوفين طرفان مان مليل آهي، سنائي جنهن کي خود مولانا رومي پنهنجو استاد مڃيو آهي، فريدالدين عطار شمس الدين حافظ خاقاني، معلم اخلاق شيخ سعدي ۽ داستان گونظامي - سڀ انهي مڪتب فڪر سان واسطو رکندڙ هيا. مولانا رومي پنهنجي عقيدت جو اظهار هيئن ڪري ٿو:

عطار د روح بود و سنائي دو چشم او،  
ما در پئي سنائي و عطار آمديم.

”عطار (فريد الدين عطار) ان صوفيائي فلسفي جو روح هيو ۽ سنائي ان جون ٻئي اکيون، مان ته سنائي ۽ عطار جي نقش قدم تي هليس.“

پراڻين نه سمجهيو وڃي ته امام غزالي اسلام ۾ پهريون شخص هيو جنهن ”نورباطن“ جو تصور پيش ڪيو. خدا جي الهامي چاڻ (عرفان الاهي) دين جي فطرت ۾ سمايل آهي. قربت الاهي جي نيت ۽ ان سان حقيقي رابطو خشوع ۽ خضوع واري عبادت لاءِ هڪڙو لازمي جز آهي. نبي ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي معراج جو مطلب ئي محدود جولامحدود سان ڪامل رابطو هيو. الله تعاليٰ نه صرف انهن مردن ۽ عورتن جي دلين سان ڳالهائي ٿو جيڪي عاجزي ۽ خلوص نيت سان ان کان مدد ۽ رهنمائي جي طلب ڪندا آهن، پر هر قسم جي علم جو

<sup>1</sup> انسان جي خدمت ئي سڄي عبادت آهي جي موضوع تي مثنوي جي سبق آموز ڪهاڻين مان هڪڙي کي ليگ هنت (Leigh Hunt) انگريزي نظر ۾ سهڻي انداز ۾ بيان ڪيو آهي.

منبع به عقل ڪل جي ذات آهي؛ نئين سڳورن ڏانهن علم وحي جي ذريعي نازل ٿيندو آهي ۽ الله تعاليٰ اڪثر ڪري بغير ڪنهن وچواري جي به پنهنجن ڪجهه خاص نبين کي الهام ڪرڻ (في سره قلبي) ذريعي علم عطا ڪندو آهي. اسلام جي اصطلاح ۾ ان کي ”علم لدني“ سڏيو ويندو آهي. ان جو قرآن شريف ۾ حوالو ڏنل آهي. ائين بيان ٿيل آهي ”وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا-----“ (سورت كهف آيت 65). خدا سان قريبي رابطي جو ساڳيو نظريو (تصور) هڪڙي مشهور قدسي حديث ۾ بيان ڪيل آهي. جنهن مطابق قادر مطلق فرمائي ٿو ”مَا وَسِعَ أَرْضٌ وَلَا سَمَاءٌ وَلَا كُنْ وَسِعَ قَلْبَ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ التَّقِيِّ النَّقِيِّ“<sup>1</sup> (زمين ۽ آسمان مون کي پاڻ ۾ سمائي نٿا سگهن، پر منهنجي مؤمن ٻانهي جي دل مونکي سمائي ٿي وڃي). عبادت جي سُرور ۾ ان خدائي واعدي جو جواب انساني دل هيئن ڏئي ٿي ”سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْد.“

ساڳي ماورائيت بين حديثن ۾ به ڏسي سگهجي ٿي؛ ۽ حضرت علي عليه السلام پنهنجن خطبن ۾ نوربائن تي بحث ڪيو آهي.<sup>2</sup>

<sup>1</sup> ڪئمبرج جي ڊاڪٽر رينالڊ نڪولسن (Dr. Reynold Nicholson) به پنهنجي ڪتاب ”مستڪس آف اسلام“ (Mystics of Islam) ۾ ان جو حوالو ڏنو آهي. اهو ڪتاب اهڙي ڏاهي جو لکيل آهي جيڪو صوفيائي ادب جي ڄاڻ رکڻ ۾ يورپ ۾ لاتاني آهي. اهو فارسي تصوف جو هڪڙي ننڍڙي دائري ۾ عمدو خلاصو پيش ڪري ٿو.

<sup>2</sup> نهج البلاغه. نهج البلاغه جون ٻه شرحون آهن. هڪڙي عربي ۾ ابن الحديد جي ۽ ٻي فارسي ۾ لطف الله ڪاشاني جي. ابن الحديد پنهنجي شرح جي ديباچي ۾ پنهنجو پورو نالو هيئن ڏنو آهي ”ابو حامد عبدالحميد بن هبّ الله بن محمد بن محمد بن حسين بن ابن الحديد“. اهو ذوالحج 586 هجري (ڊسمبر 1190ع) ۾ مدائن ۾ ڄائو. اهو معتزلي به هيو ۽ شيعو به هيو ۽ ديباچي ۾ ان لاءِ انهن ٻنهي لاڳاپن جو ذڪر ٿيل آهي. اهو پهرين درجي جو فقيه هيو علم و ادب جو وڏو ڄاڻوگر (عالم متبحر)، منطقي دليل سان ڳالهائڻ وارو ۽ شاعر هيو. اهو ناصر ۽ ظاهر نالي حڪمرانن جي دور ۾ ڪنهن مکيه عهدي تي فائز هيو. ابن خلڪان (ڊي سلين De Slane) جي جلد ٽئين ۾ صفحي 543 تي سوانح ضياء الدين ابن اثير ۾ ان جي باري ۾ چئي ٿو ”عزالدين، فقيه ۽ اديب ماڻهو“ پر اهو ابن الحديد جي عظيم ڪتاب يعني شرح نهج بلاغه جو ذڪر ٿي ڪونه ٿو ڪري نه وري انهي ڳالهه جو ذڪر ڪري ٿو ته اهو ڪو معتزلي يا شيعو هيو. ابن الحديد پنهنجي ڪتاب جي شروع ۾ جتي اهو ائين چوي ٿو ته الله تعاليٰ جي عبادت ڪرڻ ۽ شڪر ادا ڪرڻ انسان تي فرض آهي، اتي اهو قيامت جي ڏينهن خدا کي جسماني اکين سان ڏسڻ (رويت باري في الآخرة) جي باري ۾ اشعرين جي عقيدتي جي ترديد ٿو ڪري (ذسوقايا.....)

حضرت فاطمه الزهرا سلام الله تعاليٰ عليها پنهنجن خطبن ۾ ان جو ذڪر ڪيو آهي.<sup>1</sup> ۽ حضرت علي عليه السلام جي پوٽي ۽ سيد الشهداء حضرت امام حسين عليه السلام جي پٽ حضرت امام علي (زين العابدين) عليه السلام جي عبادتن واريون مناجاتون ته ان جي تجلبي سان پريون پيون آهن.<sup>2</sup> پر نور باطن واري نظرئي جي انهن ابتدائي تحريرن ۾ اهڙو ڪو اشارو ڪونه آهي ته آيا رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم يا سندن روحاني ورثي جي وارثن حق جي ڳولا ۾ دنيا جي معاملن کي ترڪ ڪرڻ لاءِ يا رهبانيت اختيار ڪرڻ لاءِ تلقين ڪئي هجي، رهبانيت کي ته پاڻ سختي سان ننديندا هيا.<sup>3</sup> پر اهائي حقيقت آهي ته اسلامي تصوف ان منع ڪيل رستي تي هلي پيو. روحاني ڪمال<sup>4</sup> حاصل ڪرڻ جي جستجو ۾ گهڻن مسلمانن اهو نقطو وساري ڇڏيو آهي ته انساني زندگي جو دارومدار مسلسل جاکوڙ تي ٻڌل آهي. اهو چوڻ ظاهر ۾ آيو ان جو ذڪر دلچسپي کان خالي ڪونه آهي.

نه عيسائيت ۾ ۽ نه اسلام ۾ تصوف ڪو نئون مسلڪ آهي. اهو رومي دنيا ۾ به موجود هيو ته يهودين لاءِ به اڻ ڄاتل ڪونه هيو. آريائي هندوستان ۾ ته اهو وڏي پيماني تي موجود هيو ۽ ان تي ڪيترين صورتن ۾ عمل ٿيندو هيو. هندوستان مان اهو مغرب ۽ وچ ايشيا ۾ پهتو جتي ان وقت به وقت نهايت عجيب و غريب روپ ڌاريا. جتي جتي به ان پنهنجو زور ورتو اتي ان ماڻهن کي ٻاهرين دنيا سان سڀني وهنوار ترڪ ڪرڻ،

(بقايا) ابن الحديد 655 هجري (1257ع) ۾ بغداد ۾ وفات ڪئي. منگولن هٿان ان شهر جي تباهي ۽ بربادي کان صرف هڪ سال اڳ. (نهج البلاغه جي فارسي شرح وارو چاپو گهڻو ڪري 1304 هجري ۾ شايع ٿيو).

<sup>1</sup> "لمعة البيضاء"

<sup>2</sup> صحيفه کامل

<sup>3</sup> حضور صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ پهريان اصحابي "رات جو گهڻو حصو عبادت ڪرڻ ۾ گذاريندا هيا ۽ پنهنجا ڏينهن ماڻهن جا مسئلا حل ڪرڻ ۾ گذاريندا هيا". اموي پنجون خليفو عمر بن عبدالعزيز به ائين ڪندو هيو جيڪو ٻين گهڻن جي مقابلي ۾ "ولي" جي لقب جو وڌيڪ حقدار آهي.

<sup>4</sup> صوفين جي اصطلاحي ٻولي ۾ "ڪامل انسان" بنجڻ جي ڪوشش.

خانداني لاڳاپن ۽ ذميوارين کان هٿ ڪڍڻ ۽ ٻين سڀني ڳالهين کان هٿي ڪري انساني ذهن جو صرف هڪڙي شئي سان لڳائڻ سيکاريو. دراصل دنيا کي ترڪ ڪرڻ ئي ان جو سمورو نچوڙ هيو. حضرت عيسيٰ عليه السلام جو پيغام صوفين جي صديون پراڻي تعليم جو پڙاڏو هيو. اسلام جي رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ان جي برخلاف گهٽ متاثر ڪندڙ ذميواري جي خلوص واري ادائگي، پر الله تعاليٰ وٽ گهڻي مقبول عبادت هجڻ ڪري انسان جي خدمت لاءِ تڪيد ڪيو. سندن پيغام پراڻن نظرين جي بنهه مخالف هيو.

بدقسمتي سان حضرت علي عليه السلام جي شهادت<sup>1</sup> ۽ خلافت راشده جي ختم ٿيڻ سان جيڪي هنگاما برپا ٿيا، پنهنجين مڙني لاڳاپيل وحشتن سان مديني جي تباهي، ۽ دمشق جي وڏن بدڪار اُموي حڪمرانن جي دور ۾ سماجي زندگي ۾ جيڪي مشرڪانه عمل رواج ۾ اچي ويا، انهن سنجيدو ذهن رکندڙ مسلمانن کي گوشه نشيني اختيار ڪرڻ ۽ عبادت ڪرڻ ۾ پناه وٺڻ لاءِ مجبور ڪيو. تقوا کان توڪل تائين صرف هڪ قدم جو فاصلو آهي. اتان کان اڳتي جيڪا صوفيائي مسلڪ جي نشوونما ٿي اهو قدرتي واقعن جو هڪڙو سلسلو آهي. عاجزي ۽ دنيا کان لاتعلق ٿيڻ جي نشاني طور درويشي خرقن کي لباس طور اختيار ڪرڻ پراڻي رسم آهي جيڪا قديم زماني کان مروج آهي.<sup>2</sup> روحاني ترقي جو صوفي نظريو مڪمل تزڪيه نفس، ۽ الله تعاليٰ جي ذڪر و فڪر ۾ پوري طرح محو ٿي وڃڻ جي حالت تي ٻڌل آهي. صوفي

<sup>1</sup> هن ڪتاب جي صفحي 521 ۽ 522 تي آيل عبارت ڏسو. ان کان علاوه ڪتاب اسلام جي مختصر تاريخ ”شارت هستري آف ساراسينس“ کي پڻ غور سان پڙهو.

<sup>2</sup> عيسائيت ۾ وارن (آن) يا تات جي ڪپڙي مان ٺاهيل لباس جو به ساڳي مقصد وارو استعمال هيو. وهائي جي ڊگهي چَو (غلاف) وانگر خرقو ان جي ڪپڙي مان ٺهيل لباس جو هڪڙو نمونو آهي. صوفين تي اهو نالو انهن اوني ڪپڙن پائڻ جي ڪري پيو جيڪو اهي پائيندا هيا، ”صوف“ لفظ جي معنيٰ آهي، ان (ڏاس). صوفي جو ته ڪو انهن اهل الصفا سان تعلق آهي، جيڪي مسجد نبوي جي ٻاهران سمهندا ۽ رهندا هيا ۽ کين رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان کاڌو ملندو هيو ۽ نوري انهن جو تعلق ”اخوان الصفا“ وارن سان آهي.



جو عقيدو آهي ته انهي محويت ۽ ذهني يڪسوئي<sup>1</sup> سان اهو ذات باري تعاليٰ سان قرب ۽ حق جي معرفت حاصل ڪري ٿو. انهي عقيدو جتي ڪوشڪ ڪون آهي ته ڪيترن پارسا ۽ خدا پرست مرد ۽ عورتن کي آماده ڪيو ته اهي پنهنجي حياتي دين لاءِ وقف ڪري ڇڏين، اتي ساڳي وقت عجيب و غريب خيالن جو هڪڙو طوفان به برپا ڪري ڇڏيو.

حضرت علي عليه السلام ۽ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اهل بيت مان امان سڳورن لاءِ مڃيو ويندو آهي ته انهن کي اعليٰ درجي وارو باطني علم ”علم لدني“ عطا ٿيل هيو. ابونصر سراج تصوف واري فلسفي تي لکيل پنهنجي ڪتاب ”اللمع“<sup>2</sup> ۾ حضرت جنيد بغدادی<sup>3</sup> جي حوالي سان ٻڌائي ٿو ته جيڪڏهن حضرت علي عليه السلام کي اڻ ڳڻين جنگين ۾ نه ڦاسايو وڃي ها ته الله تعاليٰ ان کي جنهن ”علم لدني“ سان نوازيو هيو ان سان اهو هن دنيا کي مالا مال ڪري وڃي

<sup>1</sup> روايت آهي ته ابوسعيد بن ابوالخير جيڪو صوفي لڏي ۾ بلند مقام رکي ٿو هندو يوگين وانگر پنهنجي ذهن (نگاه) کي پنهنجي پيٽ جي دن تي ڄمائي رکندو هيو. ابوسعيد بن ابوالخير جي هڪڙي نهايت شاندار سوانح عمري ڊاڪٽر نڪولس پنهنجي ڪتاب ”اسٽڊيز ان اسلامڪ مسٽزم“ (Studies in Islamic Mysticism) ۾ بيان ڪئي آهي. اهو ڪتاب ڪيمبرج يونيورسٽي پريس جو ڇپيل آهي. ان کان علاوه پروفيسر اي. جي. براؤن (Prof. E.G. Browne) جو ڪتاب ”لٽريچري هسٽري آف پرشيا“ (Literary History of Persia) پڻ ڏسو. چيو وڃي ٿو ته ابوسعيد، ابن سينا جو همعصر هيو. اهو 1049 ۾ فوت ٿيو.

<sup>2</sup> ”اللمع في التصوف“: تصوف، صوفي ازم (صوفيت) جو فلسفو آهي. سراج جي ڪتاب اللمع کي ”اسٽڊيز ان اسلامڪ مسٽزم“ جي مانواري ليکڪ وڏي ڌيان ۽ قابليت سان تازو سهيڙيو آهي. نورالدين عبدالرحمان جامي (نفحات الانس، ڪلڪتي ۾ ڇپيل صفحو 319) جي قول مطابق سراج صوفي درويشن جي قطار ۾ نمايان حيثيت رکي ٿو. جامي طرفان ڪيل تذڪري مان معلوم ٿو ٿئي ته اهو ماهر رياضيدان، ۽ تجربيدي علمن جو ماهر هيو. سراج غزالي کان اٽڪل سَو سال اڳ 378 هجري (988ع) ۾ وفات ڪئي.

<sup>3</sup> اللمع صفحو 129. حضرت جنيد بغدادی رحمت الله تعاليٰ عليه اسلام جي اولين صوفي درويشن مان هيو اهو 297 هجري (910ع) ۾ فوت ٿيو. ان لاءِ چيو وڃي ٿو ته اهو اعلان ڪيائين ”صوفي عقيدن وارو نظام مڪمل طور تي قرآن شريف ۽ ايمان جي سڀني اصولن سان لاڳاپيل آهي.“ (ابن خلڪان).

ها.<sup>1</sup> خواجہ فریدالدین عطار<sup>2</sup> پنهنجي ڪتاب ”تذڪرہ الاولیاء“ ۾ حضرت جعفر صادق علیہ السلام کي، جيڪو خاندانِ نبوت جو ڇهون امام هيو، تصوف وارن بزرگن جي قطار ۾ پهريون نمبر ڏنو آهي. اها قابل ذڪر ۽ قيمتي ڳالھ آهي ته گهڻو ڪري هر صوفي درويش جو روحاني سلسلو حضرت علي علیہ السلام ۽ ان جي وسيلي سان رسول الله صلي الله تعاليٰ علیہ وآلہ وسلم تائين پهچي ٿو. صرف چند ماڻهن جو سلسلو حضرت ابوبڪر رضي الله تعاليٰ عنه سان ملي ٿو.

پهرين ٻن اسلامي صدين دوران جيڪي اهڙا قابل احترام مرد ۽ عورتون گذريا، اهي صوفي جي مقابلي ۾ توڪل علي الله واري عقيدتي جا وڌيڪ هيا. انهن دنيا کي ترڪ ڪري ڇڏيو هيو ۽ خصوصي طور پاڻ کي زهد ۽ تقوا لاءِ اربين ڇڏيو هئائون. جن منجهان امام حسن بصري<sup>3</sup> حضرت ابراهيم بن ادهم<sup>4</sup> حضرت معروف ڪرخي رحمہ الله تعاليٰ،

<sup>1</sup> هندوستان جو شاعر دبير، حضرت علي علیہ السلام کي ”رموزدانِ خدا“ (خدا جي رمزن - رازن - جو ڄاڻوگر) سڏي ٿو.

<sup>2</sup> ڏسو هن ڪتاب جو صفحو ..... خواجہ فریدالدین عطار 545 هجري (1150ع) ۾ ڄائو ۽ خيال ڪيو وڃي ٿو ته اهو منگولن هٿان 627 هجري (30-1229ع) ۾ شهيد ٿيو.

<sup>3</sup> معتزلي فرقي جو باني واصل بن عطا امام حسن بصري جو شاگرد هيو. امام حسن بصري 110 هجري (728ع) ۾ وفات ڪئي.

<sup>4</sup> ابواسحاق بن ابراهيم بن ادهم بن منصور جي باري ۾ ”تذڪرت الاولیاء“ ۾ آيل آهي ته اهو بلخ جو شهزادو هيو. ان جو پيءُ هڪڙو مالدار واپاري (رئيس التجار) هيو. ان دنيا کي ترڪ ڪري پنهنجي سموري دولت غريبن ۾ ورهائي ڇڏي ۽ زهد ۽ تقوا واري زندگي گذاريائين. چيو وڃي ٿو ته اهو امام ابوحنيفه جو شاگرد هيو. اهو 161 هجري ۾ فوت ٿيو.

<sup>5</sup> حضرت معروف ڪرخي رحمۃ الله تعاليٰ علیہ هڪڙي عيسائي جو پٽ هيو. ان آل رسول صلي الله تعاليٰ علیہ وآلہ وسلم جي انين امام حضرت علي رضا بن موسيٰ ڪاظم علیهم السلام جي هٿ تي بيعت ڪري اسلام قبول ڪيو. اهو امام رضا علیہ السلام جو شاگرد هيو. امام سڳوري کي ان سان گهڻو پيار هيو ۽ ان کي پٽ وانگر يائيندو هيو. ان باري ۾ هڪڙي چوڻي مشهور آهي ”علي موسيٰ رضا (ڏسو بقايا.....)

جنيد بغدادی<sup>1</sup> بیبي رابع بصري<sup>2</sup> (اها پاڪ سیرت عورت جنهن جو نالو اسلامي تواریخ ۾ مشهور آهي)، بايزيد بسطامي، ۽ ٻيا ڪيترائي اڻ ڳڻيا حضرات مشهور آهن. ٽين اسلامي صدي دوران جڏهن حضرت جنيد بغدادی افق تي ظاهر ٿيو ته ان وقت تصوف، اسلامي فلسفي جي شاخ طور تسليم ٿي ويو هيو پر جيئن ته ان ۾ فکري بي راه روي جي گهڻي گنجائش هئي تنهن ڪري تصوف مختلف ماڻهن جي ذهنن ۾ غير اسلامي شڪل اختيار ڪرڻ شروع ڪئي. پراڻن خيالن ۽ نظرين جي گڏجڻ سان جيڪي مونجهارو پيدا ڪندڙ خيال ۽ ڀڃڪڙيل رجحان پيدا ٿيا، ابونصر سراج انهن جي مذمت ڪئي آئي. صوفي مسلڪ جي ڪجهه واڌڙن اهو اعلان ڪندي ته ”عارف“ کي ڪامل عرفان اخلاقي قانونن جي مڙني پابندين کان آجو ڪري ڇڏي ٿو<sup>3</sup> جو هانز ايگريڪولا (Jonannes Agricola) جي نظر تي جي حمايت ڪري ڇڏي

امام غزالي کان به پهريائين ابونصر سراج صوفيائي فلسفي کي هڪڙي منظم ترتيب ڏيڻ جي ڪوشش ڪئي. پر ان جي ڪوششن جي باوجود تصوف پنهنجين پراڻين قلندرانه ۽ عارفائين روشن تي ڳامزن رهيو. تاهم انهن پنجن صدين دوران جيڪي رسول الله صلي الله

(بقايا) از وي رضا باد.“ حضرت معروف ڪرخي رحمت الله تعاليٰ عليه مشهد ۾ امام سڳوري جي حويلي جي دروازي وٽ هڪڙي وڳوڙ ۾ شهيد ٿيو.

<sup>1</sup> حضرت جنيد رحمت الله تعاليٰ عليه جي وقت ۾ خانقاهون ۽ درگاهون اڳيئي وجود ۾ اچي چڪيون هيون.

<sup>2</sup> حضرت رابع بصري رضي الله تعاليٰ عنها 160 هجري ۾ وفات ڪئي. ۽ ان کي اسلام جي صوفين ۾ اولياء الله طور وڏو رتبو حاصل آهي. ان جي لڏي مان ڪيتريون عورتون ولايت جي رتبي تي پهتيون، انهن مان آخري بيبي پاڪدامن آهي جيڪا ارڙهين صدي جي وچ يا آخر ڌاري لاهور ۾ فوت ٿي. (انگريزي ڪتاب ۾ لفظ گذريل صدي ”لاست سينچري“ Last Century استعمال ٿيل آهي پر سنڌي ترجمي ۾ واضح ڄاڻ لاءِ ”ارڙهين صدي“ لکيو ويو آهي، چوٽه هن ڪتاب جي موجوده ترتيب 1920ع کان پوءِ جي آهي. سنڌيڪار.)

<sup>3</sup> انهن صوفين يا درويشن کي هندوستان ۾ ”بي شرع“ يعني شرعي پابندين کان آجو سڏيو ويندو آهي.

تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم جي وفات ۽ امام غزالي جي افق تي اڀرڻ جي وچ ۾ گذريون، انهن ۾ ڪيترائي مرد ۽ عورتون پيدا ٿيا جيڪي پنهنجي علم پارسائي ۽ تقوا واري ڪردار ڪري وڏي احترام وارا هيا. انهن مان هڪڙو امام غزالي جو اوستاد مشهور نالي وارو امام الحرمين هيو.

مشرقي تصوف ۾ جيڪي ربط، ترتيب ۽ دلڪشي آهن، انهن لاءِ اهو گهڻي حد تائين امام غزالي جو ثورائتو آهي. دنيا جي گولي تي ان جو ظاهر ٿيڻ وقتائتو هيو، ڇو ته سني مذهب ڪجهه سببن ڪري جن جو مان تفصيلي ذڪر اڳتي ڪندس، نئين ساه پوڻ جو گهر ڄاڻو هيو.

اشعري 320ھ ۾ وفات ڪئي. امام غزالي پورا 130 سال پوءِ يعني پنجين صدي هجري جي وچ ڌاري پيدا ٿيو ۽ احياءِ دين جو ڪم ان وقت شروع ڪيائين جڏهن اهو چاليهن ورهين جي عمر جو هيو. ڇهين هجري صدي اسلامي تاريخ ۾ نهايت نازڪ دور هيو. جڏهن دين محمدي هڪڙي پاسي عيسائي دنيا سان جان جي جوکي واري جدوجهد ۾ ڦاٿل هيو جنهن ان جي وجود کي خطري ۾ وجهي ڇڏيو هيو ته ٻئي پاسي ان جي پنهنجي حلقي اندر هڪڙو عيار دشمن ان جي حياتي کي زهر وانگر کائي رهيو هيو. حسن بن صباح پاڻ کي فاطمي خليفي نزار جو جنهن کي سندس پيروڪار امام مجسم سمجهندا هيا، نائب سڏائيندو هيو ۽ پنهنجن مريدن کان بنا ڪنهن چون چرا ڪرڻ جي اطاعت جي تقاضا ڪندو هيو. اهو پنهنجن پيروڪارن کي اها تعليم ڏيندو هيو ته حق جو ”رستو“ ان ڏانهن ۽ ان وٽان گذري ٿو. حشيش جي نشي ۾ مست ان جا پيروڪار ان جي حڪمن جي بنا هٻڪ جي بجا آوري ڪندا هيا، ۽ هوش ۾ اچڻ تي انهن طرفان تعظيم پيش ڪرڻ جي بدلي ۾ انهن کي انعام طور انهن نعمتن جو ٿورو مزو چڪايو ويندو هيو جن جو واعدو اهو انهن سان آخرت جي زندگي لاءِ ڪندو هيو. دنيا جي ڪُنڊ ڪُڙچ کان آڻي گڏ ڪيل حسين چوڪريون ان جي بهشت جون اهي حورون هونديون هيون جيڪي ان جي مريدن جي ڳچي ۾ ٻانهون وجهي ان جي غلامي جي طوقن کي مضبوط ڪرڻ ۾ مددگار ٿينديون هيون. ان جا ڪارڪن مختلف مقصدن لاءِ اپريل، پر سڀ جا سڀ هڪڙي زبردست محرڪ جي تابع، وچ ۽ اولهه ايشيا جي هر شهر،

وسندي ۽ ڳوٺ ۾ پکڙيل هيا. هر گهر ۾ انهي خطرناڪ ٽولي جو ڳجهو رُڪن موجود هوندو هيو. اسلام جي انهن ٽڙيل عقيدن وارن ماڻهن جي خلاف نه ته دين جي سچي خدمت، نه وري علمي فضيلت، پارسائي يا اخلاقي بلندي بچاءُ ٿي ڪيو.<sup>1</sup> معاشري جي انهن دشمنن هٿان ڪيترائي بهترين ۽ افضل مسلمان ماري ويا. انهن جي تبليغ صرف مسلمانن تائين محدود ڪونه هئي. يهودي، عيسائي، زرتشت ۽ هندو به ساڳي نموني انهن جي مذهب تبديل ڪرائڻ وارن خطرناڪ طريقن جو شڪار ٿيا. مرد ۽ عورتون، ۽ ٻار پڻ آسماني نعمتن جي هڪدم ملڻ وارين لالچائيندڙ اميدن ذريعي پنهنجي دين تان ڦري ويا. اسلام جي انهن دشمنن جو مقابلو ڪرڻ لاءِ اهو لازمي ٿي ويو هيو ته اعتدال پسند قوتن کي تازي سگهه منجهه متحرڪ ڪيو وڃي. اشعريت هڪڙي غير لچڪدار روايت پرستي منجهه سخت مضبوط ٿي وئي هئي ۽ عام ماڻهن منجهه صوفيائو مسلڪ ڦهلجي ويو هيو. هر مرد يا عورت جنهن به دين جي نظم و ضبط کي اهنگو سمجهيو ان تَصَوُّف ڏانهن لاڙو رکيو جيڪا شرعي پابندين کان آزاد زندگي هئي. فلسفا تو استدلال اندروني ۽ خارجي دشمنن کان خوف ۾ ورتل ذهنن لاءِ ڪو تڪڙو سڪون يا آتت ڪونه ٿي آئي سگهيو. اخلاقي ضابطا ڍرا ٿي ويا هيا ۽ اصولن ۾ حيران ڪُن بگاڙ اچي ويو هيو. مسلمانن جي زندگي ۾ بس اهو نازڪ دور هيو جڏهن امام غزالي جي صوفيائي طريقت ۽ الله تعاليٰ سان سڌو سنئون لڳائي حق جي معرفت حاصل ڪرڻ جي دعوت ڪيترين سودائي دلين ۾ هڪڙي اميد جي لهر پيدا ڪري ڇڏي. ان دعوت پريشاني کي ختم ڪيو ۽ صحيح العقيدة ماڻهن کي حسن بن صباح

<sup>1</sup> حسن صباح جي فرقي وارن جي تباه ڪارين کي ارڙهين صدي جي عيسائي اليوميناتي (Illuminati) سان پيٽ ڪريو. پروفيسر اي جي. برائون (Prof. E.G. Browne) پنهنجي ڪتاب ”لتريري هسٽري آف پرشيا“ (Literary History of Persia) ۾ انهن معزز ماڻهن جا نالا ڳڻائي ٿو جيڪي اسماعيلين جي خنجرن جو شڪار ٿيا. موسيو گويارد (M. Guyard) جي ڪتاب ”Un Grand Maitre des Assassins au Temps de Saladin“ جو پهريون باب به ڏسو. ان کان علاوه مولوي عبدالحميد شرر طرفان حسن صباح جي اردو ۾ لکيل سوانح عمري ڏسو جيڪا لکنو مان ڇپيل آهي.

جي ڪارڪنن جي فسادي تبليغن سان مقابلو ڪرڻ لاءِ هڪڙو نئون هٿيار مهيا ڪيو.<sup>1</sup>

مشتي الاهي جو قاعدو آهي ته جتي به ڪو مذهب رسم پرستي تائين گهٽجي ويندو آهي ته روحاني سگهه کي وري جيارڻ لاءِ هڪڙي نئين لهر پيدا ٿي ويندي آهي. ”فورنرس ۽ رائلز آف ڪرسچئنٽي“ (Forerunners and Rivals of Christianity) جي ليکڪ اهڙن ماڻهن جا نالا ڳڻايا آهن جن مان هر هڪ پنهنجي سمجهه مطابق فلسطين جي قديم مذهب ۾ ساڻ ڦوڪڻ جي ڪوشش ڪئي. پر اهو ناصري نبي هيو جنهن پنهنجين صوفياڻين دعوتن ذريعي اسرائيل جي قومي خدا جي جاءِ تي ”روح ڪل“ جي عبادت ڪرڻ لاءِ يهوديت ۾ نئون ساڻ ڦوڪيو. نبي ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي گهراڻي جي امامن سڳورن کان علاوه وحدانيت جا ٻيا به معلم امام غزالي کان اڳ ۾ گذريا آهن. ان کان هڪدم پهرين سراج ۽ قشيري هيا.<sup>2</sup> پر امام غزالي انهن جي محنت کي مضبوط ڇاپ هنئي ۽ سني مذهب کي اشعريت جي مذهبي عقيدن کان آزاد ڪرايو.

امام غزالي پنهنجي جيڪا سوانح حيات بيان ڪئي آهي، ان ۾ پنهنجين تڪليفن ۽ آزمائشن، پنهنجي وسوسن ۽ پنهنجين اميدن، ”اونده مان روشني ڏانهن“ پهچڻ واري پنهنجي آخري حالت جي باري ۾ جيڪو بيان ڪيو آهي اهو آخرڪار توڪل علي الله جي منزل ۾ توڙ ڪندي روحاني ترقي جو هڪڙو دلچسپ داستان آهي. روحاني سکون

<sup>1</sup> پروفيسر گولڊ زيهر (Prof. Goldziher) پنهنجي ڪتاب ”Le Dogma et la loi de L'Islam“ ۾ رهبانيت ۽ تصوف تي جيڪو عاليشان باب لکيو آهي، اهو مون تڏهن پڙهيو هيو جڏهن مان پنهنجي ڪتاب جي هن باب کي ڇپجڻ لاءِ پريس ۾ موڪلي چڪو هوس. مون ڏٺو ته مون امام غزالي جي ظهور جي سببن جو جيڪو اندازو لڳايو آهي اهو انهي نالي واري ڏاهي جي خيالن سان جيئن جو تيئن مطابقت رکي ٿو. ان کان علاوه پروفيسر ڊي بي. مئڪڊونالڊ (Prof. D.B. Macdonald) جو عالماڻو مضمون ڏسو جيڪو ”جرنل آف دي امريڪن اورينٽل سوسائٽي“ (Journal of the American Oriental Society) جي ويهين جلد ۾ ڇپيو آهي.

<sup>2</sup> القشيري (ابوالقاسم) 465 هجري (1074 ع) ۾ وفات ڪئي.

جو هڪڙو قسم جيڪو شڪ جي سمنڊ ۾ قاتل ڪيترين دلين لاءِ تسلي ۽ فرحت آڻي ٿو.

امام غزالي<sup>1</sup> 450 هـ (1058ع) ۾ طوس<sup>2</sup> نالي هڪڙي وسندي ۾ ڄائو جيڪا خراسان ۾ مشهد جي پسگردائي ۾ واقع آهي. اهو يقيني طور نرالي انداز واري مردانگي ۽ آزاد طبيعت سان نوازيل هوندو چوٽه جيئن اهو اسان کي ”منفذ“ ۾ ٻڌائي ٿو ته ان نوجواني ۾ ئي سٺي مذهبن ۾ صحيح العقيددي جو معيار سمجهي ويندڙ ”تقليد“ کي ترڪ ڪري ڇڏيو هيو. تقليد کي ترڪ ڪرڻ ۽ ديني فڪر جي دائري ۾ ذاتي راءِ جو اظهار ڪرڻ لاءِ ڪنهن رستي تي نڪري پوڻ اهڙو عمل آهي جنهن کي مذهبي عقيددي جي ديني عالمن طرفان هر زماني ۾ ۽ سڀني مذهبن ۾ وڏو گناه سمجهيو آهي. سٺي مذهب ۾ صحيح العقيددي جو مطلب آهي ته فقه جي چئن امامن منجهان هڪڙي يا ٻئي جي اصولن جي پيروي ڪرڻ. امام غزالي وڏي بيباڪي سان جيڪا ساراه جي حقدار آهي، ذاتي تحقيق کان سواءِ ڪنهن به مذهبي مسلڪ جي پيروي ڪرڻ کان انڪار ڪيو.<sup>3</sup> پر جيئن ته اهو سدائين پاڻ کي شافعي سڏائيندو هيو تنهن ڪري اسان اهو نتيجو ڪڍي ٿا سگهون ته اهو ٿورو يا گهڻو انهي مڪتب فڪر جي مذهبي عقيدن سان وابستگي رکندڙ هيو. بلڪه ابن خلڪان ٻڌائي ٿو ته اهو شافعي مسلڪ جو عالم هيو. ”ان جي آخري

<sup>1</sup> ابن خلڪان چوي ٿو ته ابو حامد محمد الغزالي جو لقب ”حجت الاسلام“ ۽ ”زين الدين“ هيو.

<sup>2</sup> طوس ايران ۾ مشهد جي ڀرسان هڪڙو ڳوٺ آهي. اهو فارسي جي عظيم شاعر فردوسي جي پڻ جنم ڀومي آهي. مشهد، خاص طور تي مشهد جو مقبرو شيعن وٽ وڏي احترام وارو آهي چوٽه اتي آل رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو انون امام حضرت علي بن موسيٰ رضا عليهم السلام ابدي نند ستل آهي. شيعا حضرات جي دل ۾ مشهد لاءِ جيڪو عزت ۽ احترام آهي اهو هيٺين ستن مان پڌرو آهي:

مشهد افضل تر از روء زمين است      ڪر اينجا نور رب العالمين است

”مشهد سموري ڌرتي کان افضل ترين آهي چو ته هتي ٻنهي جهانن جي پالڻهار جو نور وسي ٿو“

<sup>3</sup> اها ويجهي زماني جي ڳالهه آهي ته هندوستان جي مسلمانن ۾ هڪڙو نئون فرقو پيدا ٿيو آهي جيڪو پاڻ کي فخرية طور غير مقلد چوي ٿو. هن ڪتاب جو صفحو 594 ۽ 595 پڻ ڏسو.

عمر ۾ شافعي مسلڪ وارن وٽ ان جي پائي جهڙو عالم ڪونه هيو. پنهنجي عمر جي ويهين سال ۾ امام غزالي طوس مان نيشاپور روانو ٿيو جيڪو 1256ع ۾ منگولن هٿان تباه ٿيڻ تائين علم ۽ حڪمت جو وڏو مرڪز هيو. ان اتي دارالعلوم نظاميه ۾ داخلا ورتي. جيڪو صرف ڪجهه سال اڳ ۾ قائم ٿيو هيو ۽ امام الحرمين الجويني جي شاگردي اختيار ڪيائين. انهي درويش صفت امام جي 748هـ (1084ع) ۾ وفات تائين اهو ان کان تعليم حاصل ڪندو رهيو. امام غزالي ان وقت پنهنجي عمر جي اٺاويهين سال ۾ هيو: پر جوش، پر عزم ۽ اسلامي دنيا جي سمورن علمن کان پلي پٽ واقف هجڻ ڪري اهو سلجوقي حاڪم ملڪ شاه جي وڏي وزير نظام الملڪ<sup>1</sup> جي دربار ۾ پهتو. نظام الملڪ علم، هنر، ۽ علمي ڄاڻ لاءِ پنهنجي سخاوت واري سرپرستي ڪري پنهنجي حلقي ۾ عالمن ۽ حڪيمن جي هڪڙي شاندار جهرمت کي گڏ ڪيو هيو. ان پنهنجي طرفان مدد ڪرڻ ۽ حمايت ڪرڻ لاءِ نئين اميدوار جي اهميت جي قدرداني ڪئي، ۽ ڪجهه عرصو پنهنجي صحبت ۾ رکڻ کان پوءِ ان امام غزالي کي بغداد جي هڪڙي مدرسي ۾ اوستاد مقرر ڪيو. سلجوقي پنهنجي طاقت جي عروج ۾ وسيع علائقن تي مشتمل جنهن سلطنت جا حڪمران هيا، ان ۾ جنهن به پاڻي جا سرڪاري عهديدار هوندا هيا، جن ۾ اوستاد ۽ وڏا عالم به اچي وڃن ٿا، انهن کي هڪڙي مرڪز کان ٻئي مرڪز ڏانهن موڪليو ويندو هيو جيڪو اسلامي دنيا جي ذهني اتحاد ۽ ان جي مختلف حصن جي باهمي اتحاد جو کليل ثبوت آهي.

امام غزالي ڇهن سالن تائين بغداد ۾ پنهنجون منصبي ذميواريون پوريون ڪندو رهيو. ان جي تقريرن سلطنت جي هر علائقي کان هر طبقي جي شاگرد کي دينيات، الاهيات، ۽ منطق تي ان جا خطبا ٻڌڻ لاءِ هر ڪايو. 488هـ (1095ع) جي آخر ڌاري ذهني پيڙا کان دلبرداشتي ٿيڻ جي نتيجي ۾ اهو بغداد کي ڇڏڻ لاءِ مجبور ٿي ويو. جن موضوعن تي اهو تقرير ڪري درس ڏيندو هيو انهن جي ڳوڙهي مطالعي ان جي دل ۾ مدرسن جي عالمن ۽ سائين جي تعليمات جي باري ۾ ان جي شڪن کي

<sup>1</sup> ابو علي الحسن. اهو به طوس جو رهاڪو هيو. اهو حڪومتي انتظام تي لکيل "سياست نام" نالي هڪڙي ڪتاب جو ليکڪ آهي. انهي ڪتاب جي اصل فارسي متن کي فرانسيسي ترجمي سان گڏ موسيو شارل شيفر (M. Ch. Schefer) ڇپرايو آهي.



پڪو ڪري ڇڏيو. امام اشعري پنهنجي گوشه نشيني جي ذريعي عقليت ۽ تقليديت جي تقابلي خوبي تي پندرهن ڏينهن واري غورو فڪر کان پوءِ فيصلو ٿي پهتو هيو. پر امام غزالي کي پنهنجي روح لاءِ قرار جي جاءِ ڳولڻ ۾ ڏهه سال لڳا. اهو پاڻ اسان کي ٻڌائي ٿو ته ان کي اهو قرار آقا صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ارشادن کي وحي جي روشني ۾ پڙهڻ سان مليو. جيڪا خالق ڪائنات انهن مڙني دلين کي عطا ڪندو آهي جيڪي ان جو قرب حاصل ڪرڻ گهرنديون آهن. پنهنجي تلاش جي ڊگهين مسافرين دوران ان علم جي هر مرڪز ۽ ديني يا دنياوي علم جي درسگاه جي زيارت ڪئي، جتي ان ديني يا دنياوي علم جي حاصلات جي جستجو ۾ مصروف عالمن ۽ ڏاهن سان ملاقات ڪئي. شعبان 492 هـ ۾ بيت المقدس (يروشلم) جي ڀلاري شهر تي صليبي ظالمن جي طوفان ٿئي پوڻ کان ٿورو وقت اڳ تائين امام غزالي انهي شهر ۾ موجود هيو. لڳي ٿو ته ان گهڻو وقت دمشق ۾ گذاريو جتي اهو ندي جي اولهندي ڪناري تي ٺهيل جامع مسجد جي هڪڙي ڪنڊ ۾ درس ڏيندو هيو. مسجد شريف ۾ ان کي جيڪو حجرو مليل هيو ان کي اڃا تائين امام غزالي جو ”زاويو“ سڏيو ويندو آهي. پنهنجي ڊگهي سير سفر کان پوءِ اهو جڏهن نيشاپور موٽيو ته ان وقت اهو ائيتاليه سالن جي عمر جو هيو. توڙي جوان گهڻيون هيٺ مٿانهيون ڏنيون، پر ان جنهن شئي جي جاڪوڙ ڪئي هئي اها ان کي حاصل ٿي وئي هئي، يعني خدا جي معرفت جو علم ۽ روح جو سکون، ۽ اڃا تائين پريور جواني ۾ هيو پر ٽڪل ۽ پريشان. جڏهن اهو بغداد ۾ درس ڏيندو هيو انهن ڏينهن ۾ 485 هـ (1002ع) تي ان جو عظيم ۽ مهربان سرپرست نظام الملڪ، حسن صباح جي چاڙتن مان هڪڙي اسماعيلي فداي جي هٿان قتل ٿي ويو. ملڪ شاه به پنهنجي سلطنت جي اهم ٽنهي پنهنجي وفادار خادم جي قتل کان ڇهه مهينا پوءِ فوت ٿيو. ملڪ شاه جي پٽن مان هڪڙي سلطان سنجر هاڻي ارپ ارسلان ۽ طغرل جي سڪڙيل ورثي جون واڳون سنڀاليون، ۽ نظام الملڪ جو پٽ فخرالملڪ ان جو وزير هيو. پنهنجي مانواري پي وانگر علم پروري ڪري فخرالملڪ هڪدم امام غزالي جون خدمتون حاصل ڪيون ۽ ان کي نيشاپور جي ميموني

<sup>1</sup> چيو وڃي ٿو ته ان پنهنجي سير سفر دوران اسڪندريه جو به دورو ڪيو هيو.

نظاميه دارالعلوم<sup>1</sup> پر اعليٰ انتظامي ۽ درسي عهدي تي مقرر ڪيائين. اتي هڪڙي جَيِّد عالم ۽ وڏين صلاحيت واري ذهن جون اهڙيون شاندار سرگرميون شروع ٿي ويون جيڪي اسلام جي جذباتي ۽ صوفيائي پهلو تي هميشه لاءِ پنهنجي چاپ چڙهي ويون.

”منقذ من الضلال“<sup>2</sup> نالي مشهور ڪتاب ان زماني ۾ لکيو ويو هيو. انهيءَ ڪتاب ۾ جيڪو هڪڙي مقالي جي صورت ۾ آهي، امام غزالي حق جي ڳولائو ماڻهن يعني ”حق جي طالبن“ کي ٽن صنفن ۾ ورهايو آهي. پهرين گروه ۾ ڪتر عقيدي وارا ديني عالم (اشعري متڪلمين) شامل آهن. انهن ماڻهن جا نظريا راءِ ۽ نظر تي مبني آهن. انهن جي غيراطمينان بخش مذهبي عقيدن واري ڪٽرپڻي کي مناسب طريقي ۾ ٿيل تنقيد ذريعي رد ڪيو ويو آهي. ٻئي گروه ۾ اهي باطني ۽ اسماعيلي شامل آهن جيڪي دعوا ڪن ٿا ته اهي پنهنجو علم ”زنده امام“ کان حاصل ڪن ٿا. فلاسفرن جي خيالن جو جائزو وٺڻ کان پوءِ جن ۾ ”اخوان الصفا“ وارا به شامل آهن، امام غزالي تعليميه يعني اسماعيلين جي تعليمات کي سخت تنقيد جو موضوع بڻايو آهي ۽ انهن جي اسلام مخالف ڪردار کي وائڪو ڪيو آهي. انهن جي انهي دعوا ته اهي زنده امام جي پيروي ڪن ٿا، جو جواب ڏيندي امام غزالي چوي ٿو ”رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي هوندي اسان ڪنهن ٻئي اڳواڻ جي پيروي ڇو ڪريون؟“<sup>3</sup> اهو اڳتي چوي ٿو ته جيڪڏهن انهن جا مخالف (علماء منقولات ڏانهن اشارو) پنهنجن دليلن ۾ ايترو ڪمزور ۽ ڍرا نه هجن ها ته انهن زنديقن کي ماڻهن منجهه ايتري

<sup>1</sup> معلوم ٿو ٿئي ته فخر الملڪ پراڻي ”دارالعلوم نظاميه“ کي وڌائي ۽ وڌو ڪري ان تي اهو نئون ”ميمونيه نظاميه دارالعلوم“ نالو رکيو.

<sup>2</sup> ”منقذ من الضلال جيڪو شمولڊر (Schmolder) جي ڪتاب ”Essai sur les Ecoles Philosophique chez les Arabes“ سان گڏائي ڇپرايل آهي. انڊيا آفيس جي ڪاپي.

<sup>3</sup> اهو جذبي ۾ سنائي جي هن مشهور بيت جهڙو آهي.  
 احمد مرسل نشست ڪي روا دارد خرد  
 دل اسير سيرت بوجهل ڪافر داشتن.

ڪاميابي حاصل ڪونه ٿئي ها. ٽئين گورھ ۾ صوفي اچي وڃن ٿا يعني اهل ڪشف، ”مشاهدي ۽ مڪاشفي“ وارا ماڻهو. اهي حق جو جلوه ڏسڻ وارا هجڻ جي دعوا ڪندا آهن جڏهن ته ٻيا ذات باري تعاليٰ جو عقلي استدلال ڪندا آهن. مشهور تاريخدان ابن اثير، جنهن امام غزالي جي وفات کان جلد پوءِ پنهنجو عظيم ڪتاب موصل ۾ ويهي لکيو چوي ٿو ته امام غزالي ”احياء العلوم“<sup>1</sup> نالي ڪتاب نيشاپور موٽي اچڻ کان اڳ لکيو هيو. توڙي جو انهي باري ۾ ڪجهه اختلاف آهي پر سڀني اهل راءِ جو اتفاق آهي ته اهو امام غزالي جي تصنيفات مان نهايت گهڻو اهم ڪتاب آهي. ”احياء العلوم“ تصوف جي فلسفي ۽ اخلاقيات سان جامع نموني ۾ واسطو رکندڙ هڪڙي انسائڪلوپيڊيا آهي.

اشعري وجود جي رمزن (اسرارن) جي ڇنڊڇاڻ ڪرڻ کان منع ڪئي هئي. عقليت پسندي ۽ ان جي اصولن جي فلسفي ۽ فلاسفرن تي پنهنجي چوھ ڇنڊڻ ۾ ڪتر هوندي به امام غزالي انهن ڏي ڌيان ڌري ٿو. انهن جي ڪارڪردگي جو جائزو وٺي ٿو ۽ ان کي ناقص سمجهي ٿو يعني جنهن مقصد لاءِ انسانذات کي جاکوڙ ڪرڻ گهرجي، انهي مقصد

<sup>1</sup> ”احياء العلوم والدين“. اهو ڪتاب جن موضوعن جي باري ۾ لکيل آهي انهن مان چنڊ جو مختصر حوالو ان جي غير معمولي دائري جي نشاندهي ڪندو ۽ ڏيکاريندو ته ان جي ليکڪ ڪيتري محنت سان ڪم ڪيو آهي ۽ ڪهڙين ذهني صلاحيتن جو مالڪ آهي. ڪتاب جو پهريون جلد علم جي فضيلت تي هڪڙي بحث سان شروع ٿئي ٿو جنهن کي عقلي ۽ نقلي دليلن سان ثابت ڪيو ويو آهي. ان ۾ عقل جي شرف ۽ نفس ۽ عقل جي وچ ۾ تفاوت، اسلام ۽ ايمان جي فرق تي بحث ٿيل آهي. جيڪي ماڻهو هڪڙي ئي قبلي ڏانهن منهن ڪري سربسجود ٿيندا آهن، انهن سڀني کي رواداري ڪرڻ جي تلقين ڪئي وئي آهي. ٻئي جلد ۾ اهو انسانن جون هڪ ٻئي جي باري ۾ ذميواريون (حق) ۽ والدين ۽ اولاد جون ذميواريون (حق) بابت بحث ڪري ٿو. ان ۾ اهو نفس، روح، قلب ۽ عقل جي وصف بيان ڪري ٿو اهو الهام ۽ تعليم جي وچ ۾ فرق جي نشاندهي ڪري ٿو. انهي جلد ۾ اهو ”طريق الصوفي في استڪشاف الحق و طريق النظائر“ جي عنوان سان تصوف جي سموري فلسفي جي باري ۾ بحث ڪري ٿو.

ٻيا به جلد خاص طور تي اسلام جي اخلاقن سان تعلق رکندڙ آهن. انهن ۾ اهو تعڪب، ڪاوڙ، انتقام، لالچ، ڪنجوسي جي مذمت ڪري ٿو ۽ مروت، حلم، معاف ڪرڻ، رحم ڪرڻ، سخاوت ۽ مهرباني جي واکاڻ ڪري ٿو. شيعا طبقي ۾ به احياء العلوم کي وڏي قدر جي نگاه سان ڏٺو ويندو آهي. بحار الانوار ۾ عقل ۽ علم تي جيڪي مقالا ايل آهن انهن ۾ ان کي سندن طور پيش ڪيو ويو آهي.

کي حاصل ڪرڻ جي اهليت ۾ ناقص. اهر ڳالهه اها آهي ته ساڳي قبلي جا مڃيندڙ ماڻهو هجڻ ڪري اهو انهن کي اسلام جي دائري ۾ شامل ڪري ٿو. اها عجيب ڳالهه آهي ته پوءِ وارن زمانن جي صوفي حضرات مشڪل سان ڪڏهن ڪو امام غزالي جو ذڪر ڪيو هجي. جلال الدين رومي به عطار ۽ سنائي کي ته خراج عقيدت پيش ڪري ٿو پر امام غزالي لاءِ ان جي فلسفي ماورائيت جي تعريف ۾ ڪنهن به احسان مندي جو اظهار ڪونه ٿو ڪري ڇا اهو انهيءَ ڪري ٿيو ته امام غزالي جذباتي اسلام ۾ جيڪا سگهه پيدا ڪئي اها سگهه صليبي جنگجوئن سان زندگي ۽ موت واري جدوجهد ۾ جيڪا اٽڪل ٻه سئو سالن تائين جاري رهي، پنهنجو اثر وڃائي ويٺي؟ اولهه ايشيا ۾ عيسائين جي حملن کان پوءِ منگولن ذريعي تباهي آئي جنهن پنهنجي عمل ۾ تهذيب و تمدن جي هر نشان کي مٽائيندي وڃ ايشيا کي برباد ڪري ڇڏيو جنهن جي نتيجي ۾ بغداد جي تاراجي کان پوءِ ڊگهي اونڊاهي ڇانئجي وئي. ٽي سگهي ٿو ته امام غزالي جي وفات کان جلد پوءِ آيل اٽل پٿل جنهن اسلام کي وڪوڙي ڇڏيو ان امام غزالي جي قول ۽ فعل جي مثالي طاقت کي ڀڃڻ ۽ ڇڏڻ ڪري ڇڏيو هجي. تاهه ڪشف ذريعي قرب الاهي ۾ عقيدو پنهنجين اڪيرن ۽ روحانيت سان ان جي حقيقي سنجيده ۽ ديندار شاگردن جي دلين ۾ زندهه رهيو. جتي فلاسافر ۽ عقليت پسند عالم عقل ذريعي خدا جو علم حاصل ڪندا هيا، اتي عارف حق جي مشاهدي هجڻ جي دعوا ڪندا هيا. امام غزالي جي صوفيائي فلسفي جي جذباتي حصي کي درويشن جي آستانن ۾ پناه ملي، هر طرف رباط<sup>1</sup> تڪيه (زاويه)، ۽ خانقاهون وجود ۾ اچي ويون. جتي به الله لوڪ ماڻهو جيڪي ماوراءِ عقل ۽ باطني بصيرت جي دعوا ڪندا هيا، ديرو ڄمائيندا هيا، مريد انهن جي چوڌاري گڏ ٿي ويندا هيا؛ انهن درويشي سلسلا قائم ڪيا ۽ پنهنجن مريدن کي صوفيائي علم کان واقف ڪيائون.<sup>2</sup> انهن مان گهڻا

<sup>1</sup> "رباط" لفظ مان "مربوط" ٺهيو آهي. يارهين صدي عيسوي ۾ مراطين مراڪش ۽ اسپين ۾ هڪڙي زبردست سلطنت قائم ڪئي. (ڏسو اسلام جي مختصر تاريخ "شارت هسٽري آف ساراسينس").

<sup>2</sup> مينسڪي (Meninski) خانقاه جي وصف هيئن بيان ڪري ٿو: Domus Propter Deus extructa in usum sophorum aut religiosorum; coenobium. رچرڊسن (Richardson) چوي ٿو اهو هڪ راهب خانو (ڏسو بقايا).

مخلص ۽ ايماندار هيا، پر ڪجهه پهروپيا به هيا. جيستائين مخلص ۽ ايماندار ماڻهن جا تڪيا قائم رهيا، انهن جو اثر رسوخ ۽ تعليمات بنا ڪنهن شڪ جي فائدي وارا رهيا؛ جڏهن ته پهروپين جو اثر رسوخ انهن جي اسلام کان هٽيل رجحانن جي ڪري اخلاقي حوصلا پست ڪندڙ هيو.

امام غزالي علم ڪلام تي ڀروسو ڪونه رکندو هيو ۽ ان کي عقل جي خلاف سمجهي مذمت ڪيائين، پر قطعي علم رياضي، جاميٽري ۽ انهن سان ڳنڍيل شاخن کي اهو مڪمل طور تي ناقابل ترديد ۽ ڪنهن به شڪ يا تضاد کان خالي سمجهي ٿو. نيشاپور ۾ ان ٻين ڪتابن کان علاوه ”مقاصد الفلاسف“ ۽ ”تهافت الفلاسف“ نالي ڪتاب لکيا، ٻئي ڪتاب فلسفي ۽ فلاسفرن جي مخالفت ۾ آهن، ۽ ٻنهي ۾ ان اهو ثابت ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي آهي ته فلسفا ٿو استدلال عبث آهي ۽ فلسفي جي تعليم غير تسلي بخش آهي.

500 هـ جي محرم مهيني ۾ سڌريل سماج جي ويري ”جابلوڀدي“ حسن صباح جي چاڙهي هٿاران پنهنجي سرپرست ۽ دوست فخرالملڪ علي<sup>1</sup> جي قتل تي امام غزالي ڏک مان دل برداشت ٿي پنهنجي اباڻي ڳوٺ طوس ڏانهن موٽي ويو جتي ان پنهنجن شاگردن لاءِ هڪڙو مدرسو ۽ مريدن لاءِ هڪڙي خانقاه ٺهرايا. اتي اهو درس به ڏيندو هيو ۽ اتي ئي هن پنهنجا ڪتاب لکيا جن هن کي اسلامي دنيا ۾ نامياري شخصيت بڻائي ڇڏيو. ان عظيم صوفي 14 جمادي الثاني 505 هـ (18 نومبر 1111ع) سومر ڏينهن وفات ڪئي.

---

آهي يا هڪڙي مذهبي عمارت جيڪا مشرقي صوفين ۽ درويشن لاءِ ٺاهي وئي آهي. انهن اسلامي ادارن ۽ ڏکڻ هندوستان جي هندو مڙهين جي وچ ۾ حيرت انگيز هڪجهڙائي آهي، جتي مريد ۽ ڇيلا مذهبي تعليم لاءِ گڏ ٿيندا آهن.

<sup>1</sup> فخرالملڪ جنهن دانشمندي ۽ رعيت پروري سان سنجر جي سلطنت جو انتظام هلايو ان جي ڪري ماڻهوان سان ايتري محبت ۽ عزت ڪندا هيا جو تاريخ ان کي ”جمال الشهداء“ جو لقب ڏنو آهي. رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو ڏوهٽو امام حسين عليه السلام جيڪو ڪربلا ۾ شهيد ٿيو ان کي ”سيد الشهداء“ سڏيو ويندو آهي.

ان سان گڏ اها شخصيت به گذاري وئي جيڪا صوفي منش هجڻ جي باوجود هڪڙي خصوصي مردانگي واري ڪردار سان نوازيل هئي. جنهن جو اثر ان جي وفات کان پوءِ به گهڻي زماني تائين قائم رهيو. امام غزالي، امام شافعي جو پيروڪار هجڻ ڪري امام ابو حنيفه جو سخت مخالف هيو جنهن جي قياسي استبدال ۽ قياس تي ڀاڙڻ واري مشق<sup>1</sup> جي همت افزائي لاءِ لڳي ٿو ته هن کي سخت ناپسندي هئي. هڪڙي پاسي هن صوفي منش امام پنهنجي توڪلي فلسفي ذريعي مسلمان امت جي رڳن ۾ رت جي گردش کي سست ڪري ڇڏيو ۽ انهن جي نشونما وارين قوتن کي منجمد ڪري ڇڏيائين<sup>2</sup> ته ٻئي پاسي اشعريت کي اهڙي بلند خيالي عطا ڪيائين جيڪا ان ۾ پهريائين موجود ڪونه هئي.

اهل ڪليسا ۽ فقهي عالمن جنهن به مذهب ۾ مذهبي نظام جو اختيار غصب ڪيو آهي اتي تقليد کي نافذ ڪرائڻ ۽ بدعت کي روڪڻ واري عمل هر مذهب ۾ هڪڙي لعنت جي صورت اختيار ڪئي آهي. توڙي جو اسلام ڪافرن سان ايتري سختي ڪونه ڪئي آهي جيتري ان پنهنجي ”نواڻ پيدا ڪندڙن“ سان ڪئي آهي، جن کي قدامت پرست بدعتي چون ٿا، اسلام انهن کان جان ڇڏائي ڪونه سگهيو آهي. عقليت پسند عالمن ۽ سماج سڌارڪن سان گڏ مجذوب ماڻهوي اهي جيڪي حد کان وڌيڪ نفس ڪشي ۽ رياضت جي ڪري هوش وحواس وڃائي وينا، انهن سڀني کي اذيتون ڏنيون ويون. تصوف جي تاريخ ۾ نهايت دردناڪ داستان منصور حلاج جو آهي.<sup>3</sup> فردوسي وانگر فريدالدين عطار به حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي

<sup>1</sup> امام ابوحنيفه جي پوئلڳن (مقلدن) کي انهي ڪري ”اهل الرائ والقياس“ سڏيو ويندو هيو.

<sup>2</sup> البيروني جي انڊيڪا (Indika) جو مترجم ڊاڪٽر ساشو (Dr. Sachau) چوي ٿو ”عربن ۾ جيڪڏهن اشعري ۽ غزالي پيدا نه ٿين ها ته عربن جو چڻو چڻوئيون ۽ گيليلو هجي ها.“

<sup>3</sup> ڏسو ڪتاب ”تذڪرت الاولياء“ حصو ٻيو.

گھراڻي جو حامي هيو. اهو صف اول جو صوفي پڻ هيو. ”مظهر العجائب“<sup>1</sup> نالي ڪتاب ۾ اهو پنهنجين پيڙائن، پنهنجي جنم يومي (طوس) مان پنهنجي جلاوطني، پنهنجي مال ملڪيت جي ضبتي، ۽ ان جي نتيجي ۾ هتي هتي پتڪڻ جي باري ۾ تفصيل سان بيان ڪري ٿو. انهن مان ڪيترن صوفين کي موت جي سزا ڏني وئي، ڪن جي معاملي ۾ ته سندن موت کان پوءِ انهن کي سزا ملي. يعني انهن جي لکيل ڪتابن کي باهه جي شعلن حوالي ڪيو ويو. امام غزالي جي احياء العلوم ڪتاب سان به قرطب ۾، جيڪو ڪنهن زماني ۾ اسلامي ثقافت جو گھر هيو ساڳيو حشر ٿيو.<sup>2</sup> پر اهي ظالمانه طريقا صوفي مسلڪ کي پڪڙجڻ کان روڪڻ ۾ ڪامياب ڪونه ٿيا. هر ڀلارو ماڻهو جنهن جي چوڌاري ڪجهه مريد گڏ ٿي ويا اهو درويش يا ولي ٿي ويو. اوليائن کي ڪرامت ۽ ڪشف جو صاحب سمجهيو ويو. توڙي جو پهرين زماني جي نهايت ممتاز ترين صوفين جيڪي هاڻي پهرين صف جا ولي آهن، مثلاً حضرت جنيد بغدادی ۽ حضرت بايزيد بسطامي، ڪرامتن ڏيکارڻ واري عمل خلاف سختي سان ناپسنديدگي جو اظهار ڪيو. پوءِ به ”تذڪرت الاولياء“ ۽ ”نفحات الانس“ ۾ اوليائن جا ٻي شمار اهڙا عمل بيان ڪيا ويا آهن جيڪي عام انساني تجربن کان ٻاهر آهن. انهن عجيب يا خلافِ عادت ڳالهين کي ”ڪرامتون“ سڏيو ويندو آهي. چوڻ آهي الله تعاليٰ طرفان انهن کي عطا ٿيل طاقت موجب ظاهر ٿينديون آهن. اڄ جي زماني ۾ ٿي سگهي ٿو انهن کي اهڙي وصف ڏني وڃي جنهن کي ”نفسياتي اثر انگيزي“ چيو وڃي ٿو. تاثير الانظار جي نالي هيٺ اڪيون مندرج (هپناٽزم) ۽ ذهن قابو ڪرڻ (مسمريزم) ۽ ٻئي جي ذهن جي ڳالهه ٻڌائڻ (ٽيلپٿي) گهڻي زماني کان مشرق ۾ جاتل آهن. ٿي سگهي ٿو ته اوليائن جا ڪجهه ڪرشمه لاشعوري طور اڪيون مندرج جو نتيجو هجن.

<sup>1</sup> ”مظهر العجائب“ امير المؤمنين حضرت علي عليه السلام جو لقب آهي.

<sup>2</sup> اهو واقعو علي بن يوسف تاشقين جي دور ۾ ٿيو جيڪو 1143ع ۾ فوت ٿيو.

تصوّف تيزي سان عراق ۽ فارس (ايران) کان هندوستان ۾ پهتو جتي ان کي سازگار ماحول مليو. اتر هندوستان ۽ حيدرآباد دکن جي علائقي ۾ مردن ۽ عورتن، ٻنهي جنسن ۾ صوفي درويشن جو وڏو تعداد پيدا ٿيو جن پنهنجي حياتي ۾ پارسائي ۽ سنن کارنامن ڪري وڏي شهرت حاصل ڪئي. انهن جا مقبرا اڄ تائين مسلمانن لاءِ، ۽ ڌيان طلب ڳالهه اها آهي ته ان سان گڏ هندن لاءِ به، زيارت گاهه بڻيل آهن.<sup>1</sup> اهي درويش (اولياء) پنهنجن مريدن کي، جيڪي انهن طرفان قائم ڪيل مدرسن ۽ خانقاهن ۾ اچي گڏ ٿيندا هيا، اسلامي معرفت ۽ صوفي طريقن جي تعليم ڏيندا هيا. اهي پنهنجن جانشينن وانگر سجاده نشين سڏبا هيا. دراصل اهي روحاني اوستاد هوندا هيا. مغرب ۾ روحاني اوستادن کي شيخ سڏيو ويندو آهي. هندوستان ۾ پير يا مرشد، ۽ پيروڪارن کي مريد چئبو آهي. پير جي وفات کان پوءِ ان جي جانشين کي مرشد جو رتبو ملندو آهي ته اهو مريدن کي درويشي يا تصوّف جي رازن جي سکيا ڏئي. اهو سکيا ڏيڻ وارو رتبو مريد ڪرڻ، ۽ انهن کي روحاني علم عطا ڪرڻ جو اهم ڪم. انهن ذميوارين مان هڪ آهي جيڪي سجاده نشين ادا ڪندو آهي يا انهن جي اداڻگي لاءِ ذميوار سمجهيو ويندو آهي. جتي ان جا بزرگ دفن ٿيل هوندا آهن، اهو انهي مزار جو متولي ۽ مهتمم هوندو آهي ۽ انهن جي روحاني سلسلي جي هڪڙي ڪڙي هوندو آهي. هندوستان ۾ جيڪي مزارون (درگاهون) جتي ڪٿي نظر اينديون آهن، اهي انهن مشهور و معروف درويشن جا قبا آهن جن کي سندن حياتي ۾ ولي الله مڃيو ويندو هيو. انهن مان ڪجهه بزرگن خانقاهون به قائم ڪيون هيون، جتي اهي رهندا به هيا ته پنهنجن صوفي نظرين جي تعليم به ڏيندا هيا. گهڻن وٽ خانقاهون ڪونه هونديون هيون، پر انهن جي وفات کان پوءِ انهن جا مقبرا، انهن جون درگاهون ۽ زيارت گاهون ٿي ويون. اهي گهڻو ڪري صوفي هيا جن مان ڪجهه بنا شڪ جي

<sup>1</sup> لطف الله پنهنجي ڪتاب ”قانون اسلام“ ۾ جنهن کي هرڪلٽ (Herklot) ترجمو ڪيو آهي، انهن اوليائن مان اڪثر جي حالات جو ذڪر ڪيو آهي، ۽ انهن رسمن ۽ وهمن جو به ذڪر ڪيو آهي جيڪي هندوستانی صوفين ۾ رائج هيا.



میان روشن بایزید<sup>1</sup> جا پیروکار هيا، جيڪو اڪبر بادشاه جي زماني ۾ رهندو هيو ۽ جنهن هڪڙو الڳ ٿلڳ باطني سلسلو قائم ڪيو جنهن ۾ سربراھ خاص طور تي امتیازي حیثیت رکندو هيو. انهي مفروضي جي بنياد تي ته انهن دنيا کي ترڪ ڪري ڇڏيو هيو ۽ الله تعاليٰ جا ادنيٰ ٻانها آهن، اهي پاڻ کي درویش یا فقیر چوندا هيا. انهن جا مرید انهن کي شاه جي معزز لقب سان سڏيندا هيا. توڙي جو فارسي لفظ ”درویش“ پنهنجي ماخذ ۽ معنيٰ جي لحاظ کان اسلامي لفظ آهي، ”درویش“ سڏائين اولهه ایشیا ۾ موجود رهيا آهن. عبرائين جا عام پیشوا جن کي ”نبي“ جي لقب سان سڏيو ويندو آهي، بس موجوده زماني جي ”درویشن“ جو اصل نمونو هيا. یوحنا اصطباغي (John the Baptist) جنهن هيرد (Herod) جي زال آڏو گستاخي جي جرئت ڪرڻ ڪري پنهنجي حياتي وڃائي، ان بلڪل اهوئي ڪيو جيڪو پوءِ وارن زمانن ۾ سوين درویشن بادشاهن ۽ شهزادن کي انهن جي محلاتن ۾ توکيندي ۽ للڪاريندي ڪيو. هندوستان جي انهن مشهور و معروف ولین مان هڪڙو شاه نظام الدين اولياء آهي، جيڪو غزني مان هجرت ڪري آيو ۽ دهلي جي ڀرسان دفن ٿيل آهي.<sup>2</sup> جتي ان ڪيترن سالن تائين زندگي گذاري چيو وڃي ٿو ته ان 1325ع ۾ وفات ڪئي.<sup>3</sup> خواجه معين الدين چشتي لڳي ٿو ته نظام الدين اولياء کان اڳ ۾ هندوستان آيو. ان ستانوي سالن جي عمر ۾ 663 هـ (1265ع) ۾ اجمیر شریف ۾ وفات ڪئي. ان جي

<sup>1</sup> میان روشن بایزید جيڪو روشن ضمیر جي نالي سان بہ مشهور آهي کي مشهور و معروف بزرگ حضرت بایزید بسطامي رحمت الله عليه (متوفي 261ھ مطابق 75-774ع) سان منجهائي ساڳيو بزرگ نہ سمجھيو وڃي، ٻئي الڳ الڳ شخصیتون آهن.

<sup>2</sup> سيد امیر علي جنهن زماني ۾ هي ڪتاب لکيو هيو ان وقت حضرت نظام الدين اولياء جي مزار دهلي شهر کان ڀرپور هئي، پر هڪ سؤ سال گذرڻ دوران دهلي جو شهر ايترو وڌي وڌو ٿي ويو آهي جو اها مزار هن وقت دهلي شهر جو وچ وارو علائقو آهي. (سنڌيڪار)

<sup>3</sup> علاؤالدين خلجي جي حڪومتي دور ۾ جيڪو ان جو مرید هيو.

مزار شريف هندوستان جي سمورن علائقن کان ايندڙ مسلمانن ۽ هندن،  
پنهني لاءِ زيارت جو مقام آهي.<sup>1</sup>

برهان الدين نالي هڪڙو ٻيو ولي وچ هندوستان ۾ پنهنجي  
نالي پٺيان منسوب ٿيل ڳوٺ برهان پور ۾ دفن ٿيل آهي. شاھ كبير  
درويش ارڙهين صدي ۾ فرخ سيار جي حڪومت ۾ گذاريندو هيو. اهو  
بهار صوبي جي ساسرم شهر ۾ دفن ٿيل آهي. ان جي اولاد مان هڪڙو  
ايجاتائين ان جي مزار جو متولي آهي. دهلي جي پٺاڻ بادشاھ علاء الدين  
خلجي جي درباري شاعر امير خسرو لاءِ پڻ دعوا ڪئي وڃي ٿي ته اهو  
صوفي درويش هيو.<sup>2</sup>

مغرب ۾ به ائين هر طرف درويشن جا سلسلا قائم ٿيا. وڏن مشهور  
۽ گهڻو ڪري گهڻي اثر رسوخ وارن سلسلن مان هڪڙو قادري سلسلو  
آهي جنهن جو باني جڳ مشهور سني ولي شيخ محي الدين عبدالقادر  
جيلاني هيو.<sup>3</sup> هڪڙي ٻئي سلسلي جو بنياد مولانا جلال الدين وڏو

---

<sup>1</sup> خواجه معين الدين چشتي رحمت الله تعاليٰ عليه (جنهن کي هندوستان جي  
صوفين ۾ عام طور تي مولانا حضرت سلطان المشائخ جي لقب سان ياد به ڪيو  
ويندو آهي) حضرت ابراهيم ادهم رحمت الله تعاليٰ عليه جي سلسلي سان تعلق  
رکندو هيو ۽ ان جو سلسلو حضرت ابراهيم ادهم رحمت الله تعاليٰ عليه جي وسيلي  
امام حسن بصري رحمت الله تعاليٰ عليه تائين، ۽ امام حسن بصري رحمت الله تعاليٰ  
عليه جي وسيلي حضرت علي عليه السلام تائين، ۽ انهن جي وسيلي رسول الله (سرو  
ڪونين) صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تائين پهچي ٿو. خواجه معين الدين رحمت  
الله تعاليٰ عليه هندوستان ۾ چشتي سلسلي جو باني آهي. تن سو سالن کان پوءِ ان  
سلسلي جو هڪڙو بزرگ شيخ سليم چشتي، اڪبر اعظم (اڪبر بادشاھ) جو مرشد  
ٿيو جنهن پنهنجي پٽ ۽ جانشين جهانگير جو نالو پنهنجي مرشد جي نسبت ۾  
سليم رکيو هيو. اهڙي نموني سان مولانا جلال الدين پنهنجي سلسلي کي حضرت  
جنيد بغداد رحمت الله تعاليٰ عليه جي معرفت آل رسول صلي الله تعاليٰ عليه وآله  
وسلم جي ائين امام علي رضا بن موسيٰ ڪاظم عليهم السلام سان ۽ انهن جي  
معرفت وسيلي حضرت علي عليه السلام ۽ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم  
تائين پهچائي ٿو.

<sup>2</sup> ڏسو ضميمو نمبر 3.

<sup>3</sup> شيخ عبدالقادر جيلاني (جيلاني) رضي الله تعاليٰ عنه حضرت علي عليه السلام جي  
اولاد مان هيو. ان ڏانهن ڪيتريون ئي ڪرامتون منسوب ٿيل آهن. اهو ڪردن جو  
محافظ ولي آهي ۽ هندوستان ۾ سني جي صوفي لڏي منجهه وڏي احترام ۽ تعظيم  
وارو مقام مليل اٿس. اڪثر ڪري کين ”غوث الاعظم“ چيو (ڏسو بقايا.....)

جيڪو ان جي لقب پٺيان مولوي سڏيو ويندو آهي ۽ ان جا پيروڪار پارساڻي واري زندگي ڪري وڏي عزت ماڻيندڙ آهن. ان کان علاوه هڪڙو ٻيو مشهور سلسلو نقشبندي آهي، جنهن جا هندوستان ۾ هزارين پيروڪار آهن.

پر ولايت ٿورن ماڻهن جي حصي ۾ آئي آهي، ۽ وري اڃا به ٿورن ماڻهن جي حصي ۾ سعادت واري زندگي اچي ٿي جيڪي زهد ۽ تقوا ۾ رڌل هجڻ سان گڏ دنياوي زندگي جون ذميواريون به نپاڻين ٿا. انساني لڏي جي اڪثريت کي دنيا ترڪ ڪرڻ ۽ خدا جي ذڪر و فڪر ۾ مڪمل طور محو ٿي وڃڻ جي دعوت ائين آهي جيئن ڪنهن کي ذهني موڳائي لاءِ ترغيب ڏجي. مسلم امت جي موجوده زوال لاءِ اشعري مسلڪ جون ظاهري شرعي پابنديون ۽ صوفين جي توڪل ڪرڻ واري تعليم ٻئي هڪجيتريون ذميوار آهن. جنهن قسم جي صوفيائي تعليم هيٺين بيتن ۾ ڏني وئي آهي ان مان ٻيو ڪجهه نه پر صرف ذهني ڏيوپڻي جو نتيجو نڪرندو:—

ڪجڪول ڪو تاج خسرواني سمجهي،  
دنيا دفي ڪو محض فاني سمجهي،  
دريائ حقيقت ڪو وٻي جاوے پير،  
جو قصه عمر ڪو ڪهاني سمجهي.

هاڻي ضروري آهي ته امام غزالي جو خدائي معرفت لاءِ صوفيائو علم ۽ زندگي جي صوفيائي طريقي لاءِ جيڪو تصور هيوان ڏانهن اچڻ گهرجي. ان ڪڏهن به اها دعوا ڪونه ڪئي ته ڪائنات جي رازن جو

---

Les Confreries Religieuses Musulmanes, (بقايا) ويندو آهي. (M.M. dePont et Cappolani.) Vol. I, Page\_303 جي ليکڪن جي قول مطابق مشرق ۾ قادري سلسلي جو تمام گهڻو اثر رسوخ آهي جيڪو جاوا ۽ چين تائين پکڙيل آهي، ۽ ان جا آستانه (زاويا) مڪي ۽ مديني به موجود آهن. ڪنفريريز (Confreries) جا ليکڪ چون ٿا ”خدا سان لٽئون لڳائڻ لاءِ نفس مارڻ جو عمل (Abnegation of self) بي خودي واري ڪيفيت جيڪا بيهوشي جي حد تائين پهچي ويندي آهي. نسل ۽ مذهب جي مٽييد کان سواءِ اعليٰ درجي تائين پهتل خدمت خلق وارا اصول، انتهائي جود وسخا، زبردست پارساڻي، هر ڪم ۾ عجز و انڪساري ۽ جذبي جي سڃاڻپ جي سڃاڻپ حضرت عبدالقادر جيلاني رحمت الله تعاليٰ عليه کي اسلام جو سڀني کان وڌيڪ محبوب ۽ نهايت هر دل عزيز ولي بڻائي ڇڏيو آهي.“

علم ان تائين محدود آهي، نه وري ان جا نظريا ايترا ڳجها هيا جهڙا پوءِ واري زماني جي صوفين اپنيا. ان علامه سراج وانگر زندگيءَ جو هڪڙو لائح عمل پيش ڪيو جنهن لاءِ ان اهو ٻڌايو ته حتمي منزل يعني ”قرب الاهي حاصل ڪرڻ“ ۽ حق جي مشاهدي جي سعادت حاصل ڪرڻ ڏانهن اهو سچو رستو (طريقت) ٻڌائي ٿو. پر جيئن ته طريقت تي ان جو زور ڪائنات جي وسيع ترڪيب جي آڌار تي آهي، تنهن ڪري اهو ضروري آهي ته ان جي مکيه خاصيتن جي باري ۾ ڪجهه بيان ڪريون. سموري فطرت ۽ سڀني وجودن لاءِ ان جو اهو چوڻ ته اهي سڌو سنئون الله تعاليٰ قادر مطلق جي تخليق آهن، اهو بس ان ڳالهه جو پڙاڏو هيو جيڪو قرآن شريف ۾ ٻڌايل آهي. جڏهن اهو مجموعي طور تي ڪائنات جي باري ۾ پنهنجو تصور پيش ڪري ٿو ته ان جي نظريي جو دائرو وسيع ٿي وڃي ٿو. ان ڪائنات کي ٻن صنفن ۾ ورهايو آهي، مطلب ظاهري (مئي) - ڏسڻ ۾ ايندڙ ۽ لڪل (غير مرعي) - ڏسڻ ۾ نه ايندڙ. ظاهري دنيا (عالم الملك) هي مادي دنيا آهي جنهن ۾ اسان رهون ٿا ۽ اها ارتقا، تبديلي ۽ تغير جي اصول جي تابع آهي. اتي اهو عقليت پسندن (معتزليه وارا) سان متفق آهي.

لڪل دنيا کي، جنهن کي انساني حواس محسوس ڪري نٿا سگهن، اهو اڃا ٻن درجن ۾ ورهائي ٿو. پهريون عالم الجبروت<sup>1</sup> جيڪو خالص مادي ۽ خالص روح جي وچ ۾ آهي، اهو نه ته ڪو پوري جو پورو مادو آهي ۽ نه وري پورو روح آهي بلڪه اهو ٻنهي جي خاصيت رکي ٿو. فطري طاقتون انهي درجي سان تعلق رکن ٿيون. جيڪڏهن امام غزالي اڄ زندهه هجي ها ته اهو گهڻو ڪري جديد سائنس جي ايجادات، مثال طور تابڪاري ڌاتو (ريڊيم) جون خاصيتون، کي عالم الجبروت ۾ جاءِ ڏئي ها. ٻيو خالص روحاني دنيا (عالم الملكوت). ان جي باري ۾ امام غزالي جو تصور سندس نظريي جو گهڻو دلچسپ پهلو رکي ٿو. عالم الملكوت<sup>2</sup> تصورن جي بادشاهت آهي. انساني روح انهي دنيا

<sup>1</sup> فر هنگ ۾ آيل آهي ته سالڪين (حق جا طالب) جي ٻولي ۾ ”جبروت“ هڪڙو پرجلال ماڳ (اعليٰ عليين) آهي جيڪو ملائڪن ۽ صفاتِ الاهي جو مسڪن آهي.

<sup>2</sup> فر هنگ ۾ ”ملكوت“ جي هي وصف بيان ڪئي وئي آهي ”صوفين جي ٻولي ۾ اهو خيالن (تصورن) جو ماڳ يعني ”عالم معاني“ آهي.“

سان تعلق رکي ٿو. اهو پنهنجي اصلي ماڳ مان هڪڙي جھلڪ وانگر اچي ٿو ۽ مٽي جي بوتلي مان الڳ ٿيڻ کان پوءِ اهو ان ماڳ ڏانهن موٽي وڃي ٿو جتان اهو آيو هيو.

امام غزالي اهي درجي بندي واريون ورهاستون قرآن شريف مان ڪڍيون آهن. قياسي استدلال لاءِ ان کي جيڪا نفرت هئي، اها هن کي منطقي گفتگو جي عام طريقي ذريعي ڪنهن نتيجي تي پهچڻ کان رڪاوٽ ڪونه ٿي. نه ان جو نظريو نئون هيو نه وري ان جي ورهاست ڪا مڪمل طور تي نئين هئي، چوٽه فارابي پنهنجي ”عيون المسائل“ نالي ڪتاب ۾ انهن جو اڳواٽ ذڪر ڪري چڪو هيو. معتزلين جي عقيدي مطابق قرآن شريف ۾ ميزان (تارازي) جو ذڪر آهي جنهن ۾ انساني عمل توريا، قلم جو ذڪر آهي جنهن سان خدا جا تقديري احڪام لکيا ويندا آهن، ۽ لوح جنهن تي تقدير جا معامل لکبا آهن، جي باري ۾ ڏنل حوالا تمثيلي ۽ محاورتن آهن. جيئن اڳيئي بيان ٿي چڪو آهي، امام اشعري انهن کي حقيقي ۽ جسماني شيون سمجهندو هيو. امام غزالي پيورو اختيار ڪري ٿو، اهو انهن کي عالم الملكوت سان تعلق رکندڙ يعني نظر کان مخفي شيون تصور ڪري ٿو. اهوئي انداز هيو جنهن سان ان تقليديت ۽ ظاهريت کي پنهنجي ”باطني نور“ لاءِ ۽ انساني روح جي بلند پروازي لاءِ خواهشن جي نظرئي سان هر آهنگ ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي.

ڪجهه انتها پسند صوفين جو عقيدو آهي ته جڏهن انساني روح کي قرب الاهي حاصل ٿي ويندو آهي ته اهو باري تعاليٰ جي ذات ۾ جذب ٿي ويندو آهي. ان کي اهي ڪڏهن ”حلول“ ۽ ڪڏهن ڪڏهن ”اتحاد“ جو نالو ڏين ٿا. پر علامه سراج ۽ امام غزالي، ٻنهي، ان وحدت الوجودي تصور جي ترديد ڪئي، توڙي جو انهن ڪڏهن ڪڏهن ذات باري تعاليٰ ڏانهن رسائي جي ويجهڙاڻپ کي واضع ڪرڻ لاءِ ”وصال“ ۽ ”وصالت“ جهڙا لفظ استعمال ڪيا آهن. جڏهن صوفي فنا في الله جي ڳالهه ڪندو آهي ته ان جو به اهو مطلب ڪونه هوندو آهي ته انساني روح، روح ڪل ۾ سمائجي ٿو وڃي. پنهنجي عظيم پيشرو وانگر امام غزالي به ان ڳالهه جو قائل آهي ته انفرادي روح قادر مطلق جي حڪم سان هڪڙي بادشاهت يعني عالم الملكوت مان ايندو آهي جيڪا ذات باري تعاليٰ جي تمام ويجهو آهي، ۽ مٽي جي بوتلي مان نڪرڻ کان پوءِ

پنهنجي اصل ماڳ ڏانهن موٽي وڃي ٿو. اهو چوي ٿو ته قرآن شريف جي هن اعلان ”إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ“ جي اها ئي معنيٰ ۽ مطلب آهي.

معتزلين، اشعريين ۽ امام غزالي جي پوئلڳن جو بنيادي ڳالهين (اصول دين) ۾ اختلاف ڪونه آهي. انهن جو اختلاف گهڻو ڪري انهي زائوي کان آهي جنهن سان اهي ايماني عقيدن کي ڏسن ٿا. عقليت پسندن جو اعتقاد آهي ته الله تعاليٰ جو علم عقل ذريعي حاصل ٿي سگهندو آهي. اهي عقل کي استعمال ڪرڻ ۾ دلچسپي وٺن ٿا، چوٽه اڪيلي خدا جي عبادت ڪرڻ لاءِ قرآن شريف جي دعوت عقل تي ٻڌل آهي. اشعري ڪنهن شئي تي ايمان رکن ٿا ته اهو ان ڪري جو انهن کي اهڙي تعليم ڏني وئي آهي، صوفي انهي ڪري جو انهن جو چوڻ آهي ته ”نور باطن“ انهن کي اها شئي ڏيکاري ٿو. صوفين جو عقيدو آهي ته حق جو ڳولاءِ روحاني ڪيفيت سان (پنهنجي اندر ۾ گم ٿي) ۽ الله تعاليٰ سان لئون لڳائي (ڪشف جي ذريعي) سرفرازي جي مرحلي وار ڪاميابي سان اهڙي منزل تي پهچي سگهي ٿو جتي ان کي ذات باري تعاليٰ جو دیدار نصيب ٿيندو آهي. نئين منزل ماڻيندڙ (مقتدي) لاءِ پهريون ڏاڪونيت کي قائم ڪرڻ آهي. پوءِ توبه تائب ٿيڻ جو ڏاڪو اچي ٿو. اهو هاڻي سڌي رستي تي گامزن آهي ۽ انهي ڏاڪي کي ”مجاهدو“ چيو ويندو آهي. گهڻي عرصي تائين انهي مرحلي ۾ رهڻ کان پوءِ حق جي طالب جو روح ذات باري تعاليٰ جي حضور ۾ حاضر ٿي ويندو آهي پر اڃا پردو حائل هوندو آهي. حافظ بي خودي واري انداز ۾ سرفرازي واري انهي مرحلي ڏانهن هيٺين بيتن ۾ اشارو ڪري ٿو:

حضورِ گرهمي خواهي از او غائب مشو حافظ

متي ما تلق من تهوي داعي دنيا و امهلها (اهملها).

اصطلاحن جنهن کي ”محاضرو“ يا ”حضور“ چيو ويندو آهي. ان وقت انساني روح ”دنيا ۽ ان جي سمورين وڌاين کي ترڪ ڪري پنهنجو پاڻ کي مڪمل طور خدا جي حضور ۾ پيش ڪري ڇڏيندو آهي.“

اڳيون مرحلو ”پردي جو هٽڻ“ يعني ”مڪاشفي“ جو مرحلو آهي. جڏهن اهو پردو جيڪو ذات باري تعاليٰ ۽ بندي جي وچ ۾ حائل هوندو آهي، هٽي ويندو آهي ته الله تعاليٰ جي تجلبي ٻانهي جي دل تي آشڪار ٿي ويندي آهي. آخري مرحلو ”دیدار“ يعني ”مشاهدي“ جو مرحلو هوندو آهي جتي پهچي، عاشق صادق جو روح عين حق جي

حضور ۾ پيش ٿي ويندو آهي ۽ ”انساني دل“ تي چٽي نموني نور پوڻ لڳندو آهي ۽ ان نور جو ديدار ڪندو آهي.

ابتدائي مرحلي ۾ به سموري سوچ کي هڪڙي مطلوبه نقطي تي لڳائڻ جي نفسياتي ڪوشش طالب لاءِ ديدار جو سبب پيدا ڪندي آهي. ملائڪن ۽ نبين جا آواز ٻڌبا آهن. جن کان اهو رهنمائي حاصل ڪندو آهي. عيسائيت ۾ به اهڙيون وجد ۽ بيخودي واريون نفسياتي ڪيفيتون هر زماني ۾ معروف رهيون آهن. صوفين جي اصطلاح ۾ اها ڪوشش جنهن ۾ هر مرحلو طئي ٿيندو آهي ان کي ”حال“ چيو ويندو آهي. اها هڪڙي خوشي يا تڙپ جي حالت هوندي آهي. حق جي ڳولائو تي جذمن اها حالت طاري ٿي ويندي آهي ته اهو وجد ۾ اچي ويندو آهي. درويشن کي سندن خانقاهن ۾ اهڙي ”جذب“ جي حالت منجهه مٿو ڌوڻيندي ڏسي سگهجي ٿو.<sup>1</sup>

صوفين جي اها دعوا آهي ته انهن کي باطني نور ذريعي خدا جو علم (عرفان) حاصل ٿيندو آهي. عقليت پسندن جو چوڻ آهي ته اهي عقل ذريعي خدا کي سڃاڻڻ ٿا جيڪا خود خالق جي هڪڙي عطا آهي. ڇا قرآن شريف مسلسل انساني عقل ۽ انساني ڏاهپ کي خدا جي مخلوق ۽ قدرت جي رازن بابت نظر ڊوڙائڻ، غوروفڪر ڪرڻ، ڌيان ڌرڻ لاءِ تقاضا ڪونه ٿو ڪري؟ جيڪڏهن قرآن شريف عقل استعمال ڪرڻ کي خراب سمجهي هاته پوءِ اهو جن ماڻهن کي مخاطب هيو انهن کي باربار چوڻ ٿيڻ ڪري هاته قدرت جي عجيب نظارن کي ڏسڻ ۽ پنهنجو نتيجو ڪڍڻ ته آيا اها حيرت انگيز دنيا اتفاقي طور ظهور ۾ آئي هئي يا سڀني جي قادر هڪڙي عقل ڪل طرفان وجود ۾ آندي وئي هئي؟ دين ۽ عقل لازم و ملزوم واري تعلق ۾ ڳنڍيل آهن. جيڪڏهن اسان قرآن

---

<sup>1</sup> ”ذڪر“ انهي مجلس جو نالو آهي جنهن ۾ عام طور تي درويش گڏ ٿي پاڻ تي وجداني ڪيفيت طاري ڪرڻ جو عمل ڪندا آهن. ڊاڪٽر ڊي بي. مئڪڊونالڊ (Dr. D.B. Macdonald) پنهنجي ڪتاب ”ايسپيڪٽس آف اسلام“ (Aspects of Islam) ۾ هڪڙي مصري آستان (زاوڻي) تي منعقد ٿيل هڪڙي ذڪر جي محفل جو وڏي شاندار نموني ۾ احوال بيان ڪيو آهي. هندوستان ۾ عام طور تي ذڪر جون محفلون اولياءِ الله جي عرس جي موقعي تي منعقد ڪيون وينديون آهن.

شريف ۾ اهڙي ڪا ڳالهه ڏسون جيڪا لڳي ته ظاهري طور تي اها فلسفي جي نتيجن سان ٽڪراءَ ۾ آهي ته اسان کي يقين ڪرڻ گهرجي ته ان جي ڪا گهمي معنيٰ آهي جنهن کي کولي ظاهر ڪرڻ عقل جو ڪم آهي. ابن رشد انهي مسئلي تي پنهنجي ڪتاب ”فصل المقال“ ۾ نهايت چٽي نموني ۾ بحث ڪيو آهي. اهو اقرار ٿو ڪري ته دين ۽ فلسفي جي وچ ۾ ڪو اختلاف ڪونه آهي. دين الله تعاليٰ طرفان وحي ذريعي نازل ٿيل آهي. فلسفو انساني ذهن جي پيداوار آهي. انهي معاملي ۾ اهو امام غزالي جي اندازِ فڪر کان گهڻو پري ڪونه هيو. محض انهي ڪري ته قرآن شريف ۾ ائين چيل آهي ”الله تعاليٰ ان کي غاليچي وانگر وڇايو آهي“. امام غزالي اشعري وانگر اهو ڪونه ٿي مڃيو ته ڌرتي سنئين سڌي آهي. اهو سائنس جي مڙني انڪشافن، رياضي دانن ۽ فلڪي علم جي ماهرن جي نتيجن کي مڃيندو هيو. ستارا ۽ سيارا هڪڙي اڳواٽ مقرر ڪيل قانون مطابق گردش ڪن ٿا. فطرت پنهنجو پاڻ منجهه ان قدرت، رحمت ۽ حڪمت جو ثبوت رکي ٿي جنهن ان کي وجود بخشيو. انهي معاملي ۾ اهو مڪمل طور تي ابن سينا، ابن رشد ۽ ٻين عام عقليت پسند عالمن سان سهمت آهي. ڳوڙهو غور ڪيو وڃي ته اهو ڏٺو ويندو ته امام غزالي جو ذهن حقيقت ۾ انهن ڏاهن جي ذهنن وانگر ساڳي راه تي ڊوڙي ٿو ڇو ته ان اشعريت کي هڪڙي سخت قسم جي ظاهريت بنجڻ کان بچايو ۽ ان کي جذباتيت جي نفعي بخش سانچي ۾ ڍالي ان منجهه تازي قوت ٿو ڪيائين.

سينوسي (Senussi) جماعت،<sup>1</sup> قادري سلسلي وانگر باقاعده مذهبي سلسلو ڪونه آهي، پر ان ۾ ڪوشش ڪونه آهي ته اها اثر ۽ وچ آفريڪا ۾ تهذيب جي ترقي ۽ اصلاح جو جيڪو ڪم ڪري رهي آهي ان ذريعي اها اخوان الصفا جي تعليمات ۾ صوفيائي معنيٰ جو رنگ ڀري رهي آهي. انهي جماعت جا مشائخ پنهنجن مقلدن ۽ مريدن کي جدوجهد ۽ ترقي جي دنيا کان الڳ ٿلڳ ڪرڻ کان سواءِ باطني علم سان سبق سيکاريندا آهن.

اهو بلند پرواز وارو تصوراتي فڪر جيڪو رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ارشادن ۾ امانت سڳورن جي خطبن ۾ ۽



باطني علم جي مفسرن جي تعليمات ۾ چاهي اهي عقليت پسند عالم فلاسافر يا صوفي هجن، جيئرو جاڳندو نظر اچي ٿو ان اسلام جي عظيم ماڻهن جي ڪارنامن کي اتساهيو آهي ۽ زندگين کي مثالي بڻائي ڇڏيو آهي. عمادالدين زنگي جهڙن بهادرن، صلاح الدين ايوبي جهڙن حڪمرانن ان ۾ پنهنجو قطب تارو لڌو آهي. سنائي، فريدالدين عطار ۽ جلال الدين رومي جهڙن شاعرن جوش و خروش ۽ سوز و گداز سان انهي هم گير ملڪوتي محبت جا گيت ڳايا آهن، جيڪي معمولي (اسفل ترين) مخلوق کان وٺي اعليٰ ترين مخلوق تائين سڄي ڪائنات کي پنهنجي دائري ۾ آڻين ٿا ۽ انهن جي ڪلام جو هزارين مسلمان جيڪو احترام ڪندا آهن، ان کان وڌيڪ احترام مسلمان صرف قرآن شريف جوئي ڪندا آهن.

پر جيستائين تصوّف جي عملي اثرن جو تعلق آهي ان اسلامي دنيا ۾ ڪيترائي اهڙا خراب نتيجا پيدا ڪيا آهن جهڙا ان جي مدمقابل عيسائي دنيا ۾ ڪيا. مڪمل طور تي موزون ذهنن ۾ تصوّف آدرشي فلسفي جي سٺي انداز وارو نمونو اختيار ڪري ٿو، پر جڏهن عام ماڻهو ذات باري تعاليٰ جي رمزن ۽ ان سان پنهنجن لاڳاپن تي سوچ ويچار ڪرڻ ۾ مڱن ٿي وڃن ته انهن جا دماغ مائوف ٿي وڃن جو گهڻو انديشو هوندو آهي. انساني لڏي جي هر جاهل ۽ سُست شخص جنهن صحيح علم کان منهن موڙي حقيقي فلسفي جي ميدان کي ترڪ ڪري ڇڏيو ۽ پاڻ کي تصوّف جي بادشاهت جي آسري ۾ لڳائي ڇڏيائين، پاڻ کي اهل معرفت وارن مان هڪ سمجهڻ لڳو. اها ڳالهه ته اهو دراصل امام غزالي جي وقت ۾ واقع ٿيو اسان کي ان جي تلخ شڪايت مان خبر پوي ٿي ته معاملو انهي موڙ تي اچي پهتا هيا جو هاري ناري به پنهنجا پوکي راهي وارا ڪم ڇڏي رهبران طريقت هجڻ جي دعوا ڪري رهيا هيا. دراصل سپاءَ کان خالي (عاميانا) تصوّف خلاف، چاهي اهو اسلام ۾ هجي يا عيسائيت ۾، وڏو اعتراض اهو آهي ته اهو پنهنجي وجود ۾ ڪو مذهب نه هجڻ ڪري جتي به پنهنجو اثر ڏيکاري ٿو اتي اهو ذهن کي منتشر ڪري ٿو ۽ معاشري جي بنيادن کي ڪمزور ڪري ٿو ۽ انساني قوت کي مفلوج ڪري ٿو ڇڏي قدرتي طور اهو تصوّف انسان پرستي ۽ فطرت پرستي واري وحدت الوجود جو روپ اختيار ڪري ٿو ڇڏي

تڏهن به آدرشي فلسفي جي سٺين خصلتن ذريعي انسان کي جيڪي فائدا حاصل ٿيا آهن اهي نظرانداز ڪرڻ کان تمام گهڻو وڏا آهن. ابن رشد جي آدرشي سوچ (عينيت) يورپ ۾ آفاقي الوهيت جي نظريي کي ترقي وٺرائي. عيسائي يورپ ۾ وحدت الوجودي جي جيڪا لهر آئي ۽ جنهن جي نتيجي ۾ ان ڏند ڪٿائي مذهب جي جذباتي مادي پرستي مان چوٽڪارو حاصل ڪيو يورپ ان لاءِ مغربي ذهن تي اسلامي آدرشي (عينيت) جي سمائجڻ جو ٿورائتو آهي. اهو ابن رشد جي لکڻين جو اثر هيو جنهن مادي جي دنيا ۽ ذهن جي دنيا وچ ۾ لاڳاپي جي عظيم مسئلي تي غور و فڪر ڪندڙ ماڻهن جو ڌيان ڇڪايو ۽ سڀني کي پنهنجي احاطي ۾ گهيريندڙ روح (محيط ڪل روح) جي نظريي کي ٻيهر زنده ڪيو يعني اهڙو روح جيڪو ”پٿر ۾ سمهي ٿو جانورن ۾ خواب ڏسي ٿو ۽ انسان ۾ جاڳي ٿو“ ۽ اهو عقيدو ته لڪل اصول حيات جيڪو تنظيم جون انيڪ صورتون پيدا ڪندو آهي، اهو بس ذات باري تعاليٰ جي قدرت جي هڪڙي لهر آهي جيڪا هر شئي ۾ موجود آهي.

جانِ عالم گويمش گرِ ربطِ جانِ دانم به تن

در دل هر ذره هم پنهان و هم پيداستي.

(جيڪڏهن مان ڄاڻان ها ته جان جو بدن سان ڪهڙو تعلق آهي ته مان ان کي ڪائنات جي جان چوان ها، ڇو ته اها هر شئي جي دل ۾ لڪل به آهي ته ظاهر به آهي.)

ختم شد

## ضميما:

ضميمو نمبر 1 پر قرآني آيتن، عربي ۽ فارسي بيتن جو انگريزي ترجمو آهي. انهن جي سنڌي معنيٰ متن ۾ اچي وئي آهي.

ضميمو نمبر 2 ۾ قرآن شريف جون آيتون، ۽ ٻين حوالن جو عربي متن آهي. اهو مواد سنڌي ترجمي جي متن ۾ اچي ويو آهي.

## ضميمو ٽيون

(1) صفحو 95 جو حاشيو: ذوالقرنين جي سڃاڻپ جي باري ۾ گهڻا شڪ شبها آهن. ڪيترن مسلمان تاريخدانن جو خيال آهي ته قرآن شريف ۾ جنهن ذوالقرنين جو حوالو ڏنل آهي، اهو ساڳيو مقدوني وارو سڪندر اعظم (اليگزينڊر) ئي آهي. تڏهن به اها راءِ تڪراري آهي. لفظ ”ذوالقرنين“ پنهنجي بنيادي معنيٰ ۾ ”ٻن سڱن وارو بادشاهه“ آهي. جڏهن اسان قديم سبائي بادشاهن جي تاج ڏانهن غور ڪريون ٿا، جيڪو ٻن سڱن سان هلال احمر جي شڪل جهڙو هيو ۽ جيڪو گهڻو ڪري انهن انهي زماني جي مصري بادشاهن جي نقل ڪندي استعمال ۾ آندو هيو ته پوءِ انهيءَ ۾ شڪ جي گنجائش ڪونه رهندي ته قرآن شريف ۾ جنهن ذوالقرنين جو ذڪر ٿيل آهي اهو ڪنهن پاڙيسري علائقي جو ٻيو بادشاهه هوندو جنهن جون لڳاتار وڌندڙ فتحن ايندڙ نسلن جي تصور ۾ عالمگير سلطنت طور وڌائي پيش ڪرڻ جي صورت اختيار ڪري ويون.

لينورمنت (lenormant) جو خيال آهي ته شداد، ذوالقرنين ۽ بيبی بلقيس سڀئي ڪوئي نسل جا هيا.

حميري بادشاهن جي رعيٰ ۾ يهوديت جو گهڻو زور هيو ۽ 343ع ۾ شهنشاه قسطنطين (Constatine) طرفان يمن ڏانهن موڪليل هڪڙي سفير جي زور ڀرڻ تي انهن پنهنجي سلطنت ۾ ڪجهه عيسائي گرجا گهر ٺاهڻ جي اجازت ڏني. پر آبادي جو وڏو انگ قديم سامي مذهب جو پيروڪار هيو.

پنجين صدي جي آخر ڌاري ذونواس جيڪو بازنطينين وٽ ڊميين (Dimion) جي نالي سان سڃاتو وڃي ٿو، خونخوار غاصب ڏوشناتر (Zushinatir) کي قتل ڪري پاڻ کي يمن ۽ ان جي مقبوضه علائقن جو حاڪم بڻائي ڇڏيو. يهودين جي هشي تي، جن جو ان مذهب اختيار ڪيو هيو ان طرفان عيسائين تي ڪيل ڏاڍاين ان جي مٿان بازنطيني بادشاهه جي انتقام کي دعوت ڏني. قسطنطينيه (ڪانسٽنٽينوپل) جي اشاري تي

حارث يا اريات جي اڳواڻي ۾ هڪڙو حبشي لشڪر يمن جي سامونڊي ڪناري تي اچي لٿو ڏنواس کي شڪست ڏئي قتل ڪيائون ۽ پاڻ کي يمن جو حاڪم ڪري ڇڏيائون. اهو واقعو اٽڪل 525ع ڌاري ٿيو.

ٿورو عرصو پوءِ 537ع ڌاري اريات (حارث) کي ابره الاشرم قتل ڪيو جيڪو پوءِ حبش وارن طرفان يمن جو وائسراءِ مقرر ٿيو. ان ابره جي قيادت ۾ حبش جي عيسائين حجاز کي فتح ڪرڻ جي ناڪام ڪوشش ڪئي. يمن تقريبن اڌ صدي تائين حبش وارن جي تسلط هيٺ رهيو آخرڪار معدي ڪريپ (Maadi Karib) جيڪو مشهور زمانه سيف ذواليزن جو پٽ هيو جنهن جي بهادري وارن ڪارنامن جا گيت اڄ به ريگستان جا عرب ڳائيندا آهن. ڪسرا نوشيروان طرفان مليل فوجي مدد جي ذريعي 573ع ۾ حميري سلطنت کي وري بحال ڪيو. 597ع ۾ عيسائين هٿان معدي ڪريپ جي قتل پڇاڻان يمن سڌوسنئون فارس جي تسلط هيٺ اچي ويو ۽ ان تي مدائن (طيسفون Ctesiphon) جي دربار طرفان مقرر ڪيل وائسراءِ جي معرفت حڪومت ڪئي ويندي هئي. انهن کي ”مرزيان“ جي لقب سان سڏيو ويندو هيو. وهراز (Wahraz) اتان جو پهريون مرزيان هيو. ان جي هٿ هيٺ يمن، حضرموت، مهرا ۽ اومان کي فارس جي سلطنت ۾ شامل ڪيو ويو هيو. انهن مان آخري وائسراءِ بازان هيو جيڪو 606ع ڌاري خسرو پرويز جي بادشاهي هيٺ مرزيان مقرر ٿيو. اهو بازان جي وائسرائي وارو زمانو هيو جڏهن يمن ۾ اسلام متعارف ٿيو ۽ ان پاڻ دين اسلام قبول ڪيو. يمن ۾ فارس (ايران) جي حڪمراني نهايت گهڻي نرمي واري هئي. سڀني مذهبن سان برابري وارو سلوڪ ۽ هڪجهڙي رواداري وارو رويو اختيار ڪيو ويندو هيو ۽ مختلف قبيلن جا سردار مرزيان جي نگراني ۾ پنهنجن پنهنجن علائقن ۾ پنهنجن دستورن مطابق ڪاروهنوار هلائيندا هيا.

(2) صفحو 136، اردو مترجم جو حاشيو: ليکڪ هتي حضور جن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جن جي باري ۾ شڪ شبهن يا ڳجهي ڪشمڪش ۽ خلش جو جيڪو ذڪر ڪيو آهي، ان کي سمجهڻ جي لاءِ هڪ ته اهو انداز اختيار ڪيو ويو آهي جيڪو ڪجهه محدثن اختيار ڪيو. اهو اهو آهي ته ان ڪشمڪش يا خلش جو تعلق ان ڳالهه سان ڪونه آهي ته خدا نخواست پاڻ ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جن کي پنهنجي نبوي منصب جي حقانيت ۾ ڪوئي شڪ پيدا ٿي ويو هيو پر ان جو تعلق بردباري (تحمل) سان آهي يعني ان حقيقت سان آهي ته نبوي منصب جي حقانيت جي باوجود تشویش ان ڳالهه جي هئي ته آيا پاڻ نبوت جي انهن عظيم ذميوارين کي نپائي سگهندا، يا ٻين لفظن ۾ ائين چئجي ته آيا نبوت

جي ان غير معمولي ظهور کي انساني فڪر ۽ عقل وارو اهو ڪمزور ڏانچو (بدن) آساني سان قبول ڪري سگهندو؟

بيو انداز اهو آهي جنهن کي علامه شبلي اختيار ڪيو آهي. ان جو چوڻ آهي ته جنهن روايت ۾ ان ڳالهه جو ذڪر آهي ته حضور جن احساس جي شدت کان خودڪشي ڪرڻ لاءِ آماده ٿي ويا هيا، اها روايت مشهور سلسلي (مرفوع متصل) سان آهي ٿي ڪونه ان جو چوڻ آهي ته ان کي زهري بيان ڪيو آهي ۽ بس زهري کان مٿي ڪنهن اصحابي تائين ان جي سَند جو سلسلو ڪونه آهي. بلڪ زهري تي ختم ٿي وڃي ٿو. صحيح بخاري جي شرح ڪرڻ وارن به ان جي تشريح ڪري ڇڏي آهي. ظاهر آهي اهڙي عظيم الشان واقعي جي لاءِ ڪٿل سلسلي واري سَند ڪافي ڪونه آهي. (ڏسو سيرت النبي، جلد پهريون. اردو مترجم)

(3) صفحو 158، اردو مترجم جو حاشيو: غزانيق وارو قصو بلڪل هٿ ٺوڪيو ۽ بيهودو آهي. اهو ته ممڪن آهي ته حضور جن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جڏهن نجم سورت جي انهن آيتن جي تلاوت ڪئي هجي ته ڪنهن شرارتي حضور جن جي لاءِ چئي ڇڏيو هجي ته انهن ڪجهه گهڙين لاءِ ٺهي سهي بتن جي عظمت کي تسليم ڪري ورتو هيو ۽ انهن جي شفاعت کي ساراه جي لائق سمجهيو هيو. پر پاڻ ڪريمن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم طرفان واقعي ائين ٿيڻ عقلي طور بلڪل سمجهڻ کان خالي آهي. انهي سلسلي ۾ هيٺين ڳالهين تي غور ڪرڻ گهرجي:—

1. نبوي منصب جي باري ۾ قرآن شريف جن خاصيتن جي تشريح ڪئي آهي، انهن مان هڪڙي اهم خاصيت اها آهي ته پيغمبر ڪڏهن به باطل سان سمجهوتو ڪونه ڪندو آهي. ڪاٺي ڳالهه پنهنجي طرفان ڪونه چوندو آهي. صلح صفائي ۽ ڪنهن جي دل وٺڻ پنهنجي جاءِ تي سٺي ڳالهه آهي. پر پيغمبر ان لاءِ ان بنيادي عقيدتي کان انحراف نٿو ڪري سگهي جنهن تي ان جي تبليغ جو دارومدار هوندو آهي. اهو پنهنجي عظيم منصب جي اعتبار کان هڪڙي نموني مجبور آهي ته توحيد جي نور کي عام ڪري نبوي منصب جي باري ۾ ڪجهه آيتن تي غور ڪيو:

(الف). فَاَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ. (توهان کي جنهن ڳالهه جو حڪم ڪيو ويو آهي ان کي واضح انداز ۾ ٻڌايو ۽ مشرڪن جي پرواه نه ڪريو. سورت حجر آيت 94)

(ب). قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبْدِلَكُمْ مِنْ تِلْقَائِ نَفْسِي إِنْ أَتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوحِي إِلَيَّ. (توهان ائين چئي ڏيو ته مون کان اهو ڪونه ٿو ٿي سگهي ته مان

پنهنجي طرفان ان ۾ تبديلي ڪريان، بس مان ته ان جي پوئواري ڪندس جيڪو مون وٽ وڃي ذريعي پهتو آهي. يونس آيت (15) (ت). وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ۝ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ۝ نَرَىٰ لَفْظَ طَعْنًا مِنْهُ الْوَتَيْنِ. (جيڪڏهن هي پيغمبر اسان جي طرفان ڪاڻي ڪوڙي ڳالهه ڪري ها ته اسان ان جو ساڄو هٿ پڪڙي وٺون ها، پوءِ ان جي شه رڳ ڪڍي ڇڏيون ها. سورت الحاقه آيت 44 کان 46).

ڇا انهن شاهدن کان پوءِ به اسان اهو فرض ڪري سگهون ٿا ته حضور جن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي زبان مبارڪ مان بتن جي تعريف ۾ اهڙا لفظ نڪتا هوندا؟

2 ليڪڪ پنهنجي طرفان اهو جملو وڌائي ڇڏيو آهي ليڪن وڌن محدثن، مثال طور: علامه عيني، حافظ مئذري، بيهقي، قاضي عياض ۽ نوڊي انهي قصي کي ڪوڙو ۽ ناقابل اعتبار قرار ڏنو آهي. نوڊي جو چوڻ آهي ته اهو قصو نه ته روايت جي اعتبار کان صحيح آهي ۽ نه وري عقل و درايت جي اعتبار کان ئي ڪو درست آهي.

3. آخري ۽ اهم ڳالهه اها آهي ته نجم سورت جي جن آيتن کان پوءِ ان جملي کي وڌايو ويو آهي، ان جي اڳ پوءِ (سياق و سباق) جي لحاظ کي جانچڻ سان معلوم ٿو ٿئي ته ان جي ڪاڻي گنجائش ڪونه آهي. چوڻ جيڪڏهن انهي قصي کي صحيح تسليم ڪيو وڃي ته ان جو لازمي اهو نتيجو نڪرندو ته مضمون ۽ معنيٰ جو پورو ڪارخانو ئي ڊانوان ڊول ٿي ويندو. اهوئي نه پر قرآن شريف ۾ لات ۽ منات جي باري ۾ جيڪو اعتراض آهي ته اهي سڀ مؤنث آهن ۽ ڪهڙو انصاف آهي ته توهان پاڻ لاءِ ته پٽ تجويز ٿا ڪريو پر الله جي لاءِ ڏيئون. اَلْکُفُّ الدَّكْرُ وَلَهُ الْأُنْثَىٰ ۝ تِلْكَ إِذَا قِسْمَتٌ ضِيزِي. (سورت نجم آيت 21 ۽ 22)

(4) صفحو 171، اردو مترجم جو حاشيو: ليڪڪ معراج جي مسئلي ۾ عقليت پسندي واري تعبير جو انداز اختيار ڪيو آهي. جمهور اهل سنت وارن جو عقيدو آهي ته پرواز ۽ سير (اسراء) جو اهو طريقو جسماني هيو. اسان وٽ انهي بحث ۾ منجهڙ جو سبب انهي ڪري پيدا ٿيو آهي ته دوستن مدرسيه جي پوئواري (اتباع) ۾ انسان کي جسم ۽ روح جي ٻن الڳ الڳ خانن ۾ ورهائي ڇڏيو آهي. حالانڪ انسان محض هڪ "انا" آهي، جنهن ۾ جسم ۽ روح ٻئي هڪجيترا شامل آهن. ان جي ظهور جي هڪڙي خارجي سطح جسم چورائيندي آهي ۽ داخلي سطح روح. انسان بهرحال هڪ آهي ۽ ان جي ڪنهن به فعل کي محض جسماني يا روحاني قرار نٿو ڏئي سگهجي. انهي نقطه نظر کان ڏسجي ته مسئلو نهايت آسان ٿي وڃي ٿو. معراج جي معنيٰ

اها ٿيندي ته الله تعاليٰ حضور جن صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي "انا" کي، جنهن ۾ جسم به داخل آهي ته روح به سِير ۽ اسراء جي ذريعي انهن سڀني نعمتن سان نوازيو جن جو تعلق دين جي اسرارن ۽ ڪائنات جي رمزن جي عجيب و غريب انڪشافن سان هيو. اهوئي سبب آهي ته قرآن شريف ۾ واضح لفظن سان اسراء کي "عبد" ڏانهن منسوب ڪيو ويو آهي. امام بخاري به صحيح بخاري ۾ جيڪي لفظ استعمال ڪيا آهن اهي انهي انداز جا آهن. ترمذي ۽ مسند امام احمد بن حنبل ۾ به معراج جي واقعي جي باري ۾ اهڙو بياني انداز اختيار ڪيو ويو آهي جنهن مان معلوم ٿو ٿئي ته معراج جو تعلق هڪڙي بلند تر "انا" سان آهي. هڪڙي عظيم ذات ۽ معزز ترين شخصيت سان آهي. صرف روح ۽ ان جي ڪيفيت سان ڪونه آهي. قابل غور ڳالهه اها آهي ته بني اسرائيل سورت ۾ قرآن شريف ان کي اهڙو خواب (روياء) قرار ڏنو آهي جنهن ماڻهن کي ڪفر ۽ ايمان جي آزمائش ۾ وجهي ڇڏيو آهي. ظاهر آهي روياء جي معنيٰ صرف خواب هجي ها ته ان ۾ انڪار ڪهڙو هيو ۽ ان جي ادراڪ جي لاءِ صرف حضرت ابوبڪر صديق رضي الله تعاليٰ عنه جي عالي ظرف کي اها توفيق چو نصيب ٿئي ها ته اهو ان کي بنان ڪنهن چون چرا جي مڃي ڇڏي ان کان علاوه معراج واري واقعي کان پوءِ اختلاف جو جيڪو طوفان برپا ٿي ويو هيو ان مان به اهو اندازو ٿئي ٿو ته اهو تاريخ جو غير معمولي واقعو هيو. صرف خواب ڪونه هيو.

(5) صفحو 277 جو حاشيو: حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي باري ۾ مسٽر اسٽينلي پول طرفان پيش ڪيل جائزو ايترو خوبصورت ۽ ايترو صداقت تي ٻڌل آهي جو مان هتي ان جو اقتباس پيش ڪرڻ کان رهي نٿو سگهان. "ان (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) جي شخصيت ۾ همت ۽ شجاعت سان گڏوگڏ اهڙي نمائندگي ۽ سباجمڙائي هئي جو سندن باري ۾ راءِ قائم ڪرڻ وقت هميشه اهو خطرو رهي ٿو ته اهڙي طبيعت واري سڦلتا، انسان جي دل ۾ عزت ۽ محبت جا جيڪي جذبا پيدا ڪري ٿي، ان ڪري انسان جي فيصلن ۾ ڪرڻ واري قوت ڪٿي لاشعوري طور متاثر نه ٿي وڃي. اهڙي شخصيت جنهن سالن تائين اڪيلي سر پنهنجي قوم جي مخالفت جو مقابلو ڪيو اهائي ساڳي شخصيت آهي جنهن وات سِير ملڻ واري سان خوش خيبر عافيت ڪرڻ لاءِ هٿ ملائڻ کان پوءِ ڪڏهن به پهنجو هٿ پهريائين ڪونه ڇڏايو. ٻارڙن جو محبوب جنهن رستي ۾ ملندڙ ٻارن سان ڪلي ملڻ ۽ انهن ڏانهن پيار سان نهارڻ ۽ محبت پريا جملا ڳالهائڻ کان سواءِ ڪڏهن به اڳتي قدم ڪونه وڌايو. انهن جملن ۾ سندن مٿڙو آواز ۽ مهرباني جي اڃا وڌيڪ چاشني ان شخصيت جي بي ربا دوستي، سندن

ڪريماڻي فياضي، سندس بي ڊپائي واري جرئت ۽ همت، اهي سڀئي گڻ تنقيد کي واکاڻ ۾ تبديل ڪرڻ لاءِ مجبور ڪن ٿا.

”پاڻ (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) اهڙي شاندار نموني ۾ جوش و خروش وارا هيا جڏهن جوش و جذبو انساني صفت جو هڪڙو جزو ٿي ويندو آهي، اهڙي شئي جيڪا انسان کي سندس زندگي ۾ ناڪاره ٿيڻ کان بچائي رکندي آهي. جوش و خروش اڪثر ڪري دل آڙاري لاءِ استعمال ڪيو ويندو آهي، چو ته اهو غير مناسب مقصد سان وابسته هوندو آهي يا غير آباد زمين ۾ هر هلائڻ وانگر هوندو آهي جنهن مان ڪا به حاصلات ڪونه ٿيندي آهي. پر محمد (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) جي معاملي ۾ ائين ڪونه هيو. پاڻ جوش و خروش کان اهڙا ڪم ورتائون جو جنهن وقت جوش و خروش دنيا ۾ انقلاب جي باهه ٻارڻ لاءِ اڪيلو وسيلو هيو ته ان وقت سندن جوش و خروش اعليٰ مقصد حاصل ڪرڻ لاءِ افضل ترين ذريعو هيو. پاڻ (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) انهن ٿورن خوش قسمت انسانن منجهان هيا جن کي هڪڙي عظيم صداقت کي پنهنجي زندگي جو سرچشمو بنائڻ جي سعادت نصيب ٿي. پاڻ (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) الله وحده لاشريڪ جا رسول هيا، ۽ پاڻ پنهنجي ظاهري زندگي جي آخري گهڙي تائين پنهنجي ان مرتبي کي ڪونه وساريو ۽ نه وري ان پيغام کي وساريائون جيڪو سندن زندگي جو اصل محور هيو. پاڻ ڪريمن پنهنجي قوم کي اهڙي عظيم الشان وقار سان بشارت ڏني جنهن جو سرچشمو اهو احساس هيو جيڪو کين پنهنجي نبوي منصب جي باري ۾ هيو ان سان گڏوگڏ اهڙي انڪساري سان ڏٺائون جنهن جو بنياد سندن پنهنجي ڪمزور انساني وجود جي شعور ۾ سمايل هيو.“

(6) صفحو 417. ڏمي ماڻهو: جڏهن 638ع ۾ يروشلم (بيت المقدس) وارن طرفان هٿيار ڦٽي ڪيا ويا ته قبضو حاصل ڪرڻ کان پوءِ حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه هيٺيون پڌرنامو جاري ڪيو: ”بسم الله الرحمن الرحيم. هي اها ضمانت آهي جيڪا الله تعاليٰ جو ٻانهو ۽ امير المؤمنين عمر (رضي الله تعاليٰ عنه)، ايليا (Aelia) جي رهواسين کي ڏئي ٿو. اهو سڀئي ماڻهن کي، بيمار هجن يا تندرست، سندن حياتي جي، سندن ملڪيتن جي، سندن گرجا گهرن جي، سندن گرجا گهرن ۾ لڳل صليبين ۽ انهن سڀني ڳالهين جي جيڪي سندن مذهب سان تعلق رکن ٿيون، انهن جي ضمانت ڏئي ٿو. انهن جي گرجا گهرن کي نه رهائشي جاين ۾ تبديل ڪيو ويندو ۽ نه ٻاهي پٽ ڪيو ويندو نه انهن ۽ نه انهن جي مال ملڪيت جي تعداد کي گهٽايو ويندو نه وري رهواسين کان انهن جا صليب ڪسيا ويندا ۽ نه انهن جي ملڪيتن مان ڪا شئي ڪٽي ويندي نه وري انهن جي مذهب جي معاملي



پر ڪا رڪاوٽ وڌي ويندي ۽ نه وري انهن مان ڪنهن فرد کي نقصان پهچايو ويندو. (بلاذري صفحو 132، ڪتاب الخراج صفحو 54؛ المڪين، "هستوريا سارا سينيڪا" (Historia Saracenica) صفحو 11)

بيغمبر جو اعلان: "جيڪو به ڪنهن ذمي سان زيادتي ڪندو ۽ ان تي ان جي وس کان وڌيڪ بار وجهندو ته مان ان خلاف فريادي هوندس." "جيڪو به ڪنهن ذمي کي تڪليف پهچائي ٿو ته ڇڻ مون کي تڪليف پهچايائين."

حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه طرفان حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه کي ڪيل هدايت: مان رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ذمين جي سار سنڀال توهان جي حوالي ڪريان ٿو. خيال رکجو ته انهن سان ڪيل معاهدي مطابق ورتاءُ ڪيو وڃي، ۽ سندن دشمنن کان انهن جو بچاءُ ڪيو وڃي، ۽ انهن تي انهن جي وس کان وڌيڪ بار نه وڌو وڃي. (ابويوسف ص 71) ساڳي قسم جي هدايت حضرت علي عليه السلام 36 هجري ۾ مصر جي گورنر حضرت محمد بن ابوبڪر رضه کي ڪئي هئي (طبري)

(7) صفحو 453 جو حاشيو: موسيو سيڊيليت انهيءَ حالت جي باري ۾ پڻ ذڪر ڪري ٿو جنهن ۾ سني عقيدي مطابق قطعي علحدگي وارن معاملن ۾ اهو ضروري آهي ته زال ۽ مڙس جي وري پيهر گڏ ٿيڻ کان اڳ لازمي طور زال کي ڪنهن ٻئي شخص سان شادي ڪرڻي پوندي ۽ ازدواجي زندگي گذارڻ کان پوءِ اهو شخص ان عورت کي طلاق ڏيندو. اهو انهيءَ شرط کي هڪڙي وڏي ڏاهپ واري تدبير سمجهي ٿو جنهن علحدگي جي واقعن کي گهڻو گهڻائي ڇڏيو آهي. ميور (Muir) وري اهڙي شرط کي ضروري قرار ڏيڻ ڪري حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم تي نڪته چيني ڪري ٿو ۽ انهيءَ ڳالهه کي نظر انداز ڪري ڇڏي ٿو ته عربن جهڙي مغرور شڪي مزاج ۽ حساس قوم منجهه اهڙو شرط طلاق جي بچڙائي کان بچڻ لاءِ نهايت مضبوط قدمن مان هڪ قدم هيو. اهو جنهن چوڻي جو حوالو ڏئي ٿو خود ان مان ئي ان تي اها ذلت واضح ٿي وڃي ها جيڪا ان مرد کي برداشت ڪرڻي پوي ها، جيڪڏهن اهو پنهنجي زال کي اهڙي "ذلت واري امتحان" مان گذاري ها، يعني اها عورت ڪنهن ٻئي شخص سان شادي ڪري ازدواجي زندگي گذارڻ کان پوءِ طلاق حاصل ڪري ها تڏهن پهرين مڙس سان وري شادي ڪري سگهي ها. مونکي افسوس آهي ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم سان پنهنجي نفرت ڪري سر وليم ميور وساري ڇڏيو ته انهيءَ شرط جو مقصد هڪڙي انسانيت سوز رواج کي روڪڻ هيو جيڪو ٿوري گهڻي ڳالهه تي، بيوقوفن واري جوش ۽ ريجڪ ڪري ڪاوڙ ۾ اچڻ ڪري يهودين، ڪافر عربن ۽ انهن

جي تقليد پر عيسائين منجهه پڻ زال کي طلاق ڏيڻ عام هيو. اهو شرط دنيا جي نهايت حساس قومن مان هڪ قوم کي قابو ۾ رکڻ جي مقصد سان لاڳو ڪيو ويو هيو ته جيئن انهن جي عزت واري احساس ۽ انهن جي فطرت جي مضبوط ترين احساس کي ڪارآمد بڻائجي (ڏسو سيل (Sale) جو ڪتاب ”پريلمنري ڊسڪورس“ (Preliminary Discourse)، صفحو 134. سروليم ميور اهو به وساري ڇڏيو ته اڪثر شيعا عالم عورت کي وري گڏ رهائڻ کان اڳ زال جو ڪنهن نئين شخص سان شادي ڪرڻ واري ذميواري يا حقيقت کي تسليم ڪونہ ٿا ڪن (ڏسو ميلڪر جو ڪتاب ”هسٽري آف پرشيا“ (History of Persia) جلد ٻيو صفحو 241) ۽ پڻ ڏسو ”ميسوط“. باقي مان پنهنجي طرفان انهيءَ آيت جي تشريح جي سچائي ۾ ايمان ٿو رکڻ جنهن ۾ چيو ويو آهي ”جڏهن توهان عورتن کي طلاق ڏئي ڇڏيو ۽ انهن جي عدت پوري ٿيڻ تي اچي ته يا انهن کي سٺي طريقي سان پاڻ وٽ رکي يا سٺي طريقي سان رخصت ڪري ڇڏيو باقي رڳو ستائڻ جي نيت سان روڪي نه رکو چو ته اها زيادتي ٿيندي“ (سورت بقر آيت 231) اها آيت ان کان اڳ آيل آيت نمبر 230 کي منسوخ ڪري ٿي جنهن مطابق ڪنهن نئين شخص جي مداخلت ضروري آهي.

(8) صفحو 492. اسلامي رواداري: سرٿامس آرنلڊ پنهنجي ڪتاب ”اسلام جي تبليغ“ (دي پريچنگ آف اسلام (The Preaching of Islam) ۾ لکي ٿو ”عرب حڪمراني جي پهرين صدي ۾ ڪيترن عيسائي گرجا گهرن سان اهڙي رواداري جو مظاهرو ڪيو ويو ۽ اهڙي مذهبي آزادي واري حياتي حاصل هين جيڪا انهن کي پيڙهين کان وٺي بازنطيني حڪومت جي دور ۾ نصيب ٿي ڪونہ ٿي هئي.“ اهو اڳتي لکي ٿو ”بازنطيني سلطنت سان ڊگهي ڪشمڪش دوران ڪيترا موقعا آيا جو خليفن کي پنهنجي عيسائي رعيت جي وفاداري تي شڪ ٿيو ۽ گمان غالب آهي ته نڪوفورس (Nikophoros) جي غداري انهن سببن مان هڪ هئي، جنهن جي ڪري هارون رشيد حڪم ڪيو ته عيسائي الڳ نموني جا ڪپڙا پائڻ ۽ انهن کي سرڪاري عهدن تان هٽايو وڃي.“

امام ابو يوسف طرفان هارون رشيد کي غير مسلم ماڻهن لاءِ سفارش واري لکيل درخواست ڏيان طلب آهي:

”امير المؤمنين (خدا توهان جي مدد ڪري) توهان تي واجب آهي ته رسول الله ۽ توهان جي سوٽ محمد (صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم) جو جن ماڻهن سان معاهدو (ميثاق) آهي، توهان انهن سان نرمي وارو سلوڪ ڪريو ۽ انهيءَ جو احتياط ڪريو ته انهن سان ڪا زيادتي يا بدسلوڪي نه ٿئي، ۽ انهن

تي اهڙو ٻار نه وڌو وڃي جيڪو انهن جي برداشت کان ٻاهر هجي، انهن تي جيڪو ڪجهه ڏيڻ جي ذميواري آهي انهن جي ملڪيتن مان ان کان وڌيڪ نه ورتو وڃي، چوٽه رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي حديث آهي ته جيڪو شخص ڪنهن ذمي ماڻهوءَ تي ظلم ڪندو يا ان تي ان جي وس کان وڌيڪ ٻار وجهندو ته قيامت جي ڏينهن مان پاڻ ان شخص خلاف فريادي هوندس.“ (آرنلڊ)

(9) صفحو 511: ڪتاب جي پهرين ڇاپي ۾ مون هيئن لکيو هيو :-  
اسلام حڪمرانن تي رعييت جي باري ۾ جيڪي ذميواريون عائد ڪري ٿو ۽ جنهن طريقي سان اهو ماڻهن جي آزادي ۽ برابري کي هٿي وٺرائي ٿو ۽ انهن کي سندن حڪمرانن جي ڏاڍ کان بچائي ٿو اهو امام فخرالدين رازي طرفان ”حاڪم ۽ رعييت جا هڪ ٻئي ڏانهن حق“ جي موضوع تي لکيل هڪڙي نهايت عمدي ڪتاب ۾ ڄاڻايل آهي. بعد ۾ ان ڪتاب کي محمد بن علي طباطبائي المعروف ابن طقطقي وڌائي نئين تربيت ڏني.

منهنجو اهو بيان هندوستان جي مولوين جي عامراءِ جي مطابق هيو. بروڪلمن (Brockelmann) عربي ادب جي تاريخ تي لکيل پنهنجن مقالن (ويمر ۽ برلن 1902 - 1918, Weimar and Berlin) ۾ گهڻو ڪري ساڳي راءِ رکي ٿو. انهيءَ راءِ تي اهو يورپ جي اسڪالرن منجهه اڪيلو ڪونه هيو. نوئل ڊيورجر (Noel Devergers) ۽ ڪي قدر ڊي ساسي (de Sacy) ۽ ڪيترائي ٻيا ان سان متفق هيا. بهرحال هارٽ وگ ڊيونيبرگ (Hartwig Devenbourg) انهيءَ راءِ جي سخت مخالفت ڪئي. ۽ بروڪلمن به ان کان پوءِ پنهنجي ڪتاب ”The Nachtrage“ ۾ پنهنجي راءِ کي تبديل ڪيو. بهرحال هن ڇاپي ۾ ”تاريخ الدوله“ کي امام فخرالدين رازي جي تصنيف طور منسوب ڪرڻ کان جنهن ڳالهه مون کي روڪيو اها هي آهي ته ابن خلڪان طرفان امام رازي جي تصنيفات جي ترتيب ڏنل لسٽ ۾ ”تاريخ الدوله“ شامل ڪونه آهي. ان طرفان انهي ڪتاب کي لسٽ ۾ شامل نه ڪرڻ جو سبب ڪنهن حتمي ثبوت ڪري ڪونه آهي، چوٽه ابن خلڪان اڪثر ڪري ليکڪن جي اهم ڪتابن کي نظر انداز ڪري ويندو آهي. مثال طور ان ابن الحديد جي تذڪري ۾ ان جي مشهور ڪتاب شرح نهج البلاغه جو ذڪر ئي ڪونه ڪيو آهي. بهرحال مون طرفان هن نئين ڇاپي ۾ ان تذڪري کي عبارت مان خارج ڪرڻ جو اهوئي ظاهري سبب آهي.

(10) صفحو 511. انصاف (عدل): ڪتاب ”الميزان والحڪمت“

۾ جيڪو ٻارهين صدي عيسوي ۾ لکيو ويو هيو عدل جي هيٺين وصف بيان ڪئي وئي آهي: ”عدل مڙني اخلاقي اوچاين جو مدار ۽ سڀني خاصيتن جو

بنياد آهي. باري تعاليٰ عدل کي ڪماليت جي چوٽي تي پهچائڻ جي مطلب سان پاڻ کي عادل جو لقب ڏئي پنهنجي برگزيده ٻانهي سان تعارف ڪرايو. اهو عدل جي نور ذريعي ئي ٿيو جو دنيا مڪمل ۽ صحي حالت ۾ اچي وئي ۽ هڪڙي درست نظام هيٺ آندي وئي، جنهن جي باري ۾ رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي ارشادن ۾ حوالو ڏنل آهي. ”آسمان ۽ زمين عدل سان ئي قائم ڪيا ويا هيا.“

(11) صفحو 575 جو حاشيو: ڊي ساسي جرنل ايشياٽڪ (Journal Asiatique) جي جلد چوٿين صفحي 298 تي شروعات ڪرڻ وارن مختلف مرحلن جي نهايت عمدي وصف بيان ڪئي آهي. نئين ايندڙ ساٿي کي پهرين درجي جو حلف ڪڍڻ جي ترغيب ڏيارڻ خاطر ان جي ذهن کي شڪ شبهن سان ڀري پريشان ڪيو ويندو هيو. مثبت مذهب ۽ عقل جي وچ ۾ جيڪي تضاد هيا اهي تفصيل سان ذهن نشين ڪرايا ويندا هيا، پر ان ڳالهه جي به نشاندهي ڪئي ويندي هئي ته ظاهري لغوي مفهوم جي پٺيان هڪڙي ڳوڙهي معنيٰ لڪل آهي جيڪو اصل مغز هيو باقي لفظ رڳو توتڙ يا چلڪا هيا. بهرحال سيڪڙاٽ جي هوراڪورا کي تيستائين مطمئن ڪونه ڪيو ويندو هيو جيستائين اهو غير مشروط حلف ڪونه ڪندو هيو ان کان پوءِ ان کي ٻئي درجي ۾ داخل ڪيو ويندو هيو. ان درجي ۾ سيڪڙاٽ کي اها تعليم ڏني ويندي هئي ته اهو خدا طرفان مقرر ڪيل امامن تي ايمان آڻي جيڪي هر قسم جي علم جو وسيلو هيا. جيئن ئي ان جو عقيدو انهن ڳالهين ۾ پختو ٿي ويندو هيو ته نئين درجي ۾ سيڪڙاٽ کي امامن جو تعداد ٻڌايو ويندو هيو ۽ اهو ذهن نشين ڪرايو ويندو هيو ته اهو ستن کان وڌيڪ نه ٿيندو چو ته الله تعاليٰ ست آسمان، ست زمينون، ست سمنڊ، ست سيارا، ست رنگ، ست سُر، ست ذاتو پيدا ڪيا آهن، ائين الله تعاليٰ پنهنجن نهايت وڏن برگزيده ٻانهن مان ستن شخصن کي چونڊي امام مقرر ڪيو آهي، اهي هي آهن: (1) حضرت علي عليه السلام (2) حضرت امام حسن عليه السلام (3) حضرت امام حسين عليه السلام (4) حضرت امام علي زين العابدين عليه السلام (5) حضرت امام محمد باقر عليه السلام (6) حضرت امام جعفر صادق عليه السلام (7) حضرت اسماعيل رضي الله تعاليٰ عنه چوٿين درجي ۾ اهي اها تعليم ڏيندا هيا ته دنيا جي وجود ۾ اچڻ کان وٺي ست ناطق آيا آهن جن ۾ ڪلام الاهي مجسم هيو جن مان هر هڪ حڪم ربي موجب پاڻ کان اڳ گذريل ناطق جي عقيدي ۾ ترميمون ڪيون يا منسوخ ڪيون انهن مان هر هڪ ناطق کي ست نائب مددگار هيا، جيڪي هڪڙي ناطق کان ٻئي ناطق جي وقت ۾ هڪٻئي پٺيان آيا، پر جيئن ته انهن پاڻ کي علي الاعلان ظاهر ڪونه ڪيو انهيءَ ڪري انهن

کي صامت يا خاموش چيو ويندو آهي. ست ناطق هي هيا: حضرت آدم عليه السلام حضرت نوح عليه السلام حضرت ابراهيم عليه السلام حضرت موسيٰ عليه السلام حضرت عيسيٰ عليه السلام حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ۽ حضرت جعفر صادق عليه السلام جو پٽ حضرت اسماعيل رضي الله تعاليٰ عنه (يعني امام زمانه يا هر زماني جو امام). انهن جا ست مددگار نائب هي هيا: حضرت شيش عليه السلام حضرت شير عليه السلام حضرت ابراهيم عليه السلام جو پٽ حضرت اسماعيل عليه السلام حضرت هارون عليه السلام حضرت شمعون عليه السلام حضرت عليٰ عليه السلام ۽ حضرت اسماعيل رضي الله تعاليٰ عنه جو پٽ حضرت محمد (يعني امام جعفر صادق عليه السلام جو پوٽو. سنڌيڪار). هر ناطق سان گڏ هڪڙي صامت جو هجڻ انهيءَ ڪري ضروري هيوت هادين ۽ نبين سڳورن کي انهي ڳالهه جي آزادي هجي ته اهي جنهن کي گهرن پنهنجي وقت جو صامت مقرر ڪن. پنجين درجي ۾ اهو سڀڪاريو ويندو هيو ته دين جي اشاعت لاءِ هر صامت جا ٻارهن نقيب هوندا آهن چوٽه ستن کان پوءِ ٻارهن جو انگ گهڻو سٺو آهي. انهي ڪري ٻارهن برج آهن. ٻارهن مهينا آهن. ۽ بني اسرائيل جا ٻارهن قبيلا آهن. ڇهين درجي ۾ سڀڪڙاٽ جي دل ۾ ماني (مانو) جي نظرين کي ويهاريو ويندو هيو ۽ جڏهن اهو انهن نظرين جي حڪمت کان چڱي طرح متاثر ٿي ويندو هيو تڏهن ان کي ستين درجي ۾ داخل ڪيو ويندو هيو جتي اهو فلسفي کان اڳتي تصوف ڏانهن قدم وڌائيندو هيو. ستين درجي کان پوءِ اهو عارفن جي مرحلي ۾ شامل ٿي ويندو هيو. ائين درجي ۾ اهو مثبت مذهب جي شرعي پابندين کان آڇو ٿي ويندو هيو. اکين آڏو ڀرڻو ڪجي ويندو هيو ۽ ان وقت کان پوءِ جيئن ته اهو خود ”پاڪ صاف هوندو هيو ان ڪري ان لاءِ هر شئي پاڪ صاف هوندي هئي.“ انهن نظرين جي رجحان کي بيان جي مقابلي ۾ تصور ڪرڻ ذريعي وڌيڪ بهتر نموني سان سمجهي سگهجي ٿو.

(12) صفحو 577. حسن صباح: مولوي عبدالحميد شرر انهي ڳالهه جي نشاندهي ڪئي آهي ته حسن صباح جا پيروڪار پنهنجي فتنن واري تبليغ جي سلسلي ۾ ڪيئن حشيش جو استعمال ڪندا هيا؛ ۽ ان وقت جي ديني ۽ سماجي نظام خلاف پنهنجن منصوبن کي ڪامياب ڪرڻ لاءِ اهي نون مريدن جي ذهنن کي ڪيئن نشي جو عادي بڻائيندا هيا. اهو معاشري جي انهن دشمنن جي گهمي عقيدي جي ويائي قوت کي به کولي بيان ڪري ٿو ۽ اهو به ٻڌائي ٿو ته قرامطه فرقي وارن جي بربادي کان پوءِ اسماعيلي فرقي وارا ڪئين وجود ۾ آيا.

(13) صفحو 578: توڙي جو ڪجهه مغربي محققن انهيءَ ڳالهه جي سچائي تي شڪ ڏيکاريو آهي ته نظام الملڪ، عمر خيام ۽ حسن صباح ڪو هڪڙي مدرسي ۾ گڏ طالب علم هيا، ليڪن ”شيخ الجبال“ جي تازه ترين سوانح نگار انهيءَ ڳالهه جي توثيق ڪئي آهي ته اهي نئي هڪ ئي وقت امام موقت الدين (موفق الدين) جا شاگرد هيا. حسن صباح جي زندگي جو اهو نئون رخ لکنو جي هڪڙي معتبر عالم (مولوي عبدالحميد شرر) جي قلم جي محنت آهي. جنهن پنهنجي ڪتاب ۾ حسن صباح جي زندگي ۽ ان جي مقصدن ۽ ان جي فتنه انگيز تبليغ جو نهايت جامع خلاصو پيش ڪيو آهي.

(14) صفحو 602. بابي: (الف) بابي عقيدي وارن جا ڪهڙا به گناه

رهيا هجن پر انهن کي مليل وحشائي ۽ غير انساني سزا انهن جي ارڏاين کان گهڻو وڌيڪ هئي. اهڙي سزا جيڪا بلند ڪرداري واري برداشت سان سٺي وئي، جيڪا نسلي يا مذهبي تعصب کان خالي ڪنهن به دل کي داد ڏيڻ لاءِ هر ڪاٺي ڪونه سگهندي ۽ جيڪا نتيجي ۾ پنهنجو فطري لاپ (جيڪو پوکيو اهو لٿو) ماڻي رهي آهي. اهو فرقو بجاءِ ختم ٿيڻ جي تعداد ۾ وڌي رهيو آهي. جن چند بابي عقيدي وارن سان منهنجي ملاقات ٿي آهي ان مان اندازو لڳايو آهي ته اهي ملن خلاف سخت نفرت سان ڀريل آهن، چوٽه اهي انهن کي پنهنجي خلاف ٿيل ڏاڍ ۽ آزار جو اولين سبب سمجهن ٿا.

بابي عقيدي وارن سان جيڪي ظلم ٿيا اهي تعصبي ملن طرفان مڃرايل هڪڙي جاهل عوام ۽ هڪڙي ڊنل حاڪم (گورنر) جا ڪرتوت هيا. اسان جي پنهنجي زماني ۾ چين ۾ مذهب دنيا جي نظرن آڏو ڪجهه نام نهاد تهذيب يافتہ طاقتن جي منڪيا ورتل لشڪرن ڪيترن بي ڏوهي شهرين ۽ بيوس عورتن ۽ ٻارن سان نهايت غير انساني ۽ اڻ ڄاتل ڏاڍاين وارا ڏوه ڪيا آهن. اهڙا ڏوه جيڪي انسانيت ۽ ترقي ۾ ماڻهوءَ جو ويساه تباه ڪري ڇڏين ٿا.

(ب) بابي، جيڪي هاڻي ڪيترن فرقن ۾ ورهائجي ويا آهن، گهڻو ڪري ڌارين ملڪن ۾ ڏسڻ ۾ ايندا آهن. انهن لاءِ چيو وڃي ٿو ته اهي آمريڪا ۾ گهڻي تعداد ۾ آهن؛ انهن جي گهڻائي بيروت ۾ آباد آهي ۽ ڪلڪتي ۽ بمبئي (ممبئي) ۾ به ڪو گهٽ ڪونه آهن. پروفيسر اي جي براؤن (Professor E.G Browne) جيڪو انگلنڊ ۾ بابي مذهب جي باري ۾ وڏي ڄاڻ رکندڙ آهي، چوي ٿو ته بابي فرقي وارن جي تصوف وارن سان ڪابه هڪجهڙائي ڪونه آهي. انهن ٻنهي فرقن جي وچ ۾ بنيادي تفاوت انهن جي ذهني سوچ ۾ موجود آهي. جتي تصوف جي نظريي وارا مختلف عقيدي وارن

سان وسيع النظري جو مظاهرو ڪندا آهن. اتي بابي فرقي وارا ڪتر نه پر انتهائي تنگ نظر آهن.

(15) صفحو 624. ابن يونس: فلڪياتي علم جو ماهر (هيئت دان) علي بن يونس هرفن مولا ماڻهو هيو. ابن خلڪان لکي ٿو ”توڙي جو فلڪياتي علم ان جي خصوصي مطالعي جو موضوع هيو پر اهو ٻين علمن جي به ڀلي ڀت ڄاڻ رکندو هيو ۽ شاعري به نمايان صلاحيت جو مظاهرو ڪيائين

(16) صفحو 624: بمبئي مان نڪرندڙ ”دي انڊين سوشل رفارمر“ (The Indian Social Reformer) نالي رسالي جي 1901-7-28 واري ڇاپي ۾ هڪڙو ليک ڇپيو هيو جنهن ۾ منهنجي مضمون ”دي لبرل موومينٽ ان اسلام“ (The Liberal Movement in Islam) جي گهڻي تعريف ڪري مون کي داد ڏنو ويو هيو. ان ليک ۾ منهنجو ڌيان موسيورينن (M. Renan) جي ڪجهه ڳالهين ڏانهن ڇڪايو ويو هيو جيڪي ان سوربون (Sorbonne) يونيورسٽي ۾ مارچ 1883ع ۾ پنهنجي هڪڙي ليڪچر<sup>1</sup> ۾ بيان ڪيون هيون. ان ليڪچر ۾ موسيورينن اهو ثابت ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي هئي ته اسلام سائنس جي خلاف آهي ۽ مسلمانن منجهه سائنس لاءِ ڇاڪوڙ جو رجحان فقط تڏهن پيدا ٿيو جڏهن مذهب جي پڪڙ ڪمزور ٿيڻ لڳي. اهو چوي ٿو ”اسان کي اڪثر باور ڪرايو ويو آهي ته اسڪندريه جي ڪتب خاني کي حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه ساڙايو هيو پر اهو ڪوڙو الزام آهي، ڇو ته ان وقت تائين ان ڪتب خاني جو وجود تقريبن ختم ٿي چڪو هيو. پر دنيا ۾ سوين ماڻڻ لاءِ ان جيڪو اصول مقرر ڪيو هيو اهو حقيقي معنيٰ ۾ عملي تحقيق ۽ ذهن جي انيڪ ڪاوشن لاءِ هاجيڪار هيو.“

ايويروز ۽ ايويروازم (Averroes & Averroism) جهڙي ڪتاب جي ليکڪ طرفان ٿيندڙ انهي واهيات ۽ بي لحاظ دعوا خلاف، جيڪا عجيب آهي، هڪڙو دفعو شيخ جمال الدين افغاني، جيڪو ان وقت پئرس ۾ رهندو هيو اعتراض ڪندي آواز اٿاريو هيو. موسيورينن طرفان شيخ صاحب جي تنقيد جو ڏنل جواب سبق آموز آهي. فرانسيسي اڪابر کي پنهنجي دعوا جي ترديد ڪرڻي پئجي وئي هئي ۽ غلطي مڃي هئائين ته اسلام مان ان جي مراد اهو محمدي دين هيو جنهن تي اڄ ڪلهه مسلمان جماعتن جا جاهل ۽ تعسبي فرقا اعتقاد رکن ٿا ۽ عمل پيرا آهن. مان هتي اها عبارت پيش ٿو ڪريان

<sup>1</sup> ليڪچر جو عنوان آهي ”اسلاميت ۽ سائنس“ (Islamism and Science) ۽ جنهن ڪتاب ۾ ڇپيو آهي ان ڪتاب جو نالو آهي The Poetry of Celtic Races and other Studies

جنهن ۾ اهو پنهنجين سخت نڪتہ چينين کي پڄاڻي تي پهچائي ٿو ڇو ته ٽي سگهي ٿو ته اها عبارت خود مسلمانن لاءِ سندن ذميوارين جي احساس کي سجاڳ ڪرڻ ۾ مددگار ثابت ٿئي: - ”هڪڙو پهلو جنهن ۾ مون شيخ صاحب جي خيال موجب انصاف کان ڪم ڪونه ورتو آهي، اهو آهي ته مون انهي خيال کي چڱي نموني ڪونه سمجهيو آهي ته سمورا الهامي مذهب مثبت سائنس جي مخالفت ڪرڻ لاءِ مجبور هوندا آهن. ۽ اهو ته انهيءَ معاملي ۾ عيسائيت کي ڪو حق ڪونه ٿو پهچي ته اها اسلام مٿان چڙهت ڪري انهيءَ ڳالهه ۾ شڪ جي ڪا گنجائش ڪونه آهي. اسلام ابن رشد سان جيڪو سلوڪ ڪيو ان جي مقابلي ۾ ڪئٿولڪ فرقي وارن عيسائين گيليلو سان ڪو ايترو چڱو سلوڪ ڪونه ڪيو. گيليلو ڪئٿولڪ مذهب جي مخالفت باوجود ڪئٿولڪ ملڪ ۾ رهندي حقيقت کي ڳولي لڏو جئين ابن رشد اسلام جي مخالفت جي باوجود اسلامي ملڪ ۾ رهندي فلسفائيون تحقيقون ڪيون. جيڪڏهن مون وڌيڪ تائيد سان انهيءَ نڪتي تي زور ڪونه ڏنو ته اهو صرف انهي حقيقت ڪري هيوتہ انهي معاملي تي منهنجا رايا چڱي نموني سان ظاهر ٿيل آهن. تنهن ڪري پنهنجين لکڻين کان چڱي نموني سان واقف ماڻهن آڏو انهن ڳالهين کي وري دهرائڻ منهنجي لاءِ ضروري ڪونه هيو. مون اها ڳالهه ايترا دفعا ڪئي آهي جو ان کي دهرائڻ خارج از امڪان آهي، جيڪڏهن انساني ذهن پنهنجو اصل ڪم انجام ڏيڻ جي خواهش رکي ٿو جيڪا اها آهي ته مثبت علمن جي نشوونما ڪري ته ان کي لازمي طور سمورن مافوق الفطرت ۽ خلاف عادت عقيدن کان ڌار ٿي ڪم ڪرڻو پوندو. انهيءَ جو تعلق وڳوڙي تخريبڪاري يا اڀري ٿيندڙي سان ڪونه آهي. انهيءَ جو اهو به مطلب ڪونه آهي ته ڪو عيسائين کي عيسائي مذهب ترڪ ڪرڻ کپي يا مسلمان اسلام کي ترڪ ڪن. انهيءَ جو مطلب اهو آهي ته اسلام ۽ عيسائيت جا روشن خيالي وارا پهلو اهڙي غير جانبدارانہ خير خواهي واري حالت تي پهچن جنهن ۾ مذهبي عقيدا اڻ ڏکوئيندڙ ٿي وڃن. تقريبن سڀني عيسائي ملڪن منجهه اهو ڪم ڪافي حد تائين ٿي چڪو آهي. اسان کي اميد ڪرڻ گهرجي ته هڪ ڏينهن ساڳي ڳالهه اسلامي ملڪن ۾ به ٿيندي يقينن ان ڏينهن شيخ صاحب ۽ مان يڪراءِ ٿي وينداسين ۽ دل و جان سان هڪ ٻئي کي داد ڏينداسين. .... مون اهو ڪونه چيو هيوتہ سڀني مسلمان بغير ڪنهن نسلي امتياز جي جاهل آهن يا سدائين جهالت ۾ پڌل رهندا. مون چيو هيو ته اسلام سائنس جي رستي ۾ وڏيون رندڪون وجهي ٿو ۽ افسوس آهي ته پنجن يا ڇهه سوسالن کان اهو پنهنجي اثر هيٺ ملڪن ۾ ان کي دٻائڻ ۾ ڪامياب ويو آهي. ۽ اهو انهن ملڪن جي انتهائي ڪمزور هجڻ جو مکيه



سبب آهي. سچ اهو آهي ته مونکي يقين آهي ته اسلامي ملڪن جي نئين سر ترقي وٺڻ وارو عمل اسلام جو ڪارنامو ڪونه هوندو. بلڪ اهو عمل اسلام جي ڪمزوري وارن مرحلن دوران ٿيندو بلڪل ائين جيئن اصل ۾ عيسائي سڏجندڙ ملڪن جي عظيم ترقي وچين دور (قرون وسطي) جي وحشي ڪليسا جي تباهي سان شروع ٿي. ڪجهه ماڻهن منهنجي ليکچر ۾ انهن ماڻهن جي خلاف، جيڪي اسلام کي مڃين ٿا، دشمني واري سوچ جو گمان ڪيو آهي. اها ڳالهه ڪنهن به نموني ۾ صحيح ڪونه آهي. مسلمان خود پاڻ سڀ کان پهريان اسلام جو شڪار ٿيل آهن. مشرقي ملڪن جي سير سفر دوران مون کي ڪيترا دفعا اهو مشاهدو ڪرڻ جو موقعو مليو آهي ته مذهبي ڪٽرپڻو ڪيئن ٿورڻن خطرناڪ ماڻهن جي هٿان پيدا ٿئي ٿو جيڪي ٻين کي دهشت ذريعي مذهب تي عمل ڪرڻ لاءِ مجبور ڪن ٿا. جيڪڏهن ڪوئي ڪري سگهي ته مسلمانن کي سندن مذهب جي انهيءَ غلامي مان آزاد ڪرائڻ تي انهن لاءِ هڪڙي عظيم خدمت ٿيندي آهي قومون جن ۾ ڪيترائي سٺا ماڻهو موجود آهن، منهنجي دل ۾ انهن لاءِ انهي محرومي کان چوٽڪاري جي جيڪا تمنا آهي، جيڪا محرومي انهن کي هيٺ جمڪائي ٿي ڇڏي، مان نه ٿو سمجهان ته منهنجي اها تمنا منهنجي دل ۾ انهن لاءِ ڪا بي لحاظي واري سوچ آهي. جيئن ته شيخ جمال الدين مون کان تقاضا ڪري ٿو ته مختلف مذهبن جي وچ ۾ پيٽ ڪرڻ وقت مان انصاف جي تارازي مان هٽ نه ڪيان، ته مون کي اهو به چوڻ ڏيو ته جيڪڏهن مان انهي اميد جو اظهار ڪريان ته عيسائيت کي عيسائي ماڻهن تي گهٽ تسلط هئڻ گهرجي ته انهي جو اهو مطلب ڪونه آهي ته ڪو مان ڪجهه يورپي ملڪن لاءِ ڪنهن خراب ڳالهه جي تمنا پيو ڪريان.“

سڌي ڳالهه ڪجي ته اهو افسوس جو مقام آهي ته يورپي اسڪالر اسلام جي تمام ڪمزور پهلون جي عيسائيت جي اوچن پهلون سان پيٽ ڪرڻ ۾ ضد ڪندا آهن. سڀني مذهبن جا مختلف پهلو هوندا آهن، اهي ملڪي آب و هوا ۽ اقتصادي حالتن، ماحول ۽ ماڻهن جي تعليم انهن جي قومي خاصيتن ۽ ٻين اڻ ڳڻين سببن مطابق مٽيل هوندا آهن. جديد آدرشي عيسائيت جي اسلام جي زوال يافته صورت سان پيٽ ڪرڻ ڏاهپ ۽ عام سوچ جي توهين آهي.

هن ڪتاب ۾ مون اها ڳالهه ڏيکارڻ جي ڪوشش ڪئي آهي ته اسلام دنيا جي ذهني سرگرمين کي ڪيئن هٿي وٺرائي، ان موت جي ڪنڌي تي پهتل دنيا کي ڪيئن نئين زندگي بخشي، ان تهذيب ۽ ثقافت کي ڪيئن ترقي وٺرائي. اهو اهو اسلام ڪونه هيو جنهن جي اڄڪلهه جاهل انتها پسند،

چالاڪ خود غرض ماڻهو دعوا ڪري رهيا آهن، پر اهو حقي اسلام هيو يعني پنهنجي اصل اوچي شان، ۽ باوقار صورت وارو اسلام. مون انهيءَ مصيبت جو سبب ڏيکارڻ جي ڪوشش ڪئي آهي جيڪا مسلمان قومن مٿان ڪري آهي. اهو غالب امڪان آهي ته اسلام جو اهو نقاد جنهن اڳ قائم ڪيل جانبداري واري ذهن سان ڪتاب پڙهڻ شروع ڪيو آهي، يا جيڪو پنهنجن هاڻوڪن نام نهاد عالمن ذريعي مذهب جي پرک ڪري ٿو ان کي منهنجا خيال مطمئن ڪونه ڪندا. مان جيڪو ڪجهه چوڻ جي جسارت ٿو ڪريان، اهو آهي ته منهنجا بيان تاريخي حقيقتن تي ٻڌل آهن.

موسيورينن جو هڪڙو بيان واضع طور تي ترديد ٿيڻ جو حقدار آهي. ان پنهنجي ليکڪچر ۾ الزام هنيو آهي: ”هڪڙي تمام غور طلب ڳالهه اها آهي ته فلاسفرن ۽ عالم ماڻهن منجهه جن کي عرب سڏيو ٿو وڃي، صرف الڪندي اڪيلو ماڻهو هيو جيڪو عربي نسل جو هيو. ٻيا سڀئي پارسي، ترانسوخياني (Transoxanians)، اسپيني، يا بخارا، سمرقند، قرطبه (Corodova)، ۽ اشبيل (Seville) جا رهواسي هيا. اهي نه صرف عربي نسل جا ڪونه هيا پر ڪنهن نموني ۾ عربي ذهنييت جا به ڪونه هيا.“ اهو فرينچ ڏاهو جنهن سان واقفيت هجڻ تي مون کي فخر هيو انهيءَ جو حقدار آهي ته ان کي هر طرح جي عزت سان ياد ڪيو وڃي. پر سوچ سمجهه کان خالي سندس اها راءِ حقيقت کان گهڻو پري آهي. ابن خلڪان جي ”وفيات العيان“ (ڏاهن ماڻهن بابت سوانحي ڊڪشنري)، تاريخ الحكماء، ۽ ٻيا اهڙا ڪتاب ثابت ڪندا ته اها دعوا مڪمل طور تي ڪيتري بي بنياد آهي. انهن ڪتابن ۾ جن ڏاهن جي باري ۾ لکيل آهي، انهن ناليوارن ماڻهن جي شجرن مان خبر پوندي ته عظيم اسڪالرن، حڪيمن، ۽ عالم فاضل ماڻهن جو گهڻو تعداد توڙي جو عربستان کان ٻاهرين شهرن ۾ ڄاوا هيا پر حسب نسب ۾ اصل عرب هيا.

ٿي سگهي ٿو ته حضرت علي عليه السلام لاءِ موسيو ريشن نه مڃيو هجي ته اهو ڪو هڪڙو فلاسافر هيو پر ان جي اولاد مان حضرت جعفر صادق عليه السلام ۽ امام علي رضا عليه السلام بنا ڪنهن اعتراض جي انهي رتبي ۾ شامل ڪرڻ جا حقدار آهن. ان کان علاوه حضرت جعفر صادق عليه السلام سائنسدان به هيا. جديد علم ڪيميا جو اڳواڻ، ابو موسيٰ جابر بن حيان اصل ۾ حضرت جعفر صادق عليه السلام طرفان گڏ ڪيل مواد جي روشني ۾ پنهنجا ڪارناما انجام ڏنا. اهو مڃيو ويو آهي ته الڪندي ”عربن جو فلاسافر“ ڪنده جي شاهي خاندان جو فرد هيو ۽ عربي نسل جو عرب هيو. پر اها خبر عام ڪونه آهي ته يحيٰ بن علي منصور به خالص عرب هيو. نه وري اها خبر عام آهي ته علي بن يونس صدف قبيلي سان تعلق رکندڙ هيو. ابن خلڪان

چئي ٿو ”حميار قبيلي جي وڏي شاخ جيڪا مصر ۾ آباد ٿيل هئي.“ ابو عثمان عمر الڪناني عرف الجاهز جيڪو مشهور معتزلي فلسفي هيو جنهن 255 هجري (9-868ع) ۾ بصري ۾ وفات ڪئي. اهوڪنانه قبيلي جو فرد هجڻ ڪري خالص عرب هيو. ابن ماجه (Avenpace) نسب ۾ ٽجيبني هيو. ابن خلڪان چوي ٿو ”ٽجيبني کي ٽجيبني به اڃاريو ويندو آهي، ان جو مطلب آهي ته تجب جو اولاد جيڪا اشرس بن السڪون جي پٽن عدي ۽ سعد جي ماءُ هئي. اها (تجب) پاڻ ثويان بن سُلَيم بن مَزَس جي نياڻي هئي ۽ ان جي پٽن کي ان جي نالي پٺيان ٽجيبني سڏيو ويندو هيو.“

ابن زهر (Avenzoars) به نزار جي عرب قبيلي اياذ سان تعلق رکندڙ هيو انهي ڪري الاياذي سڏبو هيو.

گرامر (صرف نحو) جو عظيم ماهر خليل بن احمد به ازد قبيلي جو فرد هيو.

اسپيني فلاسافر ۽ تاريخدان ابن بشڪول مديني جي هڪڙي انصاري جي اولاد منجهان هيو جيڪو اسپين ۾ آباد ٿي ويو هيو. مسعودي به پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اصحابي ابن مسعود رضه (عبدالله بن مسعود رضه) جي اولاد مان هيو انهي نسبت ڪري مسعودي چورائيندو هيو. جڏهن ته ابن اثير عرب جي مشهور قبيلي شيبان جو فرد هيو.

الماوردي جيڪو سياسي اقتصاديات جو ماهر ۽ فقيه هيو بصري جو رهاڪو ۽ خالص عرب هيو. ان جا ٻه سڀ کان وڌيڪ مشهور ڪتاب ”احڪام السلطانيه“ ۽ ”السياست المدن“ آهن. جن جي فان همير (Van Hammer) گهڻي تعريف ڪئي آهي.

عثمان جيڪو غازي، مدبر، فلاسافر ۽ شاعر هيو اهو ڪنانه قبيلي جو فرد هيو.

الرُّر ولد رر جو ليڪڪ شريف المرتضيٰ جيڪو پنهنجي وقت جي وڏن عالمن مان هيو اهو امام علي رضا عليه السلام جي اولاد مان هيو.

ابن طفيل به قيس قبيلي جو فرد هيو ۽ انهيءَ ڪري القيسي سڏرائيندو هيو.

ابن خلدون هڪڙي يماني خاندان منجهان هيو جيڪو اسپين ۾ آباد ٿيو هيو. اهي حضرموت کان آيا هيا تنهن ڪري حضرمي سڏبا هيا.

مون وچان وچان ڇند نالا چونڊي ڳڻايا آهن، پر ڪتاب پڙهڻ جي شوقينن کي جن ڪتابن جو مون ذڪر ڪيو آهي، انهن ۾ تمام گهڻا مثال ملندا.

اهو چوڻ ته اهي ماڻهو عرب ڪونه هيا ۽ انهن جي رڳن ۾ عرب خون ڪونه هيو يقيني طور هڪڙي اجائي دليري واري دعوا آهي. مان به ساڳي نڪ جي پڪائي سان اها دعوا ڪري سگهان ٿو ته جيئن ته لانگ فيلو (Longfellow)، چيننگ (Channing)، ايمرسن (Emerson) ۽ ڊريپر (Draper) آمريڪا ۾ پيدا ٿيا هيا انهي ڪري اينگلو سيڪسن (Anglo Saxon) ڪونه هيا.

(17) صفحو 658. صفوي: تازو هڪڙو نئون نظريو ايجاد ٿيو آهي جيڪو ”صفوي“ اصطلاح مان نڪتل آهي، جيڪو شاه اسماعيل طرفان فارس ۾ قائم ڪيل شاهي گهراڻي جو لقب آهي. لفظ ”صفوي“ شاه اسماعيل جي جد امجد صفي الدين جي نالي جو حصو آهي؛ نه ڪي ”صوفي“ مان نڪتل آهي جيڪو صفي الدين جو لقب هيو. مان انهيءَ نظريي جي نهايت ادب سان ترديد ڪريان ٿو. فارسي سلطنت جي بنياد پوڻ کان پوءِ ڪيترين صدين تائين يورپ جا سياح، واپاري ۽ واقع نگار فارس جي ”شاهن“ کي ”صوفي اعظم“ جي لقب سان سڏيندا هيا جيڪو ”مغل اعظم“ ۽ ”ترڪ اعظم“ جي لقب کان ڌار ڪري فرق ڏيکارڻ جي مطلب لاءِ هيو. سبب سمجهڻ ۾ سولو آهي. مشرقي ليکڪن منجهه لفظ ”صفوي“ کي سدائين اها مڃتا مليل هئي ته اهو ”صوفي“ لفظ مان نڪتل آهي، بلڪل ائين جيئن انهيءَ گهراڻي جو ٻيو لقب ”موسوي“ امام موسيٰ ڪاظم عليه السلام جي نالي مان نڪتل آهي. رضي سيد پنهنجي نسبي سلسلي کي امام موسيٰ ڪاظم عليه السلام جي فرزند امام علي رضا عليه السلام سان ملائيندا آهن.

(18) صفحو 660 جو حاشيو: منگولن هٿان بغداد جي تباهي انهي ڳالهه جو ثبوت آهي ته ٻين شهرن ۾ ڇا ٿيو هوندو پر انهن وحشين هٿان جيڪي دهشتناڪ ظلم ٻريا ٿيا انهن جو حقي نقشو چٽڻ لاءِ ڪنهن ٻئي گبن (Gibbon) جي ضرورت آهي. تن ڏينهن تائين گهڻين ۾ رت وهندو رهيو ۽ دجله جو پاڻي ڪيترن ميلن تائين رت سان ڳاڙهو ٿي وهندو رهيو. ڦرلٽ، ڪوس، ۽ ذليل ڪرڻ ۽ عزتون لٽڻ، ۽ انسانيت جي تذليل وارا ڏهڪاءُ ڇهن

<sup>1</sup> وستنفيلڊ (Wustenfled) جو Geschichte der Arabischer Aerzte، زمهي جو ”تاريخ اسلام“ ۽ ڪاسيري (Casiri) جو ”ببليوتيڪا عربي“ (Bibliotheca Arabica) پڻ ڏسو.

هفتن تائين جاري رهيا. محلاتن، مسجدن ۽ مقبرن کي ساڙي تباه ڪيو ويو يا انهن جي گنبدن مان سون ڪيڙ لاءِ انهن کي شهيد ڪرائي پٽ ڪيو ويو. اسپتالن ۾ موجود مريضن، ۽ مدرسن ۽ ڪاليجن جي اوستادن ۽ شاگردن کي ته تيغ ڪيو ويو. مقبرن مان مشائخن ۽ معصوم امانن جي باقيات (يادگار شين) ۽ مدرسن مان عالمن ۽ فاضلن جي تصنيفات کي ڪڍي ساڙي خاک ڪيو ويو. ڪتابن کي باه ۾ اڇلايو ويو يا جتي باه موجود ڪونه هئي ۽ دجله ويجهو هئي ته ڪتابن کي دجله جي پاڻي ۾ ٻوڙي ڇڏيائون. ائين علم و حڪمت جو پنجن صدين وارو گڏيل خزانو انسانذات جي هٿن مان هليو ويو. قوم جي سونهن کي مڪمل طور تباه ڪري ڇڏيائون. حڪمت عملي يا احتياطي تدبير ڪري هلاڪو خان جو اهو دستور هيو ته جنهن به ملڪ مان تباهي مچائيندو گذرندو هيو ته ان ملڪ جي شهزادن ۽ سر ڪرده ماڻهن کي پنهنجن لشڪري ڪٽڪن سان گڏ وٺي ويندو هيو. انهن مان هڪڙو سعد بن زنگي هيو جيڪو فارس جو اتابڪ هيو. لڳي ٿو ته مشهور درويش شاعر شيخ سعد بن رحمت الله تعاليٰ عليه به پنهنجي مربي سرپرست ۽ دوست سان گڏجي پيو هيو تنهن ڪري ان بغداد ۽ ان جي بدنصيب رهواسين جي دردناڪ حالت جو جيڪو اکين سان مشاهدو ڪيو ان شهر جي عظمت ۽ هيبت وارن احساسن کي هن پنهنجن ٻن دردناڪ بيتن ۾ پيش ڪيو آهي:

آسمان را حق بُود گر خون ببارد بر زمين  
بر زوالِ ملڪِ مستعصر امير المؤمنين  
اي محمد گر قيامت سر برون آري زخاک  
سر برون آرو قيامت درميان خلق بين

(19) صفحو 670. قضا و قدر (تقدير): نبي ڪريم صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جو قضا و قدر جي باري ۾ جيڪو عقيدو هيو ان تي حضرت ابي بن ڪعب رضي الله تعاليٰ عنه کان رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي روايت ٿيل هي حديث روشني وجهي ٿي ”سڀني کان خوشحال شخص اهو آهي جيڪو پنهنجي محنت سان خوشحال ٿئي، ۽ سڀني کان بدحال شخص اهو آهي جيڪو پنهنجن عملن ڪري بدحال ٿي وڃي.“

عظيم خليفه حضرت عمر رضي الله تعاليٰ عنه جي لاءِ چيو وڃي ٿو ته ان هڪڙي شخص کي ڏوه جي ٻيڻي سزا ڏني جنهن کي ڪنهن سان ڏيئي لپتي ۾ دوکو ڪندي پڪڙيو ويو هيو ۽ ان پاڻ کي بيڙهي قرار ڏيڻ لاءِ اهو چيو هيو ته ان ائين الله تعاليٰ جي مقرر ٿيل حڪم ڪري ڪيو هيو.

امير المؤمنين حضرت علي عليه السلام کان پنهنجي هڪڙي اصحابي جيڪو صفيين جي لڙائي ۾ شريڪ هيو معلوم ڪيو ته ڇا انهن کي

الله تعاليٰ جو مقرر ڪيل حڪم (قضاء الاهي) شام وٺي آيو هيو. روايت ڪئي وئي آهي ته حضرت علي عليه السلام ان جو جواب هيئن فرمايو:

”شايد توهان قضا و قدر (تقدير) کي لازمي ۽ ٿاري نه سگهڻ جهڙو الله تعاليٰ جو حڪم ٿا سمجهن. جيڪڏهن ائين هجي ها ته پوءِ جزا ۽ سزا جو ڪوئي سوال نه هجي ها، ۽ ثواب جو واعدو ۽ عذاب جي ڌمڪي جي ڪاٺي حيثيت ڪونه هجي ها، ۽ پڪ سان خدا جي طرفان نه گناهگارن تي الزام لڳي ها ۽ نه وري نيڪوڪارن کي شاباس ملي ها، نه نيڪوڪار پنهنجن نيڪ عملن ڪري بدڪار جي مقابلي ۾ جزا جو وڌيڪ حقدار هجي ها ۽ نه وري بدڪار پنهنجين خطائن جي ڪري نيڪوڪار جي مقابلي ۾ وڌيڪ سزا جو حقدار ٿئي ها. اهڙا تبصرا شيطان جي ڀائرن جا آهن، بتن جي پوچارين جا آهن، ۽ خدا رحمن ورحيم جي دشمنن جا ۽ انهن جا جيڪي باطل جي حمايت ڪندا آهن، ۽ انهن جا جيڪي پنهنجن معاملن ۾ حق جي طرف اڪيون بند ڪندا آهن - جيئن هن دنيا جا تقدير پرست ۽ مجوسي. خدا انسانن کي مرضي جو اختيار ڏنو آهي ۽ انهن کي خوف ڏيارڻ کان منع ڪئي آهي. الله تعاليٰ انسانن مٿان زبردستي فرض ڪونه مڙهيا آهن ۽ نه وري پنهنجا نبي سڳورا راند روند لاءِ موڪليا آهن. اهڙو عقيدو ڪافرن جو آهي ۽ ڪافر جهنم جي عذاب ۾ هوندا!“ پوءِ ان ڪراڙي مڙس عرض ڪيو ”پوءِ قضا و قدر (تقدير) ۽ اٽل حڪم جنهن اسان کي هتي آندو اهو ڇا آهي؟“ پاڻ فرمايائون ”ان ۾ الله تعاليٰ جو حڪم ۽ منشا آهي.“ پوءِ پاڻ هي آيت پڙهيائون ”وَقُضِيَ رِبْكَ اَلَا تَعْبُدُوْا اِلَّا اِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا“ (رب حڪم فرمايو ته ان کان سواءِ ٻئي ڪنهن جي عبادت نه ڪريو ۽ ماءُ پيءُ سان چڱو سلوڪ ڪريو. سورت بني اسرائيل آيت 23)

امام حسن عليه السلام طرفان بصري جي ماڻهن ڏانهن لکيل خط ۾ پڻ هيئين عبارت شامل هئي جيڪا ياد رکڻ جي قابل آهي ”جيڪو شخص پنهنجن گناهن لاءِ خدا کي ذميوار ٿو ٺهرائي اهو حق جي واٽ کان ڀڃي ڪڍي ٿو آهي. خدا ماڻهن کي سندن مرضي خلاف ان (الله) کي مڃڻ لاءِ مجبور ڪونه ٿو ڪري ۽ نه وري انهن کي سندن مرضي خلاف ڏوه ڪرڻ تي مجبور ٿو ڪري“ (20) صفحو 676. لفظ ”معتزل“: غياث اللغات ۽ فرهنگ (لکنو) ۾ لفظ ”معتزل“ کي ان جي ٽئين پڌ (جز) يعني ”ز“ تي زير سان لکيو ويو آهي، يعني اهو لفظ ”معتزل“ آهي. فرهنگ، هندوستان جي ٽن وڏن عالمن طرفان ترتيب ڏنل لغت آهي ۽ پنهنجي نموني ۾ بهترين ۽ جامع لغت آهي، مطلب ته صحي معنيٰ ۾ انسائيڪلوپيڊيا آهي. ان لغت کي مرتب ڪرڻ ۾ مولفن (ترتيب ڏيندڙن) اڳ موجود هر لغت کي نظر هيٺ رکيو آهي، انهن ۾

”كشف اللغات“، ”صراح“، ”تاج العروس“ ۽ ٻيون ڪيتريون لغتون آهن، ته جيئن اهو چئي نه سگهجي ته انهن لغت جي ترتيب ۾ بغير تحقيق جي مٿاڇري نموني سان فيصلو ڪيو آهي. رچرڊسن جي ڊڪشنري ۾ اهو لفظ اهڙي تلفظ سان لکيل آهي.

”لسان العرب“ ۾ اهو لفظ ٽئين پڌ (جز) يعني ”ز“ جي هيٺان زير سان لکيل آهي، جنهن موجب اهو لفظ ”مُعْتَزِل“ ٿيندو. مشرقي علمن کان واقف سڀني مغربي ڏاهن گهڻو ڪري انهيءَ راءِ کي اختيار ڪيو آهي.

عربي ٻولي کان اڻ واقف ڌارئي ماڻهوءَ لاءِ اهو فرق بغير ڪنهن تفاوت وارو هوندو جيئن هن سوال مان پيدا ٿئي ٿو ڇا واصل بن عطا پاڻ مجلس کان قطع تعلقات ڪيو يا ان کي امام عليه السلام سان اختلاف ڪرڻ جي ڪري چيو ويو ته اهو مجلس مان نڪري وڃي؟ ابن خلڪان چئي ٿو ته ان کي ”ڪڍيو ويو“. پهرين صورت ۾ يعني جيڪڏهن پاڻ قطع تعلقات ڪري ويو ته زير بحث لفظ لاءِ فاعل جي فعل وارو ٽڪرو صحي ترڪيب ٿيندي ۽ اهو لفظ ”مُعْتَزِل“ ٿيندو. ٻي صورت ۾ يعني جيڪڏهن ان کي مجلس مان ڪڍيو ويو ته اهو لفظ ”مُعْتَزِل“ ٿيندو. هندوستان جا عالم انهيءَ راءِ جا آهن ته ان (واصل بن عطا) کي نڪري وڃڻ لاءِ چيو ويو هيو جنهن ۾ انهن کي ابن خلڪان جي تائيد حاصل آهي. ليڪن ان جي باوجود ”وافيت العيان“ جي مترجم ڊي سليمن (de Slane) انهي لفظ کي پنهنجي انگريزي ترجمي ۾ ”مُعْتَزِل“ (Mutazila) ڪري لکيو آهي.

مون پنهنجن سڀني ڪتابن جي اڳين ڇاپن ۾ ”غياث“ ۽ ”فرهنگ“ تي پاڙيو آهي، پر مشرقي علمن جي مغربي ڏاهن منجهه اتفاق راءِ جي پيش نظر ۽ ڪتاب پڙهندڙن کي منجهائڻ کان پاسو ڪرڻ جي نيت سان مون هن ڇاپي ۾ مغربي ڏاهن سان متفق ٿيڻ جو فيصلو ڪيو آهي. بهرحال، هن جواهو به مطلب ڪونه آهي ته ڪو مان پنهنجي ملڪ جي ڏاهن جي راءِ سان اتفاق ڪرڻ کان منحرف ٿي ويو آهيان.

(21) صفحو 682. معتزلي عقيدا: معتزلي عقيدتي وارا اهو مڃين ٿا ته هن دنيا جو هڪڙو خالق آهي، جيڪو ازلي ۽ ابدِي قادر مطلق، عالم ڪل ۽ حي لايموت آهي. اهو نه ته مجسم آهي، نه ڪنهن جو حصو آهي ۽ نه وري مادو (جوهر) آهي. اهو خودڪفيل (مڪتفي بالذات)، اڪيلو (احد - واحد)، حواسن سان سمجھڻ کان پاڪ آهي، عادل ۽ حڪيم آهي. اهو نه غلطي ڪندو آهي ۽ نه اهڙو ارادو ڪندو آهي. اهو انسانن سان بدلي جو واعدو ڪري انهن تي فرض عائد ڪندڙ آهي. اهو انسانن کي عمل جي قوت بخشيندو آهي، انهن جي رستي مان رڪاوٽون دور ڪندو آهي ۽ بدلي جو

واعدو مڪمل طور تي يقيني آهي. ان کان علاوه معتزلي اهو به مڃين ٿا ته ڪنهن نبي جي ظهور جي گهرج هوندي آهي ته الله تعاليٰ نبي جو ظهور ڪندو آهي ۽ نبي سڳورو لازمي طور نئين شريعت آڻي يا ان شريعت کي نئين سر جاري جنهن جو نالو نشان متجي ويو هوندو يا انسانذات کي ڪا نئين زندگي بخشي. اهي اهو به مڃين ٿا ته حضرت محمد صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم آخري نبي آهي. ۽ ايمان اصل ۾ اقرار علم ۽ عمل جو هڪڙو نالو آهي. اهي اهو به مڃين ٿا ته ڪنهن به ماڻهوءَ جو عمل ان ۾ اندر خلق ٿيل ڪونه آهي. اهي اهو به مڃين ٿا ته پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اصحابن لاءِ دوستانه جذبات هجڻ گهرجن. پر حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه جي ڪري جيڪي واقعا پيش آيا، انهن واقعن جي ڪري اهي حضرت عثمان رضي الله تعاليٰ عنه بابت مخالفانو رويو رکن ٿا. البت انهن مان ڪيترائي ان بابت به سٺا جذبا رکن ٿا ۽ ان جي هلت جي باري ۾ وضاحتون پيش ڪن ٿا. انهن مان گهڻا معاويه ۽ عمرو بن عاص سان ڪنهن به قسم جو واسطو نه رکڻ تي متفق آهن ۽ اهي انهيءَ ڳالهه تي به متفق آهن ته چڱن ڪمن جي تلقين ڪرڻ ۽ خراب ڪمن کان منع ڪرڻ ضروري آهي.

(22) صفحو 690: ابن خلدون فارابي کي ”مسلمانن جو عظيم فلاسفر“ سڏي ٿو ۽ ان جي باري ۾ هيٺين خيالن جو اظهار ڪري ٿو:

ابو نصر محمد بن محمد طرخان بن اوزلغ الفارابي التركي الحڪيم المشهور صاحب تصانيف في المنطق و اڪموسيقي وغيرها من العلوم وهو اڪبر فلاسفه المسلمين لم يكن فيهم من بلغ رتبة في فنون والرئيس ابو علي ابن سينا، المقدم ذكره بكتبه تخرج بكلام وانتفع في تصانيفه.

”ابو نصر محمد بن طرخان بن اوزلغ الفارابي ترڪي، جيڪو مشهور فلاسفر هجڻ سان گڏ، منطق، موسيقي ۽ ٻين علمي ڪتابن جو ليکڪ هيو اهو مسلمانن جو عظيم فلاسفر هيو ۽ انهن مان ڪنهن به ان جي علمي رتبي جي برابر رتبو حاصل ڪونه ڪيو. فلسفي جو سردار (رئيس الفلاسف) ابو علي بن سينا جنهن جو اڳ ۾ ذڪر ٿي چڪو آهي، ان انهيءَ جي لکڻين مان فائدو حاصل ڪيو.“

(23) صفحو 707: ديني علم جا شاگرد جيڪي گهڻو ڪري احمد بن حنبل جا پيروڪار هيا، ڪمزور عباسي خليفن جي راڄ اندر مصر ۾ وڏي گزير جو ذريعو ٿي ويا. انهن پنهنجو پاڻ کي بي پرواه مجتهدن جي جماعت منجهه متحد ڪيو. اهي گهرن ۾ زبردستي گهڙي پوندا هيا، موسيقي جي اوزارن کي پڇي ڇڏيندا هيا ۽ وحشي پٽي وارا ساڳيا عمل ڪندا هيا.



(24) صفحو 709: امام ابو الحسن علي اشعري ۽ امام احمد غزالي جي اثر جيڪو رجعت پسندي کي فروغ ڏنو ان جو اندازو مشڪل سان ڪري سگهيو. البيروني جي الآثار الباقية نالي ڪتاب کي سهيڙيندڙ ان جو نت نهايت سٺن لفظن ۾ پيش ڪيو آهي. - ”جيڪڏهن اشعري ۽ غزالي جهڙا ماڻهو عربن ۾ نه هجن ها ته ممڪن هيو ته عرب قوم ۾ گڻليلو ڪلپر ۽ نيوتن جهڙا ماڻهو پيدا ٿين ها.“ سائنس ۽ فلسفي کان انهن جي انڪار ڪري ۽ انهن جي زوربار ڪري ته دينيات ۽ فقه کان سواءِ ٻيو ڪوبه علم حاصل ڪرڻ چڱو ڪونه آهي، ٻين ڪيترن مسلمان عالمن جي مقابلي ۾ اسلامي دنيا جي ترقي ۾ انهن رڪاوٽ جو وڏو ڪردار ادا ڪيو. اڄ تائين انهن کي جمالت ۽ ذهني ترقي جي رڪاوٽ لاءِ سبب طور مثال ڪري پيش ڪيو ويندو آهي.

اشعري 270 هجري (4-883 ع) ۾ بصري ۾ ڄائو هيو ۽ بغداد ۾ فوت ٿيو. پر ان جي مرڻ جي سال جي پڪي خبر ڪونه آهي. گهڻو ڪري 330 هجري کان 340 هجري (941 ع کان 952 ع) جي دوران ڪنهن وقت فوت ٿيو هيو. اصل ۾ اهو معتزلي هيو ۽ ظاهر ظهور عقليت پسندي جي تعليم ڏيندو هيو. اهو هڪڙو هوشيار ۽ تمنائي ماڻهو هيو جڏهن ان کي عقليت پسند عالمن منجهه اثر رسوخ ۽ اختيار جو موقعو نظر ڪونه آيو ته شهرت ۽ اقتدار خاطر رجعت پسند جماعت سان وابستگي اختيار ڪيائين. انهي مطلب سان ان علي الاعلان پنهنجي پهرين عقيدتي ته انسان پنهنجن عملن لاءِ خود مختار آهي، ۽ قرآن مخلوق آهي، کي ترڪ ڪرڻ جو اعلان ڪيو. اهو واقعو بصري جي جامع مسجد ۾ جمع جي ڏينهن تي ٿيو. اهو پنهنجن شاگردن کي درس ڏيندي اوچتو پنهنجي ڪرسي تان ٽپ ڏئي اٿي بيٺو ۽ گڏ ٿيل مجلعي کي رڙ ڪري چيائين: - ”جيڪي مون کي سڃاڻن ٿا انهن کي خبر آهي ته مان ڪير آهيان، جيڪي ماڻهو مون کي ڪونه ٿا سڃاڻن ته مان انهن کي ٻڌايان ٿو: مان علي بن اسماعيل اشعري آهيان، ۽ مان اها دعوا ڪندو رهيس ته قرآن مخلوق آهي، انسان جون ظاهري اکيون خدا کي ڏسي ڪونه سگهنديون، ۽ اسان پنهنجن بچڻن اعمالن جا پاڻ پيدا ڪندڙ آهيون. مان هاڻي حقيقت کان واقف ٿيو آهيان، مان انهن خيالن کان بيزاري جو اعلان ٿو ڪريان ۽ مان معتزلي عقيدتي جي ترديد ڪرڻ ۽ انهن جي خراب خيالن ۽ غلط بياني کي وائڪو ڪرڻ جو ذمو کڻان ٿو.“ ان پهريائين جيڪي عقيدا رکيا ٿي انهن مان هر هڪ عقيدتي کان توبه تائب ٿيڻ سان اهو پنهنجي بدن تان ڪپڙا به ڦاڙي ڦٽي ڪري رهيو هيو ۽ ائين ئي چيائين ”مان جيئن هن وڳي مان جان چڙائي رهيو آهيان، ائين مان انهي عقيدتي مان به جان آجي ڪري رهيو آهيان.“ پهرين پتڪو لاهي ڦٽي ڪيائين، ۽ پوءِ ٻيو لاهي اڇلايائين، ۽ ائين ٻيا

ڪپڙا. بصري جي اُبو جهم ماڻهن تي انهي ناٽڪي مظاهري جو تمام گهڻو اثر ٿيو ۽ ماڻهن منجهه اشعري جي مشهوري ايڏي تيزي سان پکڙي جو ان کي جلدئي عالم ۽ وقت جو امام مڃيو ويو. ابن خلڪان ان کي ”دين حنيف جو وڏو حامي“ چوي ٿو.

آخري فاطمي خليفي عاضد الدين الله جي وفات تي صلاح الدين ايوبي جيڪو ان جو سپه سالار ۽ وزير اعظم هيو مستڪفي عباسي جي خلافت جو اعلان ڪيو ۽ ائين مصر کي ٻيهر بغداد جي روحاني حاڪميت ۾ شامل ڪيائين. تڏهن کان اشعريت انهي ملڪ ۾ بالادست مذهب ٿي وئي. (25) صفحو 750. امير خسرو: توڙي جو ان کي صوفي درويشن ۾

شمار ڪيو ويو آهي پر اهو صحي معنيٰ ۾ صوفي ڪونه هيو. هندوستان جي مسلمان شاعرن مان گهڻا تصوف جي رنگ ۾ گهڻو رنگيل آهن. ۽ پنهنجي شاعري ۾ ان جو اظهار ڪيو اٿن. مون اڳيئي دبیر جو ذڪر ڪيو آهي (صفحو 734 حاشيو). تي پائر انيس، مونس ۽ انس (جن جا تخلص هڪڙي ئي مادي جي لڙيءَ مان نڪتل هيا) دبیر جا همعصر هيا ۽ انهن جون سوچون به ساڳي وهڪري ۾ ڊوڙن ٿيون. دهلي جي آخري تاجدار بادشاه بهادر شاه ظفر وانگر، جنهن کي برطانيه سرڪار بغاوت کان پوءِ رنگون جلاوطن ڪري ڇڏيو هيو الطاف حسين خان حالي ۽ اسدالله خان غالب به ”وجداني“ شاعر هيا. غالب پنهنجن نظمن مان هڪڙي ۾ بهادر شاه جي باري ۾ هيئن چوي ٿو:

شاه روشن دل بهادر شه که هے راز هستي اس په سر تا سر کهلا.

”مطلب بهادر شاه روشن دل وارو بادشاه آهي. ان تي خدائي هستي

جا سمورا راز کلي ويا.“

(26) صفحو 756. سنيوسي (Sennusi): سنيوسي سلسلو

جيڪڏهن ان کي ائين سڏي سگهجي ٿو محمد بن علي السنيوسي الادريسي قائل ڪيو هيو. اهو انهي ادريس جي نسبي سلسلي وسيلي رسول الله صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم جي اولاد منجهان هيو جيڪو يزيد جي لشڪرين طرفان مديني ۾ ڪيل قتل دوران جان بچائي مغرب (اولهه آفريڪا) ڏانهن پهچي ويو هيو. اهو الجيريا (الجزائر) ۾ 1787ع ۾ مستغمر نالي ڳوٺڙي ۾ ڄائو. روايت آهي ته اهو خصوصي شجاعت ۽ همت وارو ماڻهو هيو. جيڪي مسلمان ملڪ ان وقت مسافري لاءِ سولا هيا، ان انهن ملڪن جي تمام گهڻي سياحت ڪئي، ۽ انهي اخلاقي ڏيوالپي جو مشاهدو ڪيائين جيڪو عربن ۽ اتر آفريڪا جي ٻين مسلمانن طرفان بحيره روم جي ساحلي باشندن سان تعلقات رکڻ جي نتيجي ۾ پيدا ٿيو هيو. ان اهو به مشاهدو ڪيو ته مسلمان پنهنجين پراڻين تعليمن کان ڪيئن پري ڌڪجي ويا هيا ۽ اهي نصيب ۽

قسمت تي ڪيترو پاڙيندڙ ٿي ويا هيا. هن انهن جي اهڙن هنري ڏندن ڏانهن رهنمائي ڪئي جن مان خوشحالي حاصل ٿي پئي سگهي ۽ انهن جي ذهنن کي انهن ڏميوارين ڏانهن موڙيائين جيڪي انهن جي مذهب نافذ ڪيون هيون.

سڀي محمد بن علي 1859ع ۾ پنهنجي وفات کان اڳ حجاز ۽ يمن ۾ لبيا جي صحرائي نخلستانن ۾ سيرينڪا (Cyrenaica) ۽ الجيريا (الجزائر) ۾ ڪيترائي تڪيه ۽ زاويه قائم ڪيا هيا. انهن تڪين ۽ زاوين، گهٽ ۾ گهٽ وچ آفريڪا ۾ چڱو چوڪو اخلاقي اثر ڪيو. پر مراڪش ۾ ان جي پيروڪارن کي، جن کي عام طور تي ”اخوان“ سڏيو وڃي ٿو پراڻي ڄميل مولاءِ طيب سلسلي جي ڪري تمام ٿوري يا نه جهڙي ترقي نصيب ٿي. سڀي محمد کان پوءِ ان جو پٽ محمد المهدي جماعت جي اڳواڻ طور گادي نشين ٿيو.

**مرتد ٿيڻ (دين ترڪ ڪرڻ):** اسلام جي شرعي قانون موجب مرتد لاءِ جيڪا سزا مقرر ٿيل آهي ان تازو انگلند ۾ سياستدانن ۽ ٻين ماڻهن منجهه بي چيني پيدا ڪري ڇڏي آهي. ”مرتد ٿيڻ“ کي قديم زمانن کان سدائين دنيا جي سمورن مذهبن ۽ عوامي دستورن ۾ هڪڙو وڏو سمجهيو ويو آهي، چوٽ ائين ڪرڻ، هڪڙي مقرر ٿيل نظام سان وفاداري کان انحراف ڪرڻ جي مترادف آهي. رومين اوائلي عيسائين کي انهيءَ ڪري موت جي سزا ڏني جو انهن حڪومت ۽ رياستي مذهب خلاف بغاوت ڪئي هئي. جڏهن عيسائين غلبو حاصل ڪيو ته انهن به بدلي ۾ رومين جي مثال جي پوئواري ڪئي. رومي ڪليسا مرتدن ۽ ڪافرن کي، مردن، عورتن ۽ ٻارن جو لحاظ ڪرڻ کان سواءِ، پنهنجين رياستن ۾ جتي ڪٿي بغير ڪنهن رحم جي ساڙي ڇڏيو. اصلاح يافت ڪليساڻن وارا به صحيح العقيدہ ۽ روايتي ورتاءُ کي قائم رکڻ جي مطلب لاءِ گرمجوشي ۾ گهٽ ڪونه هيا. ماضي قريب تائين انگلند ۾ پڻ مرتدن کي موت جي سزا جو حقدار سمجهيو ويندو هيو. موجوده زماني ۾ عيسائيت کي ترڪ ڪرڻ واري شخص کي موت جي سزا نه ڪونه ٿي ڏني وڃي پر ان سان سماجي ۽ شهري حقن کان قطع تعلقات ڪيو ويندو آهي. اسلام جي پيغمبر صلي الله تعاليٰ عليه وآله وسلم ضمير جي آزادي کي ڪڏهن به ڪونه ننڍيو پر اسلامي مملڪت خلاف بغاوت ڪرڻ واري جي سزا موت هيو. ڪيترا دفعا ائين ٿيو ته مڪي وارن مديني ۾ داخل ٿيڻ جي لاءِ اسلام جي قبوليت جو زباني اقرار ڪيو ۽ مديني جي مسلمانن ۽ ننڍڙي اسلامي مملڪت جي تحفظ سان واسطو رکندڙ سموري معلومات حاصل

ڪرڻ کان پوءِ مڪي موٽي ويا ۽ اسلام کان ڦري ويا. جڏهن اهي پڪڙبا هيا ته انهن کي موت جي حوالي ڪيو ويندو هيو. اسان جي موجوده دور ۾ اڃا تائين سڄي دنيا ۾ بغاوت کي موت جي سزا وارو ڏوه تصور ڪيو ويندو آهي. تنهن ڪري انهن سزائن تي ڪوبه اعتراض ٿيڻ نه ڪپي. اسلام جو اهو شرعي قانون ته مرتد کي لازمي طور موت جي سزا ڏني وڃي، انهي عالمي قانون جي اصول تي مبني آهي. پر عورتن کي موت جي سزا ڪونه ڏني ويندي آهي. بلڪ انهن کي قيد ۾ رکيو ويندو آهي. ڪنهن ٻار کي به اها سزا ڪونه ڏني ويندي آهي. ضمير جي آزادي ۽ انساني معاملي ۾ اسلام ۽ عيسائيت جي وچ ۾ اهو فرق آهي. جيڪڏهن مان پليل ڪونه آهيان ته ارڙهين صدي جي آخر ڌاري سلطان سليم ٻئي جي راڄ دوران ترڪي ۾ ”مرتد ٿيڻ“ خلاف موت جي سزا ختم ڪئي وئي هئي.

## ضميمو چوٽون

مسلمان خليفن ۽ حڪمرانن (سلطان) جي نسبي سلسلي جي معلومات لاءِ ڏسو منهنجو ڪتاب ”اسلام جي مختصر تاريخ“ (شارت هسٽري آف ساراشينس Short History of the Saracens). هتي مان خلفاءِ راشدين کان علاوه دمشق ۽ اسپين جي اموي حڪمرانن (خليفن)، بغداد جي عباسي خليفن ۽ مصر (قاهره) جي فاطمي خليفن جا نالا ۽ انهن طرفان خلافت سنڀالڻ جي فهرست پيش ڪريان ٿو.

## خلفاءِ راشدين

1. حضرت ابوبڪر رضي الله تعالى عنه 11ھ 632ع
  2. حضرت عمر رضي الله تعالى عنه 13ھ 634ع
  3. حضرت عثمان رضي الله تعالى عنه 23ھ 644ع
  4. حضرت علي عليه السلام 35ھ 656ع
- نوٽ: حضرت علي عليه السلام جي خلافت کان پوءِ رمضان 40 هجري کان ڇهن مهينن تائين امام حسن عليه السلام جي خلافت جو دور هيو. (سنڌيڪار)

## دمشق جا اموي حڪمران (خليفه)

1. معاويه پهريون 41ھ 661ع
2. يزيد 61ھ 681ع
3. معاويه ٻيو 64ھ 683ع
4. مروان پهريون 65ھ 684ع
5. عبدالملڪ 65ھ 685ع
6. وليد پهريون 86ھ 705ع
7. سليمان 96ھ 715ع
8. عمر بن عبدالعزيز 99ھ 717ع
9. يزيد ٻيو 101ھ 720ع
10. هشام 105ھ 724ع
11. وليد ٻيو 125ھ 743ع
12. يزيد ٽيون 126ھ 744ع

13. ابراهيم 126ھ 744ع  
14. مروان 127ھ 745ع

### بغداد جا عباسي خلیفا

1. سفاح ابوالعباس عبدالله 132ھ 750ع
2. منصور ابوجعفر 136ھ 754ع
3. المهدي (محمد) 158ھ 775ع
4. الهادي (موسيٰ) 168ھ 785ع
5. هارون رشيد 170ھ 785ع
6. امين (محمد) 193ھ 809ع
7. مامون الرشيد (عبدالله) 198ھ 813ع
8. معتصر بالله (ابواسحاق محمد) 218ھ 833ع
9. واثق بالله (ابوجعفر هارون) 227ھ 842ع
10. متوكل علي الله (جعفر) 232ھ 847ع
11. مستنصر بالله (محمد) 247ھ 861ع
12. مستعين بالله (احمد) 248ھ 862ع
13. معتز بالله (محمد) 252ھ 866ع
14. مهتدي بالله (محمد ابواسحاق) 255ھ 869ع
15. معتمد علي الله (احمد ابوالعباس) 256ھ 870ع
16. معتضد بالله (احمد ابواسحاق) 279ھ 892ع
17. مكتفي بالله (علي ابومحمد) 289ھ 902ع
18. مقتدر بالله (جعفر ابوفضل) 295ھ 908ع
19. قاهر بالله (محمد ابومنصور) 320ھ 932ع
20. راضي بالله (محمد ابوالعباس) 322ھ 934ع
21. متقي بالله (ابراهيم ابواسحاق) 329ھ 940ع
22. مستكفي بالله (عبدالله ابوالقاسم) 333ھ 944ع
23. مطيع الله (فضل ابوالقاسم) 334ھ 946ع
24. طائع بالله (عبدالكريم ابوبكر) 363ھ 974ع
25. قادر بالله (احمد ابوالعباس) 381ھ 991ع
26. قائم بامر الله (عبدالله ابوجعفر) 422ھ 1031ع

27. مقتدي بامر الله (عبدالله ابوالقاسم) 467ھ 1075ع
28. مستظهر بالله (احمد ابوالعباس) 487ھ 1094ع
29. مسترشد بالله (فضل ابوالمنصور) 512ھ 1118ع
30. راشد بالله (منصور ابوجعفر) 529ھ 1135ع
31. مكتفي بامر الله (محمد ابوعبدالله) 530ھ 1136ع
32. مستنجد بالله (يوسف ابوالمظفر) 555ھ 1160ع
33. مستضي بامر الله (حسن ابومحمد) 566ھ 1170ع
34. ناصر الدين الله (احمد ابوالعباس) 575ھ 1180ع
35. ظاهر بامر الله (محمد ابونصر) 622ھ 1225ع
36. مستنصر بالله (منصور ابوجعفر) 623ھ 1226ع
37. مستعصر بالله (عبدالله ابواحمد) 640ھ 1242ع

### مصر (قاہرہ) جا فاطمي خلیفا

1. مهدي عبدالله 296ھ 908ع
2. قائم بامر الله 322ھ 934ع
3. منصور بامر الله 334ھ 945ع
4. معز لدين الله 341ھ 953ع
5. عزيز بالله 365ھ 975ع
6. حاكم بامر الله 386ھ 996ع
7. ظاهر الاعزاز لدين الله 411ھ 1021ع
8. مستنصر بالله 427ھ 1036ع
9. مستعلي بالله 487ھ 1094ع
10. آمر باحكام الله 494ھ 1101ع
11. حافظ لدين الله 523ھ 1130ع
12. ظافر بامر الله 544ھ 1149ع
13. فائز بامر الله 549ھ 1154ع
14. عاضد لدين الله 555ھ 1160ع

## قرطبه (Corodova) جا اموي حڪمران

1. عبدالرحمن پھريون (الداخل) 138ھ 756ع
2. هشام پھرين (ابوالوليد) 172ھ 788ع
3. حڪم پھريون (المنتصر) 180ھ 796ع
4. عبدالرحمن ٻيو (الاولسط) 206ھ 822ع
5. محمد پھريون 238ھ 852ع
6. منذر 273ھ 886ع
7. عبدالله 275ھ 888ع
8. ناصر الدين الله (عبدالرحمن تيون) 300ھ 912ع
9. مستنصر بالله (حڪم ٻيو) 350ھ 961ع
10. مريد بالله (هشام ٻيو) 366ھ 976ع
11. مهدي (محمد ٻيو) 399ھ 1009ع
12. مستعين بالله (سليمان) 400ھ 1009ع
13. محمد ٻيو (ٻيو دفعو) 400ھ 1010ع
14. هشام ٻيو (ٻيو دفعو) 400ھ 1010ع
15. سليمان (ٻيو دفعو) 403ھ 1013ع
16. علي بن حمود (ناصر ادريسي) 407ھ 1016ع
17. عبدالرحمن چوٿون (مرتضيٰ) 408ھ 1018ع
18. قاسم بن حمود (مامون) 408ھ 1018ع
19. يحيٰ بن علي بن حمود (مستعلي) 412ھ 1021ع
20. قاسم بن حمود (ٻيو دفعو) 413ھ 1022ع
21. عبدالرحمن پنجون (مستظهر بالله) 414ھ 1023ع
22. محمد تيون (مستڪفي بالله) 414ھ 1024ع
23. يحيٰ بن علي بن حمود (ٻيو دفعو) 416ھ 1025ع
24. هشام تيون (معتز بالله) 418ھ 1027ع



## ڏسڻي (انڊيخس)

آدم (عليه السلام)	96,72,26,24	آئين	576 ح
آرامي - ارامي (قبيلو)	92,89,88	ابابيل	118
آرثر	462	اباضي (فرقو)	599
آرچ بشپ رگارد	461	ابراهيم (عليه السلام)	35,24,22 ح.
آرفين	67		573,300,137,100,95 ح.
آرڪيڊيس (بادشاه)	424	ابراهيم بن ادهم	(ابو اسحاق
آرمينيا	565	ابراهيم بن ادهم)	359 ح. 750,734 ح.
آرمينيائي ڪليسا	549	ابراهيم بن سيارالنظام	682,677
آروينس	624	ابراهيم بن عبدالله (نفس زڪيا جو	
آريا (قوم)	375,37,35	پيء)	556,555
آذربائيجان	33	ابراهيم بن محمد بن علي	539
آزر	35 ح	ابره الاشرم	760,118,117
آسارين - اشوري (قوم)	48,34	ابرگلوب	153 ح
	419,377,300,92	ابنا (يمن جا پارسي)	273
آشور (شهر)	49	ابن اسحاق	641
آغا صدرالدين	581	ابن الحديد (ابو حامد عبدالحميد بن	
آگسٽس سيزر (قيصر)	618,615	هبت الله بن محمد بن الحديد)	678 ح.
آل فاطمه	541,537,536,533		730 ح. 731 ح
	612,609,548,545,542	ابن النبيدي (رياضيدان)	624
آل محمد	609,545,542,292	ابن الوردي (جاگرافيدان)	634
آل مضر	99	ابن باجه (ايون پاچي) ابوبڪر محمد	
آل يعقوب	103	بن يحيى	637 ح. 693,689,656
آمنه (نبي ڪريم جي امڙ سانئڻ)		ابن باقلائي	714 ح
	123,120,117	ابن بشڪول	775
آيونيا	53	ابن بطوطه	646
آئي سس (مصري ديوي)	61,41	ابن بيطار (عبدالله بن احمد بن علي	
	68,63	البيطار)	637,637 ح

ابن هشام (سيرت نگار - تاريخدان)	715	ابن تومرت
191, 118	650	ابن فارض (شاعر)
ابن يونس - علي بن يونس (ماهر	86	ابن جبرول
فلڪيات)	634	ابن حوقل
774, 633, 624		ابن خلدون (عمر بن خلدون)
636	283,	287, 567, 581, 628, 641,
ابوالفدا (جاگرافيدان)		775, 644
642, 634		ابن دريد (شاعر)
ابوالفرج (فلاسافر)	650	ابن رشد (ايوروز - ابوالوليد محمد
689, 620 ح		بن رشد)
ابوالحسن (اڪين جوطبيب)	653, 637, 628, 512,	696, 694, 689, 657, 656
ابوالحسن اشعري		758, 756, 697
718, 712, 709		ابن زهر (ايون زهر - ابو مروان بن
781, 724		عبدالملك بن زهر)
ابوالحسن بن تلميذ (حڪيم)	459,	ابن زياد (عبيدالله بن زياد)
ح 637	530, 528	ابن سينا - بو علي سينا (ايون سينا)
ابوالحسن عامري	359 ح,	689, 691, 637, 631, 589,
ابوالعباس (سفاح)	756, 723, 721, 700, 697, 692	ابن شاطر (رياضيدان)
539, 538, 290 ح	633	ابن عساڪر (ابوالقاسم علي بن
612, 541, 540		حسن)
ابوالعلا (شاعر)	715, 712 ح,	713, 715
650		ابن طفيل (ابوبڪر محمد بن
ابوالقاسم (نبي ڪريم جي ڪُنيت)	689 ح,	637 ح,
134	775, 729, 694	ابن طقطقي (صفي الدين محمد بن
ابوالقاسم - البڪاس (طبيب)		علي)
646, 637	767, 511	ابن ماجه
ابوالقاسم احمد (مصر جو پهريون	775, 653	ابن ميمون
عباسي خليفو)	721, 86	
292		
ابوالقاسم ڪندرسڪي		
691		
ابوالمعالي جويني (امام الحرمين)		
740, 736, 683		
ابوالوفا (رياضيدان)		
623		
ابوالوليد		
148		
ابوالهذيل همدان		
682, 677		

- ابوبڪر (رضي الله تعاليٰ عنا) 115، 138، 146، 147، 163، 175، 176، 208، 231، 282، 286، 437، 480، 498، 501، 517، 522، 535، 557، 609، 611، 734
- ابوسعيد بن ابوالخير 733 ح
- ابوسعيد خدري 186 ح، 667 ح.
- ابوسلم جعفر بن سليمان الخلال 541، 539
- ابوسليمان السجزي 689 ح
- ابوسليمان محمد مقدسي 689 ح
- ابوطالب 115، 121، 123، 127، 137، 142، 146، 165، 289، 502
- ابوعبدالله مبارك 592
- ابوعبدالله محمد بن سعاد 260 ح
- ابوعبدالله محمد بن ڪرام 712
- ابوعبدالله محمد بن عيسيٰ 621
- ابوعبيده 500، 502
- ابوعثمان عمر الجاهز (معتزلي عالم) 775
- ابوعزا (شاعر) 213 ح
- ابوعلي احمد بن مسڪويه 689 ح
- ابوعلي محمد الجبائي (ابن وهاب - وهابي) 677، 683، 724
- ابوعمر احمد بن محمد (شاعر) 650
- ابوقبيس (جبل) 242
- ابولهب 143، 162، 164، 165
- ابو محارب الحسن بن سهل بن محارب 689 ح
- ابومحمد عبدالله (عبيدالله الفاطمي - فاطمي سلطنت جو باني) 558، 559
- ابومسلم خراساني 538، 539، 542
- ابومعشر - ابومرز (ماهر فلڪيات) 620
- ابوبڪر ثابت بن قره 689 ح
- ابوبڪر محمد بن زڪريا الرازي 636
- ابوبڪر محمد بن يحيٰ ابن باج 689، 693
- ابوتمام يوسف بن محمد 689 ح
- ابوتمهان (حنظله) 126
- ابوتمام حران بن حبيب 273
- ابوجاريه 187
- ابوجعفر احمد بن محمد الطالب (حڪيم) 637 ح
- ابوجعفر عبدالله المنصور (عباسي) 538، 540
- ابوجهل (ابوالحڪم) 175، 175 ح، 196، 197، 244
- ابوحامد احمد بن محمد السفرازي 689 ح
- ابورافع سلام بن ابی الحقيق 214
- ابوراشد نافع بن ازرق 598، 599
- ابوزڪريا يحيٰ بن عدي 689 ح
- ابوزيد احمد بن سهل 689 ح
- ابوسفيان بن حرب 115، 116، 190، 204، 206، 207 ح، 211، 210، 222، 237
- 608، 525، 523، 522، 519، 257

ابومغيث بن منصور الحلاج	303,304	اجنادن (لڙائي)	496
ابوموسيٰ اشعري	524, 596	اچوت	39,25
	709	احد (لڙائي - جبل)	206, 207 ح.
ابونصر فارابي (محمد بن محمد			208, 209, 220, 441, 499, 519
طرخان)	689, 690, 780	احصاف الرمال	91
ابونصر سراج	733, 735, 738	احڪم الحاكمين	38
ابونصر منصور قندوري	714 ح	احمد بن حائط	677
ابونومي (شريف مڪ جو پٽ)	294	احمد بن حنبل نهاوندي (ماهر	
ابوهاشم خالد بن يزيد (حڪيم بن		فلڪيات)	620
مروان)	608	احمد بن محمد - ابوعمر (شاعر)	
ابوهريره	186 ح, 279, 363, 387		650
ابويعقوب يوسف (الموحد)		احمد بن موسيٰ شاکر	621
	693, 694	اخباريه (اخباري - فرقو)	364
ابيہ بن ڪعب	777	اخوان الصفا	698, 700, 721
ابيلاڙد	653		732, 742, 756
اپنيشد	37, 39	ادريس (ادريسي سلطنت جوباني)	556
اپولو	40 ح, 63	ادريسي	556, 618
اپولونيس	616	ادومر	92
اتيلا	660	ادومي	87, 93
اثنا عشري	27, 283, 545, 583, 586	اڊيسا	79, 609
اٿينس	215 ح, 420, 609, 620	أر (ڪالديہ ۾)	34
افراسياب	48	ارفخشد (قحطانين جو وڏو ابو)	90
افشانا (بخارا جي ڀرسان)	638	ارزنگ ماني (نماش گهر)	74
افغانستان	47, 55, 582, 628, 659	اردشير بابيڪان	56
افلاطون	266, 360, 616, 695, 720	اردشير ميمون	52
افلاطونيت (افلاطوني)		ارسطو	54, 360, 615, 616
	70, 304, 694		638, 677, 688, 690, 701
افيسس (جي ڪائونسل)	573	ارسلان بساسري	546 ح
اجمير شريف	749	ارمر	103

ارمزد - هرمزد (ديوتا) 48,52,331,376	اسماعيل (شاھ اسماعيل - فارس جو بادشاھ) 546,293
ارونگ واشنگتن 204,187	اسماعيل بن امام جعفر صادق 568,557 ح
أروه (بنت عبدالمطلب) 117 ح	اسماعيل 742,583 578,572,557
ارينيو 381 ح	اسود (عبدالعزاجي گمر جو) 116
ازبڪ 660,658	اسوري (بادشاھ) 305 ح, 657
ازتڪ 655	اسيني 444,59
ازد 376	اشباھ النظائر 454
ازلام 116,100	اشبيل (سولي) 645,628,624
اسام بن زيد 480,272	اشتورث (ديوي) 34
اسپارٽا (اسپارٽن) 420	اشعري 741,736,717,715,674
اسپين 515,509,497,415,85	754,743
استنبول (قسطنطينيه) 82,78,58	اشور 35 ح, 49
646,527,294	اشوري - اسارين (قوم) 48,34
استراس 61	419,377,300,92
اسحاق (عليه السلام) 320,93 ح, 550 ح	اشوريا (سلطنت) 118 ح
اسحاق بن صباح (الڪندي جو والد) 689	اشوڪا 266 ح
اسرائيل 738,377,196	اشعياء (عليه السلام) 327,317
اسرائيلي 382,373,261,203	اشيزريڪا 376 ح
472,419	اصطباغي 749,444
اسڪندريا 81,77,67,59,41	اقليداس 616,615
677,631,620,609,358,302	اڪادي (قوم) 50,34
اسڪوليت 686	اڪبر (مغل بادشاھ) 749,582,63
اسلام 87,77,47,29,24,23	اڪبر شاھ (نجيب آبادي) 119 ح
126,90,190,194,238,257	اڪسارڪ 85
511,375,361,281,271	اگابي 600,344
اسماعيل (عليه السلام) 100,96	اگروفييني (قوم - قبيلو) 33
319,110 ح	

الڪوھي (ماھر فلڪيات) 623,	580	اگنيشس لويولا
634	88	الاحثا - الاحسا
الماس (مصر جي ڳاڻي) 123	634	الادريسي (جاگرافي دان)
المانبي (جرمن) 472	634	الاستخري (جاگرافي دان)
المجسطي (الماگيٽ) 620, 615	272	الاسود (ايحال) بن ڪعب
المرباط (مرباط گمراڻو) 693, 290	182, 141, 127, 109	الامين
المعيز الدين الله (معد ابو تمير) 558	303	الباب ( ميرزا علي محمد )
المقتدي (عباسي خليفو) 291	601, 600, 304	
المڪين (تاريخ دان) 643		البتاني - ابو عبدالله محمد بن جابر
المنصور (اسپين جو چانسلر) 719	621, 621 ح	البتاني (رياضيدان)
الموت (الموتي) 580, 579, 577, 578	655, 544, 417, 223	البجنز (قوم)
الموحد (شاھي گمراڻو) 693, 658, 290	413	البرز
المهدي (عباسي) 689, 613, 561	253 ح	البڪائون
الميريا 646		البيروني - ابوريحان محمد البيروني
النيري (ماھر فلڪيات) 621	359 ح	(ماھر فلڪيات ۽ تاريخ دان)
الهادي (عباسي خليفو) 689,	642, 634, 630, 629	
الھزن - حسن بن هيشم (سائنسدان)		الپ ارسلان (سلطان - حڪمران)
721, 688, 624	546 ح,	741, 715, 630, 577
اليگزينڊر ڇهون (پوپ) 576 ح		التحفه (غدير خم وارو ماڳ)
اليومس 576	114	الفيز (مطلب جو لقب)
اليومنا تي 582, 576	783, 782, 611	الجزائر
ام البلاد 33		الجيتو خان (سلطان خدا بنده)
ام الفضل (مامون عباسي جي پيڻ)	99	الدبران
585, 543, 466		الدميري - محمد (زولاجست)
ام الجميل (ابولھب جي زال) 143	634	الغ ببيگ
ام الحبيب (مامون جي پيڻ)	240, 239	القموص (قلمو)
585, 466	634	القمي (جاگرافي دان)
ام المساڪين (ام المؤمنين زينب		الڪندي (ابويوسف يعقوب بن
438	774, 697, 689, 620	اسحاق)

- امام زين العابدين (علي ثاني -  
چوٿون امام) 530, 537, 538, 554,  
584, 731  
امام شافعي (فقهِي امام) 364 ح.  
746, 705, 593  
امام علي رضا بن موسيٰ كاظم  
(اٺون امام) 543, 585, 593, 608 ح.,  
672, 734 ح., 739 ح., 750 ح., 774  
امام علي نقی (ڏهون امام) 585  
امام غزالي (ابو حامد محمد بن محمد  
غزالي) 340, 341, 386, 719, 722, 729,  
735, 740, 743, 751, 756, 781  
امام مالڪ بن انس (فقهِي امام)  
364 ح., 533 ح., 593, 704, 705  
امام محمد باقر (پنجون امام) 554,  
555, 584, 610  
امام محمد تقی (ٺائون امام) 585  
امام محمد - امام مهدي (عليه السلام  
- پارهون امام) 282, 283, 585  
امام موسيٰ كاظم (ستون امام)  
557, 584, 614  
ام حبيبي (ام المومنين) 438  
ام حڪيم (عبدالمطلب جي نياڻي)  
117 ح  
ام سعد 187  
ام سلمیٰ (هنده ام المؤمنین) 438  
ام شسپند 376, 589  
امونيس ساكاس 71
- امام (امامت) 284, 281, 30, 287, 549  
امام ابن تيميه 707 ح  
امام ابو حنيفه (فقهِي امام) 364 ح.,  
367, 592, 614, 704, 706, 714, 746  
امام ابو محمد (محمد الشيباني -  
فقهِي امام) 367, 704, 705  
امام ابو يوسف (فقهِي امام) 367,  
492, 704, 705, 766  
امام احمد بن حنبل (ابن حنبل)  
593, 706, 707, 715, 673, 780  
امام الحرمين (ابو معالي الجويني)  
683, 736, 740  
امام فخر الدين رازي 578 ح.,  
723, 767  
امام جعفر صادق (ڇهون امام)  
359 ح., 484, 540, 555, 557, 584  
592, 604 ح., 609, 610, 671, 679 ح.,  
704, 734, 774  
امام جعفر طوسي 548 ح  
امام حسن عليه السلام (پيو امام)  
289, 525, 527, 554, 584, 778  
امام حسن عسڪري (يارهون امام)  
282, 585  
امام حسين عليه السلام (ٽيون امام)  
355, 459, 466, 495, 526, 528  
528 ح., 530, 536, 537, 541  
543, 544, 544 ح., 548, 554  
571, 584, 623 ح., 731, 745 ح

اموي	288,260,138,115	اوطاس (ماٿري)	247
289	608,545,530,527,503	اومان (رياست)	257,91,88 ح.
	732,704,673,633,611		760,642,599,597
امير خسرو (شاعر)	782,750	اونورس	424
اميم (عبدال مطلب جي نياڻي)		اهرمن (فارس جو ديوتا)	51,48
117 ح			376,55
امير بن خلف	147	اهواز	568,566
امين	275,182,127	اهورا (اسورا)	37
انائيتس	52	ايار المني	112
اناپيتست	415	ايبوني	66,61
انتيوڪس ايبيفينز	55	ايبني هڪ	430
انجيل	366	ايبس (مصر جو مقدس ڏاند)	52
اندلس	693,660,658,465	ايترسڪن	457,421
انس (نبي ڪريم جو خادم)	277	ايفروڊاٽي پينڊيموس	53
انصار (انصاري)	189,184	ايفي سس	78
انگلنڊ (انگلستان)	415	ايحال (الاسود) بن ڪعب	272
	653,566,509,506,467,417	ايران	375,96,87,73,47,25
انواري (شاعر)	651,651,613 ح		546,530,496,426,412,410
اواتار	38		748,723,702
اوفچي (اوفسي)	322,72	ايرين (قوم - فرقو)	562,497,157,415
اوڍن (قديم ديوتا)	383	ايريوس	77,77 ح
اورنتس	55	ايريوسيت	77
اورنگزيب (مغل بادشاه)	546,	ايشيا (ايشيائي)	544,510,54,26
647 ح			660,657,631,553
اوريجين (قوم)	76,71	ايشيا مائنر	566,66
اوسيرس (مصري ديوتا)	372,63,61	ايلياء - ايلياه (عليه السلام)	
اوسيرس هورس	64		171 ح, 377 ح
اوشيدريامي	376 ح	ايليا (شهر)	764
اوشيدرماء	376 ح	ايليوسس	63



- ايڻونيس ساڪاس 71  
ايوبي 715,506  
اتلانتڪ سمنڊ 617,514,289
- ب**
- باب - الباب (ميرزا علي محمد)  
601,600,304,303  
بابل 91,90,55,51,49,34  
612,457,300,184  
بابلي 419,110  
بابڪ خرمي 562  
بابي (بابيت) 600,303  
باختر (بلخ) 55,54,33  
بارسلونا 646  
بازان (يمن جو وائسراء) 760,273  
بازنطين (بيزنطين) 87,83,57  
96,102,126,231,231 ح.  
565,411,272,238  
بازنطيني 319,253,252,243  
615,565,485,456,428,408  
باطنيہ - باطني (فرقو) 742,583  
بايارڊ 523,523,462 ح  
بايزيد بسطامي 747,735  
بايزيد - ميان روشن ضمير (روشنيه  
مسلك جو باني) 749,582  
پيتسم 598,350,340,67  
بئينيا 77  
بحرين 597,573,257,98,88 ح.  
بحيره خزر 642,48
- بخارا 714,638  
بخت نصر (بنوخذ نصر) 95,50  
بدخشان (علاقو) 35  
بدر (لڙائي - ميدان) 199,196  
499,436,213,203 ح.  
بدر الدين چاچ (شاعر) 293  
بربري 581,558  
برطانيه 413,487 ح  
برمڪي 542  
برنڊبان 40  
برونو 655  
بره (عبدال مطلب جي نياڻي) 117 ح  
برهان الدين اولياء 750  
برهمچاري 42 ح  
برهمڻ 433,419,346,39  
برهمڻي (برهمڻيت) 330,43  
بزجان (ڳوٺ) 623  
بصرو 612,522,238 ح.  
698,671,643  
بطحا 166,165,147,146  
بطريق 624,494,417,79 ح  
بطلومي سوتر (بطليموس) 63,62  
623,616,609,90  
بعل (ديوتا) 368,261,34  
بغداد 466,293,291,290  
545,544,543,508,506,494  
639,623,619,617,612,605  
740,718,707,671,642  
بقراط 637 ح

بڪر بن وائل	494 ح	بنو خثعم	100 ح
بلاذري (تاريخدان)	642	بنو خزاعه	243, 111, 110, 98
بلاگوويستشين	232 ح	بنو خزرج	395, 191, 184
بلال (اصحابي ۽ پهريون مؤذن)	26,	بنو ربيعه	100 ح
	147, 146	بنو رستم	622
بلخ (باختر)	54, 35, 33	بنو زهره	126
بلقا (شام ۾)	243	بنو سليم	214, 211
بنو امير	623 ح	بنو طسم	93
بنديش	375	بنو طي	259, 258, 257, 101, 98
بنو ادريس	685, 622	بنو عاد	98, 94, 92, 91, 90
بنو اسد	120, 98	بنو عامر	211
بنو اغلب	622	بنو عباس	, 534, 532, 506, 290
بنو اميه	557, 545, 536, 532, 167		559, 545, 536
بنو اوس	223, 191, 184	بنو عبدالقيس	98
بنو بڪر	243	بنو عمالقه	92, 90
بنو تغلب	98	بنو عمرو بن عوف	192, 179
بنو تهام	206	بنو غطفان	214, 239, 228
بنو تميم	126	بنو قحطان	93, 92
بنو ثعلبه	192	بنو قريظہ	, 211, 193, 184, 98
بنو ثقيف	257, 247, 167 ح		239, 225, 224, 222, 220, 218
بنو ثمود	92, 90	بنو قيس عيلان	122
بنو فزاره	240, 228	بنو قين	126
بنو جديس	93, 91	بنو قينقاع	, 216, 215, 193, 184
بنو جذيمه	246		223, 218, 217
بنو جرهم	110, 92	بنو كلب	231, 98
بنو جزام	98	بنو كنانہ	206, 122, 99
بنو چشم	192	بنو كنده	264
بنو حارث بن كعب	192, 101, 98	بنو لحيان	, 227
بنو حنيفه	230, 101	بنو ليث	270 ح

بيبي پاڪدامن (لاهور ۾) 735 ح	بنو مخزوم 162
بيبي خانم (تيمورلنگ جي راڻي)	بنو مصطلق 440, 233
633	بنو مضر 538, 503
بيت المال 519, 495, 478, 199, 116	بنو مطلب 248, 164, 162, 142, 126
بيت المقدس 171, 95, 70 ح.	بنو ناز 202
741, 501, 417	بنو نجار 192
211 بير معونه	بنو نضير 211, 193, 184, 98
بيضاوي (علاما) 391, 22 ح	213, 214, 215, 217
بيعت النساء 169 ح, 534, 534 ح	219, 220, 223, 239
بيعت رضوان 235 ح	بنو هاشم 545, 162, 142, 126
بيعت شجر 235 ح	بنو هذيل 270 ح
بيعت عقبه 534, 169 ح	بنو هوازن 247, 120, 99
بيڪن 618	بني اسرائيل 266, 233, 25 ح.
بيلتس (ديوي) 34	300, 332, 378, 442, 550 ح
بينديسي 313	بني اسماعيل 113, 110, 98, 95, 50

## ب

بڌ (گوتربڌ) 60, 43	بوران (مامون جي زال) 466
بڌمت 43, 44, 59, 266 ح, 375 ح	بوڪاشو (بوڪيچو) 465
بليدان (قرباني) 331, 43	بوهيما 566
	بويه (حڪمران گهراڻو) 543
	622, 589

## پ

پاڻرينيز (جبل البرقات) 626	پويڊ 718, 713, 622, 506
پاپاءِ روم 516	بوهري 593
پارٿي (پارٿيا) 84, 55	بهادر شاه ظفر (مغل) 782
پارسي 603, 537, 428, 419	بهرام گور 76
پارمينيو 55	بهمني (حاڪم گهراڻو) 546
پارويٽميسڊ (علائقو) 37	بيبي بلقيس (راڻي) 759, 95
پاشوتن 376 ح	

پينٽس (رومي ديوتا)	301	پانڊوٽا (قوم)	42
پينسلووينيه	481 ح	پتري پاسي	62, 62 ح
پيورپتن (عيسائي فرقو)	223	پرارٿنا (پوڄا - التجا - دعا)	42
پيونڪ	421		330

## پ

پڳونت گيتا	39, 40, 331, 727	پر باتي	41
پواپوتي	41	پرسيفيوني (ديوي)	576 ح
پواني	41	پرما آتما - پرما آتما (اعليٰ هستي)	41, 38
يونج سمنڊ	66, 646	پروھت	338, 43
		پريستلي	635
		پريخسس	73
		پريسپيتر	333, 415
		پريسيل	73
		پريشڪ خانم	647 ح
		پطرس (پيٽر)	61
		پمفيلي	54
		پنڊت	330, 331, 338
		پنڊيڪٽ	47
		پنڇاپ	37
		پورچوگال	645
		پورچوگيز	406
		پير صدر الدين (آغا خان)	581
		پيرن	466, 463
		پيريڪلن	615
		پيلاجين	497
		پيلاجيس	510
		پيلسجين (قوم خاندان)	35, 420
		پيلگريو	599
		پيلولوگي	656

## ت

تاتاري	660, 618		
تاج الدين (قاهره جو قاضي)	292		
تاريخ الهند	629		
تاسو	465		
تاهرت	622		
تبابم (توباس)	95 ح, 121		
تبوك	255, 255 ح, 258 ح, 408		
تفتازاني (فلاسافر)	723		
تخت جمشيد	55		
ترڪمان	482, 483 ح, 593		
ترڪ - ترڪي	84, 528, 659		
	784, 719		
تشبيھيت (نظريو - عقيدو)	302, 332		
تغلق آباد	293		
تقيو (شيعن جو عمل)	573		
تلمستان	622		
تلمود	419		

تنتري - تنتريڪا (پوڄا جو قسم)

38

ث

ثار (وير پاڙڻ) 442  
ثمود (قوم) 144, 92, 90  
ثور (جبل - غار) 177  
ثمامه بن اثال 230  
ثمستيس 616  
ثنيته الوداع (جبل) 254  
ثيبائڊ 91

توباس (تبابه) 95 ح, 121

تورات 193

توران 633

توراني (قوم) 48, 34

تومرت 715

تهامه (تهاما) 94, 88

تيرافم 301

تيم بن مره 138, 115

تيماء 101

تيمورلنگ 658, 633, 287

ث

تامس اڪيناس 366  
ٿريشن 420  
ٿيوڊورا 565, 82 ح  
ٿيوڊورس (ابوڪارا) 610

ث

ٿائبريس 411

ٿائي تس 58

ٿامپين 708

ٿرانسوخيانا (ماوراء نهر) 413

690, 638, 634, 628, 622

ٿرتيولن 460, 105, 47

ٿريجڻ 300

ٿوليڊو (طيظه) 646, 626

ٿيسيٽس 97 ح, 423

ٿيڪوبراهو 624

ٿيگس 289

ٿيمپلر 580, 579, 576

ٿيوٽونڪ 460

ٿيوڊر 655, 506

ف

فاراب 690  
فارابي (ابونصر فارابي) 690, 689  
780, 700, 697, 691  
فاران 106  
فارس 96, 87, 73, 57, 54, 48, 47  
102, 121, 237, 273, 293, 411, 485  
494, 530, 536, 538, 546, 566, 616  
760, 748, 628  
فارقليط 572, 73  
فاس (فيض) 639, 693, 556, 618, 622  
فاضل (حلف الفضول وارو) 126

- فاطمه (نبي ڪريم جي نياڻي) 124،  
 125، 128، 205، 282، 288، 428،  
 459، 521، 532، 537، 559، 647، 731،  
 فاطمه (بنت عمرو مخزومي نبي  
 ڪريم جي ڏاڏي) 116، 117،  
 فاطمي 529، 536، 540، 543،  
 545، 590، 677، 685، 705،  
 فان (وان) هيمر 460، 580، 775،  
 فتح بن نابغه خاقاني (فلاسافر)  
 631،  
 فتح علي شاه قاجار 600،  
 فخرالدين رازي 578، 723،  
 فخرالدين عيسيٰ بن ابراهيم  
 (موصل جو گورنر) 511،  
 فخرالدين مراغي (فلاسافر) 632،  
 فخرالملڪ بن نظام الملڪ 741،  
 742، 745،  
 فدڪ 184، 212،  
 فرات 52، 84، 90، 411، 528،  
 612، 616،  
 فرانس 89، 515، 531، 560، 660،  
 فرانسسڪن 580،  
 فرجيا 73،  
 فرخ (مدني) 466،  
 فردوسي (شاعر) 36، 629، 651، 746،  
 فريا (قديم ديوي) 383،  
 فريدالدين عطار 359، 651،  
 729، 734، 734، 744، 757،  
 فريدون (واري بغاوت) 48،  
 فريڊرڪ باريروسا 580،  
 فريزي 54، 62، 416،  
 فريسي 59، 147، 201، 203،  
 فريسيت 706،  
 فسطاط (پراڻو قاهره) 643،  
 فضل (حلف الفضول وارو) 126،  
 فضل (حلف الفضول وارو) 126،  
 فضل الحداثي 677،  
 فضل بن عباس (نبي ڪريم جو  
 سوت) 274، 535،  
 فضيل (حلف الفضول وارو) 126،  
 فلسطين 87، 92، 98، 738،  
 فلوتس 55،  
 فلوطس 105،  
 فلوين (دور زمانو) 46،  
 فليجين 157،  
 فنا خسرو (عضد الدوله بوييد) 622،  
 623، 714،  
 فونيقي 368، 377،  
 فهر (قريش) 110، 111،  
 فيثاغورث 67،  
 فيثاغورسي (فيثاغوروسييت) 61،  
 304، 342، 567،  
 فونيشيا 89،  
**ج**  
 جابر بن افلق 628،  
 جابر بن حيان - ابو موسيٰ جابر  
 (ڪيميادان) 635، 635، 774،

- جاثوم (ڳوٺ - ماڳ) 253 ح  
 جارج فرنڊسبرگ 531  
 جالينوس 637, 626, 616 ح  
 جامي (نورالدين عبدالرحمان) (شاعر)  
 733 ح  
 جان (انگلنڊ جو بادشاهه) 576 ح  
 جاوا 459 ح  
 جبالا (غساني بادشاهه) 500, 499  
 جبالا (ڪاه) 394  
 جبريه 673  
 جبل البرقات (پاڻرينيز) 626  
 جبل سعيير (ساعير) 106, 92  
 جدو 88  
 جديد افلاطونيت 688, 701, 728  
 729  
 جديد افلاطوني 399  
 جردشتي 36  
 جرمياھ - يرمياھ (عليه السلام) 317  
 جرمياھ عيسائي 624 ح  
 جرهمي 95  
 جزوان (چمڙي وارو تعويذ) 332  
 جستينن (بادشاهه) 609, 422, 417, 82  
 جعفر المصدق بن اسماعيل بن امام  
 جعفر صادق 557  
 جعفر المنصور (عباسي) 584  
 جعفر بن ابوطالب 237, 150, 128  
 جعفر بن المڪتفي 623  
 جلال الدين رومي 59 ح, 651, 688, 750, 744, 729, 692  
 جلال الدين (ملڪ شاھ) 630  
 جمال الدين القفطي 608 ح, 633  
 جمال الدين بن طغري بردي 558 ح,  
 560 ح  
 جمل (جنگ جمل) 522, 459 ح, 536  
 جنت البقيع 205 ح, 274  
 جند شاپر 636 ح  
 جنيد بغدادی 747, 735, 733, 614  
 جويپتر (ديوتا) 613  
 جوزف ٿامسن (آفريڪي سياح)  
 483 ح  
 جوزيفس 301, 301 ح  
 جوليان (بادشاهه) 80 ح  
 جوليس سيزر (قيصر بادشاهه) 631  
 جوهانس اسڪاٽس 728  
 جوهانس ايگريڪولا 735  
 جوهانس دمشقي 610  
 جوهر (المعز جو جرنيل) 558  
 جوپريه (امر المؤمنين) 440, 233  
 جهم عرف الفيداق بن عبدالمطلب  
 117 ح  
 جهم بن صفوان 673  
 جهمي (جهميا) 674  
 جيرا الڊا (سولي جو تاوڙ) 628  
 جيراوسليم (يروشلם - بيت المقدس)  
 419, 417, 341, 70  
 جيش العسره 254 ح  
 جيڪب (اڊيسا جو بيشپ) 79  
 جيڪبي (يعقوبي) 98

جين ازم (جين مت) 43  
جين ماريانا 510  
هامي (قوم) 92,89,47,34  
حبش (حبشه) 119,102,118  
435,290,204,149

حبشي 117,91

حفصه (ام المومنين) 437,436 ح

حجاب 114,113

حجه الوداع 516

حجر 123,92 ح

حجر اسود 96

حجاج بن يوسف 598,541

حجاز 129,122,110,92,88,87

584,536,525,508,263,253,184 ح

حجل بن عبدالمطلب 117 ح

حديثي (صلح) 256,230

حرا (جبل) 489,267,130

حران 621 ح

حرب الفجار 463,123

حرر سرا 53

حزقي ايل 373

حسن بصري 750,734,675 ح

حسن بن هيثم - الهزن (رياضيدان)

724,721,688,677 ح

حسن بن قحطبه 539

حسن بن كعب 116

حسن بن محمد (صباح) الموتى 547,

770,745,741,736,579,577

حسن بن موسي شاکر 621

حشر اجساد 373

حشيشين 577

## چ

چاسر (شاسر) 465

چارلس مارٹل 654

چارلمگني (شارليمان) 416,403

چمندا 41

چنگيز خان 632,613,544

چنيوواڊ (پلسراط) 376,375

چين 642,624,616,457

## ح

حابر (عابر) 94

حاتم طائي 258,257 ح

حافظ - شمس الدين (شاعر) 729

حارث (ام المؤمنين جو پريه جو والد)

440

حارث (اريات) 760

حارث بن ابوضرار 233

حارث بن عبدالمطلب 116 ح

حارث بن عمرو بن نوفل 121,115 ح

حارث بن قيس 116

حارث بن كعب (عيسائي قبيلو)

101,98

حاڪم بامر الله فاطمي 576 ح, 624

حاڪم بن هاشم المقنع 561

حالي (شاعر) 650

حامد بن سليمان 592



# خ

- حضرموت 88, 91, 263 ح.  
775, 760
- حضور (صوفي نظريو) 754
- حڪم بن مروان (ابوهاشم خالد) 608
- حڪيم سنائي (شاعر) 166, 176
- حلب 690
- حلف الفضول 464, 126
- حليل خزاعي 111
- حليمه سعديه (نبي ڪريم جي رضائي امڙ) 120, 120 ح
- حمات (رياست) 644
- حمزه بن عبدالمطلب 117 ح.  
144, 163, 197, 208, 210, 463
- حمص (هاما) 647 ح
- حميده (فرخ جي زال) 466
- حمير 98, 95
- حميري 257, 95 ح.  
581 ح
- حنزه
- حنضله - ابوتهمان (شاعر) 126
- حنين (لڙائي) 247, 247 ح.  
256
- حوا (رضي الله تعاليٰ عنها) 72
- حي بن يقطان 694
- حيدرآباد دڪن 748, 642
- حيره 102, 411, 492, 606
- حيروت (عيسائي) 494 ح
- خازنه 116
- خاقاني (شاعر) 651, 729
- خاڪنء سوئيز 87
- خالد بن عبدالملڪ (مامر فلڪيات) 620
- خالد بن وليد 116, 207 ح.  
208, 242 ح.
- خائم 116
- خبيب بن عدي 147 ح
- خدا بنده (سلطان) 632
- خديجہ - خديجہ الڪبري (ام المومنين) 124, 127, 128, 129 ح.  
133, 136, 137, 165, 435, 459, 522
- خراسان 283, 538, 539, 555
- خريه 561, 585, 622, 623, 719 ح.  
739
- خريه 522
- خزار الاحمر (خضار الاحمر، عيلامي فاتح) 92 ح.
- خسرو - امير خسرو (شاعر) 750, 782
- خسرو پرويز 237, 562, 610, 760
- خشارين (خشاري) 206
- خضر (عليه السلام) 283
- خلافت راشده 285, 289, 514
- 732, 532, 515
- خلفاء راشدين 484, 495, 501
- 703, 592, 609, 687, 695
- خلخ (شهر) 614
- خليج عيلا 92

- خليل بن احمد (گرامر جو ڄاڻو) 775  
 خليل بن اسحاق (فقيه) 286 ح  
 خم (غدير خم) 517 ح  
 خندق 220, 222, 184  
 خواجه حسن (نظام الملڪ) 577  
 715, 630, 614  
 خواجه معين الدين چشتي  
 750, 749 ح  
 خوئي (ايران ۾) 577  
 خيبر 98, 184, 231, 214, 239  
 272
- ڊ**
- دارالندوه 175, 111, 110  
 داريوش 266 ح  
 داريوش - داريوش هيستاسب 37  
 413, 412, 51 ح  
 داس 37  
 دانيال (عليه السلام) 373, 58  
 دانيوب (ندي) 646  
 دائود (عليه السلام) 198, 176 ح  
 445, 377, 225  
 دبیر (هندوستان جو شاعر)  
 734 ح, 782  
 دجلہ (ندي) 553, 528, 412, 55  
 776, 613  
 درگا 62, 41 ح  
 دروزي 576 ح  
 دشور (بدوي جنگجو) 205
- دقيق 629  
 دکن (حيدرآباد دکن) 748, 642  
 دڪناچاري 42 ح  
 دمشق 123 ح, 530, 255, 238  
 741, 732, 690, 671, 612, 610  
 دميترا (ديوتا) 576, 63 ح  
 دومت الجندل 219, 98 ح, 231  
 597, 545, 525 ح  
 دهن (رڻ پٽ) 89  
 ديات 115  
 دياربکر 559  
 ديسڪارت 653  
 دين (دين حق) 19, 20, 21, 245  
 513, 377, 338, 281, 271, 267  
 ديومندبل 305, 302
- ذ**
- ذات الهيما 467  
 ذوالخلاصه (جوبت خانو) 100 ح  
 ذوالقرين حميري 95  
 ذوالمجاز (عرفات جي ڀرسان)  
 247, 122 ح  
 ذوسبات (بت خانو) 100  
 ذوشناتر 759  
 ذونواس (ڊمين) 760, 759, 101
- ڌ**
- ڌرم شاستر 45

رفاده (عهدو - منصب) 113, 112

115, 114

رچرڊ (انگلنڊ جو بادشاهه) 576 ح, 580 ح

رستم 56

رشيد طواط 651

رقيه (نبي ڪريم جي نياڻي) 204

رگويد 330

رمضا (جي ٽڪري) 146

روزويدا (راهب) 626

روشن بايزيد 749, 749, 582 ح

روشنيه (سلڪ, سلسلو) 582

روضا (بت خانو) 100 ح

روضت الصفا 528 ح, 539

رولينڊ 462

رومانوف (حڪمران خاندان) 488 ح

روم 401, 377, 78, 69, 56

616, 541, 531, 516, 421, 417

رومي (رومن) 423, 302, 25

514, 509, 472

رومي سلطنت 475

رومي ڪليسا 783, 724, 305

ريحانه 226

رئيس الجهنم 201

## ز

زبيده (زال هارون الرشيد) 647, 465 ح

زبير بن ابواميه 164

زبير بن عبدالمطلب 116 ح

زبير بن عوام 522, 521, 139

ڊاڪٽر ساشو 746 ح

ڊاويڙ 65

ڊايوڊوس سڪولس 93, 90

ڊايوسڪورائيڊ 639, 636, 616

ڊايوڪليٽن 52

ڊايونيسس (ديوتا) 63

ڊروگيدا 225

ڊروهيدا 481 ح

ڊريپر 81

ڊمين (ڏنواس) 759

ڊوزي 86 ح, 531, 518

ڊوسيتي (عقيدو) 62, 62 ح, 104

ڊومينيڪن 580

ڊيرنبرج هارٽوگ 767

ڊيمرج (نيم خدا) 72, 61

ڊيموسٽينز 420

## ر

رابع بصري 359 ح, 735, 428

راجا راوڻ 43

راڊرڪ 510

راونڊي 561

ربيع بن اميه بن خلف 270 ح

ربيع بن حارث 270, 269 ح

ربيع بن نزار 98

ربيعن (يهودي عالم) 419, 300

- زرتشت 32, 37, 57, 266  
 283, 331, 493, 671
- زرتشتي 53, 55, 263 ح, 373, 375, 493
- زرتشتيت 54, 375, 568
- زلاق (لڙائي) 290
- زمره خاتون (امير حمص هاما)  
 ناصر الدوله جي زال 647 ح
- زمزم 114, 115, 120 ح
- زهرة (بنو زهره) 117
- زيب النساء (ڌي اورنگزيب) 647 ح
- زيج الاڪبر الحاکمي 624
- زيد 129 ح
- زيد بن الدثنه 147 ح
- زيد بن حارث (نبي ڪريم جو  
 پٽيلو غلام) 128, 138, 167, 243 ح,  
 272, 438, 440 ح, 480
- زيد بن رفاع 698
- زيد بن امام علي زين العابدين
- زيلت (قبيلو) 59, 300
- زيلمي 494 ح
- زينب (ام المومنين) 437 ح, 439
- زينب (بنت علي عليه السلام)
- 530, 459
- زيند اوڀستا 375, 426
- زيوس (ديوتا) 63
- س
- سائرس (ڪسرا) 49, 51
- سائروفونيقي 299, 420
- سائرينيڪا 783
- سائناگوگس 493
- سابلي (فرقو) 76
- ساراگوسا (سرقط) 693
- سارڊينيا 558
- سارگون (شهر) 49
- ساساني (قوم) 412, 56, 485, 530
- ساشو (ڊاڪٽر ساشو) 476 ح
- سالرنو 605, 652, 657
- سالميه 568
- ساماني 506, 622
- سامره (سرمن راءِ) 282, 585
- سامي (قوم) 34, 89, 90, 368, 443
- سبا (عبد الشمس) 94
- سبائي 421
- سبعون (ڏسو اسماعيلي) 557
- سبلي (مصري ديوي) 42, 62, 62 ح
- ستاما زرتشت 36
- سفاح (ابوالعباس) 538, 546
- سفاره 115
- سفانه (حاتم طائي جي ڌي) 258 ح
- سجاء (يوپي عورت) 117 ح
- سجلماسا 558, 622
- سدانتا (سدانت) 615, 620

- سراج (ابونصر) 738,733  
 سراپيوم 68,63  
 سرٿامس آرنلڊ 767  
 سرسيد احمد خان 171 ح  
 سرقط (ساراگوسا) 693  
 سيرل 78  
 سرمن راءِ (سامره) 585,282  
 سروش 60  
 سرويتس 404 ح, 655  
 سسلي 558  
 سعد بن عبادہ 221  
 سعد بن ابي وقاص 138  
 سعد بن زنگي اتابڪ 777  
 سعد بن معاذ 221  
 سعيير (ساعير جبل) 92  
 سقاييا (پاڻي پيارڻ وارو عهدو) 113,  
 115,114  
 سقراط 720  
 سڪران (اصحابي ۽ ام المومنين  
 سوده جو پهريون مڙس) 435  
 سڪندر اعظم (سڪندر مقدوني)  
 54,55,63,648,795  
 سڪيامني 266  
 سڪينه بنت امام حسين 466  
 سلاح الرقيب 236 ح  
 سلجوق 506,630,714  
 سلطان بيبيرس 292  
 سلطان خدا بنده (الجيتو خان)  
 632  
 سلطان سنجر 630,651 ح, 741  
 سلطان سليم پھريون (ترڪ  
 سلطان) 293,542 ح, 544 ح, 659  
 سلطان طغرل بيگ 715,714,741  
 سلطان محمد بن قلائون 633  
 سلطان محمد جوڻا خان تغلق 293  
 سلطان مسعود 629  
 سلمان (عراق ۾) 114 ح  
 سلمان فارسي (اصحابي) 537,26  
 سلمى (هاشم جي زال ۽ نبي ڪريم  
 جي پڙڏاڏي) 114  
 سلوشيه 612  
 شليشي 54  
 شليم (قبيلو) 214  
 سليم چشتي (هندوستان جو بزرگ)  
 750 ح  
 سليمان (عليه السلام) 95  
 سليمان بن جرير 556  
 سليمان بن سراد 534 ح  
 سليمان بن سليم (ترڪ) 294  
 سمائيولا جيڪا 366  
 سموئيل (نبي سڳورو) 131,233  
 سمرقند 633,634,774  
 سميه (عمار بن ياسر جي امڙ) 147  
 سنائي - حڪيم سنائي (شاعر)  
 359 ح, 386,651,696,729,744  
 757  
 سنچاريپ (منڪريب) 118,49

66 سيراپسي  
70 سيرنٽس  
58 سيريني (شهر)  
98 سيڪوني (قبيلو)  
379 سيلس ح  
630 سيلوسي  
377,283,119,55 سيليوقي  
564,70,68,61,60 سينت پال  
68 سينت پيٽر (پطرس)  
467 سينت سائڙل  
60 سينت سال  
228 سينت ڪيترين  
232 سينت ليڪٽانس  
620 سيند بن علي (ماهر فلڪيات)  
566 سيواء  
628 سيوطه

ش

416,403 شارليمان (چارلمگني)  
92 شاشو  
465 شاسر (چاسر)  
646 شاطبه (صليب)  
96,98,88,66,61 شام (ملڪ)  
257,252,243,237,123,114  
706,545,522,519,288,271  
549 شامي ڪليسا  
شاه اسماعيل (فارس جو صفوي  
546,293 حڪمران

303 سُنهڊري (يهودي عالم)  
756 سنيوسي (سلسلو)  
417 سوفرونس  
409,73 سوفسطائي  
651 سودا (هندوستان جو شاعر)  
435 سوده (ام المومنين)  
651 سوزني (شاعر)  
48 سوسيانه  
77 سوسينس  
376,283 سوسيوش ح  
215 سولن (ڏاهو)  
645,628,626 سولي (اشبيل)  
331 سومر (نالي وٺ)  
سويقي (مديني جي ڀرسان)  
204 ح  
509 سوٽوي (قوم)  
253 سويلر (يهودي)  
98 سهيل (ستارو)  
633 شهيلي (شاعر)  
77 سي اينا ح  
43 سيتا  
سيد ڪرامت علي ح  
650 سيف الدوله علي بن همدان  
690  
760,121,102 سيف ذواليزن  
290 سيحون  
416 سيخسن (قوم)  
63 سيراپس (ديوتا)

- شاھر رخ ميرزا 633  
 شاھ عباس ثاني 589 ح. 723  
 شاھ عبدالحق محدث 20  
 شاھ كبير درويش 750  
 شبلي (مولانا شبلي) 614  
 شداد (يمن جو بادشاھ) 103, 91  
 شراھبيل بن عمرو 243 ح  
 شريف المرتضيٰ - شريف الرضا  
 (نھج البلاغہ جو فارسي شارح)  
 668 ح. 775  
 شعبِ ابي طالب 165, 164  
 شعريٰ (ديوي) 98  
 شڪتي پوڄا 41  
 شمائي (يهودي قبيلو) 448, 300  
 شمس الدولہ 638  
 شمس الدين حافظ (شاعر) 729  
 شمعون (نالي بطريق) 494  
 شھاب الدين سھروردي 608 ح.  
 701  
 شھر بن بازان (صنعا جو گورنر)  
 273  
 شوڄي (سوا) 41  
 شودر 45, 39, 37, 25  
 شيبه بن هاشم (نبي ڪريم جو  
 ڏاڏو عبدال مطلب) 114  
 شيخ جمال الدين 773, 771  
 شيخ زاده 366 ح  
 شيخ سعدي (شاعر) 258 ح.  
 777, 729, 651  
 شيخ شھده (شيخ شھدا) 466  
 شيخ عبدالقادر جيلاني (محي  
 الدين) 582 ح. 750, 750 ح  
 شيخ مرتضيٰ 366 ح  
 شيراز 589, 600, 623 ح  
 شئول 373  
**ص**  
 صابئي 165, 331, 427, 493  
 صايب 55, 71, 98  
 صبيت النار 202  
 صفا (تڪري) 141, 242, 245  
 صفاتي 674  
 صفوان (ابوسفیان جو ڀاءُ) 116  
 صفوان بن اميہ 244  
 صفوي 589, 658, 702, 723  
 صفي الدين (صفوي گھراڻي جو باني)  
 776  
 صفيه (بنت عبدال مطلب) 117 ح  
 صفيه (امر المومنين) 440  
 صفين (لڙائي) 523, 536, 596  
 صدرالدين (آغا خان) 581  
 صدوقي 59  
 صديٰ (پکي) 100  
 صلاح الدين ايوبي 290, 418  
 545, 608 ح. 719, 757, 782  
 صلح حديبيه 243  
 صنعا 117, 118, 120, 273  
 صوفيا (نانگ) 72

صور (علائقو) 54 طيظه (توليدو) 646,626

صوري (قوم) 54,50 طيلسان 109

صهيب (اصحابي) 387,26 ح

صيهون 51

ظ

ظهير فارابي 651

ض

ضحاڪ 48 ح, 91

ضرار بن عبدالمطلب 116 ح

ع

عائشه (ام المؤمنين) 436,274

522,459

عابر (قحطانين جو وڏو ڏاڏو) 94,90

عاتق (بنت عبدالمطلب) 117 ح

عاضد لدين الله (فاطمي خليفو) 782

عالم الجبروت 752

عالم الملك 752

عالم الملكوت 753,752

عام الفيل 118

عام الحزن 165

عباس (نبي ڪريم جو ڇاڇو) 115

116, 117, 127, 172, 269, 289 ح

534, 535 ح

عباس (غازي عباس علمدار) 527

عباسي (بنو عباس) 282,260

289, 541, 612, 618, 704

عبدالحليم شرر (مولوي) 737 ح

عبدالرحمان الحازني (ماهر

فلڪيات) 630

عبدالرحمان بن عوف 138

عبدالرحمان صوفي (حڪيم-

طبيعيان) 622

طائف 247, 167, 122, 99

247 ح, 248, 256, 435

طبرستان 622,556

طرابلس (تريپولي) 631

طسر 93

طغرل بيگ سلجوق 546 ح, 630

741, 715, 714

طلحہ 522,521

طلحہ (قريشين جو جعفدي بردار)

208 ح

طلحہ بن خويلد 273

طلحہ بن محمد النفسي 689 ح

طنجر 628

طنطراتي 650

طورس 208, 515, 645 ح, 654 ح

طورسينا (جبل) 106

طوس 719, 585 ح, 745

طيسفون (مدائن) 412, 102

760, 612



- عبدالرزاق بن علي بن حسن  
لاهي جي 724, 723
- عبدالسلام ركن (حكيم) 721
- عبدالعزا (ابولهب) 116 ح
- عبدالعزا بن قصي 116
- عبدالعزيز (ترك حڪمران) 552 ح
- عبدالقادري جيلاني (غوث الاعظم)  
582 ح, 750, 614, 751 ح
- عبدالڪبير (ابن رشد جو دوست)  
697
- عبدالڪريم بن عجرد 598
- عبدالله (نبي ڪريم جو والد سڳورو)  
116 ح, 117, 118, 276, 289, 503
- عبدالله ابوالعباس (سفاح)  
538, 539, 542 ح
- عبدالله ابو جعفر (منصور عباسي)  
538
- عبدالله بن ابو قهاقه (ابوبڪر  
رضي) 436, 138, 115
- عبدالله بن اياض 598
- عبدالله بن ابي 206, 194, 190
- 271, 254, 218 ح
- عبدالله بن امر مڪتوم 276 ح
- عبدالله بن جدحان (جدعان) 126
- عبدالله بن زبير 117 ح
- عبدالله بن سعد بن سوره 519
- عبدالله بن عباس (ابن عباس)  
703, 535, 522, 493, 441
- عبدالله بن ميمون القداح 560
- 574, 572, 570, 567, 566
- عبدال مطلب (نبي ڪريم جو ڏاڏو)  
289, 143, 124, 120, 116, 114, 102
- عبدالملك بن مروان 464, 289
- 531 ح, 592
- عبدالملك ثاني 111 ح, 597
- عبدالملك وليد 675 ح
- عبدال مؤمن (الموحدن جو باني) 658
- عبدالله مامون 619, 543
- عبد دار 114, 113
- عبد شمس بن عبد مناف 114, 113 ح
- عبد شمس (سبا) 94
- عبد مناف (ابوطالب) 116 ح
- عبد مناف بن قصي 113
- عبراني 472, 365
- عبيده 197
- عبيدالله 129 ح
- عبيدالله المهدي - ابو محمد عبدالله  
(پهريون فاطمي خليفي) 559, 558
- 574 ح, 568
- عبيدالله بن عباس بن عبدالمطلب  
535
- عبيدالله بن زياد (ابن زياد) 459
- 530, 528
- عتبه (هند جو پيءُ - معاويه جو نانا)  
210
- عتبه بن ربيع 174, 149, 148
- عثمان 129 ح

- عثمان (ابو قحافه) 436  
 عرفات (جبل - ميدان) 122  
 عثمان بن حويرث 126  
 عروہ (طائف جو سردار) 257, 256  
 عثمان بن عفان 235, 204, 138 ح.  
 عزريٰ - عزا 256, 251, 160, 99  
 254, 282, 288, 437, 493 ح.  
 عزيز (عليه السلام) 317, 301  
 عزيز بالله (فاطمي خليفو) 624  
 عسير (يمن جي سرحد) 88  
 عشاء رباني 728, 415, 350, 67  
 عشتورث (ديوي) 368  
 عضد الدولہ - فنا خسرو (بويد حڪمران)  
 542 ح. 659  
 عجلان (قبيلو) 202  
 عطارد 98  
 عطار (فريد الدين عطار) 359 ح. 651  
 757, 747, 744, 734, 729  
 عقبہ (تڪري) 534, 173  
 عقبہ بن ابومعيط 201  
 عقد اللوا 112  
 عقيل بن ابوطالب 128  
 عكاظ 647, 160, 124, 122, 89  
 عڪرم بن ابوجهل 231  
 علاء الدولہ (اصفهان جو حڪمران) 638  
 علاء الدين خلجي 749 ح. 750  
 علامہ اقبال 57 ح.  
 علامہ خليل بن اسحاق 286 ح.  
 علامہ قاضي بيزاوي 22  
 علي (عليه السلام) 141, 137, 127  
 150, 163, 175, 176, 178, 197  
 205 ح. 208, 208 ح. 246, 254, 257  
 260, 262, 272, 274, 282, 287, 288  
 عثمان (ابو قحافه) 436  
 عثمان بن حويرث 126  
 عثمان بن طلحہ 115  
 عثمان بن عفان 235, 204, 138 ح.  
 254, 282, 288, 437, 493 ح.  
 518, 503, 494, 520, 522, 523  
 535, 557, 607, 611, 780  
 عثمان بن محزون 205  
 عثمانى (عثمانيہ) 293, 287  
 542 ح. 659  
 عجلان (قبيلو) 202  
 عدنان (قريشين جو ڏوڏاڏو) 110  
 عدي (نبي ڪريم جي والد جو نانو)  
 119 ح.  
 عدي (حاتم طائي جو پٽ) 257  
 258, 258 ح.  
 عدي بن ڪعب (جو خاندان) 162  
 عراق 464, 411, 289, 94, 91  
 526, 536, 539, 547, 675, 715  
 عرب البائده 89  
 عرب الحجر 92, 87  
 عرب العاربه (عرب المتعاربه) 93, 89  
 94  
 عرب المستعربه 90  
 عربستان 118, 110, 90, 88, 86  
 122, 142, 193, 233, 237, 252  
 263, 271, 275, 300, 396, 433  
 438, 527, 609, 611, 632, 689

- عميد الملڪ (ابونصر منصور قندوري)  
 459, 436, 367, 359, 335, 294, 516, 501, 494, 493, 465, 463, 517, 520, 522, 523, 524, 527, 528, 530, 532, 535, 536, 543, 545, 550, 557, 559, 584, 596, 606, 607, 611, 623, 668, 703, 774, 734, 730, 709
- عنتر (هيرو) 649  
 عنتره رضه 465, 463  
 عنصرى 629
- عوام (نبى ڪريم جي پٺي جو مڙس ۽ عبدالله بن زبير جو ڏاڏو) 117 ح  
 عيسيٰ (عليه السلام) 32, 24, 22, 58, 59, 61, 72, 76, 84, 104, 134, 119, 140, 152, 174, 200, 266, 297, 301, 302, 304, 305, 317, 326, 333, 366, 379, 382, 407, 423, 443, 473, 680
- عيسيٰ بن عبدالله (نفس زڪيا جو پيء) 555  
 عيسيٰ بن علي الوزير 689 ح  
 عيسائي 25, 34, 98, 149, 190, 238, 224, 263 ح, 283, 288, 302, 303, 316, 328, 340, 383, 434, 473
- عيسائيت 32, 47, 51, 62, 76, 80, 101, 153, 201, 203, 238, 264, 297, 303, 423, 443, 473, 513, 680
- عيسوي ڪليسا 79, 343, 361, 383, 406, 453, 460, 493, 563, 640, 680, 686, 724
- عيسوي نظام (دين) 305, 513  
 عيلامي 92
- علي بن اسماعيل اشعري 781  
 علي بن اماجور 622  
 علي بن عباس 637, 636 ح  
 علي شاه بخاري (فلاسافر) 632  
 علي شير امير (حڪمران) 633  
 علي بن يوسف تاشقين 747 ح  
 عماد الدين زنگي 757
- عمار بن ياسر 147  
 عمالقي (قوم) 198, 184, 90 ح  
 عمرو (غساني) 127  
 عمر بن خطاب 163, 162, 115, 179, 208, 282, 288, 417, 436, 493, 494 ح, 500, 518, 535, 557, 598, 611
- عمر بن خلدون - ابن خلدون (تاريخدان) 287, 283, 359 ح, 628, 641, 644, 775
- عمر بن عبدالعزيز (اموي خليفو) 494 ح, 531, 731 ح  
 عمر خيام (شاعر) 630, 624, 577  
 عمرو بن عاص 82, 523, 524, 709

غ

- قادسيه 412, 496, 537  
 قاضي بيضاوي (علاما) 22  
 قاضي تاج الدين 292  
 قائم بامرالله (حڪمران) 546 ح  
 قاهره 290, 292, 558, 559  
 575, 580, 605, 617, 621, 639, 709  
 قبا (مديني ۾) 178  
 قبالا (علم قبالا) 74  
 قبرص 58  
 قبلائي خان (منگول) 632  
 قثم بن عبدالمطلب 117 ح  
 قحطان 89, 94  
 قحطاني 91, 110, 184  
 قداح 100  
 قدوس 134  
 قديد 100 ح  
 قرت العين (بيبي) 601, 602 ح  
 قرطبه (ڪوروڊووا) 290, 291, 465  
 605, 617, 626, 657, 747, 774  
 قرمط (همدان) 571, 573  
 قزوان - غزوان (يمن ۾) 114, 114 ح  
 قزوين 601  
 قزويني (جاگرافيدان)  
 قسطنطينيه (ڪانسٽنٽينوپل -  
 استنبول) 58, 78, 82, 85, 102, 294,  
 527, 563, 646, 656, 657, 759  
 قسطنطين (ڪانسٽنٽائن) 65, 77  
 80, 203, 203 ح, 405, 417, 618, 759
- غالي (غلات) 553, 581  
 غرناطه 465, 626, 628, 646  
 656, 693  
 غزا - غزي (علائقو) 114, 237  
 593  
 غزوات الفجار 121  
 غزوان - قزوان (يمن ۾) 114, 114 ح  
 غزوه سويق 204  
 غسان (غساني) 85, 98, 102  
 238, 411, 499, 243  
 غلات (زيلت قوم) 300  
 غناسطي (غناسطيت) 70, 71  
 73, 563, 571, 581  
 غوازن (مصري ڳاڻڻي) 123  
 غير مقلد (غير مقلديت) 595  
 739 ح  
 غيلان - گيلان (شهر) 33  
 674  
 غيلان دمشقي

ق

- قاچار - قاچاري 659, 723  
 قادر بالله (حڪمران) 559, 560  
 قادرمطلق 21, 72, 74, 99, 130  
 170, 249, 280, 316, 329, 337  
 353, 364, 671, 679, 716, 752  
 753, 779  
 قاذز 646

- قشيري (علامہ) 738  
 قصي 114, 112, 111  
 قطب الدين ايبڪ (دہلي جو بادشاہ) 480  
 قيان 97  
 قيثم بن عباس بن عبدالمطلب 535  
 قيروان 622, 558  
 قيس عيلان (قبيلو) 122, 98  
 قيس بن عباس
- ڪ**
- ڪارلائل 225  
 ڪاٿروسير 658, 573, 566  
 ڪافرستان 354  
 ڪالديہ 103, 95, 91, 90, 88  
 ڪالسيدون (جي ڪائونسل) 78, 79  
 ڪالون 404 ح, 673, 566, 417, 724  
 ڪالي (مها ڪالي - ديوي) 41, 38, 62 ح  
 ڪاليريدي 305  
 ڪانستنٿائن سيلوانوس 564  
 ڪانستيبيل (فرانس جو) 531  
 ڪانگيديز (خراسان ۾) 378 ح
- ڪاهنه (يوي عورت) 117, 117  
 ڪرام ويل 481, 225 ح  
 ڪربلا 528, 528, 355 ح, 541, 671, 571, 544  
 ڪرپا (رحم) 42  
 ڪردستان 582  
 ڪرستاڊيلفن (فرقو) 379 ح, 586 ح  
 ڪرشن (شري ڪرشن) 41, 40  
 ڪرشنا 561, 38  
 ڪرشن پڳتي 38  
 ڪرڪتن 462  
 ڪريسوسٽم 461  
 ڪريسوڪوڪا 624  
 ڪسري سائرس 51, 49  
 ڪسري نوشيروان 57, 119 ح  
 ڪعب بن اشرف 120 ح, 760, 613, 561, 413, 213  
 ڪعب بن زهير 259  
 ڪعبت الله 96, 100, 102, 110, 113, 116, 118, 121, 127, 143, 148, 157, 164, 229, 234, 241, 260, 294, 300, 341, 345, 407, 500  
 ڪلائٽس 55  
 ڪلاڊيوس بطلومي 624, 615  
 ڪلپر (ماهر فلڪيات) 634  
 ڪلٽس (قوم - خاندان) 35

- ڪلداني (بادشاهت) 377, 71, 34  
ڪلداني (ڪلدانيت) 55, 50  
374, 72  
ڪلداني مجوسيت 383, 301, 547

## گ

- ڪلووس 417  
ڪمباجا 642  
ڪمبالو (مڊگاسڪر) 646, 642  
ڪنانه (قبيلو) 240, 206 ح  
ڪنده (قبيلو) 263, 98 ح  
ڪنسويا 378 ح  
ڪنعاني (سلطنت) 301  
ڪوفو 525, 522, 290, 289  
612, 527  
ڪوچيوڪنگ (چين جو رياضيدان)  
632, 624

- ڪورسيئر 658  
ڪورو (قوم) 42  
ڪوريا 457  
ڪوشي (قوم) 92, 91, 47, 34  
ڪوليرس 305  
ڪوميني 656, 656 ح  
ڪووينٽس 232  
ڪونراڊ

- ڪهلان بن سبا 98, 95  
ڪيپڊوشيا 565  
ڪيٽولڪ ڪليسا 549  
ڪيسانيه 581, 553

## ل

- لات (بت) 251, 160, 157, 99  
لاڊين (ليڊيا) 420  
لاطيني ڪليسا 402  
لٿر (مارتن) 583, 566, 531, 417

مأمون الرشيد (عباسي حڪمران)	لطف الله ڪاشاني (نهج البلاغه)
548,543,509,506,493,466	جوفارسي شارح (730 ح)
707,689,685,616,593	لطف علي آذر (651 ح)
ماني (مانو) 413,73,71,53,45	لڪشمي (مهالڪشمي) (42 ح)
769,571,566,547	لنڊو (نُسي مهينو) (180)
ماوراء نهر (ترانسوخيانا) 413	لنگ پوڄا 299,52
690,638,634,628,622	لوا 115,113,112
مبازر 122	لوڪ 653
مبشر بن احمد (فلاسافر) 631	لولرڊ 566
مُتنبّي (شاعر) 650	ليڊي ڊف گورڊن 430
متوڪل (المتوڪل عباسي حڪمران)	ليزارس 65
615,543,495,282	
707,702	
متوڪل علي الله (لقب) 294	مادر غمخوار 67,63,41
مقرا (ديوتا) 68,64,52	ماديہ (مديہ) 49,48,33
مفضل (حلف الفضول وارو) 126	مئخسيما 73
مفضل بن عمرو جوفي 608 ح	مئگڊبرگ 417
مجاهدو (صوفي طريقو) 754,125	مارشوني 581,104,71,62
مجمع البلدان 106 ح, 247 ح	مارڪس اوريليس (شهنشاھ) 531
مجندہ (مڪي جي ڀرسان) 122	ماريہ قبطيہ (امر المؤمنين)
مجوسي زرتشتي (مجوسي زرتشتيت)	ماريطانيہ (مغرب الاتصّي) 556,
374,331,302,84,60,57,56	558
377,375	ماشاء الله (ماھر فلڪيات) 620
مجوسيت 495,288,98	مالقہ (ملاگا) 652,646,465
محسن فاني 57 ح, 576,571,567 ح	مالڪ اشتر 526,524,523

مخالفت 143، قرآن شريف جون  
 تنبيهي آيتون 144، 145، قرشين  
 طرفان ايذاء پهچائڻ 146، 147،  
 قرشين طرفان لالچون آڇڻ ۽ پاڻ  
 ڪريمن جو جواب 148، ٻيهر لالچ  
 ڏيڻ ۽ پاڻ ڪريمن طرفان ڪٽو  
 جواب 151، 152، ڪائنن معجزن  
 جو مطالبو ۽ سندن انڪار 152  
 کان 154، سندن وڏو معجزو قرآن  
 شريف 155، غزائيق واري رعايت  
 جو قصو 157، 158، حضرت  
 ابوطالب رضه طرفان حمايت جو  
 اعلان 160 کان 162، حضرت عمر  
 رضه جو اسلام قبول 162، بنو  
 هاشم ۽ بنو مطلب سان شعبِ ابي  
 طالب پر پناه وٺڻ 164، عام الحزن  
 165، طائف جو سفر 167، يثرب  
 وارن سان ملاقات ۽ بيعتِ عقبې  
 اوليٰ 169، معراج جو واقعو 171،  
 بيعتِ عقبې ثاني 172، پاڻ  
 ڪريمن کي قتل ڪرڻ جو  
 منصوبو 175، 176، هجرت ۽ غار  
 ثور ۾ پناه وٺڻ 177، يثرب ۾  
 تشریف آوري 178، مديني ۾  
 اسلامي پائيچاري (مواخات) جو  
 قيام ۽ مسجد نبوي جي تعمير  
 185، خيرات لاءِ تلقين 186،  
 ميثاقِ مدينه 192، يهودين طرفان  
 غداري ۽ انهن کي سزا 193، 194،

محمد (صلي الله تعالى عليه وآله وسلم)  
 لقب امين 109، 127، ڄمڻ 119،  
 يتيمي 120، چاچي ابوطالب جي  
 سنڀال هيٺ اچڻ 121، ٻارپڻي  
 جا حالات ۽ شام جو سفر 123،  
 حضرت خديجه الكبرى رضه  
 جي نمائندي جي حيثيت سان  
 شام جو ٻيهر سفر ۽ ان سان  
 شادي 124، مجاهدو ۽ رياضت  
 125، حلف الفضول جو قيام  
 126، ڪعبت الله شريف جي  
 تعمير وقت تنازعو ۽ ان جو حل  
 ڪيڻ 127، حضرت علي عليه  
 السلام کي پنهنجي سنڀال ۾ وٺڻ  
 128، زيد بن حارث رضه کي  
 غلامي مان آزاد ڪرڻ 128، غارِ  
 حرا ۾ عبادت ۽ مراقبو 129 کان  
 130، وحي جو نزول 132، 133،  
 ورقه بن نوفل جو اقرار 134، 135،  
 وحي جي ٻيهر اچڻ لاءِ انتظار  
 135، رسالت جو آغاز 136،  
 حضرت خديجه رضه ۽ حضرت  
 علي عليه السلام جو گڏجي  
 عبادت ڪرڻ 137، صفا جي  
 ٽڪري تي ماڻهن آڏو تبليغ ۽  
 انهن طرفان چٿرون 140 کان  
 142، حضرت ابوطالب رضه جو  
 پاڻ ڪرين جي شان ۾ قصيدو  
 چوڻ 142، قرشين طرفان



بدوي قبيلن ۾ اسلام جي تبليغ  
 246. بني جذيمه وارو سانحو 246.  
 غزوه حنين 247. انصارين طرفان  
 اهو ٿيڻ تي انهن کي خطاب 249.  
 250. غزوه تبوك 255. طائف  
 وارن جو وفد 255، 256. عدي بن  
 حاتم طايفي جو اسلام قبول 257.  
 258. ڪعب بن زهير جو اسلام  
 قبول 259. حضرت علي عليه  
 السلام معرفت اعلان برات 260.  
 261. عربن جي اصلاح ۽ رسالت  
 جي تڪميل 263 کان 267. حج ۽  
 خطبه الوداع 268 کان 270. آخري  
 بيماري 272. نبوت جا ڪوڙا  
 دعويٰ دار 272. آخري خطبو 274.  
 لاڏاڻو 275. پاڻ ڪريم جو عظيم  
 اخلاق 275 کان 279. رحمت  
 العالمين جو لقب 280. حضرت  
 عيسيٰ عليه السلام سان پيٽ -  
 شخصيت - پيغام - تبليغي  
 ڪارڪردگين جو ذڪر 398 کان  
 401. ازواج مطهرات 434 کان  
 441.

محمد الحبيب 557، 558

محمد الدميري 639

محمد المڪتوم 557

محمد المهدي (سنوسي چوڻ) 783

محمد ابوالبركات (شريف مڪ)

294

بدر واري لڙائي - فتح - مال  
 غنيمت جي ورهاست 196 کان  
 199. ملائڪن طرفان لڙائي ۾  
 شامل ٿيڻ جو تصور 199، 200.  
 غزوه سويق 204. احد جي لڙائي  
 ۽ پاڻ ڪريم جو زخمي ٿيڻ  
 206 کان 209. پير معونه وارو قصو  
 211. بنونضير وارن جي غداري  
 ۽ انهن کي سزا 213، 214.  
 بنوقينقاع جي جلاوطني 216.  
 217. بنونضير جي جلاوطني  
 218. جنگ خندق 220 کان 222.  
 بنو قريظہ وارن خلاف حضرت  
 سعد بن معاذ رضه جو فيصلو  
 223. هڪڙي عيسائي راهب  
 خاني کي حقن جي سند عطا  
 ڪرڻ 228. پاڻ ڪريم جي  
 رحمدلي جا ڪجهه مثال 229  
 کان 231. عمري لاءِ روانگي ۽  
 صلح حديبيه 233 کان 236.  
 هرقل، خسرو پرويز ۽ غساني  
 شهزادن ڏانهن خطن وسيلي  
 پيغام 236، 237. خير جي فتح  
 239، 240. عمره القضا 241.  
 242. موت واري لڙائي 243.  
 مڪي جي فتح - مڪي وارن  
 سان معافي ڏيڻ ۽ درگذر ڪرڻ  
 وارو سلوڪ 244، 245. قرشين  
 جو اسلام قبول 246.

مدية (ماديہ) 33, 48, 52, 55	محمد امين شامي 366 ح
مدياني 87	محمد بن ابراهيم (ملان صدره) 590, 589
مدينه المنوره 88, 183	محمد بن ابوبڪر 520
مدينه النبي 88, 185, 610	محمد بن حنفيه (محمد بن علي
مدينو 87, 183, 191, 195, 216	عليه السلام) 537
517, 508, 504, 394, 255, 230 ح	محمد بن عبدالله نفس زڪيا 555
528, 530, 603, 671, 732	556
مڊگاسڪر (ڪمبالو) 642, 646	محمد بن عبدالوهاب (وهايي مسلڪ
مراد عثماني (سلطان) 659	جوباني) 677, 683, 724
مراغه 621	محمد بن علي بن عبدالله بن عباس
مراڪش 290, 628, 693, 715	536, 537, 538
783	محمد بن علي سنيوسي 782
مرالظهران 122	محمد بن عيسيٰ (ماهر فلڪيات)
مرزيان (وائسراء) 411, 760	621
مرزبان (شهر جي زال) 273	محمد بن قلائون (سلطان) 633
مرسيا (اسپين ۾) 626, 646	محمد بن احمد بن مبشر (فلاسافر) 631
مروان بن هشام (حضرت عثمان جو	محمد بن موسيٰ الخوارزمي
سوت) 518, 519	(رياضيدان) 620
مروان ٻيو (اموي حڪمران)	محمد بن موسيٰ شاڪر 621
597, 290	محمد جوڻا خان تغلق 293
مروان پھريون (اموي حڪمران)	محمد شاھ قاجار 600
538, 289	محمود (امين الملت) غزنوي 480,
مرو - مروہ (شهر، علائقو) 494, 539	628, 630, 638
مروہ (ٽڪري) 242	محي الدين مغربي (فلاسافر) 632
مرهٽا 546	مختار ثقفي (امامن جو بدلو وٺندڙ)
مريم (حضرت عيسيٰ جي امڙ) 67,	534 ح
461, 305	مخزوم بن مره 116
مزدالف 172 ح	مدائن (طيسفون) 102, 411, 612
	مدرسيت 762

739	مشهد		
85, 72, 61, 58, 49, 44	مصر	547, 57	مزدڪ
545, 519, 493, 373, 292, 98		600, 562, 55	مزدڪيت
719, 715, 706, 625, 617, 581		259	مزينه (قبيلو)
95	مضاض بن عمرو		مُستَمِين (اسلامي علائقي جو غير
	مطلب (نبي ڪريم جي ڏاڏي هاشم جو	410	مسلم رهاڪو)
	ڀاءُ) 114, 114 ح	291	مستنظر (عباسي حڪمران)
36, 34, 31	مطلق العنان		مستعرب (حضرت اسماعيل عليه
552, 72	مطلق العنانيت	95	السلام جي زال)
543	مطيع الله (حڪمران)		مستعصر بالله (عباسي حڪمران)
	معاذ بن جبل 604, 362, 271 ح	291	
260, 257	معاويه بن ابوسفيان	721	مستنجد (حڪمران)
519, 505, 501 ح, 484, 289, 288		579	مستنصر بالله (فاطمي خليفو)
536, 527, 525, 524, 523, 522, 520		292	مستنصر بالله (عباسي خليفو)
695, 676, 596, 544		708, 614, 543	
674	معبد الجهنني	558	مسجد الازهر
495, 452	معتزلي (معتزليت)	171	مسجد الاقصي
684, 679, 676, 593, 587			مسعود غزنوي (سلطان)
	معتصر بالله - محمد (عباسي	656	مسلم (مسلمان سپه سالار)
562, 544 ح, 543, 543 ح	حڪمران)		مسلم المغربي (طبييدان)
707, 689, 685, 593, 585			مسلم ڪذاب (ابو ثمامه حران )
	معتضد بالله عرف سفاح 542 ح,	273	
708, 615, 573, 558		381, 380, 377, 283	مسيحا
282	معتمد (عباسي حڪمران)	75, 73	مسيح (عليه السلام)
110	معد بن عدنان	383, 378, 377, 283	
760	معد بن ڪريب بن سيف ذواليزن	572, 394	مسيحاموعد
	معروف ڪرخي 734, 734 ح, 735 ح	98	مشتري
544, 543	معزالدوله ديلمي		
122 ح	معلقات		

معمر بن عباد سلمي	682	منذر - بنو منذر (حڪمران)	411, 410
معيذ الدين الله (فاطمي)	617	منصور (عباسي حڪمران)	290
معين الدين چشتي	749	منصور الحلاج	685, 615, 612, 555, 545, 506
مغرب الاقصي (مارطانيه)	556	منصور	747, 304, 303
مغيره (طائف واري عروه جو ڀائٽيو)	558	منگول (قوم)	719, 624, 613
مُقَوِّم بن عبدالمطلب	257	مني	740, 722
مقنع (حاڪم بن هاشم)	561	مويده	112
مكتفي بالله (حڪمران)	623	مويده الدين العرضي	57, 56, 54
مکناسا	622	موتہ (لڙائي)	632
مڪو	87, 89, 96, 110, 122	موفق الدين (فقيه)	408, 272, 243
ملان باقر بن محمد تقی	604	موري (خاندان)	770
ملان صدره (محمد بن ابراهيم)	589, 589	موريس (بادشاهه)	618
ملك شاه - جلال الدين (سلجوق)	741, 740, 630, 614, 578, 577	موسويت (موسيوي شريعت)	83
ملك طاهر	647	موسويت	383, 373
ملك ظاهر	260	موسي (عليه السلام)	639
ملوين (واري پل)	203	مولائي طيب (سلسلو)	58, 32, 22
مليچ (پليت)	45	مولانا شبلي	301, 297, 266, 255, 153, 134
مليت (ديوتا)	52	مولخ (ديوتا)	301, 297, 266, 255, 153, 134
منات (بت)	251, 160, 157, 99	مولوي چراغ علي	550, 516, 463, 446, 445, 442
منتصر (حڪمران)	552	مولوي عبدالحليم شرر	550, 516, 463, 446, 445, 442
		مونتاس	621
		مونتاس	783
		مونتاسي	614
		مونس (شاعر)	368, 34

# ن

مونماٿوٽ	481 ح
مونوٿيلي	79
مونوفيزي	319, 79, 78
مويد الدين المرضي (فلاسافر)	632
مهاتما ٻڌ	297
مهاوير - مهاوير (جنن ازم جواباني)	43
مهديه	575, 558
مهر (مهره)	760, 257, 89, 88
ميان روشن بايزيد	582 ح, 749
ميٿيو آرنلڊ	303
ميد (قورم)	419
ميرخوند (تاريخدان)	642, 568
ميرزا علي محمد - (باب, الباب)	601, 600, 304
ميزان الحڪمت	625
ميسوپوٽاما	271, 98, 94, 84, 34
ميغاث بن عمر (جرهمي سردار)	706, 412
ميڪابس	377
ميڪسٽين	203 ح
ميڪسيڪو	359
ميلڪي (عيسائي فرقو)	624 ح
ميمونه (امر المومنين)	441
مينوئل	565 ح
نافع بن ازرق	599, 598
نادرشاه	
نارسيڙ	85
ناصري نبي (حضرت عيسيٰ)	61
ناقوس	492
ناموس الاڪبر	135, 134
نتيله (زال عبدالمطلب)	116 ح
نفوذ (جورڻ پٽ)	88
نڃاريه	674
نڃاشي	437 ح, 236, 150, 149
نجد	110, 94, 89, 88, 87
نجد اليمن	88
نجدت بن عامر	598
نجران	492, 490, 101, 98
نخله (مڪي ڀرسان)	122, 99
نخشب	561 ح
نزار (فاطمي خليفو)	736, 579
ندوه (دارالندوه)	116, 113, 112
نسطوري	609, 416, 319, 98, 78
نُسي (لندو مهينو)	180
نسييس	609
نشاتِ ثانيه	378, 367
نصير الدين طوسي	723, 632, 624

نيس (جي ڪائونسل) 77,62	581	نُصيرِي
305,302	198 ح	نضر بن حارث
741,739		نظام الدين (هندوستان جو اولياء)
553	749	
487,415		نظام الملڪ (خواجہ حسن طوسي)
49 ح, 48	740,715,630,614,577	
	729,651	نظامي (شاعر)
	742	نظاميه (دارالعلوم)
	173	نقيب
	82	نڪا
	427	نڪاح المقت
	766	نڪوفورس (بازنطين جو بادشاہ)
		نويخت (ماهر فلڪيات، نجومِي)
	614	
	114 ح, 115	نوفل بن عبدمناف
	120 ح	
		نوفيثاغورسي (نوفيثاغوروسيت)
	71,70	
	144,22	نوح (عليه السلام)
	733 ح	نورالدين عبدالرحمان جامي
	130 ح	نور جبل (جبل حرا)
	509	نورمن
	562,102	نوشيروان عادل
	642	نُويرِي (تاريخدان)
	412	نهاوند
	597,596	نهروان (لڙائي)
	580	نهلست
	50	نيبوچدنيزر (بخت نصر)
	376	نيرت (يزتاس)
واثق بالله - هارون (حڪمران)		
543,543 ح, 707,685		
وادي السبع 522 ح		
وادي الكبير 616		
واسديوڪرشنا 40		
واشنگتن ارونڪ 204,187		
واصل بن عطا 734,677,675 ح		
وحدت الوجودي 600,39,37		
758,753,728		
ورجينيا 481 ح		
ورقه بن نوفل 129 ح, 134,134 ح		
135,135 ح		
وزيگوت سسييت 86		
وڪلف 653		
وليد (حضرت عثمان جو ويڳو ڀاءُ)		
519		
وليد بن عبدالملڪ 552,289 ح		
وماچاري 42 ح		
وندل (قوم) 660,509		

## و

230	هبراز - هبار (قريشي)	117	وهب (نبي ڪريم جو نانو)
96	هيل (بت)	760	وهراز (يمن جو مرزبان - گورنر)
615	هت اپديشي	36	ويد
88	هجر (يمن ۾)	36	ويداس
55, 54	هخامنشي	300	ويسپازين
633	هرات	424	ويلنتين (بادشاه)
252, 238, 237	هرقل (هرڪيولس)	581, 104, 72	ويلنتيني
408		223	ويلنگتن
376, 331, 52, 49, 48	هرمزد (ارمزد)	375	وينديداد
566	هس (قوم)	613	وينس
	هشام (حضرت عثمان رضه جو ڇاڇو)		
518			ه
	هشام بن عبدالملڪ (حڪمران)	653	هابز
675, 555		516, 255	هارون (عليه السلام)
164	هشام بن عمرو		هارون الرشيد (عباسي حڪمران)
580, 579, 544	هلاڪو خان	492, 465 ح.	545, 542
777, 632		766, 707, 704, 689, 593, 584	
448	هيليل - هليلي (مڪتبِ فڪر)	580	هاسپتالر
464 ح	همايون (مغل بادشاه)	113	هاشم (نبي ڪريم جو ڏاڏو)
573, 571, 33	همدان (قرمط)	289, 121, 115, 114 ح.	
727	هم اوست	537	هاشم بن محمد حنفيه
34	هم ديوات (عقيدو)	503, 289, 167, 164	هاشمي
519, 210	هند (زال ابوسفیان)	516, 611	
608, 529, 525		91	هاڪو (هڪسوس قوم)
63, 59, 49, 41, 38, 25	هندوستان		هالا (حضرت حمزه رضه جي امڙ)
444, 433, 413, 293, 96, 91		117 ح	
616, 611, 581, 561, 546, 457		100	هاما (پڪي)
731, 644, 629		647 ح	هاما (حمص)
		467, 81, 78	هائي پيشيا

هندوڪش (جبل) 514	يحيي (امام زين العابدين جو پوتو)
هندومت 44,43	555,538
هنده عرف ام سلمه (ام المؤمنين) 438	يحيي بن علي منصور (ماهر فلڪيات)
هوازن (قبيلو) 247,120,99	774,620
هريس (سورج ديوتا) 63,61	يحيي نحوي 689 ح
هوشنگ (فارس جو بادشاهه) 36	ييروموڪ 496
هيتراي 456	ييرومياھ - جرمياھ (عليه السلام) 317
هيدر بن (بادشاهه) 300,70,58	ييروشلئم (جيروسليم - بيت المقدس)
474	يزتاس (نيرت) 376
هيراڪليس 79	يزدگرد (فارس جو بادشاهه) 413,412 ح
هيروڊ 749,377,105	537,530
هيروڊين 59	يزيد بن ابوسفيان 231
هيلم 423,403	يزيد بن معاويه 528,527,526
هينري لي يارڊ 92	يزيد بن مهلب 534 ح
هيوڄنائس (هيوگنائس) 417	يسوع (عليه السلام) 76,72,70
544,560,655	174,147,139,131,104
ي	يشوع 266 ح
يافشي (قوم - خاندان) 35,33	يشحب (يشهد) بن يعرب 94
ياسر (حضرت عمار جو والد) 147	يعرب 94
ياقوت 106 ح	يعقوب (عليه السلام) 550,93 ح
يثر 87,98,100 ح, 114	يعقوب المنصور (الموحد حڪمران)
142,168,171,174,175,177	658 ح, 694
181,185,192	يعقوب بن طارق (طبعيدان) 628
يجنواڪيه 45	يعقوب - جيڪب (بشپ) 79
	يعقوبي (جيڪبي) 98
	يقطان 94,89
	يمام 272,230,101,88 ح



- يمن 87, 88, 91, 93, 95,  
 110, 114, 117, 257 ح, 263 ح,  
 508, 427, 362, 273  
 يمين الدين دوله 628  
 يوحنا 67, 381 ح  
 يورپ 25, 52, 80, 367, 420,  
 474, 489, 617, 622, 625, 660  
 يوسف (عليه السلام) 245  
 يوسف بن تاشقين 290, 637 ح,  
 658 ح, 697 ح, 747  
 يولجس 626  
 يونان 53, 236, 377, 616,  
 695  
 يوناني 63, 73, 301, 304, 243,  
 378 ح, 603  
 يونانيت 55, 377  
 يوناني كليسا 232, 565  
 يونس الاسوري 674  
 يهودا (يهوده) 55, 191, 194, 224,  
 261, 301, 332  
 يهودي 34, 55, 191,  
 194, 220, 223, 263 ح, 284,  
 300, 304, 377, 472, 737  
 يهوديت 32, 47, 51, 101,  
 193, 264, 738, 373  
 يهوديه 50, 59, 301, 411











